

فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَقِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْحَدَّثِ

مُحَمَّدِ الْمَدَنِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَّاوِيِّ

٩٥٢-١٠٣١ هـ

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّيُوطِيِّ

دار الحديث

القاهرة

فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَفِيسٍ لِلْعَلَامَةِ الْمُحَدِّثِ
مُحَمَّدِ الْمَدِينِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِيِّ
"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السِّيُوطِيِّ

صُوِّمَتْ هَذِهِ الطَّبْعَةُ وَقُوِّلَتْ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ مِنْ أَصْلِهَا نَسَخَةً
نَفِيسَةً بِخَطِّ طَبْعَةٍ فِي سَنَةِ ١٠٩٣ هـ، وَعَلَى عِلْمِهَا تَعْلِيقَاتٌ قِيَمَتْ
تَحْفَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَمْهَلَاءِ

الجزء الخامس

قَالَ الطَّيْبِيُّ

٦٢٤٦ - كَفَى بِالْمَوْتِ مَرْهَدًا فِي الدُّنْيَا وَمَرْغَبًا فِي الْآخِرَةِ - (ش حم) في الزهد عن الربيع بن أنس مرسلًا - (ض)

٦٢٤٧ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُحْبِسَ عَنْ يَمْلِكِ قُوَّتَهُ - (م) عن ابن عمرو

٦٢٤٨ - كَفَى بِيَارِقَةِ السُّيُوفِ عَلَى رَأْسِهِ قِتَّةٌ - (ن) عن رجل - (صح)

وبذلك يصير العبد حراً وباستيلاء الشهوة يصير عبداً لبطنه وفرجه وسائر أغراضه فيكون مسخراً كالبيمة بحره زمام الشهوة إلى حيث يريد لما أعظم اغترار الإنسان أيظن أنه ينال الملك بمصيره يملوكاً وينال الربوبية بأن يصير عبداً ومثله هل يكون إلا معكوساً في الدنيا منكوساً في الآخرة ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل لك حاجة قال كيف أطلب منك حاجتي وملكي أعظم من ملكك قال كيف قال من أنت عبده فهو عبي أنت عبد شهوتك وغضبك وفرجك وبعثتك وأنا ملككهم فهم عبيدي فهذا هو الملك في الدنيا وهو الجار إلى ملك الآخرة فالخددوعون بالغرور خسروا الدنيا والآخرة (طب) من حديث الحسن البصري (عن عمار) بن ياسر وضعفه المنذري وقال الملاح حديث غريب منقطع لأن الحسن لم يدرك عماراً وله أيضاً الربيع بن بدر قال الدارقطني متروك، وقال الهيثمي في الربيع ابن بدر متروك، وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف جداً، وهو معروف من قول الفضيل بن عياض

(كَفَى بِالْمَوْتِ مَرْهَدًا فِي الدُّنْيَا وَمَرْغَبًا فِي الْآخِرَةِ) لأنه أعظم المصائب وأبشع الرزايا وأشنع البليات فتفكر يا ابن آدم في مصرعك وانتقالك من موضعك وإذا انتقلت من سعة إلى ضيق وخانك صاحب واليقي ومجرمك الأخ والصديق وأخذت من فراشك ونقلت من مهالك فلياجمع المال والمجاهد في البنيان ليس لك من مالك إلا الأكفان بل هو للخراب وجسمك للتراب فاعتبر يا مسكين بمن صار تحت الثرى وانقطع عن الأهل والأحباب بعد أن قاد الجيوش والعساكر ونافس الأصحاب والعشائر وجمع الأموال والذخائر لجاء الموت في وقت لم يحتسبه وهو لم يرتقبه وليتأمل حال من مضى من إخوانه ودرج من أقاربه وخلاته الذين بلغوا الآمال وجمعوا الأموال كيف انقطعت آمالهم ولم تكن عندهم أموالهم وعى التراب محاسن وجوههم وتفرقت في القبور أجزاءهم وترملت نساؤهم وشمل ذلّ اليتيم أولادهم واقسم غيرهم طريفتهم وتلادم وقيل إن الكثر الذي كان للغلامين كان فيه لوح من ذهب فيه عجت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ولئن أيقن بالنار كيف يضحك (ش حم في) كتاب (الزهد عن الربيع بن أنس مرسلًا) بصري نزل خراسان روى عن أنس وغيره قال أبو حاتم صدوق وقال ابن أبي داود حبس بمرور ثلاثين سنة

(كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُحْبِسَ عَنْ يَمْلِكِ قُوَّتَهُ) قال النووي قوته مفعول يحبس وقال المظهرى يحبس مبتدأ وكفى خبره مقدماً أو خبر مبتدأ محذوف وإثماً تمييز وهذا حث على النفقة على العيال وتحذير من التقصير فيها (م) في الزكاة (عن ابن عمرو بن العاص) جاءه قهرمانه فقال أعطيت الرقيق قوتهم قال لا قال فانطلق فأعطهم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره

(كَفَى بِيَارِقَةِ السُّيُوفِ) أى بلمعانها قال الراغب البارقة لمعان السيف (على رأسه) يعنى الشهيد (قِتَّةٌ) فلا يفتن في قبره ولا يسأل إذ لو كان فيه تفائق لفر عند التقاء الجمين فلما ربط نفسه في سيله ظهر صدق مافي ضميره وظاهره اختصاص ذلك بشهيد المعركة لكن أخبار الرباط تؤخذ بالتعميم (تنبيه) قال القرطبي إذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق أجل قدراً وأعظم أجراً فهو أحرى أن لا يفتن لأنه المقدم في التنزيل على الشهداء، أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء، وقد جام في المرباط الذي هو أقل رتبة من الشهيد أنه لا يفتن فكيف بمن هو أعلا منه ومن الشهيد (ن عن رجل) له حجة قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد فذكره .

- ٦٢٤٩ - كَفَى بِكَ إِثْمًا أَنْ لَا تَزَالَ مُخَاصِمًا - (ت) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٢٥٠ - كَفَى بِهِ شُحًّا أَنْ أَذْكَرَ عِنْدَ رَجُلٍ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَى - (ص) عن الحسن مرسلًا - (ح)
- ٦٢٥١ - كَفَى بِالْمَرْءِ نَصْرًا أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عَدُوِّهِ فِي مَعَاصِي اللَّهِ - (فر) عن علي - (ض)
- ٦٢٥٢ - كَفَى بِالرَّجُلِ أَنْ يَكُونَ بَذِيًّا فَاحِشًا بَخِيلًا - (هب) عن عقبة بن عامر - (ض)
- ٦٢٥٣ - كَفَى بِالْمَرْءِ فِي دِينِهِ أَنْ يَكْثُرَ خَطْوُهُ، وَيَنْقُصَ حِلْيَتُهُ، وَتَقِلَّ حَقِيقَتُهُ، جِيفَةً بِاللَّيْلِ، بَطَالًا بِالنَّهَارِ، كُسُولٌ، قُلُوعٌ، مَنُوعٌ، رَتُوعٌ - (حل) عن الحكم بن عمير - (ض)
- ٦٢٥٤ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ: إِنْ كَانَ خَيْرًا فَهِيَ مَزَلَةٌ، إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ تَعَالَى، وَإِنْ كَانَ شَرًّا فَهُوَ شَرٌّ - (هب حب) عن عمران بن حصين - (ح)

(كفى بك إثما أن لا تزال مخاصما) لأن كثرة المخاصمة تقضى غالباً في ما يذم صاحبه وقد ورد الترغيب في ترك المخاصمة ففي أبي داود عن أبي أمامة رُفِعَ أَنَا زَعِيمٌ يَتُوبُ فِي رُبْعِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحَقًّا وَأَبْغَضَ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا اللَّهَ الْمُخَصِمَ كَمَا فِي الصَّحِيحِينَ وَلِهَذَا قَالَ دَاوُدُ لَابْنَتِهِ يَا بَنِي إِيَّاكَ وَالْمِرَاءُ لَإِنْ نَفَعَهُ قَلِيلٌ وَهُوَ يَهْبِجُ الْعِدَاوَةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ قَالَ بَعْضُهُمْ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَذْهَبَ لِلدِّينِ وَلَا أَقْصَى لِلرُّوَّةِ وَلَا أَضْيَعُ لِلذِّمَّةِ وَلَا أَشْغَلَ لِلْقَلْبِ مِنَ الْمَخَاصِمَةِ فَإِنْ قِيلَ لَا بَدَّ مِنَ الْمُخَصِّمَةِ لِاسْتِيفَاءِ الْحَقُوقِ فَالْجَوَابُ مَا قَالَ الْغَزَالِيُّ أَنَّ الذِّمَّةَ كَدَامًا هُوَ خَاصٌّ بِأَطْلٍ أَوْ بَغِيرٍ عِلْمِ كَوْنِ الْكَوَلَاءِ الْقَاضِي وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ لَجُوجًا مِرَائِيًّا مُعْجَبًا بِرَأْيِهِ فَقَدْ تَمَّتْ خَسَارَتُهُ (ت عن ابن عباس) وقال غريب وخرجه عنه اليهقي والطبراني قال ابن حجر وسنده ضعيف

(كفى به شحاً أن أذكر عند رجل فلا يصلي علي) أخذ به جمع فأوجبوا الصلاة عليه كلما ذكر لكن الذي عليه الجمهور أنه إنما تجب عليه الصلاة في الصلوات الخمس (ص عن الحسن مرسلًا)

(كفى بالمرء نصراً أن ينظر إلى عدوه في معاصي الله) لأن العاصي يموت متعرضاً للعطب والمواخذة بذنوبه في الدنيا والآخرة وذلك نصير للبر بلا شك (فر عن علي) ظاهر صنيع المصنف أن الدبلي أسنده وليس كذلك :

(كفى بالرجل أن يكون بذيًّا فاحشاً بَخِيلًا) فيه أن هذه الأخلاق الثلاثة مذمومة منهي عنها قال الغزالي ومصدرها الحبث واللؤم قال إبراهيم بن ميسرة يجاء بالفاحش المنفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب قال الغزالي وحقيقته التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة ويجرى أكثر ذلك في الفاظ الوقاع وما ينطق به فان لأهل الفساد عبارات فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون عن التعرض لها بل يكونون عنها يبدلون عليها بالرموز (هب عن عقبة بن عامر) الجهني

(كفى بالمرء في دينه أن يكثُرَ خَطْوُهُ) أي إثمه وذنوبه (وينقص حله وتقل حقيقته جيفة بالليل) أي نائم طول الليل كأنه جسد ميت لا روح فيه لا يتجدد ولا يذكُر الله فيه (بطال بالنهار) لا حركة له (كسول) جزوع (هلوع) صيغة مبالغة أي شديد الجزع والضجر (منوع رتوع) أي متسع في الخصب قال في الفردوس الملح الحرص والشح والرتوع الاكول بسعة ولحمة (حل) وكذا الدبلي عن (الحكم بن عمير) وفيه بقية بن الوليد وقدم غير مرة وعيسى بن إبراهيم قال الذهبي تركه أبو حاتم

(كفى بالمرء إثماً أن يشار إليه بالأصابع) قالوا يا رسول الله وإن كان خيراً فقالوا (إن كان خيراً فهي مزية إلا من رحم الله تعالى وإن كان شراً فهو شر) قال في الإحياء قد ذكر الحسن للحديث تأويلاً لأبأس به وهو أنه لما رواه

- ٦٢٥٥ - كَفَاكَ الْحَيَّةُ ضَرْبَةً بِالسَّوْطِ ، أَصَبَتْهَا أَمْ أَخْطَأَتْهَا - (قط) في الأفراد (حق) عن أبي هريرة (ض)
- ٦٢٥٦ - كَفَّارَةُ الذَّنْبِ النَّدَامَةُ ، وَلَوْ لَمْ تَذْنُبُوا لَأَتَى اللَّهُ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ لِيَغْفِرَ لَهُمْ - (حم طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٦٢٥٧ - كَفَّارَةُ الْمَجْلِسِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » - (طب) عن ابن عمرو ، وعن ابن مسعود - (صح)
- ٦٢٥٨ - كَفَّارَةُ النَّذْرِ إِذَا لَمْ يَسْمَ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (حم م ٣) عن عتبة بن عامر - (صح)

قيل له إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع فقال إنه لم يكن هذا إنما عني به المتدع في دينه والفاسق في دنياه ولله أن الاشتار مذموم وأن المحمود الخول إلا من نشره الله لنشر دينه من غير تكلف منه الشهرة (هب) من حديث كثير بن مرة عن إبراهيم بن أبي عجلة عن عتبة بن وشاح (عن عمران بن حصين) ثم قال أغنى البيهقي كثير هذا غير قوى انتهى فما أوممه صنيع المصنف من أن يخرج خروجه وأقره غير سديد وفي الميزان كثير ضعفاء وقال يحيى كذاب ثم أورد له هذا الخبر

(كفاك الحية ضربة بالسوط أصبتها أم أخطأتها) قال البيهقي هذا إن صح فإنما أراد وقوع الكفاية بها في الإتيان بالمأمور به فقد أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بقتلها ولم يرد به المنع من الزيادة على ضربة واحدة وبدل لذلك حديث مسلم من قتل وزغة بضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الثالثة فله كذا وكذا حسنة أدنى من الكنية (قط) في الأفراد (حق) عن أبي هريرة ورواه عنه الطبراني أيضاً

(كفارة الذنب الندامة) أي ندامة تغطي ذنبه لأن الكافر كافر لأنه يغطي نعمته الله بالجحود قال الطيبي الكفارة عبارة الفعل أو الحصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة وهي فمالة للبالغة كصراية وقتالة وهي من الصفات الغالبة في الاسمية والندم الغم اللازم والحزن (ولم تذبوا لآتي الله بقوم يذنبون ليغفر لهم) (تنبيه) قال رزين من خصائص هذه الامة أن الندم لهم توبة وكافة بنو إسرائيل إذا أخطأ أحدهم حرم عليه كل طيب من الطعام وأصبح خطيئته مكتوبة على باب داره (حم طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه لكن قال الحافظ العراقي وتبعه الهيتمي لم يحمي بن عمر بن مالك الذكرى وهو ضعيف

(كفارة المجلس) أي اللفظ الواقع في المجلس (أن يقول العبد) بعد أن يقوم كما جاء هكذا في رواية الأوسط للطبراني (سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك أستغفرك وأتوب إليك) قال الهيتمي هذا قد يلتحق بقوله تعالى فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب (طب عن ابن عمرو) بن العاص (وعن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه قال الهيتمي وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى لكن رواه النسائي في اليوم واليلة عن رافع بن خديج قال الحافظ العراقي سنده حسن

(كفارة النذر إذا لم يسم كفارة اليمين) قال ابن حجر حمله بعضهم على النذر المطلق وأما حمل بعضهم على نذر اللجاج والغضب فلا يستقيم إلا في رواية كفارة اليمين من غير تعرض لقيد عدم التسمية وقال ابن العربي النذر الذي لم يسم هو النذر المطلق وأما المقيد وهو المعين فلا بد من الوفاء به (حم م ٣) كلهم في النذر (عن عتبة بن عامر) ولم يخرج البخاري وما جرى عليه المصنف من نسبة الحديث بتمامه إلى مسلم غير صواب وإنما رواه بدون قوله ولم يسم ورواه من عده بدون قيد التسمية

- ٦٢٥٩ - كَفَّارَةٌ مَنْ اغْتَبَتْ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن أنس - (ص)
- ٦٢٦٠ - كَفَّارَاتُ الْخَطَايَا إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَإِعْمَالُ الْأَقْدَامِ إِلَى الْمَسَاجِدِ ، وَاتِّظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ - (ه) عن أبي هريرة - (ص)
- ٦٢٦١ - كُفْرٌ بِاللَّهِ تَبَرُّؤٌ مِنْ نَسَبٍ ، وَإِنْ دَقَّ - البزار عن أبي بكر رضى الله عنه - (ح)
- ٦٢٦٢ - كُفْرٌ بِأَمْرِي أَدْعَاءُ نَسَبٍ لَا يَعْرِفُ ، أَوْ جَحْدُهُ وَإِنْ دَقَّ - (ه) عن ابن عمرو - (ح)
- ٦٢٦٣ - كُفْرٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ عَشْرَةٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ : الْغَالُ ، وَالسَّاحِرُ ، وَالْدِّيُوثُ ، وَنَاكِحُ الْمَرْأَةِ فِي دُبُرِهَا ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ ، وَمَانِعُ الزَّكَاةِ ، وَمَنْ وَجَدَ سَعَةً وَمَاتَ وَلَمْ يَحْجِجْ ، وَالسَّاعِي فِي الْفِتَنِ ، وَبَانِعُ السَّلَاحِ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ ، وَمَنْ نَكَحَ ذَاتَ مُحَرَّمٍ مِنْهُ - ابن عساكر عن البراء - (ض)

(كفارة من اغتبت) أى ذكرته بما يكره في غيبته (أن تستغفر له) أى تطلب له المغفرة من الله أى إن تعلت مراجعته واستحلله وإلا تبين مالم يترتب عليه مفسدة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب فضل (الصمت) أى السكوت عن أبي عبيدة بن عبد الوارث بن عبد الصمد عن أبيه عن عتبة بن عبد الرحمن القرشى عن خالد بن يزيد الجاهلي (عن أنس) بن مالك وحكم بن الجوزي بوضعه وقال عتبة متروك وتعقبه المؤلف بأن البيهقي أخرجه فى الشعب عن عتبة وقال إسناده ضعيف وبأن العراقي فى تخریج الإحياء اقتصر على تضعيفه ورواه عنه الخطيب فى التلخيص والديلمى فاقصروا المصنف هنا على ابن أبي الدنيا غير جيد لإيهامه قال الغزالي وهذا الحديث يحتاج به للحسن فى قوله بكفبك من الغيبة الاستغفار دون الاستحلال

(كفارات الخطايا إسباغ الوضوء) أى إتمامه وإكاله من واجباته وسننه (على المكاره) من نحو شدة برد (وإعمال الأقدام إلى المساجد) أى السعى إليها نحو صلاة (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) فى المسجد وغيره فذلك يكفر الصنائر ما اجتنب الكبائر (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ ورمز المصنف لحسنه (كفر بالله تبرؤ) أى ذو تبرؤ (من نسب وإن دق) ليس المراد بالكفر حقيقة التى يخلد صاحبها فى النار ومناسبتها إطلاق الكفر هنا أنه كذب على الله كأنه يقول خلقنى الله من ماء فلان ولم يخلقنى من ماء فلان والواقع خلافه (البزار) فى مسنده (عن أبي بكر) الصديق روى المصنف لحسنه

(كفر بأمرى ادعاء نسب لا يعرف أو جحده وإن دق) قال ابن بطال ليس معنى هذين الخبرين من اشترى بالنسبة إلى غير أبيه يدخل فى الوعيد كالمقداد بن الأسود وإنما المراد به من تحول عن نسبته لأبيه إلى غير أبيه علما عامدا مختارا وكانوا فى الجاهلية لا يستنكرون أن يقبلى الرجل ولده غيره ويصير الولد ينسب إلى الذى تبناه حتى نزل قوله تعالى «أدعهم لأبنائهم» ، وما جعل أدياءكم أبناءكم ، فنسب كل منهم إلى أبيه الحقيقى لكن بقى بعضهم مشهورا بمن تبناه فذكر به لقصد التعريف لا لقصد النسب الحقيقى كالمقداد بن الأسود ليس الأسود أباه بل تبناه واسم أبيه الحقيقى عمر بن ثعلبة (هـ عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضا أحمد والطبرانى والديلمى وغيرهم (كفر بالله العظيم عشرة) من المكلفين (من هذه الأمة الغال) أى الخائن فى المقام وغيره (والساحر والديوث) الذى لا يغار على أهله (وناكح المرأة فى دبرها وشارب الخمر ومانع الزكاة ومن وجد سعة ومات ولم يحجج والساحى فى الفتن) بالإفساد (وبائع السلاح من أهل الحرب ومن نكح ذات محرم منه) أى كل منهم يكفر إن استحل ذلك لكن ينبغى استثناء الواطئ فى دبر امرأته (ابن عساكر) فى تاريخه (عن البراء) بن عازب وظاهر صنيع المصنف

٦٢٦٤ - كُفَّ شَرَكَ عَنِ النَّاسِ؛ فَإِنَّمَا صَدَقَهُ مِنْكَ عَلَى نَفْسِكَ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن أبي ذر (ح)

٦٢٦٥ - كُفَّ عَنَّا جُشَاءُكَ؛ فَإِنَّا أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا أَطْلُوهُمْ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ت ه) عن

ابن عمر - (ح)

٦٢٦٦ - كُفَّ عَنْهُ أَذَاكَ، وَأَصْبَرَ لِأَذَاهُ فَكُنِيَ بِالمَوْتِ مُفَرَّقًا - ابن النجار عن أبي عبد الرحمن الحبلي

مرسلا - (ض)

٦٢٦٧ - كُفُّوا صَيَانَكُمْ عِنْدَ الْعِشَاءِ؛ فَإِنَّا لَلْجَنُّ اتِّشَارًا وَخَطَفَةٌ - (د) عن جابر - (صح)

٦٢٦٨ - كُفُّوا عَنْ أَهْلِ دَلَالَةٍ إِلَّا اللَّهَ، لَا تُكْفَرُوهُمْ بِذَنْبٍ، فَمَنْ أَكْفَرَ أَهْلَ دَلَالَةٍ إِلَّا اللَّهُ، فَهُوَ إِلَى

أنه لم يره لأشهر من ابن عساكر مع أن الديلمي أخرجه باللفظ المزبور عن البراء المذكور من هذا الوجه :

(كف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك - ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الصمت عن أبي ذر) رمز المصنف لحسنه :

(كف عناجشائك) هو الريح الذي يخرج من المعدة عند الشبع (فإن أكرم) يعني الناس (شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة) والتهى عن الجشائهي عن سببه وهو الشبع وهو مذموم طلباً وشرعاً كيف وهو يقرب الشيطان ويهيج النفس إلى الطغيان والجموع يضيق بجاري الشيطان ويكسر سطوة النفس فيندفع شرهما ومن الشبع تنشأ شدة الشبق إلى المنكوحات ثم يتبعها شدة الرغبة إلى الجاه والمال اللذان هما الوسيلة إلى التوسع في المطعومات والمنكوحات ثم يتبع ذلك استكثار المال والجاه وأنواع الرعونات وضروب المناكحات والمحاسنات ثم يتولد من ذلك آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكابر والكبرياء ثم يتداعى ذلك إلى الحسد والحقد والعداوة والبغضاء ثم يفضى ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء والبطر والأشر وذلك مفضى إلى الجوع في القيامة وعدم السلامة إلا من رحم ربك (ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال تجشأ رجل عند النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فذكره قال الترمذي حسن غريب وذلك الرجل هو أبو جحيفة كما صرح به في عدة روايات وكان لم يبلغ الحلم قال في المعارف ولم يأكل بعد ذلك ملء بطنه حتى فارق الدنيا رمز المصنف لحسنه .

(كف عنه أذاك وأصبر لأذاه فكنى بالموت مفراً) : قاله لمن شكى إليه أذى جاره له ثم عاد عن قرب وذكر أنه مات قال الغزالي فيه الأمر بالصبر لمن أذى بفعل أو قول أو جنى عليه في نفسه أو ماله والصبر على ذلك بترك المكافأة قال بعض الصحابة ما كنا نعلم إيمان الرجل إلا إذا لم يصبر على الأذى وقال تعالى ولتصبرن على ما آذيتُمونا، وقال لرسوله ودع أذاهم وتوكل على الله وقال وأصبر على ما يقولون وأهجرهم هجرًا جميلًا، إلى غير ذلك من الآيات ولذلك مدح تعالى العاقين عن حقوقهم في القصاص فقالوا وإن صبرتم لحو خير للصابرين، (ابن النجار) في التاريخ (عن أبي عبد الرحمن) عبدالله بن يزيد (الحبلي) بضم المهملة والموحدة وهو المأثور من ثقات الطبقة الثالثة (مرسلا) قال شكى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاره فذكره :

(كفوا صيانتكم) عن الانتشار (عند العشاء فإن للجن) حيثند (انتشاراً) أي تفرقاً (وخطفة) أي استيلاء بسرعة (د عن جابر) بن عبدالله ومز المصنف لصحته ورواه العسكري أيضاً عن جابر بلفظ كفوا فراشيكم حتى تذهب لحمه عتمة العشاء وقال جمع فاشية وهي ما ينشرو ويغشون نحو إبل وغنم قال ومن لا يضبط من أصحاب الحديث يقول مواشيكم وهو تصحيف :

(كفوا عن أهل دلالَةٍ إِلَّا اللَّهَ) وهم من نطق بها أي مع نطقه بالشهادة الثانية وإن لم يعلم ما في قلبه (لا تكفروهم بذنوب)

الكُفْرِ أَقْرَبُ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٦٢٦٩ - كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَمَصْبَاحٌ فِي بُيُوتِكُمْ - (حل) عن ابن عمرو - (ض)

٦٢٧٠ - كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ ، إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ : مِنْهُ خُلِقَ ، وَمِنْهُ يَرْكَبُ - (م د ن) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٧١ - كُلُّ أَحَدٍ أَحَقُّ بِمَالِهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (هق) عن حبان الجعفي - (صح)

ارتكبه وإن كان من أكبر الكبائر كالقتل والزنا والسرقة (فأكفر أهل لا إله إلا الله) أي حكم بكفرهم (فهو إلى الكفر أقرب) منه إلى الإيمان فمخالف الحق من أهل القبلة ليس بكافر مخالف ما هو من ضروريات الدين كحدوث العالم وحشر الأجساد فإنه حيث ليس من أهل لا إله إلا الله فكفره وقال على كرم الله وجهه أعلم الناس بالله أشدهم حياءً وتعظيماً لأهل لا إله إلا الله قال ابن عربي إياك ومعاداة أهل لا إله إلا الله فإن لم من الله الولاية العامة لهم أولياء الله ولو جاءوا بقراب الأرض خطايا لا يشركون بالله لقيم الله بمنزلها مغفرة ومن نبتت ولايته حرمت محاربه ومن لم يطلعك الله على عداوته لله فلا تتخذ عدواً فإذا تحققت أنه عدو الله وليس إلا المشرك فترا منه كما فعل إبراهيم بأبيه ولا تعاد جاد الله بالإنكار ولا بما ظهر على اللسان بل اكروه فله لا عينه والعدو لله إنما يكره عينه ففرق بين من يكره عينه وهو عدو الله ومن يكره فعله وهو المؤمن العاصي (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه الضحاك بن حمزة عن علي بن زيد وقد اختلف في الاحتجاج بهما

(كل آية في القرآن درجة في الجنة) فيقال للقارئ ارق في درجتها على قدر ما كنت تقرأ من آي القرآن فمن استوفى قراءة جميعه استولى على أقصى درج الجنة ومن قرأ جزءاً منها فترقي في الدرج بقدر ذلك فيكون متبقي الثواب عند منتهى القراءة وهذا تحريض لنا على الإكثار من القراءة وملازمة التدبر والعمل به (وهو مصباح في بيوتكم) من كثرة الملائكة المفيضين للرحمة والمستمعين لتلاوته قال الإمام أحمد رأيت الله عز وجل في النوم فقلت يارب ما أفضل ما تقرب به المذنبون عندك قال بكلامي يا أحمد قالت بهم أو بغيرهم قال بهم أو بغيرهم (حل عن ابن عمرو) ابن العاص وفيه رشد بن سعد وقد مر غير مرة تضعيفه

(كل ابن آدم يأكله التراب) أي كل أجزاء ابن آدم تبلى وتندم بالكلية أو المراد أنها باقية لكن زالت أعراضها المعهودة قال إمام الحرمين ولم يدل قاطع سمعي على تعين أحدهما ولا يبعد أن تصير أجسام العباد بصفة أجسام التراب ثم تعاد بتركها إلى المهدود (إلا عجب الذنب) بفتح العين فسكون: العظم الذي في أصل صلبه فإنه قاعدة البدن كقاعدة الجدار فيبقى أيركب خلقه منه عند قيام الناس من قبورهم وقال القاضي أراد طول بقائه تحت التراب لأنه لا يبقى أصلاً لأنه خلاف المشهور (منه خلق ومنه يركب) أي منه ابتداء خلق الإنسان وابتداء تركيه ويحتمل أن المراد ابتداء خلقه ومنه يركب خلقه عند قيام الساعة وهذا أظهر ثم هذا عام خاص منه نحو عشرة أصناف كالأنبياء والشهداء والصديقين والعلماء العاملين والمؤذن المحسوب وحامل القرآن فعني الخبر كل ابن آدم بما يأكله التراب وإن كان التراب لا يأكل أجساداً كثيرة (م د ن عن أبي هريرة)

(كل أحد أحق بماله من والده وولده والناس أجمعين) لا يناقضه الخبر المار أنت ومالك لايك لما سبق أن معناه إذا احتاج لمالك أخذه لا أنه يباح له ماله على الإطلاق إذ لم يقل به أحد (هق) عن أبي عبيد عن هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى (عن حبان) بكسر الهمزة وهو وحدة شديدة وآخره نون ابن أبي جبلة بفتح الجيم والواحدة (الجمعي) أشار المصنف لهجته وهو ذهول أو تصور فقد استدرك عليه الذهبي في المذهب فقال قلت لم يصح مع انه طاهه

- ٦٢٧٢ - كُلُّ الْبَوَاكِي يَكْذِبِينَ ، إِلَّا أُمَّ سَعْدٍ - ابن سعد عن سعد بن إبراهيم مرسلًا - (ض)
- ٦٢٧٣ - كُلُّ الْخَيْرِ أَرْجُو مِنْ رَبِّي - ابن سعد وابن عساكر عن العباس - (ض)
- ٦٢٧٤ - كُلُّ الذُّنُوبِ يُؤَخِّرُ اللَّهُ تَعَالَى مَا شَاءَ مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا عُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَجْزِلُهُ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا قَبْلَ الْمَمَاتِ - (طب ك) عن أبي بكره - (صح)
- ٦٢٧٥ - كُلُّ الْعَرَبِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - ابن سعد عن علي بن رباح مرسلًا - (صح)
- ٦٢٧٦ - كُلُّ الْكَذِبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا ثَلَاثٌ : الرَّجُلُ يَكْذِبُ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ ، وَالرَّجُلُ يَكْذِبُ الْمَرْأَةَ فَيُرْضِيهَا ، وَالرَّجُلُ يَكْذِبُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا - (طب) وابن السني في عمل يوم وليلة عن النواس - (ح)

(كل البواكي) على موتاهن (يكذبين) أي فيما يصفن من الفضائل أو الفواضل (إلا أم سعد) بن معاذ فأنها لم تكذب فيما وصفته به لاتصاف منها بذلك (ابن سعد) في الطبقات (عن سعد بن إبراهيم مرسلًا) هو الزهري ولي قضاء واسط قال الذهبي صدوق

(كل الخير أرجو من ربي) أي أوصل منه أن يجمع في زمن الخبور ما تفرق في سائر الانبياء وقد حقق الله رجاءه وهذا قاله للعباس في مرضه لين به أنه يطلب للمريض أن يكون رجاءه أقوى من خوفه عكس الصحيح (ابن سعد) في الطبقات (وابن عساكر) في التاريخ (عن العباس) بن عبد المطلب

(كل الذنوب يؤخر الله تعالى ما شاء منها) أي جزاءه إلى (يوم القيامة) فيجازي بها فاعلها فيه إن شاء قال الطبري من في منها منصوبة المحل مفعولة يؤخر وتكون ابتدائية (إلا عقوق الوالدين) أي الأصلين المسلمين (فإن الله يجزله) أي يجعل عقوبته (صاحبه) أي فاعله (في الحياة الدنيا قبل الممات) ولا ينتز المات بتأخير التأثير حالاً بل يقع ولو بعد حين كما وقع لابن سيرين أنه لما ركب الدين اغتم فقال إني لأعرف هذا الغم بذنب أصبته منذ أربعين سنة ونظر بعض العباد إلى أمر فقيل له لتجدن غبه بعد أربعين سنة فكان كذلك قال الذهبي وفيه أن العقوق كبيرة وهو متفق عليه (طب ك) في البر من حديث بكار بن عبد العزيز بن أبي بكره عن أبيه (عن أبي بكره) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي فقال بكار ضعيف

(كل العرب من ولد إسماعيل بن إبراهيم) الخليل يعني هم كلهم ذريته فليس من عري إلا وهو منهم (ابن سعد) في الطبقات (عن علي) يضم العين وفتح الهم بضبط المصنف (ابن رباح مرسلًا) هو الأخير وكان في المكتب إذ قتل عثمان

(كل الكذب يكتب علي بن آدم إلا ثلاث الرجل يكذب في الحرب) فلا يكتب عليه في ذلك إثم (فإن الحرب خدعة) بل قد يجب إذا دعت إليه ضرورة أهل الاسلام (والرجل يكذب على المرأة فيرضيها) صادق بامرأته وغيرها كأمته أو نحو ابنته من عياله (والرجل يكذب بين الرجلين) بينهما نحو إحداهن وقتن (ليصلح بينهما) فالكذب في هذه الأحوال غير محرم بل قد يجب وعصولة أن الكذب تجري فيه الأحكام الخمسة والضابط كما قال الغزالي أن الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام لفقد الحاجة وإن لم يكن التوصل إليه إلا به جاز إن كان ذلك المقصود جائزاً ويجب إن كان واجباً وله أمثلة كثيرة (طب وابن السني في عمل يوم وليلة) والخرائط في المكارم (عن النواس) بن سيمان رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي في محمد

٦٢٧٧ - كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : مَالُهُ ، وَعِرْضُهُ ، وَدَمُهُ ، حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ - (د ه) عن أبي هريرة - (ص)

٦٢٧٨ - كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ ، وَإِنْ مِنَ الْجَاهَرِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يَصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَقُولُ : عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا ، وَقَدْ بَاتَ يَسْتَرُهُ رَبُّهُ وَيَصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ - (ق)
عن أبي هريرة - (ص)

٦٢٧٩ - كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرَ الَّذِي يَعْمَلُ الْعَمَلَ بِاللَّيْلِ فَيَسْتَرُهُ رَبُّهُ ثُمَّ يَصْبِحُ فَيَقُولُ : يَا فُلَانُ إِنِّي عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا ، فَيَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ عَزَّ وَجَلَّ - (طس) عن أبي قتادة - (ص)

ابن جامع العطار وهو ضعيف اه وقال شيخه العراقي فيه انقطاع وضعف ورواه ابن عدى عن أسماء بنت يزيد رفعه بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول يا أيها الناس ما يحملكم على أن تتابعوا في الكذب كما يتتابع الفرائس في النار؟ كل الكذب إلى آخر ما هنا

(كل مبتدأ (المسلم) فيه رد لزعم أن كلا لا تضاف إلا إلى نكرة (على المسلم حرام) خبره (ماله) أى أخذ ماله بنحو غصب (وعرضه) أى ملك عرضه بلا استحقاق (ودمه) أى إراقة دمه بلا حق وأدلة تحريم هذه الثلاثة مشهورة معروفة من الدين بالضرورة وجعلها كل المسلم وحقيقته لشدة اضطراؤه إليها فالدم فيه حياته ومادته المال للهواما الحياة الدنيا والعرض به قيام صورته المعنوية واقتصار عليها لأن ماسواها فرع عنها وراجع إليها لأنه إذا قامت الصورة البدنية والمعنوية فلا حاجة لغيرهما وقيامهما إنما هو بتلك الثلاثة ولكون حرمتها هى الأصل والغالب لم يحتج لتقيدها بغير حق فقوله فى رواية إلا بحقتها إيضاح وبيان، رذا حديث عظيم الفرائد كثير العوائد مشير إلى المبادئ والمقاصد (حسب امرئ من الشر) يكفيه منه فى أخلاقه ومعاشه ومعاده (أن يحقر أخاه المسلم) أى يذله ويهينه ويؤذره ولا يعابى به لأن الله أحسن تقويمه وسخر مافى السموات والأرض لأجله ومشاركة غيره له إنما هى بطريق التبع وسماه مسلما ومؤمنا وعبدًا وجعل الأنبياء الذين هم أعظم الخلق من جنسه فاحتقاره احتقار لما أعظمه الله وشرفه ومنه أن لا يبدأ بالسلام ولا يردده عليه احتقارا (د) فى الأدب (ه) فى الزهد (عن أبي هريرة) ورواه مسلم بن ماجة بتقديم وتأخير ولفظه بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه اه

(كل أمتى معافى) بفتح الفاء مقصورا اسم مفعول من عافاه الله إذا أعفاه وقال النووي هو بالهاء فى آخره هكذا هو فى معظم النسخ والأصول المعتمدة اه . وفى نسخ المصاييح وغيرها معافى بلاهاء كما هنا قال الطيبي وعليه فينبغى أن تكتب ألفه بالياء فيكون مطابقا للفظ كل (إلا المجاهرين) أى لكن المجاهرين بالمعاصى لا يعافون من جاهر بكذا بمعنى جهر به وعبر بفاعل للبالغة أو هو على ظاهر الفاعلة والمراد الذين يجاهد بعضهم بعضا بالتحدث بالمعاصى وجعل منه ابن جماعة إفتشاء ما يكون بين الزوجين من المباح ويؤيده الخبر المشهور فى الوعيد عليه (وإن من الجهار) أى الإظهار والإذاعة (أن يعمل الرجل بالليل عملا) مسيئا (ثم يصبح) أى يدخل فى الصباح (وقد ستره الله فيقول عملت البارحة) هى أقرب ليلة مضت من وقت القول من برج زال (كذا وكذا وقد بات يستتره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه) بأشهار ذنبه فى الملا وذلك خيانة منه على ستر الله الذى أسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فبمن أسمعه أو أشهده لهما جانيبان انضمتا إلى جنايته فتغلظت به لأن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والحمل عليه صارت جناية رابعة وتفاحش الامر (ق عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو يعلى وغيره

(كل أمتى معافى) اسم مفعول من العافيه وهو لا بمعنى عفى الله عنه وإما سله الله وسلم منه (إلا المجاهرين) أى المعتدين بالمعاصى

٦٢٨٠ - كُلُّ أَمْرِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى : مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى - (خ)
عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٨١ - كُلُّ أَمْرِي مُهَيَّأٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ - (حم طب ك) عن أبي الدرداء - (صح)

٦٢٨٢ - كُلُّ أَمْرِي فِي ظِلِّ صَدَّقَتِهِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ - (حم ك) عن عتبة بن عامر - (صح)

المشتهرين بإظهار ما الدين كشفوا ستر الله عنهم وروى المجاهرون بالرفع ووجهه بأن معاني في معنى النفي فيكون استثناء من كلام غلو موجب والتقدير لا ذنب لهم إلا المجاهرون ثم لمس المجاهر بأنه (الذي يعمل العمل بالليل فيستره ربه ثم يصبح فيقول يا فلان إني عملت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل) عنه فيؤاخذ به في الدنيا بإقامة الحد وهذا لأن من صفات الله ونعمه إظهار الجليل وستر القبيح فالإظهار كفران لهذه النعمة وتهاون بستر الله قال النووي فيكره لمن ابتلى بمصيبة أن يتخير غيره بها بل يقطع ويندم ويعزم أن لا يعود فإن أخبر بها شيخه أو نحوه ممن يرجو بإخباره أن يعلمه مخرجا منها أو ما يسلم به من الوقوع في مثلها أو يعرفه السبب الذي أوقعه فيها أو يدعو له أو نحو ذلك فهو حسن وإنما يكره لانتفاء المصلحة وقال الغزالي الكشف المذموم إذا وقع على وجه المجاهرة والاستهزاء لأعلى السؤال والاستفتاء بدليل خبر من واقع امرأته في رمضان فجاء فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه (طس) وكذا الصغير (عن أبي قتادة) قال الهيثمي ولبه عرف بن عمارة وهو ضعيف .

(كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى) بفتح الميمزة والموحدة بامتناعه عن قبول الدعوى أو بتركه الطاعة التي هي سبب لدخولها لأن من ترك ما هو سبب شيء لا يوجد بغيره فقد أبى أي امتنع والمراد أمة الدعوة فالأبى هو الكافر بامتناعه عن قبول الدعوة وقيل أمة الإجابة فالأبى هو العاصي منهم، استثنائهم تغليظا وزجرا عن المعاصي قالوا ومن أبى يارسول الله قال (من أطاعني) أي انتقاد وأذن لما جئت به (دخل الجنة) وقار بنعيمها الأبدى، بين أن إسناد الامتناع عن الدخول إليهم مجاز عن الامتناع لسيبه وهو عصيانه بقوله (ومن عصاني) بعدم التصديق أو بفعل المنهى (فقد أبى) لأنه سوء المنقلب بإبائه والموصوف بالإباء إن كان كافرا لا يدخل الجنة أصلا أو مسلما لم يدخلها مع السابقين الأولين قال الطبري ومن أبى عطف على محذوف أي عرفنا الذين يدخلون الجنة والذي أبى لا نعرفه وكان من حق الجواب أن يقال من عصاني، لعدول إلى ما ذكره تنبيها به على أنهم ما عرفوا ذلك ولا هذا، إذ التقدير من أطاعني وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه وزل عن الصواب وخل عن الطريق المستقيم دخل النار فوضع أبي موضعه وضما للسبب موضع السبب (خ) في أواخر الصحيح (عن أبي هريرة) ولم يخرج به مسلم وروى الحاكم في استدرأكه وعجب لإقرار الذهبي له عليه في تلخيصه .

(كل أمتي مهيا لما خلق له) أي مصروف مسهل لما خلق له إن خيرا غير وإن شرا نشر وليه إيماء إلى أن المآل محبوب عن المكاف لعله أن يجتهد في عمل ما أمر به فإن عمله أمانة إلى ما يؤول إليه أمره غالبا وإن كان بعضهم قد يختم له بغير ذلك لكن لا اطلاع لنا عليه لعل المكلف بخاتمة نفسه ولا يكلها إلى ما يؤول إليه أمره فيلام ويستحق العقوبة (حم طب عن أبي الدرداء) قال قالوا يارسول الله أرأيت ما نعمل أمر قد فرغ منه أو شيء نستأنفه فقال بل فرغ منه قالوا فكيف بالعمل فذكره قال الهيثمي سليمان بن عتبة وثقه أبو حاتم وغيره وضعفه ابن معين وغيره وبقي رجاله ثقات وقال ابن حجر بعد ما عزاه لأحمد سنده حسن

(كل أمتي في ظل صدقته) يوم القيامة حين تدنو الشمس من الرأس (حتى يقضى) لفظ رواية الحاكم حتى يفصل (بين الناس) يعني أن المنتدق يكفي المخاوف ويصير في كنف الله وستره يقال أنا في ظل فلان أي في داره ورحمه أو المراد الحقيقة بأن تجسد الصدقة فيصير بها ظل يخلق الله وإيجاده كما قيل فيه وفي نظائره المروية كذب

٦٢٨٣ - كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ ، بِالْحَمْدِ لِلَّهِ ، أَقْطَعُ - (هـ حق) عن أبي هريرة - (ح)
٦٢٨٤ - كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ ، بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، أَقْطَعُ - عبد القادر الرهاوى فى الأربعين عن أبي هريرة - (ض)

الموت ووزن الأعمال والله على كل شيء قدير. وكان بعض السلف لا يأتى عليه يوم إلا تصدق ولو بعلقة أو ائمة (حم ك) فى الزكاة (عن عتبة بن عامر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال فى المذهب إسناده قوى وقال الهبشى رجال أحمد ثقات

(كل أمر ذى بال) أى حال شريف محتفل ومهم به شرعا كما يفيد التنوين المشعر بالتعظيم والبال أيضا القلب كأن الأمر ملك قلب صاحبه لا اشتغاله به وقيل شبه الأمر بذى قلب على الاستعارة المكنية بأن يشبه برجل له قلب ثبت وجنان ذو عزم فبه عن لازم المشبه به وهو البال المنكر تنكير تفخيم على موضع الاستعارة فى أمر فيكون قوله أقطع من قوله (لا يبدأ فيه بالحمد لله أقطع) ترشيعا للاستعارة قال الطيبي والأولى أن يحمل الحمد هنا على التناء على الجليل من أئمة وغيرها من أوصاف الكمال والجلال والإكرام ؛ والإفضال والعلم أن لفظ ابن ماجه لا يبدأ فيه بالحمد أقطع واليهى بالحمد لله ولفظ البغوى بحمد الله قال التاج السبكي والكل بلفظ أقطع من غير إدخال التاء على خبر المبتدأ وجاء فى رواية فهو أجزم بإدخال التاء على خبر المبتدأ ، وليس ذا فى أكثر الروايات . قال النووى : يستحب البداء بالحمد لكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخطيب ، وبين يدي جميع الأمور المهمة (هـ حق) وكذا أبو حنيفة الاسفرائينى فى مسنده المخرج على صحيح مسلم (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه تبعا لابن الصلاح قال : وإنما لم يصح لأن فيه قرعة بن عبد الرحمن ضعفه ابن معين وغيره ، وأورده الذهبي فى الضعفاء . وقال : قال أحمد : منكر الحديث جدا ولم يخرج له مسلم إلا فى الشواهد

(كل أمر ذى بال) أى ذى شأن وشرف ، وفى رواية كل كلام ، والأمر أعم من الكلام لأنه قد يكون فعلا فلذا أثر روايته . قال ابن السبكي والحق أن بينهما عموما وخصوصا من وجه فالكلام قد يكون أمرا وقد يكون نبيا وقد يكون خبرا والأمر قد يكون فعلا وقد يكون قولاً (لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم أقطع) أى ناقص غير معتد به شرعا . وسبق أن المراد بالحمد ما هو أعم من لفظه وأنه ليس المقصد خصوص لفظه فلا تنافى بين روايتي الحمد والبسملة قال الكازرونى : وقد فهموا من تخصيص الأمر بذى البال أنه لا يلزم فى ابتداء الأمر الحقير التسمية لأن الأمر الشريف ينبغى حفظه عن صيرورته أجرا الحقير لاهتمام ولا اعتداد بشأنه (تنبيه) قال النووى : فى كتاب المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم إلى هرقل استجاب تصدير الكتب بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافرا قال ويحمل هذا الحديث وما أشبهه على أن المراد لا يبدأ فيه بذكر الله كما جاء فى رواية أخرى ؛ فكأنه روى على أوجه بذكر الله بسم الله بحمد الله ، قال وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ولم يبدأ بلفظ الحمد بل بالبسملة اه . قال ابن حجر : والحديث الذى أشار إليه صححه ابن حبان وفى إسناده مقال . وبتقدير محته فالرواية المشهورة بلفظ بحمد الله وما عدا ذلك من الالفاظ التى ذكرها النووى وردت فى بعض طرق الحديث بأسانيد واهية ثم اللفظ وإن كان عاما لكن أريد به الخصوص وهو الأمور التى تحتاج إلى تقديم الخطبة . وأما المراسلات فلم تهر المادة الشرعية ولا العرفية بابتدائها بذلك وهو نظير الحديث الذى خرج أبو داود بلفظ كل خطبة ليس فيها شهادة فهى كالجذماء ؛ فالابتداء بالحمد واشتراط التشهد خاص بالخطبة بخلاف بقية الأمور المهمة فبعضها يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات وبعضها بسم الله فقط كما فى أول الجماع والذبيحة ، وبعضها بلفظ من الذكر مخصوص كالتكبير ، وقد جمعت كتب المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم إلى الملوك وغيرهم فلم يقع فى واحد منها البداء بالحمد بل بالبسملة وهو

٦٢٨٥ - كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَىٰ قَبْرِهِ أَقْطَعُ ، أَبْتَرُ ، مَحْقُوقٌ مِنْ كُلِّ بَرَكَةٍ -
الرهاوى عن أبي هريرة

٦٢٨٦ - كُلُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَرَىٰ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ يَقُولُ : « لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ، فَيَكُونُ لَهُ شُكْرٌ ، وَكُلُّ أَهْلِ النَّارِ يَرَىٰ مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَقُولُ : « لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ، فَيَكُونُ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٨٧ - كُلُّ بِنَاءٍ وَبَالٌ عَلَىٰ صَاحِبِهِ إِلَّا مَسْجِدًا - (هب) عن أنس - (ح)

يؤيد ماقرته ٨ . (عبدالقادر الرهاوى) يضم الرا . كما في الصحاح نسبة إلى رها بالضم حتى من مذبح ، وذكر ابن عبد الهادى عن عبدالغنى بن سعيد المصرى أنه بالفتح (فى) أول كتاب (الأربعين) البدانية ، وكذا الخطيب فى تاريخه (عن أبي هريرة) قال النووى فى الأذكار بعد سياقه هذا الحديث وما قبله رويانا هذه الالفاظ فى الأربعين للرهاوى وهو حديث حسن ، وقد روى موصولا ومرسلا . قال ورواية الموصول جيدة الإسناد ، وإذا روى الحديث موصولا ومرسلا فالحكم بالاتصال عند الجمهور

(كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله) قال النووى فى الأذكار : وأحسن العبارات فيه : الحمد لله رب العالمين (والصلاة على قبره أقطع أبتر محروق من كل بركة) قال ابن السبكي دخول الفاء فى خبر هذا المبتدأ مع عدم اشتماله على واقع موقع الشرط أو نحوه موصولا بظرف أو شبه أو فعل صالح للشرطية وجهه أن المبتدأ وهو كل ما أضيف لموصوف بغير ظرف ولا جاز ولا مجرور ولا فعل صالح للشرطية لجاز دخول الفاء على حد قوله :
كل أمر مباعد أو مدانى ، فنوط بحكمة التتمالى

وليه كالذى قبله تعليم حسن ، وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيمن بالذكرين والتبرك بهما والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين وإصغائهم إليه وإزالة من قلوبهم المنزلة التى يبغيها المستمع وقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كابر هذا الأدب لحمدوا الله وصلوا على نبيه أمام كل علم مفاد وقبل كل عظة وتذكرة وفى مفتتح كل خطبة وتبهم المرسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم من الفتوح والتهانى وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن ذكره كله الزعزعى (الرهاوى) فى الأربعين (عن أبي هريرة) ثم قال الرهاوى غريب تفرد بذكر الصلاة فيه إسماعيل بن أبي زياد وهو ضعيف جدا لا يعتبر بروايته ولا بزيادته ، ومن ثم قال التاج السبكي : حديث غير ثابت ، وقال القسطلانى : فى إسناده ضعف . ومجاهيل . وقال فى اللسان كما صله إسماعيل بن أبي زياد قال الدارقطنى متروك يضع الحديث ، وقال الخليل شيوخ ضعيف والراوى عنه حسين الزاهد الأصفهاني مجهول ، ورواه ابن المدينى وابن منده وغيرهم بأسانيد كلها مشحونة بالضعفاء والمجاهيل

(كل أهل الجنة يرى مقعده من النار) أى نار جهنم (فيقول لولا أن الله هداني فيكون له شكر) قال أبو البقاء يكون بمعنى يحدث وكان تامة وشكر فاعلها . ولو روى بالنصب كانت خبر كان معنى انتهى ، وظاهره أن الرواية بالرفع ، والثابت بخط المصنف النصب : فلعل فيه روايتين (وكل أهل النار يرى مقعده من الجنة ، فيقول لو أن الله هداني فيكون عليه حسرة) تمامه عند الحاكم ثم تلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله ، (حم ك) فى التفسير (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبى وقال الهيمى : رجال أحمد رجال الصحيح

(كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا مسجداً) أو نحوه مما بنى بقصد القربة إلى الله كمدسة ورباط فإنه

٦٢٨٨ - كُلُّ بَنِيَانٍ وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَا كَانَ هَكَذَا، وَأَشَارَ بِكَفِّهِ، وَكُلُّ عِلْمٍ وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

إِلَّا مَنْ عَمِلَ بِهِ - (طب) عن وائلة - (ح)

٦٢٨٩ - كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، إِلَّا مَرْيَمَ، وَابْنَهَا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

ليس بوبال بل مطلوب محبوب بشرطه ويستثنى في خبر آخر ما لا بد منه لحاجة الإنسان للسكنى وذلك لأن حاجة النفس إلى المسكن كحاجتها إلى الطعام والمشرب والملبس والركب فإذا كان البناء مما لا يستغنى عنه فلا خير فيه والحاصل كما في الكشف أن العمارة متنوعة إلى واجب وندب ومباح ومكروه أى وحرام انتهى وقال ابن الأثير والوبال المكروه ما أراد به في الحديث العذاب في الآخرة (هب عن أنس) رمز لحسنه

(كل بنيان وبال على صاحبه إلا ما كان هكذا وأشار بكفه) أى إلا ما كان شيئاً قليلاً بقدر الحاجة فلا يوسع ولا يرفعه؛ خرج ابن أبي الدنيا عن ابن أبي عمير إذا رلع الرجل بناءه فوق سبعة أذرع نودى يا أفسق الفاسقين إلى أين؟ قال الشهاب ابن حجر ومثله لا يقال من قبل الراقي وكتب عمر إلى أبي موسى لا تشتغلوا بالبناء قد كان لكم في بناء فارس والروم كفاية الزموا السنة تبقى لكم الدولة وقال نوح لما قيل له في الخصى الذى بنى له ليسكنه هذا لمن يموت كثير قال الزمخشرى ازدحم الناس على درجة الحسن فتحركت وكانت رثة فصاح بهم ابنه فزجره وقال لولا أنه حان من الدنيا ارتحال وإلى الآخرة انتقال لجددنا لكم البناء شوقاً للقائمكم ورجاءاً لحديثكم وما على الدرجة نشق ولكن عليكم فأربعوا على أنفسكم وتمر بدار لبعض العلماء جديدة فقال رفع الطين ورضع الدين غره من فى الأرض ومقته من فى السماء أخرب داره وعمر دار غيره وكان أبو ذر لا يبنى قط شيئاً من داره إذا تهدم ويقول إن رب المنزل لا يدعنا نقيم به إلا بعض أيام (وكل علم وبال على صاحبه يوم القيامة إلا من عمل به - طب عن وائلة) بن الاسقع قال الهيثمى فيه ما فى بن المتوكل قال ابن حبان لا يحمل الاحتجاج به بحال

(كل بنى آدم يمس الشيطان) أى يطعمه فى جنبه كما بينه فى الرواية الآتية (يوم ولدته أمه إلا مريم) بنت عمران (وابنها) عيسى لاستجابة دعاء حنة لما بقولها إني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم، وعلى هذا فالس حقيق وقيل أراد به الطمع فى الإغواء لاحقيقة النخس وإلا لامتلات الدنيا صياحاً فالاستهلال تصوير وتخييل لطمع الشيطان كأنه يمس يده وعليه فلا يرد ما قيل لو كان كذا لما خصا بالاستثناء لأن الصالحين كلهم كذا ما ذاك إلا لأن المراد كما قال عياض هما ومن فى معناه أما إذا أريد بالمس حقيقة وأنه من الفضائل فلا مانع من اختصاصها حتى على المصطفى صلى الله عليه وسلم إذ اختصاص المفضول بشئ لا يوجد فى الأفاضل غير عزيز كذا قرره بعض الأفاضل وهى زلقة زلقها مما عملته أبدى الزمخشرى قال التفتازان طعن الزمخشرى فى صحة الحديث بمجرد أنه لم يوافق هواه وإلا فأى امتناع فى أن يمس الشيطان المولود حين يولد بحيث يصرخ كما يرى ويسمع قليلاً تلك المسة للإغواء ليدفع بأنه لا يتصور فى حق المولود حين يولد، قال ثم أوله الزمخشرى على تقدير صحته بأن المراد بالمس الطمع فى إغوائه واستثناء مريم وابنها المصمتين ولما لم يخص هذا المعنى بهما عم الاستثناء لكل من يكون على صفتها وهذا إما تكذيب للحديث بعد صحته وإما قول بتعليل الاستثناء والقياس عليه قال وليت شعري من أين ثبت تحقق طمع الشيطان ورجائه وصدقه فى أن هذا المولود محل لإغوائه ليلزمنا إخراج كل من لا سبيل له إلى إغوائه فلعله يطمع فى إغواء من سوى مريم وابنها ولا يتمكن منه إلى هنا كلام السعد، قال وقد يشكل على ظاهر الحديث أن إعادة أم مريم كانت بعد الوضع فلا يحمل حملها على الإعادة من المس الذى يكون حين الولادة والجواب أن المس ليس إلا بعد الانفصال وهو الوضع ومعه الإعادة غاية أنه خبر عنه بالمضارع لقصد الاستمرار بخلاف الوضع والتسمية اهـ.

(م) عن أبي هريرة

٦٢٩٠ - كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانَ فِي جَنْبِهِ بِأَصْبَعِهِ حِينَ يُولَدُ ، غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ : ذَهَبَ يَطْعَنُ فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٩١ - كُلُّ بَنِي آدَمَ حَسُودٌ ، وَلَا يَضُرُّ حَاسِدًا حَسَدُهُ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ بِاللِّسَانِ أَوْ يَعْمَلْ بِالْيَدِ - (حل) عن أنس - (ض)

٦٢٩٢ - كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّاءٌ ، وَخَيْرُ الْخَطَّائِينَ التَّوَابُونَ - (حم ت ه ك) عن أنس - (صح)

(كل بني آدم يطعن الشيطان) بضم الميم يمس (في جنبه) بالثنية (بأصبعه) بالإفراد وفي رواية البخاري بالثنية قال الطيبي المرس والطعن عبارة عن الإصابة بما يؤذيه ويؤله لا كما زعمه المعتزلة أن المرس تخيل واستهلاله صارخا من مسه تصوير لطمعه فيه كأنه يمسّه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويته ، وأما قول ابن الرومي

لما تؤذن الدنيا به من صروفها • يكون بكاء الطفل ساعة يولد
إذا أبصر الدنيا استهل كأنه • بما هو لاق من أذاها يهدد
وإلا لما ييكه منها فإنه • لاوسع بما كانت فيه وأرغد

فمن باب حسن التعليل فلا يستقيم تنزيل الحديث : لي أنه لا ينافيه ، وقال اليعاقبي : من الشيطان تعلقه بالمولود وتشويش حاله والإصابة بما يؤذيه ويؤله أولا كما قال تعالى عن أيوب : أتى منى الشيطان بنصب وعذاب ، والاهتمام بحصول ما يصير ذريعة ومتسلفا في إغوائه اه . قوله يؤله بين به أن المرس حقيق وذا على الرخصى (حين يولد) زاد البخاري في رواية في آل عمران فيستهل صارخا من مس الشيطان إياه (غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن لطمع في الحجاب) أى المشيمة التى فيها الولد . قال ابن حجر : اقتصر هنا على عيسى دون الأولى ؛ لأن هذا بالنسبة للطمع في الجنب وذلك بالنسبة للسر ، أو هذا قبل الإعلام بما زاد وفيه بعد (خ عن أبي هريرة) ورواه مسلم بمعناه في المناقب

(كل بني آدم حسود ، ولا يضر حاسدا حسده ما لم يتكلم باللسان أو يعمل باليد) هذا الحديث سقط من قلم المصنف منه طائفة فإن سياقه عند أبي نعيم الذى عزاه إليه : كل بني آدم حسود ، وبعض الناس أفضل في الحسد من بعض ولا يضر حاسدا حسده ما لم يتكلم باللسان أو يعمل باليد اه . وإنما كان كل آدمى حسودا لأن الفضل يقتضى الحسد بالطبع فإذا نظر الإنسان إلى من فضل عليه في مال أو علم أو غيرهما لم تملكه نفسه عن أن يحسده فان بادر بكفهها انكف وإلا سقط في مهارى الهلكة ، وقيل لا يفقد الحسد إلا من فقد الخير أجمع ولذلك قال بعض الشعراء

إن المرانين تافها محمدا • ولا ترى للناس حسادا

وقال أبو تمام وذو النقص في الدنيا • بذى الفضل مولع

وقال البحتري لا تحسده فضل رتبته التى • أعيت عليكم والعلوا كفعاله

قال في عين العلم : ونبه بهذا الحديث على أن سبب الحسد خبث النفس وأنه داء جبلى مزمن قل من يسلم منه (حل) عن أنس (بن مالك ، وفيه مجاميل

(كل بني آدم خطاء) بشد الطاء والتثوين يقال رجل خطاء إذا كان ملازما للخطا وهو من أبنية المبالغة . قال الطيبي : إن أريد بلفظ كل الكل من حيث هو كل فهو تغليب لأن الانبياء ليسوا بمبالغين في الخطا ، وإن أريد به الاستغراق وأن كل واحد خطا لم يستقم إلا على التوزيع كما يقال هو ظلام للعبد أى يظلم كل واحد واحد فهو ظالم بالنسبة إلى كل أحد ظلام بالنسبة إلى المجموع وإذا قلت هو ظلام لعبد كان مبالغا في الظلم (وخير الخطائين التوابون) يعنى أن

٦٢٩٣ - كُلُّ بَنِي آدَمَ يَنْتُمُونَ إِلَى عَصَةِ ، إِلَّا وَلَدَ فَاطِمَةَ فَأَنَا وَلِيَهُمْ ، وَأَنَا عَصَبَتُهُمْ - (طب) عن فاطمة الزهراء - (ح)

٦٢٩٤ - كُلُّ بَنِي أَنْثَى فَإِنَّ عَصَبَتَهُمْ لِأَبِيهِمْ ، مَا خَلَا وَلَدَ فَاطِمَةَ فَإِنِّي أَنَا عَصَبَتُهُمْ وَأَنَا أَبُوهُمْ - (طب) عن عمر - (ح)

٦٢٩٥ - كُلُّ بَيْعَيْنِ لَا يَبِيعُ بَيْنَهُمَا حَتَّى يَتَفَرَّقَا إِلَّا بَيْعَ الْخِيَارِ - (حم قن) عن ابن عمر - (صح)

٦٢٩٦ - كُلُّ جَسَدٍ نَبَتَ مِنْ سُحْتٍ فَالنَّارُ أَوَّلَى بِهِ - (طب حل) عن أبي بكر

العبد لا بد أن يجري عليه ما سبق به القدر؛ فكانه قال لا بد لك من فعل الذنوب والخطايا لأن ذلك مكتوب عليك فأحدث توبة فإنه لا يؤتى العبد من فعل المعصية وإن عظمت وكثرت وإنما يؤتى من ترك التوبة وتأخيرها فإن الله غفور رحيم يحب التوابين وقد قال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وادبروا ون بالحسن السيئة، فأوصفهم بعدم السيئة أصلاً (حم ت) كعن أنس قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن مسعدة اه. قال الحاكم صحيح، وقال الذهبي: بل فيه لين؛ وقال في موضع آخر فيه ضعف، وقال الزين العراقي: فيه علي بن مسعدة ضعفه البخاري اه. وقال جدي في أماليه: حديث فيه ضعف اه. لكن انتصر ابن القطان لتصحيح الحاكم، وقال ابن مسعدة صالح الحديث وغرابته إنما هي فيما انفرد به عن قتادة (كل بني أم يتمون) قال في القردوس: الالتئام الارتفاع في النسب (إلى عصة: إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم) قال في أصل الروضة: من خصائصه أن أولاد بناته يتنسبون إليه بخلاف غيره اه. قال المصنف ولم يذكروا مثله في أولاد بنات بناته كأولاد بنت بنته زينب من عبد الله بن جعفر، وهم موجودون الآن، لهم من آله وذريته وأولاده إجماعاً لكن لا يشاركون أولاد الحسين في الانتساب إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد فرغوا بين من يسمى ولد الرجل وبين من ينسب إليه فالخصوصية للطبقة العليا فقط، فأولاد فاطمة الأربعة ينسبون إليه، وأولاد زينب وأم كلثوم ابنتا فاطمة ينسبون إلى أبيهم لا إلى أمهم ولا إلى أبيها المصطفى صلى الله عليه وسلم جرياً على قاعدة الشرع أن الولد يتبع أباه ما خرج عن ذلك إلا أولاد فاطمة وحدها للخصوصية التي نص عليها في هذا الخبر وهو مقصور على سلالة الحسين رضي الله عنهما (طب عن فاطمة الزهراء) رمز المصنف لحسنه. قال الهيثمي فيه أبو بشر ابن نعمة وهو ضعيف وأورده ابن الجوزي في الأحاديث الواهية، وقال لا يصح فقوله المصنف هو حسن غير حسن

(كل بني أنثى فإن عصبتهم لأبيهم، ما خلا ولد فاطمة فأنا عصبتهم وأنا أبوهم) انظر لفظه كيف خصص التعصيب بأولادها دون أختها، ولهذا ذهب السلف والخلف إلى أن ابن الشريفة غير شريف إذا لم يكن أبوه شريفاً، وهل يطلق على الزينية أنهم أشراف؟ بخلاف هذا ما ذكره المؤلف، وقال الشهاب ابن حجر الهيثمي: معنى الانتساب إليه الذي هو من خصوصياته أنه يطلق عليه أنه أب لهم وأنهم بنوه حتى يعتبر ذلك في الكفاءة، فلا يكافئ شريفة هاشمي غير شريف قال وقولهم إن بني هاشم والمطلب أكفاء محله فيما عدا هذه الصورة قال الذهبي والعلامة الخضر لا أصل لها في الشرع بل حدث سنة ثلاثة وسبعين وسبعمائة بأمر السلطان شعبان (طب عن عمر) بن الخطاب وذلك أنه خطب إلى علي ابنته أم كلثوم فاعتل بصفرها وقال: أعدتها لابن أخي جعفر، فقال عمر والله ما الباه أردت ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد كره قال الهيثمي فيه بشر بن مهراة وهو متروك

(كل يعين) بتشديد التحتية بعد الموحدة (لا يبيع بينهما) أي ليس بينهما بيع لازم (حتى يتفرقا) من مجلس العقد (الإياع الخيار) بينهما فيلزم البيع حينئذ بالتفرق فيلزم باشتراطه (حم قن عن ابن عمر) بن الخطاب (كل جسد) وفي رواية كل لحم (نبت من سحت فالنار أولى به) هذا وعيد شديد يفيد أن كل أموال الناس

٦٢٩٧ - كُلُّ حَرْفٍ مِنَ الْقُرْآنِ يَذْكُرُ فِيهِ الْقَنُوتُ فَهُوَ الطَّاعَةُ - (حم ع حب) عن أبي سعيد - (ض)

٦٢٩٨ - كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٩٩ - كُلُّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ يَكْتُبُ لَهُ حَسَنَةٌ وَيَمْحُو عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ - (حم)
عن أبي هريرة - (صح)

بالاطل من الكبار قال الذهبي يدخل فيه المكاس وقاطع الطريق والسارق والخائن والوغي ومن استمار شيئاً ليجده ومن طغف في وزن أو كيل ومن التقط مالا فلم يعرفه وأكله ولم يملكه ومن باع شيئاً له عيب فغطاه والمقامر ومخبر المشتري بالزائد هكذا عد هذه المذكورات من الكبار مستدلاً عليها بهذا الحديث ونحوه ولا يخلو بعضها من نزاع (تنبيه) هذا الحديث مما تمسك به المعتزلة على ذهابهم إلى أنه لاشفاعة لصاحب الكبيرة وقالوا هو نص صريح (هب حل) من حديث زيد بن أرقم (عن أبي بكر) الصديق قال زيد كان لأبي بكر مملوك يغفل عليه فأتاه ليلة بطعام فتناول منه لقمة ثم قال من أين جئت به قال مررت بقوم في الجاهلية فرقيت لهم فأعطوني قال أف لك كدت أن تهلكني فأدخل يده في حلقه فجعل يتقيأ وجعلت لا تخرج فقيل له لا تخرج إلا بالماء فجعل يشرب الماء ويتقيأ حتى رمى بها لقيل له كل هذا من أجل لقمة قال لو لم تخرج إلا مع نفسي لأخرجتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه عبيد الواحد بن واصل أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الأزدي وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك قال أبو نعيم وفي الباب عن عائشة وجابر

(كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة) إنما صرح به إلى الطاعة لأنها أكشف الأشياء وأشهرها عند الناس فالعامة إنما تعرف الطاعة والمعصية لكل ما أمر الله به فهو طاعة وما نهى عنه فهو معصية والطاعة عند الخواص بذل النفس فيما أمر ونهى والمعصية إباؤها وامتناعها والقنوت الركوع لكل شيء استقر ولم يتحرك فهو رأكد فالقنوت مقابلة الشيء بالشيء رأكد عليه والقنوت مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه فإذا قابله بقلبه فقد بذل له نفسه فقد أطاعه (حم ع عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي في إسناده أحمد وأبو يعلى ابن طيمية وهو ضعيف وقد يحسن حديثه وأقول فيه أيضاً دراج عن أبي الهيثم وقد سبق أن أبا حاتم وغيره ضعفوه وأن أحمد قال أحاديثه منا كبر

(كل خطبة ليس فيها تشهد) وفي رواية شهادة موضع تشهد (فهى كاليد الجذماء) أى المقطوعة والجذم سرعة التقاع يعنى أن كل خطبة لم يؤت فيها بالحمد والثناء على الله فهى كاليد المقطوعة التى لا فائدة بها لصاحبها قال ابن العربي ذكر الله مفتاح كل كلام ولولا الحاجة إلى الدنيا لكان الكلام كله مصروفاً إليه فإذا لم يكن بد من الذكر فليكن بعد الذكر له وأراد بالتشهد هنا الشهادتين من إطلاق الجزء على الكل كما في التحيات قال القاضى أصل التشهاد الإتيان بكلمة الشهادة وسمى التشهد تشهداً لضمته إياهما ثم انسع فيه فاستعمل في الثناء على الله تعالى والحمد له في الأدب من حديث مسدد عن عبد الواحد بن زياد عن عاصم بن كليب عن أبيه (عن أبي هريرة) وعبد الواحد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة قال ابن معين ليس بشيء وقال الطيالسى عهد إلى أحاديث كان يرسلها الأعمش فوصلها كلها وعاصم أورده في الضعفاء أيضاً وقال قال ابن المدنى لا يحتج بما انفرد به أى وقد انفرد به كما قاله البيهقي قال وإنما تكلم ابن معين في أبي هاتم الرفاعى لهذا الحديث

(كل خطوة) ضبطت بالضم والفتح (يخطوها أحدكم إلى الصلاة) أى إليها (تكتب له حسنة ويمحى عنه بها سيئة) - (حم عن أبي هريرة) ومن المصنف لصحته وليس على ما يبنى فيه إبراهيم بن خالد أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال وثقه وقال أبو حاتم كان يتكلم بالرأى ليس محله محل المستمعين

- ٦٣٠٠ - كُلُّ خُلَّةٍ يُطَبِّعُ عَلَيْهَا الْمُؤْمِنُ إِلَّا الْحَيَاةَ وَالْكَذِبَ - (ع) عن سعد
- ٦٣٠١ - كُلُّ خَلْقٍ اللَّهُ تَعَالَى حَسَنٌ - (حم طب) عن الشريد بن سويد - (ح)
- ٦٣٠٢ - كُلُّ دَابَّةٍ مِنْ دَوَابِّ الْبَحْرِ وَالْبَرِّ لَيْسَ لَهَا دَمٌ مُنْعَقِدٌ فَلَيْسَتْ لَهَا ذَكَاةٌ - (طب) عن ابن عمر (ض)
- ٦٣٠٣ - كُلُّ دُعَاءٍ مُحَجَّوبٌ حَتَّى يُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (فر) عن أنس (هب) عن علي موقوفاً - (ض)
- ٦٣٠٤ - كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ ، إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا ، أَوْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا - (د) عن أبي الدرداء (حم ن ك) عن معاوية - (صح)

(كل خلة يطبع عليها المؤمن) أي يمكن أن يطبع عليها (إلا الحياة والكذب) فلا يطبع عليهما وإنما يصل له ذلك بالتطبع ولهذا صح سلب الإيمان عنه في قوله لا يزن الزاني يزن وهو مؤمن، ولا معارضة بين استثناء الحصلتين هنا وخبر من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق من إذا أو تمن خان وإذا وعد أخلف وإذا حدث كذب لأن خلف الوعد داخل في الكذب والفجور من لوازم الحياة (ع عن سعد) بن أبي وقاص رمز المصنف لحسنه وأورده ابن الجوزي في الواحيات وقال فيه علي بن ماشم بجروح وقال الدارقطني وقفه على سعد أشبه بالصواب وقال الذهبي في الكبائر روى بإسنادين ضعيفين اهـ .

(كل خلق الله تعالى حسن) أي أخلاقه المخزونة عنده التي هي مائة وسبعة عشر كلها حسنة فمن أراد به خيراً منحه شيئاً منها (حم طب عن الشريد بن سويد) رمز المصنف لحسنه

(كل دابة من دواب البحر والبر ليس لها دم منعقد) كذا هو بخط المصنف وفي نسخ يتفصد وهو رواية (فليست لها ذكاة) قال في الفردوس يقال تفصد الدم إذا سال اهـ . (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك وجزم الحافظ ابن حجر بضعف سنده

(كل دعاء محجوب) عن القبول (حتى يصلي) بالبناء للدفعول أي حتى يصلي الداعي (على النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أنه لا يرفع إلى الله حتى يستصحب الرابع مع الصلاة عليه إذ هي الوسيلة إلى الإجابة لكونها مقبولة واثقة من كرمه لا يقبل بعض الدعاء ويرد بعضاً فالصلاة عليه شرط في الدعاء وهو عبادة والعبادة بدون شرطها لا تصح (فر عن أنس) ابن مالك (هب عن علي) أمير المؤمنين (موقوفاً) عليه قال بعضهم وقفه ظاهر وأما رواية أنس ليحتدل كونه ناقلًا لكلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ففيه تجريد جرد النبي صلى الله عليه وسلم من نفسه نياً وخاطبه وهو هو وظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه غير الوقف وأنه لم يرو عن علي إلا موقوفاً والأمر بخلافه أما الأول فلأن فيه محمد بن عبد العزيز الدينوري قال الذهبي في الضعفاء منكر الحديث وأما الثاني فقد رواه الطبراني في الأوسط عن علي موقوفاً وزاد فيه الأول فقال كل دعاء محجوب حتى يصلي علي محمد وآل محمد قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ ؛ وبه يعرف أن اقتصار المصنف على رواية الديلمي الضعيفة ورواية البيهقي الموقوفة المعلولة وإهماله الطريق المسندة الجيدة الإسناد من سوء التصرف

(كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا من مات) حال كونه (مشركا) بالله يعني كافراً به وخص الشرك لأنه أغلب أنواع الكفر حالئذ لا الإخراج (أو قتل مؤمناً متعمداً) بغير حق وهذا في الإثراء مقطوع به، وإن الله لا يغفر أن يشرك به، وفي القتل منزل على ما إذا استحل وإلا فهو تهويل وتغليظ قال الذهبي في الكبائر وأعظم من ذلك أن تملك مؤمناً لمن عجز عن قتله ليقته أو تشهد بالزور على جمع مؤمنين فتضرب أعناقهم بشهادتك الملعونة (د عن أبي الدرداء

- ٦٣٠٥ - كُلُّ ذِي مَالٍ أَحَقُّ بِمَالِهِ يَصْنَعُ بِهِ مَا يَشَاءُ - (حق) عن ابن المنكدر مرسلًا - (ح)
 ٦٣٠٦ - كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَأَكْلُهُ حَرَامٌ - (م ن) عن أبي هريرة - (صح)
 ٦٣٠٧ - كُلُّ رَاعٍ مُسْتَوَلٍ عَنْ رِعْيَتِهِ - (خط) عن أنس - (صح)
 ٦٣٠٨ - كُلُّ سَارِحَةٍ وَرَائِحَةٍ عَلَى قَوْمٍ حَرَامٌ عَلَى غَيْرِهِمْ - (طب) عن أبي أمامة
 ٦٣٠٩ - كُلُّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا سَبَبِي وَنَسَبِي - (طب ك حق) عن عمر (طب) عن
 ابن عباس وعن المسور - (صح)

حم ن) في المحاربة (ك) في الحدود (عن معاوية) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال المناوي وغيره رجاله ليس
 فيهم إلا من روى له الشيخان أو أحدهما إلا أبا عوف الأنصاري وهو ثقة وقال الهيثمي رواه البزار عن عبادة
 أيضاً ورجاله ثقات

(كل ذي مال أحق بماله) من والده وولده (يصنع به ما شاء) من إعطاء وحرمان وزيادة ونقصان (حق عن
 ابن المنكدر) بضم الميم وسكون النون عبد الله بن المدير بضم الهاء وفتح المهملة ابن عبد العزى القرشي التيمي
 أحد أعلام التابعين (مرسلًا)

(كل ذي ناب من السباع) يصول به كأسد ونمر وذئب وكلب (فأكله حرام) وبهذا أخذ جمهور السلف والخلف
 وهو قول الشافعي وأبو حنيفة ومالك في إحدى قولي والثاني وبه قال جمهور صحبه بكره بخلاف ماله ناب لا يصول به
 كضبع فأكله غير حرام فإن فرض عدوه به كما قيل فيخص بحديثه عموم الحديث (م) في الصيد (ن) كلاهما (عن أبي هريرة)
 ولم يخرج البخاري قال ابن عبد البر يجمع على صحته

(كل راع مسئول عن رعيته) أي كل حافظ لشيء يسأله الله عنه يوم القيامة هل أصلح مائحت نظره وقام بحقوقه
 أم لا (خط) في ترجمة عبيد الله الخزاعي (عن أنس) وقال تفرد به الزبير بن بكار ورواه عنه الطبراني ومن طريقه
 تلقاه الخطيب مصرحاً فلو عزاه إليه لكان أولى ثم إن فيه ربيعة بن عثمان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال صدوق
 وقال فيه أبو حاتم منكر الحديث ورواه أيضاً البيهقي في الشعب باللفظ المزبور

(كل سارحة ورائحة على قوم حرام على غيرهم) قال في الفردوس السارحة التي تسرح بالغداة إلى مراعيها اه .
 والمراد أن كل ماشية أسامها القوم حرم على غيرهم التعرض لها بمنعها من الرعى وغيره (طب) عن أبي أمامة قال
 الهيثمي فيه سليمان بن سلمة الجباري وهو ضعيف وقال غيره فيه الحسن بن علي العمري أورده الذهبي في الضعفاء وقال
 حافظ رلع موقوفات قليلة وسليمان بن سلمة الجباري تركه أبو حاتم وغيره وبقية منعه

(كل سب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي) وفي رواية بدل ونسبي وصبري قال الديلمي السبب هنا
 الوصلة والمودة وكل ما يتوصل به إلى الشيء عنك فهو سبب وقيل السبب يكون بالتزويج والنسب بالولادة وهذا
 لا يمارضه حسنه في أخبار آخر لاهل بيته على خوف الله واتقائه وتحذيرهم الدنيا وغرورها وإعلامهم بأنه لا يفتي عنهم
 من الله شيئاً لأن معناه أنه لا يملك لهم نقماً لكن الله يملك نفهم بالشفاة العامة والخاصة فهو لا يملك إلا ما ملكه
 ربه فقوله لا أغني عنكم أي بمجرد نفسي من غير ما يكرمني الله تعالى به أو كان قبل عليه بأنه يشفع ولما خفي طريق
 الجمع على بعضهم ناوله بأن معناه أن أمته تنسب له يوم القيامة بخلاف أمم الأنبياء (طب ك) في فضائل علي
 (حق عن عمر) بن الخطاب قال عمر فتزوجت أم كلثوم لما سمعت ذلك وأحببت أن يكون بيني وبينه نسب وسبب
 خرج هذا السبب البزار (طب عن ابن عباس وعن المسور) بن مخزومة قال الحاكم صحيح وقال الذهبي بل منقطع وقال

٦٣١٠ - كُلُّ سَلَامِيٍّ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ : تَعْدِلُ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ تَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَدُلَّ الطَّرِيقَ صَدَقَةٌ ، وَنَمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ - (حم ق) عن أبي هريرة (صه)

٦٣١١ - كُلُّ سَنَةٍ قَوْمٌ لَوْطٌ فَقِدَتْ إِلَّا ثَلَاثًا : جَرُّ نَعَالِ السُّيُوفِ ، وَخَصْفُ الْأَظْفَارِ ، وَكَشْفُ عَنِ

الْعَوْرَةِ - الشاشي وابن عساكر عن البزار بن العوام - (ض)

٦٣١٢ - كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ - (حم ق ٤) عن عائشة - (صه)

الميثمي رواء الطبراني ورجاله ثقات

(كل سلامي) بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم مفرد سلاميات عظام الجسد أو أنامله أو مفاصله أي كل مفصل من المفاصل الثلاث مائة وستين التي في كل واحد عظم (من الناس عليه) ذكره مع أن سلامي مؤنثة باعتبار المصنوع المفصل لا لرجوعه لكل كما قيل (صدقة) إيجابها عليه مجاز وفي الحقيقة واجبة على صاحبه (كل يوم تطلع فيه الشمس) في مقابلة ما أنعم الله عليه في تلك السلامي من باهر النعم ودوامها ولو شاء لسلبها القدرة وهو فيه عادل فأبغوا لها لا سيما مع التقصير في خدمته توجب دوام شكره بالتصدق وغيره ما دامت تلك النعم اذ لو فقد له عظم واحد أو يبس أو لم ينسبط فلم ينقبض لا خلت حياته وعظم بلاؤه والصدقة تدفع البلاء وليس المراد بالصدقة هنا المالية لحسب بل كفى بها عن أنوافل الطاعات كما يفيد قوله (تعديل) هو في تأويل المصدر مبتدأ خبره صدقة (بين الاثني) متعاضدين أو متخاصمين أو متهاجرين (صدقة عليهما) لوقايتهما بما يترتب عليه الخصام من قبيح الأقوال والأفعال (وتعين) فيه وما بعده ما ذكر أي وفي إعانتك (الرجل) يعني الإنسان (على دابته فيحمل عليها) المتاع أو الراكب بأن يعينه في الركوب أو يحمله كما هو (وترلع) بمثابة فريقة بضبط المصنف (له عليها متاعه صدقة) أي أجراها كأجر صدقة عليه حذف المضافات وحرف التشبيه للبالغة وكذا في أخواته وهذا تشبيه محسوس بمحسوس والجامع عقل وهو ترتب الثواب على كل منهما (والكلمة الطيبة صدقة وبكل خطوة) بفتح الحاء المرة الواحدة وبضمها ما بين القدمين وهو مبتدأ والباء زائدة (بخطوها) في رواية يمشيها (إلى الصلاة صدقة) أطلق على الكلمة صدقة كدعاء وذكر وسلام وثناء وغير ذلك مما يجمع القلوب ويؤلفها وعلى الخطوة إلى الصلاة صدقة مع عدم تعدد نفعها إلى الغير للشاكلة وتشبيها لها بالمال في سعة الأجر وقيل هما صدقة على نفس الفاعل وفيه حث على حضور الجماعة ولزوم المساجد والسمي إليها (ودل الطريق صدقة ونميط) بضم أوله تنحي (الأذى) أي بما يؤذي المارة كقذر وحجر وشوك (عن الطريق) يذكر ويؤنث (صدقة) على المسلمين وأخرت هذه لكونها دون ما قبلها كما يشير إليه خبر شعب الإيمان وحمل الأذى على أذى الظالم والطريق على طريقه تعالى وهو شرعه بعيد وشرط الثواب على هذه الأعمال خلوص النية (حم ق) عن أبي هريرة

(كل سنن قوم لوط) أي طرائقهم (فقدت إلا ثلاثاً) من سننها فإنها باقية إلى الآن معمول بها (جر نعال السيوف) على الأرض (وخضب الأظفار وكشف عن العورة) - (الشاشي وابن عساكر عن الزبير) بن العوام وقضية كلام المصنف أنه لم يخرج أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز والأمر بخلافه فإن أبا نعيم والدليلي خرجاه باللفظ المزبور عن الزبير المذكور

(كل شراب أسكر) أي الذي فيه قوة الإسكار ومن شأنه أن يسكر وفي رواية لمسلم كل شراب مسكر (فهو حرام)

٦٣١٣ - كُلُّ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ بَاطِلٌ ، وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ - البزار (طب) عن ابن عباس - (ص)

٦٣١٤ - كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ ، حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ - (حم م) عن ابن عمر - (ص)

فيه عموم يشمل جميع الأشربة نيتاً أو مطبوعاً غنياً أو غيره فلا وجه لتخصيص أحد الأشربة كيف والأخبار متعاضدة على ذلك (حم ق) عن عائشة) قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن البيع بكسر الموحدة وسكون الفوقية وهو نيد العسل فذكره وفي رواية لمسلم عن أبي موسى كل ما أسكر عن الصلاة فهو حرام وفي رواية عنه أيضاً أنه عن كل مسكر أسكر عن الصلاة (كل شرط) أي اشتراط (ليس في كتاب الله) أي في حكمه أو ليس فيه جوازه أو وجوبه بواسطة كالنص القرآن وقال القرطبي قوله ليس في كتاب الله أي ليس مشروفاً فيه تأسيساً ولا تفصيلاً فإن من الأحكام ما لا يوجد تفصيله في الكتاب كالوضوء ومنها ما يوجد تأسيسه دون تفصيله كالصلاة ومنها ما أصل أصله كدلالة الكتاب على أصلية السنة والإجماع والقياس (فهو باطل وإن كان مائة شرط) يعني وإن شرط مائة مرة لا يؤثر فذكره للبالغة لا لقصد عين هذا العدد قال الطيبي وهذا من الشرط الذي يتبع به الكلام السابق بلا جزاء للبالغة وقال القرطبي هذا خرج مخرج الكبر يعني أن الشروط الغير المشروعة باطلة وإن كثرت ويستفاد منه أن الشروط الشرعية صحيحة (البزار) في مستده (طب) كلاهما (عن ابن عباس) ومن لصحته

(كل شيء بقدر) أي جميع الأمور إنما هي بتقدير الله في الأزل فالذي قدر لا بد أن يقع والمراد كل المخلوقات أي بتقدير محكم وهو تعلق الإرادة الأزلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب (حق العجز) التفتير فيما يجب فعله أو من الطاعة أو أعم (والكيس) بفتح الكاف أي النشاط والخذق والظرافة أو كمال العقل أو شدة معرفة الأمور أو تمييز ما فيه الضر من النفع قال الطيبي قوبل الكيس بالعجز على المعنى لأن المقابل الحقيقي للكيس البلادة ولعجز القوة وقاعدة هذا الأسلوب تهديد كل من اللفظين بما يعاد الآخر يعني حتى الكيس والقوة والبلادة والعجز من قدر الله فهو رد على من ثبت القدرة لغيره تعالى مطلقاً ويقول إن أفعال العباد مستندة إلى قدرة المبد واختياره ولأن مصدر الفعل الداعية ومنشؤه القلب الموصوف بالكياسة والبلادة ثم القوة والضعف ومكانهما الأعضاء والجوارح إذا كانوا بقدر الله وقضائه فأى شيء يخرج عنهما وقال التوربشقي الكيس جودة القريحة وأتى به في مقابل العجز لأنه الخصلة المفضية بصاحبها إلى الجلادة وإتيان الأمور من أبوابها وذلك يقتضي العجز ولذلك كنوا به عن الغلبة فقالوا كايسته فكيسه أي غلبته قال والعجز هنا عدم القدرة وقيل ترك ما يجب فعله والعجز والكيس روى بالجر بحتى أو بعطفه على شيء وبالرفع على كل أو بأنه مبتدأ حذف خبره أي كائن أن بقدر الله ووجه الطيبي أن حتى حرف جر بمعنى إلى نحوه حتى مطلع الفجر قال ومعنى الحديث يقتضى الغاية لأنه أراد به أن أكساب العباد وأفعالهم كلها بتقدير خالتهم حتى الكيس الموصل صاحبه إلى البغية والعجز الذي يتأخر به عن دركها وقال ابن حجر معناه أن كل شيء لا يقع في الوجود إلا وقد سبق به علم الله ومشيته وإنما جملوا ما في الحديث غاية لذلك إشارة إلى أن أفعالنا وإن كانت معلومة لنا مرادة منا فلا تقع بعد ذلك إلا بمشيئة الله ، إنا كل شيء خلقناه بقدر ، وقال القونوى لم يختلف أحد من علماء الإسلام في أن حكم القضاء والقدر شامل كل شيء منسحب على جميع الموجودات ولوازمها من الأفعال والصفات والأحوال وغير ذلك: فإن قلت كيف هذا مع حديث الصحيح عن أم حبيبة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم سمعها وهي تقول اللهم منعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأخي معاوية وبأبي فقال لها سألت الله بأرزاق مقسومة وآجال مضروبة لا يعجل منها شيء قبل مجله ولا يؤخر بعد مجله فلو سألت الله أن يمحرك من عذاب القبر وعذاب النار انتهى لما الفرق بين مانه من الدعاء فيه وبين ما حث عليه من طلب الإجارة من النار والقبر؟ فالجواب

٦٣١٥ - كُلُّ شَيْءٍ فَضَّلَ عَنْ ظِلِّ بَيْتٍ وَجِلْفِ الْخُبْزِ وَتَوْبِ يُوَارِي عَوْرَةَ الرَّجُلِ وَالْمَاءِ لَمْ يَكُنْ لِابْنِ آدَمَ فِيهِ حَقٌّ - (حم) عن عثمان

٦٣١٦ - كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَهْوٌ وَلَعِبٌ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَرْبَعَةً : مُلَاعَبَةُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ ، وَتَأْدِيبُ الرَّجُلِ فَرَسَهُ ، وَمَشْيُ الرَّجُلِ بَيْنَ الْغُرَضَيْنِ ، وَتَعْلِيمُ الرَّجُلِ السَّابَاحَةَ - (ن) عن جابر بن عبد الله وجابر بن عمير - (ح)

أن الله يدرك ضربان ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكلية المختصة بالإنسان أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنها محصورة في أربعة أمور العمر والرزق والأجل والشقاء والسعادة وأما اللوازم الجزئية التفصيلية فإنها لم تكن تنحصر ولم يمكن تعيين ذكرها وأيضاً لظهور بعضها وحصوله للإنسان يتوقف على أسباب وشروط وبما كان بالدعاء والكسب والسعي والعمل من جملتها بمعنى أنه لم يقدر حصوله بدون ذلك الشرط أو الشروط بخلاف تلك الأربعة فإنه ليس للإنسان في ذلك قصد ولا عمل ولا سعي بل ذلك ينتج قضاء الله وقدره بموجب علمه السابق الثابت المحكم أزلاً وأبداً فهذا فرق بين مانى عن الدعاء له وبين ما حرض عليه فتدبر (حم م) في الإيمان بالقدر (عن ابن عمر) بن الخطاب

(كل شيء فضل عن ظل بيت وجلف الخبز) بكسر وسكون (وتوب يوارى عورة الرجل والماء لم يكن لابن آدم فيه حق) قال ابن الأثير الجلف الخبز وحده لا آدم معه وقيل خبز غليظ يابس ويروى بفتح اللام جمع جلفة وهي الكسرة من الخبز وقال القاضي الجلف هنا الظرف كالخرج والجوالق يريد ما يترك فيه الخبز (حم) وكذا أبو نعيم في ترجمة عثمان (عن عثمان) بن عفان رمز المصنف لحسنه وفيه حديث بن السائب أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الساجي وفيه حمدان قال النسائي ليس بثقة وقال أبو داود رافضى

(كل شيء ليس من ذكر الله فهو لهو ولعب) فهو مذموم واللذة التي لا تعقب المأ في الآخرة ولا التوصل إلى لذة هناك فهي باطلة إذ لا نفع فيها ولا ضرر وزمنها قليل ليس تمتع النفس بها قدر (إلا أن يكون أربعة) أى واحد من أربعة هي (ملاعة الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين^(١)) قال الترمذي فيه تحريم الغناء لأنه لم يرخص في شيء منه إلا في هذه الثلاثة فيحرم مأسواها من اللهو لأنه باطل كما في خبر آخر (وتعليم الرجل السباحة) أى العوم فإنه عون ولهذا كانت لذة اللعب بالدفع جائزة لإعانتها على الشكاح كما تعين لذة الرمي بالقوس وتأديب الفرس على الجهاد وظلاهما محبوب لله لما أعان على حصول محبوبه فهو من الحق ولهذا عدم ملاعبة الرجل امرأته من الحق لإعانتها على الشكاح المحبوب لله ولما كانت النفوس الضعيفة كالمرأة والصبي لا تنقاد إلى أسباب اللذة العظمى إلا بإعطائها شيئاً من اللهو واللعب بحيث لو قطعت بالكلية طلبت ما هو شر لها منه رخص لها في ذلك ما لم يرخص لغيرها كما دخل عمر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده جوار يضرب بالدفع فأسكتته لدخوله قائلاً هو لا يجب الباطل ولم يمنع لما يترتب عليه من المفسدة (ن) من حديث عطاء بن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله وجابر بن عمير) الانصاري قال رأيتما يرميان قل أحدهما لجلس فقال الآخر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره رمز لحسنه وهو تقصير قد قال في الإعادة إسناده صحيح لكان حق المصنف أن يرمز لصحته وجابر هذا قال البخاري له محبة وقال ابن حبان يقال له محبة

(١) قال العزيزى الغرض بمعجمتين بينهما راه مرى السهم : يحتمل أن المراد مشبه بينهما في القتال ليجمع السهام المرمى بها أو مبارزة للقتال اه

- ٦٣١٧ - كُلُّ شَيْءٍ لِلرَّجُلِ حُلٍّ مِنَ الْمَرْأَةِ فِي صِيَامِهِ ، مَا خَلَا مَا يَنْ رَجُلِيهَا - (طس) عن عائشة - (ض)
- ٦٣١٨ - كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُصُ ، إِلَّا الشَّرَّ فَإِنَّهُ يَزَادُ فِيهِ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٦٣١٩ - كُلُّ شَيْءٍ جَاوَزَ الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ - (طب) عن ابن عباس
- ٦٣٢٠ - كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ مِنَ الْحَيِّ فَهُوَ مَيِّتٌ - (حل) عن أبي سعيد - (ض)
- ٦٣٢١ - كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنَ الْمَاءِ - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)
- ٦٣٢٢ - كُلُّ شَيْءٍ سِوَى الْحَدِيدَةِ خَطَأٌ ، وَلِكُلِّ خَطَأٍ أَرْضٌ - (طب) عن النعمان بن بشير - (ض)

(كل شيء للرجل حل من المرأة في) حال (صيامه ما خلا ما بين رجلها) كناية عن جماعها فتجوز القبلة لمن لم تحرك شهوته (طس عن عائشة) وفيه إسماعيل بن عياش وقد مر غير مرة الخلاف فيه ومعارضة بن طويع البرقي أورده الذهبي في الذيل وقال مجهول

(كل شيء ينقص) كذا هو بخط المصنف وفي رواية يفيض بغير وضاد معجمتين يقال غاض الشيء إذا نقص وقاض إذا زاد وكثر (إلا الشر فإنه) لا ينقص بل (يزاد فيه) يحتمل أن المراد كل زمان يأتي بعده أكثر شراً منه (حم طب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الهيثمي بأن فيه أبا بكر بن أبي مریم وهو ضعيف ورجل آخر لم يسم

(كل شيء جاوز الكعبين من الإزار) يعني كل شيء جاوزهما من قدم صاحب الإزار المسبل يعذب (في النار) عقوبة له على فعله حيث فعل خيلاً لا يسأل الإزار بقصدهما حرام لهذا الوعيد الشديد ويستثنى النساء ومن أسبله لضرورة كن بدمية نحو جرح يؤذيه نحو ذباب وقد غيره ذكره الزين العراقي (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه إيمان ابن المغيرة ضعفه الجمهور .

(كل شيء قطع من الحي فهو ميت) أفاد به أن ما بين من الحي لحكه كبدته طهارة ونجاسة فتجوز اليد الآدمي ومشيمته طاهر ونحو آية الحروف نجسة (حل) من حديث يوسف بن أسباط عن خارجة بن مصعب عن زيد بن أسلم عن عطاء (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال تفرد به خارجة فيما أعلم ورواه عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد عن عطاء عن أبي واقد الليثي وهو المشهور الصحيح اهـ

(كل شيء خلق من الماء) . فهو مادة الحياة وأصل العالم (حم ك) في البر (عن أبي هريرة) قلت يا رسول الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فأنتي عن كل شيء أذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح خلا أبا ميمونة وهو ثقة .

(كل شيء سوى الحديد) وفي رواية الدارة طئي كل شيء سوى السيف وهي مبنية للراد بالحديدة (خطأ) أي غير صواب يعني أنه من وجب عليه القتل فقتله الإمام أو المستحق بغير السيف كان مخطئاً (ولكل خطأ أرض) قال ابن حجر يمارضه خبر أنس في قصة العرينين فعند مسلم في بعض طرقه إنما سملهم لأنهم سملوا الرعاء فالأولى حمله على غير المماثلة في القصص جمعاً بين الأدلة وحجة الجمهور في ذهابهم إلى أن القاتل يقتل بما قتل به قوله تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، وقوله فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، (طب عن النعمان بن بشير) قال ابن حجر سنده ضعيف وقال الذهبي في التتبع فيه جابر الجعفي واه وفي الميزان عن جمع كذاب قاتل بالرجعة ثم أورده هذا الخبر وقال قال البخاري لا يتابع عليه ورواه البيهقي في سننه أيضاً باللفظ المزبور ورواه الدارقطني وفيه عنده جابر المذكور

٦٣٢٣ - كُلُّ شَيْءٍ سَاءَ الْمُؤْمِنَ فَهُوَ مُصِيبَةٌ - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي إدريس الخولاني مرسلًا - (ح)

٦٣٢٤ - كُلُّ شَيْءٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى حِجَابٌ ، إِلَّا شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَدُعَاءُ الْوَالِدِ لِوَلَدِهِ - ابن النجار عن أنس - (ض)

٦٣٢٥ - كُلُّ شَيْءٍ يَتَكَلَّمُ بِهِ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّهُ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ : فَإِذَا أَخْطَأَ الْخَطِيئَةَ ثُمَّ أَحَبَّ أَنْ يَتُوبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمَّيَاتٍ بَقْعَةٌ مَرْتَفَعَةٌ فَلْيَمْدُدْ يَدَيْهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْهَا لَا أَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا ؛ فَإِنَّهُ يَغْفِرُ لَهُ مَا لَمْ يَرْجِعْ فِي عَمَلِهِ ذَلِكَ - (طب ك) عن أبي الدرداء - (صح)

(كل شيء ساء المؤمن فهو مصيبة) أى ليؤجر عليه بشرط الصبر والاحتساب على ما فيه مما سلف تقريره قال ابن العربي فالكفارات سارية في الدنيا والإنسان لا يسلم من أمر يضيق صدره ويؤلمه حصار عقل حتى قرصة البرغوث والعثرة والآلام محدودة مؤقتة ورحمة الله غير مؤقتة فإنها وسعت كل شيء فمنها ما يكون من طريق المنة ومنها ما يؤخذ بطريق الوجوب الإلهي في قوله : كتب ربكم على نفسه الرحمة بعد قوله : فمسا كتبها ثم كتبها فالتاس ياخذونها جزاء وبعضهم يكون له امتنانا وكل ألم في العالم في الدنيا والآخرة مكفر لأمور مؤقتة محدودة وهو جزاء لمن يتألم به من كبير وصغير بشرط تعقل التألم لا بطريق الإحساس بالتألم من غير تعقله وهذا المدرك لا يدركه من لا كشف له فالرضيع لا يعقل التألم وإن أحس به إلا أن نحر أبيه وأقاربه يتألم ويتعقل لما يرى من تألمه بمرضه فيكون ذلك كفارة لتعقله فإن زاد ذلك الترحم به كان مع التكفير عنه مأجورا وأما الطفل إذا استعقل التألم وطلب النفور عن السبب المؤلم فآله كفارة لما صدر منه مما يائمه به غيره من إيذاء حيوان أو طفل آخر وإبائه عما يدعو إليه أبواه أو قتله بنحو نمل يطوؤها برجله وسر هذا الأمر عجيب سار في الموجودات حتى الإنسان يتألم بنحو غم وضيق صدر فإنه كفارة لذنوب أتاها من حيث لا يشعر وذلك كله يراه أهل الكشف تحققا (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن أبي إدريس) عائد بن عبد الله (الخولاني) بفتح المعجمة وسكون الواو وبالنون الشامي أحد علماء التابعين ولد يوم حنين وله رؤية لأرواية فهو من حيث الرؤية محبان ومن حيث الرواية تابعي (مرسل)

(كل شيء بينه وبين الله حجاب إلا شهادة أن لا إله إلا الله ودعاء الوالد لولده - ابن النجار) في التاريخ (عن أنس) كلام المصنف يؤذن بأنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجمة وهو عجيب فقد خرج أبو يعلى والدبلى باللفظ المزبور عن أنس

(كل شيء يتكلم به ابن آدم فانه مكتوب عليه) أى يكتبه عليه الملك الحافظان (فإذا أخطأ الخطيئة) في الفردوس يقال خطئ إذا أذنب وأخطأ إذا لم يصب الصواب (ثم أحب أن يتوب إلى الله عز وجل فليأت بقعة مرتفعة فليمدد يديه إلى الله ثم يقول اللهم إني أتوب إليك منها لا أرجع أبدا فإنه يغفر له ما لم يرجع في عمله ذلك) قال السبيل هذا الحديث وما أشبهه من أحاديث الخروج إلى براز من الأرض وإتيان بقعة رفيعة لعل المراد به مفارقة موضع المعصية فإنه موضع سوء وأهله كذلك إذا رآهم تشبه بهم أو رآه فلم يصروه ولم ينكروا عليه ويشهد لهذا التأويل أخبار كثيرة وما يشير إلى ذلك الأمر بالخروج من ديار ثمود فهو إشارة إلى أن هجر مواضع المعصية من توابع التوبة لأن التوبة طهارة من الذنب ولا بد في الطهارة من طهارة القلب والجوارح ومن طهارة موضع التوبة كوضع الصلاة والتوب والبدن اه (طب ك) في الدعاء والذكر (عن أبي الدرداء) قال الحاكم على شرطهما ورواه الذهبي في التلخيص لكنه قال في المذهب إنه منكر

٦٣٢٦ - كُلُّ صَلَاةٍ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِأَمِّ الْكِتَابِ فَهِيَ خَدَاجٌ - (حم ه) عن عائشة (حم ه) عن ابن عمرو (هق) عن علي (خط) عن أبي أمامة - (صح)

٦٣٢٧ - كُلُّ طَعَامٍ لَا يُذَكَّرُ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فَإِنَّمَا هُوَ دَاهٌ وَلَا بَرَكَةٌ فِيهِ ، وَكَفَّارَةٌ ذَلِكَ إِنْ كَانَتْ الْمَائِدَةُ مَوْضُوعَةً أَنْ تُسَمَّى وَتُعِيدَ يَدُكَ ، وَإِنْ كَانَتْ قَدْ رُفِعَتْ أَنْ تُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى وَتَلْعَقَ أَصَابِعَكَ - ابن عساکر عن عقبة بن عامر - (ض)

٦٣٢٨ - كُلُّ طَلَّاقٍ جَائِزٌ ، إِلَّا طَلَّاقَ الْمُعْتَوَةِ ، وَالْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

(كل صلاة) لفظ عام يشمل الفرض والتفل والجماعة والفرادى لأن لفظ كل للعموم (لا يقرأ فيها بأمر الكتاب) أي الفاتحة سميت به لأنها أول القرآن في التلاوة (فهى خداج) أي ذات خداج بكسر الخاء مصدر خدجت الناقة إذا ألقت ولدها ناعماً فلا تصح فاستمير للنقص أي فصلاته ذات نقصان أو خدجة أي ناقصة نقص فساد وبطلان فلا تصح الصلاة بدونها للتفرد ولا للقتدى عند الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجب على المأموم قراءة ووافقه مالك وأحمد في الجهرية (تنبيه) قال ابن عربي المصلي يناجي ربه والمناجاة كلام والقرآن كلام والعبد لا يعلم ما يكلم به ربه وقت مناجاته فكلمه ربه لما قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي ثم إذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي الحديث لما ذكر في حق المصلي إذا ناجاه يناجيه بغير كلامه ثم عين من كلامه أم القرآن إذا كان لا يناجي إلا بكلامه وبالجامع من كلامه والام هي الجامعة فكان الحديث مفسراً لما تيسر من القرآن (حم ه) عن عائشة حم ه عن ابن عمرو بن العاص (هق عن علي) بن أبي طالب (خط عن أبي أمامة) الباهلي ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن جابر وزاد إلا أن يكون وراه الإمام وقال فيه يحيى بن سلام ضعيف

(كل طعام لا يذكر اسم الله عليه فإنما هو داه) أي يضر بالجسد وبالروح وبالقلب (ولا بركة فيه وكفارة ذلك) إن كانت المائدة موضوعة أن تسمى (الله تعالى بأن تقول بسم الله على أوله وآخره) (وتعيد يدك) إلى تناول الطعام (وإن كانت قد رفعت أن تسمى الله وتلعق أصابعك) قال النووي أجمع العلماء على استحباب التسمية على الطعام في أوله قال ابن حجر وفي نقل الإجماع نظر إلا إن أريد بالاستحباب أنه راجع الفعل وإلا فقد ذهب جمع إلى وجوبها وهو قضية القول بإيجاب الكل باليمين لأن صيغة الأمر بالجمع واحدة (ابن عساکر) في ترجمة منصور بن عمار من حديثه عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير (عن عقبة بن عامر) ثم قال أعني ابن عساکر قال ابن عدي ابن عمار منكر الحديث اه وقال الدارقطني له أحاديث لا يتابع عليها وابن لهيعة حاله معروف ورواه أيضاً من هذا الوجه الديلمي والمخلص والبقوي وغيرهما فاقصر المصنف على ابن عساکر غير جيد

(كل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه) وهو المجنون (المغلوب على عقله) الذي لا يتحصل شيء من أمره قال ابن العربي قد اتفق الكل على سقوط أثر قوله شرعاً لكن يحاول له ولله أمره كله إن كان له ولي وإلا فالسلطان ولي من لا ولي له، وقال وهذا بخلاف المجنون الذي يحسن مرة ويفيق أخرى فانه في حال جنونه ساقط القول وفي حالة إفاقته معتبره إلا إن غاب عليه الصرع لهتمه فيلحق بالاول (ت) في الطلاق من حديث عطاء بن عجلان (عن أبي هريرة) قال الترمذي وعطاء ضعيف ذاهب الحديث اه وقال ابن الجوزي عطاء قال يحيى كذاب كان يوضع له الحديث فيتحدث به وقال الرازي متروك وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات لا يحمل كتب حديثه إلا للاعتبار اه وقال ابن حجر ضعيف جداً فيه عطاء بن عجلان متروك

٦٢٢٩ - كُلُّ عَرَقَةٍ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ مَنَى مَنَحْرٌ، وَكُلُّ الْمَزْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ لُجَاجٍ مَكَّةٌ طَرِيقٌ وَمَنَحْرٌ - (ك) عن جابر - (صح) (١)

٦٢٣٠ - كُلُّ عَرَقَةٍ مَوْقِفٌ، وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحْسِرٍ، وَكُلُّ مَنَى مَنَحْرٌ، إِلَّا مَا وَرَاءَ الْعَقَبَةِ - (ه) عن جابر (صح)

٦٢٣١ - كُلُّ عَرَفَاتٍ مَوْقِفٌ، وَارْفَعُوا عَنْ عُرْنَةٍ، وَكُلُّ مَزْدَلِفَةٍ مَوْقِفٌ، وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحْسِرٍ، وَكُلُّ لُجَاجٍ مَنَى مَنَحْرٌ، وَكُلُّ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ذَبْحٌ - (حم) عن جابر بن مطعم - (صح)

٦٢٣٢ - كُلُّ عَمَلٍ مُنْقَطِعٍ عَنْ صَاحِبِهِ إِذَا مَاتَ، إِلَّا الْمُرَابِطَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ يُنَمَّى لَهُ عَمَلُهُ وَيَجْرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (طب حل) عن العرباض - (ح)

٦٢٣٣ - كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٍ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ زَانِيَةٌ - (حم ت) عن أبي موسى (ح)

٦٢٣٤ - كُلُّ عَيْنٍ بَاكِئَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِلَّا عَيْنًا غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَيْنًا سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَيْنًا خَرَجَ مِنْهَا مِثْلُ رَأْسِ الذَّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى - (حل) عن أبي هريرة - (ح)

(كل عرفة موقف وارفعوا عن بطن عرنة) بضم العين المهملة وفتح الراء وزان رطبة وفي لغة بضمين موضعين منى وعرفات وتصغيرها عرينة وبها سميت القبيلة والنسبة إليها عرنى (وكل المزدلفة موقف وارفعوا عن بطن محسر) بصيغة اسم الفاعل وهو واديين منى ومزدلفة سميت به لأن قيل أبرهة كل فبعوا عبي لحسر أصحابه بفعله وأوقعهم في الحشرات (وكل لجاج منى منحر وكل أيام التشريق ذبح) قال الطبري أراد به الذبحة ونفى الحرج (حم عن جابر بن مطعم) قال الهيثمي رجاله موثقون

(كل عمل منقطع عن صاحبه إذا مات إلا المرابط في سبيل الله عز وجل فإنه ينمى له عمله ويجرى عليه رزقه إلى يوم القيامة) قال القاضي معناه أن الرجل إذا مات لا يزداد عن ثواب ما عمل ولا ينقص منه شيء إلا الغاوى فإن ثواب مرابطته ينمو ويتضاعف وليس فيه ما يدل على أن عمله يزداد بضم غيره إليه أو لا يزداد فادفع قول البعض هذا الحديث بكاد يخل بالحصر المذكور في خبره إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث، (طب حل عن العرباض) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما ثقات

(كل عين زانية) بمعنى كل عين نظرت إلى أجنبية عن شهوة فهي زانية أى أكثر العيون لا تنفك من نظر مستحسن وغير محرم وذلك زناها أى فليحذر من النظر ولا يدع أحد العصمة من هذا الخطر فقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لعلى مع جلالاته يا على لا تتبع النظرة النظرة (والمرأة) في نسحة فالمرأة بالفاء (إذا استعطرت فرت بالمجلس) فقد هجعت شهوة الرجال بعطرها وحاتهم على النظر إليها فكل من ينظر إليها فقد زنى بمينه ويحصل لها إثم لأنها حملته على النظر إليها وشوشت قلبه فإذا زنى سبب زناه بالعين (فهى) أيضا (زانية) وفي رواية فهي كذا وكذا بمعنى زانية (حم ت) في الاستئذان عن (أبي موسى) الأشعري قال الترمذي حسن صحيح رمز المصنف لحسنه وقال الهيثمي رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف تفرد الترمذي به من بين الستة وهو ذهل فقد رواه أيضا النسائي في الزينة باللفظ المذكور

(كل عين باكية يوم القيامة إلا عينا غضت عن محارم الله وعينا سهرت في سبيل الله وعينا خرج منها مثل رأس

(١) هذا الحديث والذي بعده ساقطان من نسخ الشرح

- ٦٣٣٥ - كُلُّ قَرْضٍ صَدَقَةٌ - (طس حل) عن ابن مسعود - (ض)
 ٦٣٣٦ - كُلُّ قَرْضٍ جَرٌّ مَنْفَعَةٌ فَهُوَ رَبًّا - الحرث عن علي - (ض)
 ٦٣٣٧ - كُلُّ كَلَامٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ ، فَهُوَ أَجْذَمٌ - (د) عن أبي هريرة - (صح)
 ٦٣٣٨ - كُلُّ كَلِمٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طُعِنَتْ تَفْجَرُ دَمًا وَاللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِّ ، وَالْعَرِفُ عَرَفُ مِسْكٍ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)
 ٦٣٣٩ - كُلُّ مَا صَنَعْتَ إِلَى أَهْلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِمْ - (طب) عن عمرو بن أمية - (ح)

الذباب من خشية الله) فلا تبكى يوم القيامة بكاء حزن بل بكاء فرح وسرور لما ترى من عظيم إكرام الله له وعظيم ثوابه (حل عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(كل قرض صدقة) من المقرض على المقرض أى يؤجر عليه كأجر الصدقة (طس حل عن ابن مسعود) قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني فيه جعفر بن ميسرة وهو ضعيف وقال غيره فيه غسان بن الربيع أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الدارقطني وجعفر بن ميسرة الأشجعي قال أبو حاتم منكر الحديث جدا

(كل قرض جر منفعة) إلى المقرض (فهو رباً) أى فى حكم الربا فيكون عقد القرض باطلا فاذا شرط فى صفده ما يجلب نفعا إلى المقرض من نحو زيادة قدر أو صفة بطل (الحرث) بن أبي أسامة فى مسنده (عن علي) أمير المؤمنين قال السخاوى إسناده ساقط وأقول فيه سوار بن مصعب قال الذهبي قال أحمد والدارقطني متروك

(كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجذم) أى مقطوع البركة أو ناقصها وما جرى عليه المصنف من أن لفظ الحمد بغير لام التعريف هو ما وقع لابن الملقن وغيره قال الكمال بن أبي شريف والصواب فى الرواية إثباتها وهكذا هو فى نسخ أبي داود المتبعة بالحدقة (د) فى الأدب (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته ورواه أيضا النسائي فى عمل يوم وليلة وابن ماجه فى النكاح وأبو عوانة والدارقطني وابن حبان والبيهقي وغيرهم قال ابن حجر اختلف فى وصله وإرساله ورجع الدارقطني إرساله

(كل كلم) بفتح فسكون (بكله) بضم فسكون أى كل جرح يجرحه (المسلم فى سبيل الله) قد يخرج المجرح فى غير سبيله وفى رواية والله أعلم بمن يكلم فى سبيله إشارة إلى الإخلاص (تكون يوم القيامة كهيئتها) أعاد الضمير مؤثراً لإرادة الجراحة ويوضحه رواية كل كلمة يكلمها (إذا طعنت تفجر) بفتح الجيم المشددة وحذف التاء الأولى أصله تفجر (دما واللون لون الدم والعرف) بفتح الهملة وسكون الراء الريح (عرف مسك) وإنما أتى على هيئته ليشهد لصاحبه بفضلته وعلى ظالمه بفعله وفائدة طيب ريحه لإظهار فضلته لأهل الموقف وانتشار ذلك فيهم ومن ثم لم يشرع غسل الشهيد وفيه طهارة المسك ورد على من يقول بشجاسته لكونه دما انعقد (ق) فى الجهاد (عن أبي هريرة)

(كل ما) قال الحرالى كلمة تفهم تكرر الأمر فى عموم الأوقات (صنعت إلى أهلك) ابتغاء لوجه الله كما قيد به فى عدة أخبار (فهو صدقة عليهم) لما أنفق الإنسان بنية التقرب به فهو داخل فى قسم إرادة الآخرة والسعى إليها قال السبكي والعبادة أربعة أقسام أحدها ما وضعه الشرع عبادة كصلاة وصوم وحج وصدقة فتى صح فقرة مطلقا وثانيها ما طلب الشرع من مكارم الأخلاق كإفشاء سلام ونحوه مما فيه مصلحة فإن وجد بنية الامتثال فقرة وإلا فباح ثالثها ما لا يستقل بتحصيل مصلحة فإنما يفعل للتوصل به لغيره كالتمشي فهو وسيلة فيكون بحسب ما قصد رابعها ما وضع مباحا مقصودا لتحصيل مصلحة دنيوية كأكل وشرب ونوم فإن حصل بغير نية أو نية دنيوية فباح أو بنية دنيوية ففيه ثواب على الذبة فقط عند البعض وعليها مع الفعل عند البعض وهو الحق اه (طب) من حديث الزبرقان بن عبد الله

- ٦٣٤٠ - كُلُّ مَالِ النَّبِيِّ صَدَقَةٌ إِلَّا مَا أَطْعَمَهُ أَهْلُهُ وَكَسَاهُمْ؛ إِنَّا لَا نُورِثُ - (د) عن الزبير - (ح)
- ٦٣٤١ - كُلُّ مَالٍ أَدَّى زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَزٍّ، وَإِنْ كَانَ مَدْفُونًا تَحْتَ الْأَرْضِ، وَكُلُّ مَالٍ لَا تَوَدَّى زَكَاتُهُ فَهُوَ كَزٌّ، وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا - (هق) عن ابن عمر - (ض)
- ٦٣٤٢ - كُلُّ مَا تُوعَدُونَ فِي مِائَةِ سَنَةٍ - البزار عن ثوبان - (ض)
- ٦٣٤٣ - كُلُّ مُؤَدَّبٍ يُحِبُّ أَنْ تَوْتِيَ مَادِبَتَهُ، وَمَادِبَةُ اللَّهِ الْقُرْآنُ فَلَا تَهْجُرُوهُ - (هب) عن سمرة - (ض)

ابن عمرو بن أمية عن أبيه (عن) جده (عمرو بن أمية) الضمري قال مر على عثمان أو على عبد الرحمن بن عوف بمرط فاستغلاه فمر به على عمرو بن أمية فاشتراه فكساه امرأته فمر به عثمان أو عبد الرحمن فقال ما فعل المرط الذي ابتعت قال تصدقت به على أهلي قال أو كل ما صنعت إلى أهلك صدقة فقال عمرو سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يذكر ذلك فذكر ما قال عمرو لرسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال صدق عمرو كل ما صنعت الخ والزبرقان هذا مشهور وثقه النسائي وغيره وأخرج له أيضا الترمذي وأبو داود وليس هو بالزبرقان الضمري ذلك انفرد به وقد كتبهما الذهبي وأشار إلى ضعف الفرق وأبو انفرد به النسائي وذكره ابن حبان في الثقات وجده صحابي مشهور من غير مرة ومن لطائف إسناد هذا الحديث أن من رواه الرجل عن أبيه عن جده وقال المنذري عقب عزوه لأبي يعلى والطبراني رواه ثقات وبه يعرف أن رمز المؤلف لحسنه تقصير فكان حقه الرمز لصحته

(كل مال النبي) ولفظ رواية الترمذي كل مال نبي أو مال كل نبي صدقة إذ التكرار في الإثبات للعموم (صدقة إلا ما أطعمه) في نسخة أطعمه الله وفي أخرى أطعمه بضم المدة أي أنا لكوني المتصرف في أموال المسلمين وضمير أطعمه على الأول عائد للنبي أو لله أي إلا ما نصرت على أنه يأكل منه عياله (أهله وكساهم) (ما) معشر الأنبياء (لا نورث) وحكته أن لا يمتنى الوارث موت نبي فيهلك ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لمورثهم فيهلك الظان وينفر عنهم ولأنهم أحياء ولأنه تعالى شرفهم بقطع حظوظهم من الدنيا وما بأيديهم منها إنما هو عارية وأمانة ومنفعة لعيالهم وأهمهم وأما قوله تعالى وورث سليمان داود، فالمراد إرث العلم وكذا قول زكريا یرثنی، وقد كان ينفق من ماله ويتصدق بفضله ثم توفي فصنع الصديق كفعله (د عن الزبير) وشهد به جمع من الصحابة رمز المصنف لحسنه.

(كل مال أدى زكاته فليس بكنز وإن كان مدفوناً تحت الأرض وكل مال لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً) على وجه الأرض فالكنز في عرف الشرع ما لم تؤد زكاته كيفما كان وفي لسان العرب المال المجتمع المخزون فوق الأرض وتحتها قال ابن الأثير فهو حكم شرعي تجوز فيه عن الأصل وقال ابن عبد البر والاسم الشرعي قاض على الاسم اللغوي ولا أعلم مخالفاً في أن الكنز ما لم تؤد زكاته إلا شيئاً يروى عن علي وأبي ذر والضحاك وذهب إليه قوم من أهل الزهد قالوا إن في المال حقوقاً سوى الزكاة وقال القاضي لما نزل هو الذين يكتزون الذهب والفضة، الآية كبر ذلك على الصحابة وظنوا أنها تمنع عن جمع المال وضبطه رأساً وأن كل من أئله مالا قل أم جل فالوعيد لاحق به فبين صلى الله تعالى عليه وسلم أن المراد في الكنز بالآية ليس الجمع والضبط مطلقاً بل الحبس عن المستحق والامتناع عن الإنفاق الواجب الذي هو الزكاة وأنه تعالى ما رتب الوعيد على الكنز وحده بل على الكنز مع عدم الإنفاق وهو الزكاة (هق عن ابن عمر) بن الخطاب مرفوعاً وموقوفاً وقال البيهقي ليس بمحفوظ والمشهور ووقفه.

كل ما توعدون في مائة سنة) أي يكون وقوع جميعه في مائة سنة من آخر الزمان لأنه يقع في مائة سنة من البعث والوفاة (البزار) في مسنده (عن ثوبان) ورواه ابن الجوزي وأعله (كل مؤدب يحب أن توتى مادبته، ومادبة الله القرآن فلا تهجروه) سبق عن الزمخشري أن المأدبة مصدر بمنزلة

- ٦٣٤٤ - كُلُّ مُؤَذٍ فِي النَّارِ - (خط) وابن عساكر عن علي - (ض)
- ٦٣٤٥ - كُلُّ مَسْجِدٍ فِيهِ إِمَامٌ وَمُؤَذِّنٌ فَلَا عِتِكَافُ فِيهِ يَصْلَحُ - (قط) عن حذيفة - (ض)
- ٦٣٤٦ - كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ - (حم ق د ن ه) عن أبي موسى (حم ن) عن أنس (حم د ن ه) عن ابن عمر (حم ن ه) عن (ه) عن ابن مسعود
- ٦٣٤٧ - كُلُّ مُسْكِرٍ خمرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَنْ شَرِبَ الْخمرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَدْرِيهَا لَمْ يَتُبْ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ - (حم م ٤) عن ابن عمر - (صح)

الادب وهو الدعاء إلى الطعام ، وأما المأدبة فاسم للصنيع نفسه كالوليمة فالأمنى أن كل مولم يجب أن يأتيه الناس في وليته إذادعاهم ، وضيفة الله لحلقه قراءة القرآن فلا تركوه بل داوموا على قراءته (هب عن سمرة) بن جندب ورواه عنه الديلمي في الفردوس

(كل مؤذ في النار) يعني كل ما يؤذى من نحر حشرات وسباع يكون في نار جهنم عقوبة لأهلها وقيل هو وعيد لمن يؤذى الناس أي كل من آذى الناس في الدنيا من الناس أو من غيرهم يعذبه الله في تلك الدار في نار الآخرة ذكره الزحشرى والخطابي (خط) في ترجمة عثمان الأشج المعروف بابن أبي الدنيا (وابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن علي) أمير المؤمنين . قال الخطيب وعثمان عندي ليس بشيء اه . وأورده الذهبي في المتروكين وقال خبر غريب . (كل مسجد فيه إمام ومؤذن فلا عتكاف فيه يصح) أخذ بظاهره الختابة فقالوا لا يصح العتكاف إلا في مسجد جماعة ، وقال الثلاثة يصح في كل مسجد (قط عن حذيفة) قال الذهبي : هذا الحديث في نهاية الضعف ، وذلك لأن فيه سليمان بن بشار متهم بوضع الحديث . قال ابن حبان يضع على الألبات مالا يخفى ، ورواه ابن عدى وأورده له من الواهيات عدة هذا منها ، وفي اللسان سليمان بن بشار متهم بوضع الحديث

(كل مسكر حرام) سواء كان من عنب أو نقيع زبيب أو تمر أو عسل أو غيرها كما ذهب إلى ذلك الجمهور واستدلوا بمطلق قوله كل على تحريم ما يسكر ولو لم يكن شراباً فدخل نحو حبش وبنج وغيرها ، وقد جزم النووي وغيره بأنها مسكرة وجزم آخرون بأنها مخدرة . قال الحافظ ابن حجر وهي مكبرة لأنها تحدث بالمشاهدة ما يحدث الخمر من الطرب والنشوة وبفرض تسليم عدم إسكارها فقد ثبت في أبي داود النهي عن كل مسكر ومفتّر وهو بالقاء (حم ق د ن ه) عن أبي موسى (الاشعري) (حم ن عن أنس) بن مالك (حم د ن ه) عن ابن عمر (بن الخطاب) (حم ن ه) عن أبي هريرة (ه) عن ابن مسعود قال : قالوا يا رسول الله إن شراباً يصنع يقال له الخمر وإن شراباً يقال له البع من العسل فذكره . قال المصنف الحديث متواتر

(كل مسكر خمر) أي مخامر للعقل ومنطيه يعني أن الخمر اسم لكل ما يوجد فيه الإسكار وللشرع أن يحدث الأسماء بعد أن لم تكن ، كما أن له وضع الأحكام كذلك ، أو أنه كالخمر في الحرمة ووجوب الخذ وإن لم يكن خمر (وكل مسكر حرام) قال الزين العراقي : كذا في رواية الصحيح وفي بعض طرقه في الصحيح وكل خمر حرام والكل صحيح اه . والرواية الثانية يحصل منها مقدمتان وينتج ذلك كل مسكر حرام اه . قال ابن العربي : من زعم أن قوله كل مسكر خمر معناه مثل الخمر لأن حذف مثل في مثله مسموع شائع فقد وهم . قال بل الأصل عدم التقدير ولا يصار إلى التقدير إلا الحاجة ، ولا يقال احتجنا إليه لأن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم لم يبعث ليان الأسماء قلنا بل بيان الأسماء من جملة الأحكام لمن يعملها ، وقال الطيبي : فيه دليل على جواز القياس باطراد العلة ، وقال في الفائق : قول نعمان الخمر كل ما أسكر فغيره حلال طاهر ردة بخبر كل مسكر خمر إن من الخطئة خمر الخمر من هاتين الشجرتين فالخمر

٦٣٤٨ - كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ، وَمَا أَسْكَرَمَتْهُ الْفَرْقُ قَلِيلٌ الْكَفِّ مِنْهُ حَرَامٌ - (د ت) عن عائشة (ح م)

٦٣٤٩ - كُلُّ مُشْكِلٍ حَرَامٌ ، وَلَيْسَ فِي الدِّينِ إِشْكَالٌ - (طب) عن تميم الداري - (ض)

٦٣٥٠ - كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوْرَهَا نَفْسًا فَتُعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ - (حم م) عن ابن عباس - (م)

في الكل حقيقة شرعية أو مجاز في الغير فيلزم النجاسة والتحريم (ومن شرب الخمر في الدنيا ومات وهو يدمنها) أي مصر عليها وهي معنى قوله في الرواية الأخرى لم يذب ، وفي رواية الصحيح إلا أن يتوب ، وفيه أن التوبة تكفر الكبائر والواو للحال وإدامتها مداومة شربها (لم يشربها في الآخرة) يعني لم يدخل الجنة لأن الخمر شراب أهل الجنة فإذا لم يشربها لم يدخلها وأنه يدخلها ويحرم شربها بأن تنزع منه شهوتها ذكره ابن عبد البر واستشكل بأن من لا يشتهي شيئاً لا يخطر بباله لا يحصل له عقوبة ذلك ، وشهوات الجنة كثيرة يستغنى بعضها عن بعض ، وأجاب الزين العراقي بأن كل شهوة يحد لها لذة لا يجدها لغيرها فيكون ذلك نقصاً في نعيمه بل ورد في الحديث أن الطعام الواحد في الجنة يحد لكل لقمة منه لذة لا يجدها لما قبلها ، فهذا في النوع الواحد فكيف بنعيم برأسه (حم م ٤) في الاشارة (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه

(كل مسكر حرام) سواء اتخذ من العنب أم من غيره ، ولحق الحنفية بينهما بدعوى المغايرة في الاسم مع اتحاد العلة فيهما فإن كل ما قدر في المتخذ من العنب يقدر في المتخذ من غيرها . قال القرطبي : وهذا من أرفع أنواع القياس لمساواة الفرع فيه الأصل في جميع أوصافه مع موافقته لظهور النصوص الصحيحة (وما أسكر منه الفرق) بالتحريك مكينة تسع ستة عشر رطلاً ، وبالسكون تسعمائة وعشرون رطلاً (فلل الكف منه حرام) قال الطيبي الفرق وملء الكف كلاهما عبارة عن الكثير والتقليل لا التحديد قال القرطبي الأحاديث الواردة في هذا الباب على صحتها وكثرتها تبطل مذهب الكوفيين القائلين بأن الخمر لا يكون إلا من العنب وما من غيره لا يسمى خمرأ ولا يتناوله اسم الخمر وهو مخالف للغة العرب وللسنة الصحيحة والصحابة لأنهم لما نزل تحريم الخمر فهموا أن الأمر بتجنب الخمر تحريم كل مسكر ولم يفرقوا بين ما يتخذ من العنب ومن غيره بل سوا بينهما وحرموها كل ما يسكر نوعه ولم يتوقفوا ولا استفصلوا ولم يشكل عليهم شيء من ذلك بل بادروا إلى إرافة ما كان من عصير غير العنب وهم أهل اللسان وبلغتهم نزل القرآن فلو كان عندهم فيه تردد لتوقفوا عن الإرافة حتى يستكشفوا ويستفصلوا ويتحققوا التحريم للنهي عن إضاعة المال فلما بادروا للاتلاف علينا أنهم فهموا التحريم نصاً فصار القائل بالتفريق سالكا غير سيلهم وإذا ثبت أن كل ذلك يسمى خمرأ لزم تحريم قليله وكثيره مطلقاً قال وأما الأحاديث التي تمسك بها المخالف فلا شيء منها ثبت (د ت عن عائشة) قال القرطبي إسناده صحيح ولذلك رمز المؤلف لصحته ورواه مسلم عن ابن عمر بنحوه

(كل مشكل) أي كل حكم أشكل علينا لحفاء النص فيه أو لتعارض نصين أو لعدم نص صريح ولم يقع على ذلك الحكم إجماع واجتهد فيه مجتهد ولم يظهر له شيء أو فقد المجتهد فهو (حرام) لبقائه على إشكاله بالنسبة للعلماء وغيرهم (وليس في الدين إشكال) عند الراغبين في العلم غالباً لعدم الحكم في الحادثة بنص أو إجماع أو قياس أو استصحاب أو غير ذلك فإذا تردد شيء بين الحل والحرم اجتهد فإن ظهر له الحكم بدليل غير حال عن طرق الاحتمال فالورع العمل بالأحوط (طب) وكذا القضاعي (عن تميم الداري) قال الهيثمي فيه الحسين بن عباد بن خزيمة وهو يجمع على ضعفه وفي الميزان كذبه مالك وقال أبو حاتم متروك الحديث كذاب وقال أحمد لا يسأرى شيئاً وقال أبو زرعة يضرب علي حديثه وقال البخاري منكر الحديث ضعيف ومن منا يدره هذا الحديث

(كل مصور) لذى روح (في النار) أي يكون يوم القيامة في نار جهنم لتعاطيه ما يشبه ما انفرد الله به من الخلق

- ٦٣٥١ - كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ - (حم خ) عن جابر (حم م) عن حذيفة - (ص)
- ٦٣٥٢ - كُلُّ مَعْرُوفٍ صَنَعَتْهُ إِلَى غَنِيٍّ أَوْ فَقِيرٍ فَهُوَ صَدَقَةٌ - (خط) في الجامع عن جابر (طب) عن ابن مسعود - (ض)
- ٦٣٥٣ - كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَمَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ مِنْ نَفَقَةٍ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كُتِبَ لَهُ بِهَا صَدَقَةٌ، وَمَا وَفَى بِهِ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ عِرْضَهُ كُتِبَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ: وَكُلُّ نَفَقَةٍ أَنْفَقَهَا الْمُسْلِمُ فَعَلَى اللَّهِ خَلْفُهَا، وَاللَّهُ ضَامِنٌ، إِلَّا نَفَقَةً فِي بُيَآنٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ - عبد بن حميد (ك) عن جابر - (ص)

والاختراع (يحمل له) بفتح ياء يحمل والفاعل الله أضمر للعلم به (بكل صورة صورها نفقا فتعذبه في جهنم) أي يعذبه نفس الصورة بأن يحمل فيها روح والباقى بكل بمعنى في أو يحمل له بعدد كل صورة شخصاً يعذبه قالبا بمعنى لام السبب (حم م) في اللباس من حديث سعيد بن أبي الحسن (عن ابن عباس) قال جاء رجل إلى ابن عباس فقال لاني رجل أصور هذه الصور فأفتني فيها فقال له ادن مني فدنا ثم قال ادن مني فدنا منه حتى وضع يده على رأسه وقال له أفتك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول فذكره

(كل معروف) أي ما عرف فيه رضى الله عنه أو ما عرف من جملة الخيرات وقال الحرالي هو ما يشهد عيانه بمواقفته وقبول موقفه بين الأنفس فلا ياحتها منه تنكر وقال في موضع آخر هو ما تقبله الأنفس ولا تجد منه نكيرا (صدقة) أي ثوابه كثواب الصدقة وفيه إشارة إلى أنه لا يحتقر شيء من المعروف قال ابن بطلال دل الحديث على أن كل شيء يفعله الإنسان أو يقوله يكتب له به صدقة وقال ابن أبي جرة المراد بالصدقة الثواب فإن قارنت النية أثيب صاحبه جزما وإلا ففيه احتمال قال وفيه إشارة إلى أن الصدقة لا تنحصر في المحسوس فلا تختص بأهل اليسار مثلا بل كل أحد يمكنه فعلها غالباً بلا مشقة (حم) بسند رجاله رجال الصحيح (خ) في الأدب (عن جابر) ابن عباد (حم م) في الزكاة (د) في الأدب (عن حذيفة) بن اليمان قال المصنف هذا حديث متواتر

(كل معروف صنعته إلى غني أو فقير فهو صدقة) تسمية هذا وما قبله وما بعده صدقة من مجاز المشابهة أي لهذه الأشياء أجر كأجر الصدقة في الجنس لأن الجمع صادر عن رضا الله مكافأة على طاعته إما في القدر أو الصفة ليتفاوت بتفاوت مقادير الأعمال وصفاتها وغايتها وقيل معناه أنها صدقة على نفسه واستدل بظاهر هذه الأحاديث السكينة على أنه ليس في الشرع شيء يباح بل إما أجر وإما وزر فمن اشتغل بشيء من المعصية أجر قال ابن التين والجماعة على خلافه (خط في الجامع) في آداب الحديث والسامع (عن جابر) بن عبد الله (طب) عن ابن

مسعود) قال الحافظ العراقي لإسناده ضعيف وقال الميثمي في سند العباراني صدقة بن موسى الدقيق وهو ضعيف (كل معروف صدقة) أي كل ما يفعل من أنواع البر وثوابه من تصدق بالمال والمعروف لغة ما عرف وشرعا قال ابن عرفة الطاعة ولما تكرر الأمر بالصدقة في الكتاب والسنة مالت إليها القلوب فأخبرهم بأن كل طاعة من قول أو فعل أو بذل صدقة يشترك فيها المصدقون حثاً منه للمكافة على المبادرة إلى فعل المرء طاقته وسميت صدقة لأنها من تصديق الوعد ينفع الطاعة عاجلا وثوابها آجلا (وما أنفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب له بها صدقة) لأنه ينكف بذلك عن السؤال ويكف من ينفق عليه (وما وقى به المرء المسلم عرضه) أي يعطيه الشاعر ومن يخاف لسانه وشره (كتب له به صدقة) أي دفع به النقيصة عن عرضه بذكر ما يتضمن به في نفسه وفي أسلافه فإنه صدقة لأن صيانة العرض من جملة الخيرات لما أنه يحرم على الغير كالدن والمال قال ابن بطلال وأصل الصدقة ما يخرج المرء من ماله متطوعا به وقد يطلق على الواجب لتحري صاحبه الصدق في فعله ويقال لكل ما يحايي به المرء

٦٣٥٤ - كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ ، وَالدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ اللَّهْفَانِ - (ه ب) عن ابن عباس - (ض)

٦٣٥٥ - كُلُّ مَنْ وَرَدَ الْقِيَامَةُ عَطْشَانٌ - (حل ه ب) عن أنس - (ض)

٦٣٥٦ - كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يُعَرَّبَ عَنْهُ لِسَانُهُ ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ أَوْ يُمَجْسَانِهِ - (ع طب ه ق) عن الأسود بن سريع - (صح)

من حقه صدقة لانه تصدق بذلك على نفسه قال عبد الحميد الحلالي قلت لابن المنكدر ما وقي الرجل به عرضه قال يعطى الشاعر أو ذا اللسان (وكل نفقة أنفقها المسلم فعلى الله خلفها والله ضامن إلا نفقة في بياض أو معصية) ظاهر هذا أنه لا يشترط في حصول الثواب نية القربة لكنه مقيد في أخبار آخر بقوله وهو محتسبها فيحمل المطلق على المقيد وفيه أن المباح إذا قصد به وجه الله صار طاعة لأن نفقة الزوجة من ملاذ الدنيا المباحة ووضع اللقمة في فمها إنما يكون عند الملاعبة وهي أبعد الشيء عن الطاعة وأمور الآخرة ومع ذلك فقد أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه يثاب عليه ثواب الصدقة في غير هذه الحالة أولى (عبد بن حميد ك) من حديث عبد الحميد بن الحسن عن محمد بن المنكدر (عن جابر) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن عبد الحميد ضعفه وقال في الميزان غريب جداً (كل معروف صدقة) قال القاضي المعروف في اصطلاح الشارع ما عرف حسنه بالشرع وبإزائه المنكر وهو مأذكره وحرمة وقال الراغب المعروف اسم لكل ما عرف حسنه بالشرع والعقل معا ويطلق على الاقتصاد لثبوت النهي عن السرف وقال ابن أبي جرة يطلق المعروف على ما عرف بأدلة الشرع أنه من عمل البر جرت به العادة أم لا (والدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللهفان) أى المتحير في أمره الحزين المسكين

(تنبيه) قال الماوردي المعروف نوعان قول وعمل فالقول طيب الكلام وحسن البشر والترويض بحميد القول والبائع عليه حسن الخلق ورقة الطمع لكن لا يسرف فيه فيكون ملقاً مذموماً وإن توسط واقتصد فهو بر محمود وفي مشور الحكم من قل حياؤه قل أحباؤه والعمل بذل الجاه والإسفاف بالنفس والمعونة في التائبه والبائع عليه حب الخير للناس وإيتار الصلاح لهم وليس في هذه الأمور سرف ولا لغايتها حد بخلاف الأولى فإنها وإن كثرت أفعال تعود بنفعين تقع على فاعلها في اكتساب الأجر وجميل الذكر ونفع على المعان بها في التخفيف والمساعدة لذلك سماه منا صدقة (ه ب عن ابن عباس) وفيه طلحة بن عمرو أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال أحمد متروك وقال الحافظ العراقي رواه الطبراني في المستجاد من رواية الحجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحجاج ضعيف وقد جاء مفرقاً في أخبار آخر

(كل من ورد) وفي رواية لأبي نعيم كل من وافى (القيامة) من الأمم (عطشان) أى تفرد كل أمة على نبيها في حوضه فيسقى من أطاعه منهم (حل ه ب) كلاهما من حديث سهل بن نصر عن ابن أسماك الهيثمي بن جاز عن يزيد الرقاشي (عن أنس) بن مالك قال الهيثمي دخلت على يزيد وهو يبكي في يوم حار وقد عطش نفسه أربعين سنة فقال ادخل تعال نبكي على الماء البارد في اليوم الحار حدثني أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قد كرهه ومحمد بن صبيح ابن سماك أوردته الذهبي في الضعفاء قال ابن نمير ليس حديثه بشئ والهيثم بن جاز قال أحمد والنسائي متروك ويزيد الرقاشي قال النسائي متروك وقال الذهبي ضعيف

(كل مولود) من نبي آدم (يولد على الفطرة) الام للهد والمعمود فطرة الله التي فطر الناس عليها أى الحلقة التي خلق الناس عليها من الاستعداد لقبول الدين والنهي للتجلى بالحق وقبول الاستعداد والتأني عن الباطل والتميز بين

٦٣٥٧ - كُلِّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ . إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ يَنْمُو لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَيُؤْمِنُ مِنْ قَتَانِ الْقَبْرِ - (د ت ك) عن فضالة بن عبيد (حم) عن عقبة بن عامر - (صح)

الخطأ والصواب (حتى يعرب عنه لسانه) حينئذ إن ترك بحاله وخلي وطبعه ولم يتعرض له من الخارج من يصد عنه النظر الصحيح من فساد التربية وتقليد الآبوين والآف بالمحسوسات والانهماك في الشهوات ونحو ذلك لينظر فيما نصب من الدلالة الجليلة على التوحيد وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم وغير ذلك نظراً صحيحاً يوصله إلى الحق وإلى الرشد عرف الصواب ولزم ما طبع عليه في الأصل ولم يختر إلا الملة الخفيفة وإن لم يترك بحاله بأن كان أبواه نحو يهوديين أو نصرانيين (فأبواه) هما اللذان (يهودانه) أى يصيرانه يهودياً بأن يدخلانه في دين اليهودية المحرف المبدل بتفويتهما له (أو ينصرانه) أى يصيرانه نصرانياً (أو يمجسانه) أى يدخلانه المجوسية كذلك بأن يهداه عما ولد عليه وبزينا له المبدلة والنحل الزائفة ولا يافيه لا تبديل لخلق الله لأن المراد به لا ينبغي أن تبدل تلك الفطرة التي من شأنها أن لا تبدل أو هو خبر بمعنى النهى ذكره اليعاقبة وقال الطيبي الفطرة تدل على نوع من الفطر وهو الابتداء والاختراع والمعنى بها هنا تمكن الناس من الهدى في أصل الجبله بالتهنى لقبول الدين فلو ترك عليها استمر على لزومها ولم يفارقها لغيرها لأن هذا الدين حسنة مركوز في النفوس وإنما يعدل عنه بآفة من الآفات البشرية والتقليد والغا في فأبواه للتعقيب أو للتسبب أى إذا تقرر ذلك فمن تغير كان بسبب أبويه انتهى والحاصل أن الإنسان مفطور على التهنى الإسلام بالقوة لكن لا بد من تعلمه بالفعل فمن قدر الله كونه من أهل السعادة قبض الله له من يعلمه سبيل الهدى نصار مذهباً بالفعل ومن خذله وأشقاء سبب له من يغير فطرته ويثني عزيمته والله سبحانه هو المتصرف في عبيده كيف يشاء فألهما لجورها وتقواهما قال الطيبي فإن قلت أمر الغلام الذي قتله الخضر بنقض هذا البيت لأنه لم يلحق بأبويه بل خيف إلحاقهما به قلت لا ينقض بل يرفعه ويستبد بثباته لأن الخضر نظر إلى عالم الغيب وقتل الغلام وهو يرى اعتبر عالم الشهادة وظاهر الشرع فأفكر عليه ولذلك لما اعتذر الخضر بالحفي أمسك عنه (ع ط ب هـ) عن الأسود ابن سريع (له حجة كان شاعر بنى منقذ قضى بالبصرة قال في اللسان وهذا له أسانيد جياد انتهى ومن ثم روى المصنف لصحته ورواه مسلم من حديث أبي هريرة بلنظرة كل إنسان تله أمه على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فإن كانوا مسلمين لمسلم كل إنسان تله أمه يذكروا الشيطان في خديته إلا إريم وإبناء ورواه البخاري بإسناد كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كمثل البيهية تنج البيهية هل ترى فيها من جدعاء

(كل ميت) في أبي داود بالتحريف قال أبو زرعة والصواب التشكير لاقتضاء التعريف استغراق أجزائه ليصير معناه يختم على كل جزء من أجزاء الميت وليس صحيحاً بالتحريف محريف (يختم على عمله) المراد به طي صحيفته وأن لا يكتب له بعد موته عمل (إلا الذي مات) أى الم لازم في السفر للجهاد (في سبيل الله فإنه ينمو له عمله) أى يزيد (إلى يوم القيامة) قال الأبي يعنى الثواب المترتب على رباط اليوم واليلة يجرى له دائماً ولا يعارضه حديث وإذا مات المرء انقطع عمله إلا من ثلاث إما لأنه لا مفهوم للعدد في الثلاث وإما بأن يرجع هذا إلى إحدى الثلاث هنا وهو صدقة جارية (ويؤمن) بضم افتتح فتشديد (من قتان القبر) أى قتان منكر ونكير أى لا يأتياه ولا يختبرانه بل يكتفى بهوته مرابطاً شامداً على حجة إيمانه قال عياض رويناه الأكثر بضم الفاء جمع قاتن وعن الطبري بالفتح وذكره أبو داود مفسراً فقال وأمن قتان القبر وقال القرطبي هو جمع قاتن ويكون للجنس أو يؤمن من كل ذي فتنة فيه لكن المتبادر لا ينصرانه ولا يفتن بهما (تنبيه) قال القرطبي لا معنى للندوة إلا المضاعفة وهي موقوفة على سبب فتنة قطع باقضاءه بل هي أصل دائم من الله تعالى لأن أعمال البر لا يتمكن منها إلا بالسلامة من العذر والتحرز منه ببيعة الدين وإقامة شعائر الإسلام وهذا العمل الذي يجرى عليه نوابه هو ما عمله من الأعمال الصالحة (د ت

٦٣٥٨ - كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ - (حم ق د) عن عمران بن حصين (ت) عن عمر (حم) عن أبي بكر (صح)

٦٣٥٩ - كُلُّ نَائِحَةٍ تَكْذِيبٌ إِلَّا أُمَّ سَعْدٍ - ابن سعد عن محمود بن لبيد - (ض)

٦٣٦٠ - كُلُّ نَادِيَةٍ كَاذِبَةٌ إِلَّا نَادِيَةُ حِزَّةٍ - ابن سعد عن سعد بن إبراهيم مرسل - (صح)

٦٣٦١ - كُلُّ نَسَبٍ وَصَهْرٍ يَنْقَطِعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا نَسَبِي وَصَهْرِي - ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)

(ك) في الجهاد (عن فضالة عن عبيد (حم عن عقبة بن عامر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الهيثمي بعد ما عزاه لاحد فيه ابن طهية وحديثه حسن وفيه ضعف

(كل ميسر) وفي رواية يسر بضم أوله وكسر المهملة الثقيلة (لما خلق له) أي مهيأ لما خلق لأجله قابل له بطبعه قال المفسرون في قوله فسيسره أي سيمديه من يسر الفرس للراكب إذا سرجها وأجلها فليس المراد به هنا ما يقابل التعسير وأما قول الشريف في شرح حاشية المفتاح معناه كل عوفق لما خلق لأجله فغير سديد كما بينه ابن الكمال وغيره لأن التوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد وليس المعنى هنا مقصور عليه بل المراد التهيئة لما خلق لأجله من خير وشره ونفس وماسواها فألهمها لجرورها وتقواها (تفنيه آخر) قال الراغب لما احتاج الناس بعضهم لبعض سخر كل واحد منهم لصناعة ما يتعاطاه وجعل بين طبائهم وصنائعهم مناسبات خفية واتفاقات سماوية لإثرا الواحد بعد الواحد حرفة ينشرح صدره بملاستها وتمطيه قواه لمزاوتها فإذا جعل إليه صناعة أخرى ربما وجد مستبدا فيها متبرما منها سخرهم الله لذلك لئلا يختاروا كلهم صناعة واحدة فتبطل الأقوات والمعاونات ولولا ذلك ما اختاروا من الاسماء إلا أحسنها ومن البلاد إلا أطيبها ومن الصناعات إلا أجملها ومن الأفعال إلا أرفعها ولتأزعوأفيه لكن الله بحكمته جعل كلا منهم في ذلك مخيرا قالناس إما راض بصنعتة لا ينبغي عنها حولا كالحائك الذي رضى بصناعته ويعيب الحجام الذي رضى بصناعته وبذلك انتظم أمرهم كل حزب بما لديهم فرحون، وإما كاره لما يكادها مع كراهته إياها كأنه لا يجد عنها بدلا وعلى ذلك دل هذا الحديث ونحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات، فالنباين والنفرك والاختلاف سبب اللثام والاجتماع والاتفاق فسبحان الله ما أحسن صنعه (حم ق د عن عمران بن حصين ت عن عمر) بن الخطاب (حم عن أبي بكر) الصديق قيل يا رسول الله أتعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال نعم، قال ألم يعمل العاملون؟ فذكره

(كل نائحة تكذب إلا أم سعد) بن معاذ القائلة حين احتل نعشه

وبل أم سعد أضر أمه وجدا وسيدا سدا به صدا

قالوا من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يخص من شاء بما شاء بكمله شهادة خزيمة بشهادة رجلين وترخيصه في إرضاع سالم وهو كبير وفي النباحة لحولة بذت حكيم وفي تعجيل صدقة عامين للعباس وفي ترك الإحداد لاسماء بنت عميس وفي الجمع بين اسمه وكنيته للولد الذي يولد لأمي وفي فتح باب من داره في المسجد له وفي فتح خوخة فيه لآتي بكر وفي أكل الجامع في رمضان من كفارة نفسه وغير ذلك (ابن سعد) في الطبقات (عن محمود ابن لبيد) ورواه الطبراني أيضا في الكبير والديلي

(كل نادبة كاذبة إلا نادبة حمزة) بن عبد المطلب فإنها غير نادبة في نديه أي قلها التروح عليه فرخص لها فيه بخصوصها وللشارع أن يخص من العموم من شاء بما شاء كما تقرر قال في النهاية النذب أن تذكر النائحة الميت بأحسن أوصافه وأفعاله (ابن سعد) في الطبقات (عن سعد بن إبراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (مرسلا) أرسل عن عمرو عن خاله سعد بن أبي وقاص

(كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا نسي وصهري) قال المصنف قيل معناه أن أمته ينسبون إليه وأمم

٦٣٦٢ - كُلُّ نَعِيمٍ زَائِلٌ إِلَّا نَعِيمَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَكُلُّ مِمَّنْ قُطِعَ إِلَّا مِمَّنْ أَهْلُ النَّارِ - ابن لال عن أنس (ض)

٦٣٦٣ - كُلُّ نَفْسٍ تُحْشَرُ عَلَى هَوَاهَا ، فَمَنْ هَوَى الْكُفْرَةَ فَهُوَ مَعَ الْكُفْرَةِ ، وَلَا يَنْفَعُهُ عَمَلُهُ شَيْئًا - (طس) عن جابر - (ض)

٦٣٦٤ - كُلُّ نَفْسٍ مِنْ بَنِي آدَمَ سَيِّدٌ : فَالرَّجُلُ سَيِّدُ أَهْلِهِ ، وَالْمَرْأَةُ سَيِّدَةُ بَيْتِهَا - ابن السني في عمل يوم ليلة عن أبي هريرة - (ض)

٦٣٦٥ - كُلُّ نَفَقَةٍ يَنْفِقُهَا الْعَبْدُ يُؤْجَرُ فِيهَا إِلَّا الْبُيْذَانَ - (طب) عن خباب - (ح)

سائر الانبياء لا ينسبون إليهم وقبل ينتفع يومئذ بالنسبة إليه ولا ينتفع بسائر الانساب ورجع بما ذكر في سبب الحديث الآتي يانه قال الطيبي والنسب مارجع إلى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها المتزوج وعلم بهذا الحديث ونحوه عظيم نفع الانتساب إليه عليه السلام ولا يعارضه ما في أخبار آخر من حبه لأهل بيته علي خشية الله وافتقاره وطاعته وأنه لا يغني عنهم من الله شيئا لأنه لا يملك لأحد نفعا ولا ضرا لكن الله يملكه نفع أفاربه فقله لا أغني عنكم شيئا أي بمجرد نفسي من غير ما يكرمني الله به من نحو شفاعته ومفطرة مخاطبهم بذلك رعاية لمقام التخويف (ابن عساكر) في ترجمة زيد بن عمر بن الخطاب من حديث جعفر بن محمد عن أبيه (عن عمر ابن الخطاب) قال محمد خطب عمر إلى ابنته أم كلثوم فقال والله ما على ظهر الأرض رجل يرصد من حسن صحبتها ما أرصد ففعل فجاء عمر إلى مجلس المهاجرين فقال زفوني ثم ذكره قال الذهبي فيه ابن وكيع لا يعتمد لكن ورد فيه مرسل حسن.

(كل نعيم زائل إلا نعيم أهل الجنة وكل م منقطع إلا م أهل النار) أي الخالدين فيها لدوام هذا الم من ثم قال الحسن كل نعيم دون الجنة حقير وكل بلاء دون الناس يسير (بن لال عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن حمويه قال في الميزان حدث بخبر باطل وعمر بن الأزهر قال البخاري يرى بالكذب وقال أحد يضع الحديث وقال النسائي متروك (كل نفس تحشر على هواها فمن هوى الكفرة فهو مع الكفرة ولا ينفعه عمله شيئا) هذا ورد علي سبيل الزجر والتنفير عن معاهدة الكفار (طس عن جابر) قال الهيثمي في إسناده ضعفاء وتقرأ

(كل نفس من بني آدم سيد فالرجل سيد أهله والمرأة سيدة بيتها) ومن لأهل له ولا يعمل سيد علي جوارحه فعلي كل أحد أن يعرف قدر ما ولأه الله عليه ويعلم أنه رقيب عليه وهو الذي استخلفه على ذلك وجعل له عليه السيادة ونبه بذلك علي أن السيد إذا نقص من حال من ساد عليه نقص من سيادته بقدر ذلك وعزل بقدره ذكره الحرالي (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور

(كل نفقة ينفقها العبد يؤجر فيها إلا البنيان) لغير نحو مسجد وما كان زائدا على الحاجة كما يشير إليه الخبر الآتي وغيره قال الحكيم إنما صار غير مأجور لأنه ينفق في دنيا قد أذن الله في خرابها يزيد في زينتها حتى جعلت فتنة وبلوى للعباد ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن انتقل إلى ربه ما بنى مسكنا لنفسه وبنه أولياء أمته فما وضع أحدهم لبة علي لبة ولا قصبة على قصبة وذلك لأنهم رأوا الدنيا جسرا منصوبا من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه راحلون عنه فهل رأيت أحدا يبنى على جسر خشب سببا وقد عرفنا أن المطر ينزل والهر يعظم بالسيول والجسور تنقطع فكل من بنى على جسر خشب عرضه للتلغ فلو كشف الله بصيرة عمار الدنيا حتى رأوها جسرا والهر الذي بنيت عليه خطرا لما بنوا فلم تكن لهم عيون يصرون بها الدنيا وإنما قطرة خشب على نهر خرار ولا كان لهم سم يسمعون قول الرسول صلى الله عليه وسلم العالم بما أوحى إليه أن الدنيا قنطرة فلا بالإيمان عملوا ولا علي

٦٣٦٦ - كُلُّ نَفَقَةٍ يَنْفِقُهَا الْمُسْلِمُ يُؤْجَرُ فِيهَا : عَلَى نَفْسِهِ ، وَعَلَى عِيَالِهِ ، وَعَلَى صَدِيقِهِ ، وَعَلَى بَيْتِهِ ،

إِلَّا فِي بِنَاءٍ إِلَّا بِنَاءَ مَسْجِدٍ يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ - (هـ) عن إبراهيم مرسلًا

٦٣٦٧ - كُلُّ يَمِينٍ يَخْلَفُ بِهَا دُونَ اللَّهِ شَرْكٌ - (ك) عن ابن عمر - (ص)

٦٣٦٨ - كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ ، وَآدَمُ خُلِقَ مِنْ تُرَابٍ ، لَيَنْتَهِيَنَّ قَوْمٌ يَفْتَخِرُونَ بِآبَائِهِمْ أَوْ لَيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى

اللَّهِ مِنَ الْجَمَلَانِ - البزار عن حذيفة - (ح)

٦٣٦٩ - كُلُّكُمْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ شَرَّدَ عَلَى اللَّهِ شِرَادَ الْبَعِيرِ عَلَى أَهْلِهِ - (طس ك) عن أبي أمامة (ص)

الرؤية والكشف حصلوا وحسبوا أن لا تكون فتنة لهموا وصموا (طب) وكذا الحكيم (عن خباب) بن الارت
رمز المصنف لحسنه قال الحافظ العراقي إسناده جيد اه لظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من الستة وهو
ذهول فقد خرج ابن ماجه عن جنابه باللفظ المزبور

(كل نفقة ينفقها المسلم على نفسه وعلى عياله وعلى صديقه وعلى بيمه يؤجر عليها إلا في بناء مسجدا يبتغى
به وجه الله) وذلك لأنها نفقة في دنيا قد أذن الله بخراجه يزيد في زينتها التي هي فتنة وبلوى للعباد وطاقبتها أن يصير
ما عليها صعيدا جرزا جاء في خبر أن أبا الدرداء بنى كنيفا في منزله بمصر فكتب إليه عمر لقد كان لك يا عويمر
فيما بنت فارس والروم كفاية عن تزيين الدنيا وقد أذن الله بخراجه فإذا أتاك كتابي فارحل من حمص إلى دمشق لجعل ذلك
عقوبة له (هـ عن) أبي حمزة (إبراهيم مرسلًا) وفيه على بن الجهم وأورده الذهبي في الضعفاء وقال متقن فيه تجههم وقيس
ابن الربيع قال الذهبي تابعي له حديث منكر .

(كل يمين يخلف بها دون الله شرك) قال ابن العربي يريد به شرك الأعمال لا شرك الاعتقاد من قيل قوله من
أبق من مولاه فقد كفر ، وذلك لأن اليمين عقد القلب على فعل أو ترك أخبر به الخالف ثم أكده بمعظم عنده
لحجر الشرع التعظيم على غير الله لأنه إنما يجب له (ك عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو نعيم والديلمي .
(كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب) فلا يليق بمن أصله التراب الافتخار والتكبر والتجبر (لنتهين) اللام
في جواب القسم أي والله لنتهين (قوم يفتخرون بآبائهم أو ليكونن) عطف على لنتهين والضمير الفاعل العائد إلى
أقوام هو واو الجمع المحذوف من ليكونن يعني والله إن أحد الأمرين واقع لا محالة إما الاتهام أو كونهم (أهون على الله
من الجمالان) دوية سوداء قوتها الغائط فان شمت ريحا طيبة ماتت فليحذر كل عاقل من الاتكال على شرف نفسه
ولفضيلة آباءه فان ذلك يورث النقص والانحطاط عن معالمه فنهايته الحسرة والندامة وغايته العداوة إذ كل يظهر
مثالب الآخر ويثبت مفاخر نفسه فيؤدى لذلك فلا ينبغي لعاقل الإعجاب بنفسه وإن أكرمكم عند الله أتقاكم .

والناس يجمعهم في الأناصير وإنما اختلفوا في الفضل شتانا

وقيل إذا افتخرت بآباء مضوا سلما قالوا صدقت ولكن بقس ما ولدوا

وقيل وليس بخار المرء إلا بنفسه وإن عذ آباء كراما فيرى نسب

وشرف النسب وإن كان له ثمرة لينبئ بالتصنف به أن لا يعجب بنفسه ولا يفاخر بحسبه بل يهضم نفسه
(البزار) في مسنده (عن حذيفة) بن اليمان رمز المصنف لحسنه وليس كما ذكر فقد أعله الهيثمي بأن فيه الحسن
ابن الحسين المقرئ وهو ضعيف .

(كلكم يدخل الجنة إلا من شرد على الله) أي فارق الجماعة وخرج عن الطاعة التي يستوجب بها دخول الجنة
(شراد البعير على أهله) شبه به في قوة تفارده وحده لفراده لأن من ترك التسبب إلى شيء لا يوجد بغيره فقد أباه ونفر

٦٣٧٠ - كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ : فَإِلَامَامٌ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا ، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ - (حم ق د ت) عن ابن عمر - (صح)
٦٣٧١ - كُلُّمَا طَالَ عَمْرُ الْمُسْلِمِ كَانَ لَهُ خَيْرٌ - (طب) عن عوف بن مالك - (ح)

عنه والإباء شدة الامتناع وخص البعير لأنه أشد الحيوانات نفارا فإذا انقلبت لا يكاد يلحق (طس ك عن أبي هريرة)
قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير علي بن خالد وهو ثقة .
(كلكم راع) أى حافظ ملتزم بصلاح ما قام عليه وهو ماتحت نظره من الرعاية وهى الحفظ يعنى كلكم مستلزم بحفظ ما يطلب به من العدل إن كان واليا ومن عدم الحياة إن كان موليا عليه (وكل) راع (مسؤول عن رعيته) فى الآخرة فكل من كان تحت نظره شئ فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه فى دينه ودنياه ومتعلقات ذلك فإن وفى ماعليه من الرعاية حصل له الحظ الأول والجزء الأكبر وإلا طالبه كل أحد من رعيته بحقه فى الآخرة (فالإمام) أى الأعظم أو نائبه ، فى رواية فالأمير (راع) فيمن ولى عليهم يقيم فيهم الحدود والأحكام على سنن الشرع ويحفظ الشرائع ويحصى البيضة ويجهاد العدو (وهو مسؤول عن رعيته) هل راعى حقوقهم أولا (والرجل راع فى أهله) زوجة وغيرها (وهو مسؤول عن رعيته) هل وقام حقوقهم من نحو نفقة وكسوة وحسن عشرة (والمرأة راعية فى بيت زوجها) بحسن تدبيرها فى المعيشة والنصح له والشفقة عليه والأمانة فى ماله وحفظ عياله وأضيافه ونفسها (وهى مسؤولة عن رعيته) هل قامت بما يجب عليها ونصحت فى التدبير أولا فإذا أدخل الرجل قوته بيته فالمرأة أمانة عليه وإن اختزنه دونها خرج عن أمانتها الخاصة وصارت هى وغيرها فيه سواء فإن سرقت من المخزن قطعت وفاقا للشافعى ومالك خلافا لأبى حنيفة فى قوله لا قطع بين الزوجين قال ابن العربى كنت بالروضة المقدسة وعندنا عز الإسلام السبكأتى أحد أئمة الشافعية فتذاكرت معه المسئلة وقلت الحنفية يقولون الزوجية توجب اتحادا فى الأبدان تمنع من القطع كالنحو الأبوة والبنوة فقال هذا باطل إذ لو كان ذلك موجبا للاتحاد بينهما لانسقط القصاص فإذا كانت شبهة هذا الاتحاد لانسقط العقوبة فى محلها وهو البدن فأولى أن لا تسقط الواجب فى غير محلها وهو المال وهو القطع بالسرقة (والخادم راع فى مال سيده) بحفظه لعله القيام بما يستحقه عليه من حسن خدمته ونصحه (وهو مسؤول عن رعيته) والرجل راع فى مال أبيه) بحفظه وتدبير مصلحته (وهو مسؤول عن رعيته) فكلكم راع (بالفاء جواب شرط محذوف الفذلكه وهى التى باتى بها المحاسب بعد التفصيل ويقول فلك كذا وكذا حفظا للحساب وتوقيا عن الزيادة والنقص (وكلكم مسؤول عن رعيته) عمم أولا ثم خصص ثانيا وقسم الخصوصية إلى جهة الرجل وجهة المرأة وجهة الخادم وجهة النسب ثم عم آخرانا كيد البيان الحكم أولا وآخر أوفيه رد المعجز على الصدر ذكره كله البيضاوى وقال الطيبى كلكم راع تشبيه مضمرا الأداة أى كلكم مثل الراعى وكلكم مسئول عن رعيته وفيه معنى التشبيه وهذا مطرد فى التفصيل ووجه التشبيه حفظ الشئ وحسن العهد وهذا القدر المشترك فى التفصيل وأفاد أن الراعى غير مطلوب لذاته بل أقيم لحفظ ما استرعاه ويشمل المنفرد إذ يصدق عليه أنه راع فى جوارحه بفعل المأمور وترك المنهى وفيه تكذيب لوضع أموى القرى خبر إذا استرعى عبدا للخلافة كتب له الحسنات لا السيئات (حم ق د ت عن ابن عمر)
(كلما طال عمر المسلم كان له خير) لأنه فى الدنيا كتاجر سافر ليتجر فيبيع فيعود لوطنه - الما غانما لرأس ماله عمره ونفقه أنفاسه ومزاولة جوارحه وربحه العمل فكلما زاد رأس المال زاد الربح واستشكل بأنه قد يعمل السيئات

٦٣٧٢ - كَلِمَاتُ الْفَرَجِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ

السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ، ابن أبي الدنيا في الفرج عن ابن عباس - (ح)

٦٣٧٣ - كَلِمَاتٌ مَنْ ذَكَرَهُنَّ مِائَةَ مَرَّةٍ دُبِّرَ كُلُّ صَلَاةٍ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا

اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، لَوْ كَانَتْ خَطَايَاهُ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ لَمَحْتَنَ -

(حم) عن أبي ذر - (ح)

٦٣٧٤ - كَلِمَاتٌ مَنْ قَالَهُنَّ عِنْدَ وَفَاتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ - ثَلَاثًا ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ - ثَلَاثًا ، تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، ابن عساكر عن علي (سم)

٦٣٧٥ - كَلِمَاتٌ لَا يَتَكَلَّمُ بِهِنَّ أَحَدٌ فِي مَجْلِسِهِ عِنْدَ فَرَاغِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَّا كُفِّرَ بِهِنَّ عَنْهُ ، وَلَا يَقُولُنَّ

فِي مَجْلِسٍ خَيْرٍ وَجَمَّاسٍ ذِكْرٌ إِلَّا خَتَمَ اللَّهُ بِهِنَّ عَلَيْهِ كَمَا يَخْتَمُ بِالْخَاتَمِ عَلَى الصَّحِيفَةِ ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، - (د ح ب) عن أبي هريرة - (سم)

فيزيد عمره شراً وأجيب بحمل المؤمن على الكامل وبأن المؤمن يصدق أن يفعل ما يكفر ذنوبه لمن تجنب الكبائر أو فعل الحسنات فيقاوم بتضعيفها سيئاته وما دام الإيمان باق فالحسنات بصدق التضعيف والسيئات بصدق التكفير (طب) من حديث شداد (عن عوف بن مالك) قال شداد قال عوف ياطاعون خذني إليك فقالوا أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كلما لح . قال لي رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه الناس بن فهم وهو ضعيف لرمز المصنف لحسنه فيه ما فيه

(كلمات الفرج : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) قال الحكميم كان هذا الدعاء عند أهل البيت معروفاً مشهوراً يسمونه دعاء الفرج فيتكلمون به في النوائب والشدائد . متعارفاً عندهم غيائه والفرج به (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب الفرج) بعد الشدة (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(كلمات من ذكرهن مائة مرة دبر كل صلاة الله أكبر سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله وحده لا شريك له ولا قوة إلا بالله لو كانت خطاياهم مثل زبد البحر لمحتن) كناية دبر بها عن الكثرة عرفاً قال النووي ومن قالها أكثر من مائة مرة فله الأجر المذكور والزيادة عليه وليس ذا من التحديد انتهى عن مجاوزة أفعاده كعبدة الركعات (حم عن أبي ذر) رمز المصنف لحسنه وليس بجيد فقد قال الهيثمي فيه أبو كثير لم أعرفه وبقية رجاله حديثهم حسن (كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمِ) يقولها (ثَلَاثًا) من المرات (الحمد لله رب العالمين) يقولها (ثَلَاثًا) من المرات (تبارك الذي بيده الملك يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير) ظاهر السياق أن هذه يقولها واحدة بخلاف الآواين وظاهره أن ذلك يكون آخر كلامه ويدار عنه خبر من كان آخر كلامه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دخل الجنة . والقياس أنه يأتي بهذه الكلمات ثم يأتي بكلمة الشهادة (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين (كلمات لا يتكلم بهن أحد في مجلس عند فراغه) أي عند انتهاء لفظ ذلك المجلس وإرادة القيام منه (ثلاث مرات إلا كفر) بالبناء المفعول (بهن عنه) ما وقع منه من اللفظ في ذلك المجلس (ولا يقولن في مجلس خير ومجلس ذكر إلا ختم الله بهن عليه كما يختم بالخاتم على الصحيفة) والكلمات المذكورة هي (سبحانك اللهم وبحمدك

٦٣٧٦ - كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ : ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ - (حم ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

٦٣٧٧ - كَلِمَتَانِ إِحْدَاهُمَا لَيْسَ لَهَا نَاهِيَةٌ دُونَ الْعَرْشِ ، وَالْأُخْرَى تَمَلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ - (طب) عن معاذ - (ح)

٦٣٧٨ - كَلِمَتَانِ قَالَهُمَا فِرْعَوْنُ : مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي - إِلَى قَوْلِهِ : أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ، كَانَ بَيْنَهُمَا
أَرْبَعُونَ عَامًا فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى - ابن عساكر عن ابن عباس

٦٣٧٩ - كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى بَيْتَ لَحْمٍ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

لا إله إلا أنت استغفرك وأنوب إليك) فإن ذلك يجبر ما كان وقع في ذلك المجلس مما يوجب العقوبة من حصائد
الالسة والحفوات والسقطات (د ح ب عن أبي هريرة)

(كلمات) أراد بالكلمة الكلام من قيل كلمة الشهادة وهو خبر وخفيفتان وما بعده صفة والمبتدأ سبحان الله ونكتة
تقديم الخبر تشويق السامع للمبتدأ (خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان) وصفها بالخفة والتقليل لبيان قلة العمل
وكثرة الثواب وإشارة إلى رشاقتها قال الطي الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريها على اللسان بما خف على
الحامل كنحو متاع فلا ينقله ففيه إشارة إلى أن التكاليف صعبة شاقة ثقيلة وهذه سهلة مع كونها تنقل في الميزان
كنقل المشاق (حبيبتان) أي محبوبتان والمراد أن قائلها محبوب (إلى الرحمن) لتضمنها المدح بالصفات السلبية المدلول
عليها بالتزكية وبالصفات الثبوتية التي يدل عليها الحمد وخسر الرحمن من الأسماء الحسنى تنبيهاً على سعة الرحمة حيث
يجازى على العمل القليل بثواب كثير جزيل (سبحان الله) أي تنزيهه عما لا يليق به (وبحمده) الواو للحال أي أسبحه
متلبساً بحمدي له أو عاطفة أي أسبحه وأتلبس بحمده والحمد مضاف إلى الفاعل والمراد لازمه أو ما يوجب (سبحان
الله العظيم) وفيه جواز السجع إذا وقع بغير كلفة وحث على المواظبة على الكامتين وتحريض على ملازمتها وتعرض
بأن جميع التكاليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة وهذه خفيفة سهلة عليها مع أنها تنقل في الميزان تقل غيرها من
التكاليف فلا يليق تركها وروى أن عيسى عليه السلام سئل ما بال الحسنة تنقل والسيئة تخف قال لأن الحسنة حضرت
مرارتها وغابت حلاوتها فلذلك نقلت عليكم فلا يحملنكم قهلاً على تركها فإن بذلك تنقل الموازين يوم القيامة والسيئة
حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فلذلك خفت عليكم فلا يحملنكم على فعلها خفتها فإن بذلك تخف الموازين يوم
القيامة (حم ق ت ه) ورواه عنه النسائي في اليوم واليلة

(كلمات) إحداهما ليس لها ناهية دون العرش والأخرى تملأ ما بين السماء والأرض لا إله إلا الله والله أكبر
والمراد إذا قال ذلك بإخلاص وصحة نية وحضور قلب (طب) من حديث معاذ بن أبي عبد الله بن رافع (عن معاذ)
ابن جبل قال معاذ بن عبد الله كنت في مجلس فيه ابن عمر وعبد الله بن جعفر وعبد الرحمن بن أبي عمرة فقال ابن أبي عمرة
سمعت معاذ بن جبل يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره رمز المصنف لحسنه قال الميثمي معاذ بن
عبد الله لم أعرفه وابن لهيعة فيه ضعف وبقية رجاله ثقات

(كلمات) قائلها فِرْعَوْنُ ما علمت لكم من إله غيري إلى قوله أنا ربكم الأعلى فإن بينهما أربعون عاماً فأخذه الله
نكال الآخرة والأولى - ابن عساكر (في التاريخ) (عن ابن عباس)

(كلم موسى) بالبناء للمفعول والفاعل الله أي كلم الله موسى (بيت لحم) قرية من قرى بيت المقدس (ابن عساكر)
في تاريخه (عن أنس) بن مالك

٦٣٨٠ - كُلِّمِ الْمَجْذُومَ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ قِدْرُخٍ أَوْ رُحَيْنٍ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن عبد الله ابن أبي أوفى - (ض)

٦٣٨١ - كُلِّ الثُّومَ نَيْثًا ، فَلَوْلَا أَنِّي أَنَا جِي الْمَلِكُ لَا كَلْتُهُ - (حل) وأبو بكر في الغيلانيات عن علي (ض)

٦٣٨٢ - كُلِّ الْجَنِينِ فِي بَطْنِ النَّاقَةِ - (قط) عن جابر - (ض)

٨٣٨٣ - كُلِّ بِاسْمِ اللَّهِ ثَقَّةً بِاللَّهِ وَتَوَكَّلَا عَلَى اللَّهِ - (ع حب ك) عن جابر - (صح)

٦٣٨٤ - كُلِّ فَلَعَمْرِي لِمَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةً بَاطِلٌ فَقَدْ أَكَلَتْ بِرُقِيَّةً حَقًّا - (حم دك) عن عم خارجة - (صح)

٦٣٨٥ - كُلِّ مَا أَصْمَيْتَ ، وَدَعَّ مَا أُنْمَيْتَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

(كلم المجذوم) أي من أصله الجذام (وبينك وبينه قيد) بكسر فسكون (ريح أو رحين) لئلا يعرض لك جذام فتظن أنه أعداك مع أن ذلك لا يكون إلا بتقدير الله وهذا خطاب لمن ضعف يقينه ووقف نظره عند الأسباب وما رواه الخطيب عن أنس كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم علي بساط فأناه مجذوم فأراد أن يدخل عليه فقال يا أنس ان البساط لا يطأ عليه بقدمه اه قلعله كان بحضرة من قصر نظره ووقف عند السبب (ابن السني وأبو نعيم) معاً (في) كتاب (الطب) النبوي (عن عبدالله بن أبي أوفى) قال ابن حجر في الفتح وسنده واه (كل الثوم نيثاً فلولا أني أنا جى ربي لا كلته) الذي وقفت عليه لاني نعيم كلوا الثوم وتداووا به فإن فيه شفاء من سبعين داء ولولا أن الملك يأتيني لا كلته انتهى بحروقه ثم إن هذا الحديث قد عورض بأحاديث الهى عن أكل الثوم وأجاب زين الحفاظ العراقي بأن هذا حديث لا يصح فلا يقاوم الصحيح ربان الأمر بعد الهى الإباحة بدليل حديث أبي داود كلوه ومن أكله منكماً فلا يقرب هذا المسجد حتى يذهب ريحه (حل وأبو بكر في الغيلانيات عن علي) أمير المؤمنين وفيه حجة العرفي قال الذهبي في الضعفاء شيعي غال ضعفه الدارقطني وقال زين الحفاظ ضعفه الجمهور (كل) بلفظ الأمر جوازاً (الجنين في بطن الناقة) التي ذكيت وخرج ولدها وليس فيه حياة مستقرة فإن ذكاتها ذكاته والناقة مثال لغيرها من كل ما كول كذلك (خط عن جابر بن عبدالله)

(كل) معي أيها المجذوم (بسم الله ثقة بالله) أي كل معي أثق ثقة بالله (وتوكلا على الله) أي وأنوكل توكلنا علي فالعمل المقدر منصوب على الحال والثقة الاعتماد هذا درجة من قوى توكله وإطمأنت نفسه علي مشاركة الأسباب وليس من هذا القبيل من ضعف يقينه ورقف مع الأسباب فإن مباعده للجدوم واتقاء إياه أولى فلا تناقض بين الأخبار كما زعمه بعض الضالين (ع) في الطب (حب ك) في الأطمعة (عن جابر) قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يد مجذوم فوضعهما معه في قصعة ثم ذكره قال ابن حجر حديث حسن وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وفيه نظر اه وقال ابن الجوزي تمرد به المفضل بن فضالة وأيس بذلك ولا يتابع عليه إلا من طريق لين (كل فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق) قاله لمن رقى معتموها في القيود بالفاتحة ثلاثاً غدوة وعشية وجمع بزاقه فتفل فشنق فأعطوه جملاً فقال لا حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره (حم د) في البيع والطب (ك) في فضائل القرآن (عن عم خارجة) بن الصلت قيل اسمه علاقة بن صخار وقيل عبدالله بن عثر قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه أيضا النسائي في الطب

(كل ما أصميت) أي ما أسرعت إزهاق روحه من الصيد والإصاء أن تقتل الصيد مكانه (ودع ما أنميت) أي ما أصبته بنحو سهم أو كلب فمات وأنت تراه والإنماء أن يصيب إصابة غير قاتلة ويخرج به مالو أصابه فغاب ومات

- ٦٣٨٦ - كُلُّ مَا طَفَأَ عَلَى الْبَحْرِ - ابن مردويه عن أنس - (ض)
 ٦٣٨٧ - كُلُّ مَا فَرَى الْأَوْدَاجَ مَا لَمْ يَكُنْ قَرَضَ سِنَّ أَوْ حَزَّ ظُفْرٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
 ٦٣٨٨ - كُلُّ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْسُكَ - (حم) عن عقبة بن عامر وحذيفة بن اليمان - (حم د) عن ابن عمرو
 (ه) عن أبي ثعلبة الخشني - (صح)

ولا يدري حاله فلا يأكله (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه . قال الهيثمي : فيه عثمان بن عبد الرحمن أظنه القرشي ، وهو متروك

(كل) من السمك وهو مالا يعيش إلا في الماء وإذا خرج منه كان عيشه عيش مذبوح (ماطفا) أي علا من طفا بغير همز يطفو إذا علا الماء ولم يرسب (على البحر) وهو الذي يموت في الماء ثم يعلو فوق وجهه فأفاد حل ميتة البحر سواء مات بالاصطياد أم بنفسه وهو قول الجمهور ، وعن الحنفية يكره ولحقوا بين مالفظة فأت ، وماتت فيه بغير آفة وتمسكوا بحديث ابن الزبير عن جابر : ما ألقاه البحر أو جزره عنه فكلوه . وما مات فيه لطفنا فلا تأكله خرجه أبوداود مرلوفا ونوزع فيه بالضعف والانتقطاع ، والقياس يقتضي الحل لأنه سمك لو مات في البر لا كل بغير تذكية فكذا لو مات فيه فيحل أكله وإن أنثى كما قاله النووي ، والتهى عن أكل اللحم إذا أنثى للتنزيه نعم إن خيف منه ضرر حرم (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) ويخالفه خبر أبي داود وابن ماجه : كلوا ما حسر عنه البحر وما قذف ، ودعوا ماطفا فوقه

(كل ما فرى الأوداج) جمع ودج بالتحريك وهو العرق الذي في الأخدع (مالم يكن قرض) بضاد معجمة بخط المصنف (سن أو حز ظفر) قال ابن الأثير : الرواية كل أمر بالا كل وقد ردها أبو عبيد وغيره وقالوا إنما هو كل ما فرى الأوداج أي كل شيء أفرى وأفرى القطع : أما السن والظفر فلا يحمل أكل ما ذبح بهما لأنهما لا يفران ولا يقع بهما غالباً إلا الخنق الذي ليس هو على صورة الذبح ، وظاهر الحديث أنه لا فرق بين المتصل والمنفصل وهو مذهب الجمهور ، وخصه الحنفية بالمتصل وأحلوا الذبح بالمنفصل وفرقوا بأنه في المتصل في معنى الخنق وبالمنفصل في معنى الآلة المستقلة من خشب أو غيره (طب عن أبي أمامة) قال الذهبي إسناده ضعيف

(كل ما ردت عليك قوسك) قاله لمن قال يارسول الله أفتى في قوسي . قال ابن بطال : أجمعوا على أن السهم إذا أصاب الصيد فجره جازاً أكله ولو لم يصل هل مات بالجرح أو من سقوطه في الهوى أو من وقوعه على الأرض وأنه لو وقع على جبل مثلاً فردى منه فأت لا يؤكل أو أن السهم إذا لم ينفذ في مقاتله لا يؤكل إلا إذا أدركت ذكاته (حم عن عقبة بن عامر) الجهني . قال الهيثمي : وفيه راو لم يسم (وحذيفة) بن اليمان (حم) عن ابن عمرو بن العاص (ه) عن أبي ثعلبة) جرنوم أو جرم أو جرثم أو ناشب أو جرثومة أو عرنوف أو ناشر أو لاشن أو لاشر أو لاش أو لاشق ، والاشهر الأول وهو ابن عمرو أو ناسب أو ناسم أو ناسر أو لاشن أو ماسح أو لاشم أو جلهم أو حمير أو جرم أو غير ذلك (الخشني) بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين ثم نون نسبة إلى بني خشين بطن من النمر بن وبرة من قضاة وكان إسلام أبي ثعلبة قبل خير وشهد بيعة الرضوان وتوجه إلى قومه فأسلموا ، وهذا الحديث رمز المصنف لحسنه . قال الحافظ بن حجر : وفيه ابن لميعة اه . وقضية صنيع المؤلف أن ابن ماجه قد تفرد بإخراجه من بين الستة وليس كذلك بل هو في أبي داود من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن أبي ثعلبة قال : يارسول الله أفتى في قوسي قال : كل ما ردت عليك قوسك ذكياً وغير ذكي . قال وإن تغيب عني ؟ قال وإن تغيب عنك مالم يصل أو تجد فيه أثراً غير سهمك ، وقرله يصل بصاد مهملة مكسورة ولام ثقيلة أي يثن

٦٣٨٩ - كُلَّ مَعَ صَاحِبِ الْبَلَاءِ تَوَاضَعَا لِرَبِّكَ وَإِيمَانًا - الطحاوى عن أبي ذر - (ض)

٦٣٩٠ - كُلُّوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ : فَإِنَّهُ طَيِّبٌ مُبَارَكٌ - (هـ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٣٩١ - كُلُّوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ : فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ - (ت) عن عمر (حم ت ك) عن أبي أسيد (ض)

٦٣٩٢ - كُلُّوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ : فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ سَبْعِينَ دَاءً مِنْهَا الْجُدَامُ - أبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)

٦٣٩٣ - كُلُّوا التَّيْنَ فَلَوْ قُلْتُ إِنَّ فَاكِهَةً نَزَلَتْ مِنَ الْجَنَّةِ بَلَاجِمٍ لَقُلْتُ هِيَ التَّيْنُ ، وَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْبَوَاسِيرِ وَيَنْفَعُ مِنَ النَّقَرَسِ - ابن السني وأبو نعيم (فر) عن أبي ذر - (ض)

(كل مع صاحب البلاء) كأجذم وأبرص (تواضعا لربك وإيمانا) فإنه لا يصيبك منه شيء إلا بتقدير الله تعالى وهذا خطاب لمن قوى يقينه ، أنا من لم يصل إلى هذه الدرجة فسامور بعدم أكله معه كما يفيد خبر : فر من المجذوم (الطحاوى) في مسنده (عن أبي ذر)

(كلوا الزيت) دهن الزيتون (وادهنوا به) من ادهن رأسه على العمل طلاء بالدهن ونولى ذلك بنفسه . قال الزين العراقى : والمراد بالاذهان دهن الشمر به وقيدته في رواية بدهن شعر الرأس وعادة العرب دهن شعورهم لتلا شعث لكن لا يحمل الأمر به على الإكثار منه ولا على التقصير فيه بل بحيث لا تشعث رأسه فقط (فإنه) يخرج (من) شجرة مباركة) لكثرة ما فيها من القوى النفاة أو لأنها تنبت بالأرض المقدسة التي يورك فيها ويلزم من بركة هذه الشجرة بركة ما يخرج منها من الزيت (ت) في الأطعمة (عن عمر) بن الخطاب (حم ت) في الأطعمة (ك) في التفسير (عن أبي أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين . قال الحافظ العراقى : كذا قيده الدارقطنى والقول بأنه بالضم لا يصح . قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ، وقال ابن عبد البر في سننه من الطريقين اضطراب

(كلوا الزيت وادهنوا به) قال بعضهم مثال هذا الأمر للإباحة والتدب لمن قدر على استعماله ووافق مزاجه (فإنه) طيب مبارك) أى كثير الخير والنفع والأمر فيه وفيما قبله إرشادى كما قال ابن القيم الدهن في البلاد الحارة كاللحجاز من أسباب حفظ الصحة وإصلاح البدن وهو كالضرورى لهم وأما في البلاد الباردة فصار وكثرة دهن الرأس به فيها خطر بالبصر (هـ ك) من حديث عبد الله بن سعيد المقبرى عن جده (عن أبي هريرة) وصحة فردة الذهبي بأن عبد الله واه ، وقال الزين العراقى بعد عزوه لابن ماجه وحده فيه عبد الله بن سعيد المقبرى ضعيف

(كلوا الزيت وادهنوا به) فإن فيه شفاء من سبعين داء) الظاهر أن المراد به التكثير لا التحديد كنظائره . يعنى أدواء كثيرة (منها الجذام) ظاهر هذا الخبر وما قبله أن لإساعة المسامعات تسمى أظلا فإذا هو يشكل على قولهم في تعريف الاكل هو إيصال ما يتأتى فيه المضغ إلى الجوف مضوغا كان أو غيره قال ابن السكال فإذا لا يكون اللبن والسويق ما كولا اه . فالحديث كما ترى صريح في رده (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوى (عن أبي هريرة)

(كلوا التين) في الموجز هو حار قليلا رطب كثير الماء جيد "أدواء سريع الانحدار واليابس حار لطيف أعذى من جميع الفواكه (فلو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة بلا عجم لقلت هي التين وإنه يذهب بالبواسير وينفع من النقرس) ويفتح السدد ويدز البول وينضج الدمايل ويحسن اللون ويلين ويرد ويرافق السكى والمثانة وعلى الريق يفتح مجارى الغذاء (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما في الطب (فر) كلهم من حديث يحيى بن أبي كثير عن الثقة (عن أبي ذر) والذي وقعت عليه لابن السني والديلى ليس على هذا السياق بل سياقه بعد قوله هي التين وينفع من النقرس اه .

٦٣٩٤ - كُلُوا التَّمْرَ عَلَى الرِّيقِ ؛ فَإِنَّهُ يَقْتُلُ الدُّودَ - أبو بكر في الغيلانيات (فر) عن ابن عباس - (ض)
٦٣٩٥ - كُلُوا الْبَلَحَ بِالتَّمْرِ ، كُلُوا الْخَلْقَ بِالْجَدِيدِ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا رَأَاهُ غَضِبَ ، وَقَالَ : عَاشَ ابْنُ آدَمَ حَتَّى أَكَلَ الْخَلْقَ بِالْجَدِيدِ - (ن ه ك) عن عائشة - (صح)

٦٣٩٦ - كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ؛ فَإِنَّ الْبَرَكَهَ مَعَ الْجَمَاعَةِ - (ه) عن عمر - (ض)
٦٣٩٧ - كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ؛ فَإِنَّ طَعَامَ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ ، وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الثَّلَاثَةَ وَالْأَرْبَعَةَ ؛ كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فَإِنَّ الْبَرَكَهَ فِي الْجَمَاعَةِ - العسكري في المواعظ عن عمر - (ض)

(كُلُوا التَّمْرَ عَلَى الرِّيقِ فَإِنَّهُ) مقول للكبد ملين للطبع يزيد في الباء ويغذي كثيراً و(يَقْتُلُ الدُّودَ) فإنه مع حرارته فيه قوة نزيقية فإذا أديم استعماله على الريق جفف مادة الدود وأضعفه وقتله (أبو بكر في الغيلانيات فر) وكذا ابن عدي كلهم (عن ابن عباس) وفيه أبو بكر الشافعي قال في الميزان شيخ للحاكم منهم بالوضع وعصمة بن محمد قال في الضعفاء تركوه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
(كُلُوا الْبَلَحَ بِالتَّمْرِ) قال في المصباح البلح تمر النخل مادام أخضر فإذا أخذ في التلون فبسر فإذا تكامل لونه فهو الزهر قال ابن القيم إنما أمر بأكله معه دون البسر لأن البلح بارد يابس والتمر حار رطب فكل يصلح الآخر والبسر والتمر حار وإن كان التمر أشد حرارة والتمر حار في الثانية وهل هو رطب أو يابس؟ قولان وهو مقول للكبد ملين يزيد في الباء ويغذي

(كُلُوا الْخَلْقَ بِالْجَدِيدِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا رَأَاهُ غَضِبَ وَقَالَ عَاشَ ابْنُ آدَمَ حَتَّى أَكَلَ الْخَلْقَ بِالْجَدِيدِ) وفي رواية الجديد بالخلق وقال في شرح الآلفية معناه ركيك لا ينطبق على محاسن الشريعة لأن الشيطان لا يفض من حياة ابن آدم بل من حياته مسلماً مطيعاً لله ومن ثم انفقوا على ذكارتهم (ن ه ك) في الاطمعة (عن عائشة) قال الدارقطني تفرد به يحيى بن محمد أبو زكير بن هشام قال العقيلي لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به وقال ابن حبان أبو زكير لا يحتج به بقلب الأسانيد ويرفع المراسيل روى هذا الحديث ولا أصل له ومدار الحديث من جميع طرقه على أبي زكير وفيه أيضاً محمد بن شداد قال الدارقطني لا يكتب حديثه وتابعه نعيم بن حماد عن أبي زكير ونعيم غير ثقة وفي الميزان هذا حديث منكر رواه الحاكم ولم يصححه مع نساخه في التصحيح اهـ . ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوع والحاصل أن منته منكر وفي سنده ضعف والمسكر من قيل الضعف فقيه ضعف على ضعف إن سلم عدم وضعه (كُلُوا جَمِيعًا) أي مجتمعين كما أمرتم بالصلاة كذلك (وَلَا تَفَرَّقُوا فَإِنَّ الْبَرَكَهَ مَعَ الْجَمَاعَةِ) وهو محسوس لاسيما إذا كان المجتمعون على الطعام إخواناً على طاعته كافي المطامع قال ابن المنذر يؤخذ منه استحباب الاجتماع على الطعام وأن لا يأكل المرء وحده وفيه إشارة إلى أن المواصلة إذا حصلت حصلت النعمة معها والبركة تتم الحاضرين قال بعضهم وفي الأكل مع الجماعة فوائد منها اتلاف القلوب وكثرة الرزق والمدد وامتنال أمر الشارع لأنه تعالى أمرنا بإقامة الدين وعدم التفرق فيه ولا يستقيم ذلك إلا باتلاف القلوب ولا تألف إلا بالاجتماع على الطعام وشر الناس من أكل وحده ومنع رفقته كما مر في حديث لمن فعل ذلك وأراد من الناس نصرتهم على إقامة الدين فقد أتى البيوت من غير أبوابها وربما خذلوه عناداً بفضهم له إذ البخل مبغوض ولو كثر نميده ، والسخي محبوب ولو فاسقاً كما هو مشاهد (ه) من حديث عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير عن سالم عن أبيه (عن عمر) بن الخطاب رمز لحسته وليس كما ظنه فقد ضعفه المنذري قال فيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير وأما الحديث وقال ابن حجر عمرو بن دينار هذا ضعفه وهو غير عمرو بن دينار شيخ ابن عينة ذاك وثقوه .

(كُلُوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا) بحذف إحدى التامين (فَإِنَّ طَعَامَ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الثَّلَاثَةَ

- ٦٣٩٨ - كُلُّوا لَحُومَ الْأَضَاحِي، وَأَدْخِرُوا - (حم ك) عن أبي سعيد وقتادة بن النعمان - (صح)
 ٦٣٩٩ - كُلُّوا فِي الْقَصْعَةِ مِنْ جَوَانِبِهَا، وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا؛ فَإِنَّ الْبَرَكَهَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا - (حم هق) عن ابن عباس - (ح)
 ٦٤٠٠ - كُلُّوا مِنْ حَوَالِهَا وَذَرُّوا ذِرْوَتَهَا يُبَارَكُ فِيهَا - (د ه) عن عبد الله بن بسر - (ح)

والاربعة كلوا جميعا ولا تفرقوا) بحذف إحدى التامين (فإن البركة في الجماعة) قال ابن حجر يؤخذ منه أن الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وأن الجمع كلما كثر ازدادت البركة وتقل إحقاق بن راهويه عن جرير أن معنى الحديث أن الطعام الذي يشع الواحد يكفي قوت الاثنين والذي يشع الاثنين يكفي قوت أربعة وفيه أنه لا ينبغي للره أن يحتقر ما عنده فيمتنع من تقديمه فإن القليل قد يحصل به الاكتفاء بمعنى حصول سد الرمي وقيام البنية لاحقيقة الشبع (المسكوي في) كتاب (المواعظ عن عمر) بن الخطاب ورواه أيضا عنه الطبراني في الأوسط بدون قوله فإن البركة الخ وضعفه المنذري .

(كلوا لحوم الأضاحي) قال ابن العربي لما كان إراقة دم الأضحية لله أذن في أكلها رحمة وقد كان القرابين لا تؤكل في سائر الشرائع فمن خصائص هذه الأمة أكل قرابينها (وادخروا) قاله لم بعد ما نهى عن الادخار فوق ثلاث لجهد أصاب الناس ذلك العام فلم يضحي إلا بعضهم لحتم على المواصلة فلما زالت العلة ارتفع النهي عن الادخار فرخص لهم فيه فالأمر للإباحة لا للوجوب خلافا للظاهرية وأنهم اقتصروه عليها عدم جواز البيع وانفقوا عليه لكن اختلف في الجلد لجوز أبو حنيفة يبيع بما ينتفع به ومنعه الجمهور (حم ك) في الأضحية (عن أبي سعيد) المنذري (وقتادة بن النعمان) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وقال زين الحفاظ ودخل في عموم المنفرد والآكل مع غيره وفيه احتمال للخطابي .

(كلوا في القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها) بالتحريك وقد يسكن (فإن البركة تنزل في وسطها) مع ما فيه من القناعة والبعد عن الشره والنهمة والأمر للإرشاد أو النذب بل قيل للوجوب قال زين الحفاظ العراقي وجه النهي عن الأكل من الوسط أن وجه الطعام أفضل وأطيبه فإذا قصده بالآكل استأثر به على رفقته وهو ترك أدب وسوء عشرة فأما إذا أكل وحده فلا حرج والمراد بالبركة هنا الإمداد من الله وقال ابن العربي البركة في الطعام لمعان كثيرة فيها استمراره وصونه عن مرور الأيدي عليه فتقذره النفس وأن زبدة المرق في الوسط فإذا أخذ الطعام من الحواشي ينثر عليه شيئا فشيئا وإن أخذه من أعلاه لما بعده دونه في الطيب اه . قال الزين وشمل عموم الطعام الخبز فلا يأكل من وسط الرغيف كما في الإحياء بل يأكل من استدارته إلا إذا قل الخبز ويندب الآكل مما يلي الآكل ويكره مما يلي غيره قال في المطامع وهل للأكل أن يدير الصفحة إذا وضعتها ربه أم لا لأن مالكتها أم لك بوضعها؟ ذهب جماعة من المحدثين إلى الثاني (حم هق عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه .

(كلوا من حوالها) يعني القصعة التي فيها الطعام (وذروا ذروتها) أي اتركوا أعلاها ووسطها ندبا لا وجوبا وبين وجه ذلك بقوله (يبارك فيها) فإنكم إذا فعلتم ذلك يبارك فيها وليس المراد ترك الأكل من الأعلى والوسط بل إنه يبدأ بالأكل من حوالها حتى ينتهي إلى الوسط فيأكل ثم يلحسها فيها تستغفر له كما يأتي في حديث زاد البيهقي ثم قال فوالذي نفسي بيده ليفتحن عليكم فارس والروم حتى يكثر الطعام فلا يذكر عليه بسم الله (د ه) عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة ومهمله كان للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال فلما أصبحوا وسجدوا الضحى أتى بلك القصعة يعني وقد ترد فيها فالتفوا عليها فلما كثروا جئوا رسول الله

- ٦٤٠١- كُلُوا بِاسْمِ اللَّهِ مِنْ حَوَالِيهَا ، وَأَعْفُوا رَأْسَهَا ؛ فَإِنَّ الْبَرَكَهَ تَأْتِيهَا مِنْ فَوْقِهَا - (ه) عن وائلة (ح)
- ٦٤٠٢- كُلُوا وَاشْرَبُوا وَتَصَدَّقُوا وَابْسُوا ، فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ وَلَا بَخِيلَةٍ - (حم ن ه ك) عن ابن عمرو (صح)
- ٦٤٠٣- كُلُوا السَّفَرَجَلَ ، فَإِنَّهُ يَجْلِي عَنِ الْفَوَادِ وَيَذْهَبُ بَطْنَاءَ الصَّدْرِ - ابن السني وأبو نعيم عن جابر (ض)
- ٦٤٠٤- كُلُوا السَّفَرَجَلَ عَلَى الرِّيقِ ؛ فَإِنَّهُ يَذْهَبُ وَغَرَ الصَّدْرِ - ابن السني وأبو نعيم (فر) عن أنس (ض)
- ٦٤٠٥- كُلُوا السَّفَرَجَلَ ؛ فَإِنَّهُ يَجِيئُ الْفَوَادَ ، وَيُشْجِعُ الْقَابَ ، وَيُحَسِّنُ الْوَلَدَ - (فر) عن عوف بن مالك - (ض)

صلى الله عليه وسلم فقال أعرابي ما هذه الجلسة قال إن الله جعلني عبدا كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا ثم قال كلوا فذكره قال في الرياض إسناد حسن ورواه عنه أيضا البيهقي في السنن قال في المذهب وإسناده صالح (كلوا بسم الله) أي قائلين بسم الله (من حوالها وأعفوا رأسها) عن الأكل (فإن البركة تأتيها من فوقها) قال في المطامح تحقيق هذه البركة وكيفية نزولها أمر إيماني لا يطلع على حقيقته وأخذ منه ابن العربي أن الأكل يأكل الرغيف على ثلاث وثلاثين لقمة ويستدير من الجوانب حتى ينتهي إلى الوسط كما يشير إليه قوله فإن البركة تأتيها من فوقها إلى هنا كلامه فأما ما ذكره من الأكل من حوالها فقد يسلم وأما هذا العدد فليس في الحديث دلالة عليه البتة (وعن وائلة) بن الأسقع وفيه ابن أبيه .

(كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير إسراف) أي مجاوزة حد (ولا بخيلة) كمظيمة بمعنى الخيلاء وهو التكبر وقيل بوزن مفعلة من اختال إذا تكبر أي بلا عجب ولا كبر والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ، ولفظ رواية النسائي وابن ماجه كلوا واشربوا وتصدقوا ما لم يخف إسراف ولا بخيلة وهذا الخبر جامع لفضائل تدبير المراء والإسراف يضر بالجسد والمعبشة والخيلاء تضر بالنفس حيث تكسبها العجب وبالذات حيث تكسب المقت من الناس وبالأخرة حيث تكسب الإثم (حم ن ه ك) عن ابن عمرو (بن العاص) وقال الحاكم صحيح وهو عندهم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال المنذرى ورواه إلى عمرو ثقات محتج بهم في الصحيح . (كلوا السفرجل فإنه يجلي عن الفوائد ويذهب بطناء الصدر) قال أبو عبيد الطخاء ثقل وغشاء يقال مافي السماء طخاء أي سحاب وظلة قال الزمخشري عن جعفر بن محمد ربيع الملائكة ربيع الورد وريح الانبياء ربيع السفرجل وريح الأس ربيع الحور (ابن السني) أحمد بن محمد بن إسحاق (وأبو نعيم) في الطب (عن جابر) بن عبد الله (كلوا السفرجل على الريق فإنه يذهب وقر الصدر) أي غليه وحرارته والسفرجل بارد قابض جيد للمعدة والحلو منه أقل بردا وبيضا والحامض أشد ييبسا وبردا وأكله يسكن الظما والقيء ويدبر البول ويعقل البطن وينفع من قرحة الأمعاء ونفث الدم والهيمضة ويمنع الغثيان وتصاعد الأبخرة إذا استعمل بعد الطعام ويقوى المعدة والكبد ويشد القلب ويسكن النفس (ابن السني وأبو نعيم) معاني الطب (فر عن أنس) وفيه محمد بن موسى الحوشى قال الذهبي قال أبو داود ضعيف عن عيسى بن شعيب قال ابن حبان يستحق الترك

(كلوا السفرجل فإنه يجم الفوائد) أي يريحه وقيل يفتح ويوسعه من جمام الماء وهو اتساعه وكثرته (ويشجع القلب) أي يقويه (ويحسن الولد) قيل يجمعه على صلاحه ونشاطه قال الحارثي كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا ما ينيب على حكمة الله في الأشياء التي بها يتناول أو يحتجب عملا بقوله تعالى يذكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فكان يبين لهم حكمة الله في المتناول من مخلوقاته ومعرفة أخص منافعها بما خلقه ليكون غذاء في سمته أو ضرورة أو إداما أو فاكهة أو دواء كذلك ومعرفة موازنة ما بين الانتفاع بالشئ ومضرته واستعماله على حكم الأغلب من منفعة

- ٦٤٠٦ - كَمَا تَكُونُوا يُؤَلَّى عَلَيْكُمْ - (فر) عن أبي بكرة (هب) عن أبي إسحق السبيعي مرسلًا - (ض)
- ٦٤٠٧ - كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الشُّرْكِ الْعَنْبُ كَذَلِكَ لَا يَنْزِلُ الْفُجَّارُ مَنَازِلَ الْأَبْرَارِ، وَهُمَا طَرِيقَانِ فَأَيُّهُمَا أَخَذْتُمْ أَدْرَكْتُمْ - ابن عساكر عن أبي ذر - (ض)
- ٦٤٠٨ - كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الشُّرْكِ الْعَنْبُ كَذَلِكَ لَا يَنْزِلُ الْفُجَّارُ مَنَازِلَ الْأَبْرَارِ، فَاسْلُكُوا أَيَّ طَرِيقٍ شِئْتُمْ فَأَيُّ طَرِيقٍ سَلَكْتُمْ وَرَدَّكُمْ عَلَى أَهْلِهِ - (حل) عن يزيد بن مرثد مرسلًا - (ض)
- ٦٤٠٩ - كَمَا لَا يَنْفَعُ مَعَ الشُّرْكِ شَيْءٌ كَذَلِكَ لَا يَضُرُّ مَعَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ - (خط) عن عمر (حل) عن ابن عمرو - (ض)

واجتنابه على حكم الاغلب من مضمرته (لمر عن عوف بن مالك) وفيه عبد الرحمن العرزمي أورده الذهبي في الضعفاء ونقل تضعيفه عن الدارقطني قال ابن الجوزي ليس الخبر السفرجل مدار يرجع إليه وقال ابن القيم روى في السفرجل أحاديث هذا منها ولا تصح

(كما تكونوا يؤلى عليكم) فإذا اتقيتم الله وخفتم عقابه ولي عليكم من يخالفه فيكم وعكسه وفي بعض الكتب المنزلة أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فإن العباد أطاعوني جعلتهم عليهم راحة وإن هم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا إلى أعظفهم عليكم ومن دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم اللهم لا تسلط علينا بذنوبنا من لا يرحمنا وروى الطبراني عن كعب الأحبار أنه سمع رجلاً يدعو علي الحجاج فقال لا تفعل إنكم من أنفسكم أتيتم فقد روى أعمالكم أعمالكم وكما تكونوا يؤلى عليكم (لمر) وكذا القضاعي كلاهما من حديث يحيى بن هاشم عن يونس بن إسحاق عن أبيه عن جده (عن أبي بكرة) مرفوعاً قال البخاري ورواية يحيى في عداد من يضع (هب) من جهة يحيى بن هشام عن يونس بن إسحاق (عن أبي إسحاق) عمر بن عبد الله (السبيعي مرسلًا) بلفظ كما تكونون كذلك يؤمر عليكم ثم قال هذا منقطع ورواه يحيى بن هشام ضعيف والسبيعي يفتح المهمة وكرر الموحدة وسكون المثناة تحت وعين مهمة نسبة إلى سبيع بطن من همدان وله طريق أخرى مسندة عند ابن جميع في معجمه والقضاعي من جهة أحمد بن عثمان الكرماني عن المبارك بن فضالة عن الحسن عن أبي بكرة مرفوعاً قال ابن طاهر والمبارك وإن ذكر بشيء من الضعف فالعمدة على من رواه عنه فإن فيهم جهالة

(كما لا يجتنى من الشوك العنب كذلك لا ينزل الفجار منازل الأبرار وهما طريقان فأيهما أخذتم أدركتم) إليه وفي رواية للعسكري وهما طريقان في أيهما سلكتم وردتم على أهله وفي رواية فأيهما أخذتم أدركتم إليه وهذا الحديث قد عده العسكري وغيره من الحكم والأمثال (ابن عساكر) في تاريخه وكذا ابن منيع والعسكري (عن أبي ذر) وفيه مكبر بن عثمان التوشخي قال في الميزان عن ابن حبان منكر الحديث جداً ثم ساق من مناهج هذا الخبر

(كما لا يجتنى من الشوك العنب كذلك لا ينزل الفجار منازل الأبرار فاسلكوا أي طريق شئتم فأى طريق سلكتم وردتم على أهله) فمن سلك طريق أهل الله ورد عليهم فصار من السعداء ومن سلك طريق الفجار ورد عليهم وكان منهم فصار من الأشقياء والإنسان مع من أحب ومن تشبه بقوم فهو منهم والعبد يبعث على ما مات عليه (حل) عن يزيد بن مرثد مرسلًا

(كما لا ينفع مع الشرك شيء كذلك لا يضر مع الإيمان شيء) وفي رواية لا يضر أيضاً كما لا يضر مع الإيمان ذنب لا ينفع مع الشرك عمل انتهى وأراد بالإيمان الحقيقي الكامل الذي يملأ القلب نوراً فتستأنس النفس وتصير تحت سلطنته وقهره لهذا هو الذي لا يضر معه شيء من الأشياء إذ الإيمان كما في شرح الحكم قد يكون بالقلب وقد يكون من كشف وشهود وهو الحقيقي (خط عن عمر) بن الخطاب وفيه منذر بن زياد الطائي وعنه حجاج بن

٦٤١٠ - كَمَا يُضَاعَفُ لَنَا الْأَجْرُ كَذَلِكَ يُضَاعَفُ عَلَيْنَا الْبَلَاءُ - ابن سعد عن عائشة - (ح)

٦٤١١ - كَمَا تَدِينُ تَدَانُ - (عد) عن ابن عمر

٦٤١٢ - كَمْ مِنْ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ، مِنْهُمْ الْبَرَاءُ بْنُ مَالِكٍ - (ت) والضياء عن أنس - (ض)

٦٤١٣ - كَمْ مِنْ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ، مِنْهُمْ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

نصير ومنذر قال في الميزان عن الدارقطني متروك الحديث وساق له ابن عدي مناكير منها هذا الخبر وقال الفلاس كان كذاباً وحجاج ضعفه ابن معين وغيره وقال البخاري متروك (حل) من حديث يحيى بن النيمان عن سفيان عن إبراهيم بن محمد المنتشر عن أبيه عن مسروق (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أبو نعيم غريب من حديث الثوري عن إبراهيم تفرد به يحيى بن النيمان ويحيى بن النيمان ثقة من رجال مسلم لكنه فليج في آخر عمره فسا حفظه (كما يضاعف لنا) معشر الأنبياء (الأجر) أي الثواب ورجع الدرجات (يضاعف علينا البلاء) وأشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل كما سبق ولذلك كان على المصطفى صلى الله عليه وسلم من التشديدات في التكليفات ما لم يكن على غيره وكان يوعك كما يوعك الرجلان (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) رمز المصنف لحسنه

(كما تدين تدان) أي كما تفعل تجازي بفعلك وكما تفعل يفعل معك سمي الفعل المبتدأ جزاء والجزاء هو الفعل الواقع بعده ثواباً كان أو عقاباً للشاكلة كما في وجزاء سبئة سبئة مثلها مع أن الجزاء المائل مأذون فيه شرعاً فيكون حسناً لا سيئاً قال الميداني في ذلك ويجوز إجراؤه على ظاهره أي كما تجازي أنت الناس على صنيعهم تجازي أنت علي صنيعك والكاف في محل نصب للصدر أي تدان ديناً مثل دينك والقصاص إن لم يكن لك أخذ من ذريتك ولهذا قال تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله فأتق الله في أولاد غيرك يحفظك في ذريتك ويسر لهم بركة تقواك ما تقر به عينك بعدموتك وإن لم تتق الله فيهم فأنت مؤاخذ بذلك في نفسك وذريتك وما فعلته كله يفعل بهم وهم وإن كانوا لم يفعلوا لكنهم تبعاً لأولئك الأصول وناشرون عنهم والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكداً (عد) من جهة مكرم بن عبد الله الجوزجاني عن محمد بن عبد الملك الأنصاري عن نافع (عن ابن عمر) ثم ضمه بمحمد المذكور لعزو الحديث لخروجه وحمله عن كلامه وتصريحه بتضعيفه غير صواب قال الزركشي ورواه البيهقي في الأسماء والصفات وفي الزهد عن أبي قلابة مرسل بلفظ الذنب لا ينسى والبر لا يبلى والديان لا يموت وكما تدين تدان وبه يتقوى وقال ابن حجر له شاهد مرسل خروجه عبد الرزاق عن أبي قلابة يرفعه قال ورجاله ثقات ورواه أحمد في الزهد عن أبي قلابة قال قال أبو الدرداء قد كره

(كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره) أي لامضى ما أقسم لأجله (منهم البراء بن مالك) أخو أنس لا بويه قال أنس ثم إن البراء لقي زحفاً من المشركين وقد أوجع المشركون في المسلمين فقالوا يا براء إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أقسمت على ربك عز وجل لأبرك فأقسم على ربك فقال أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم فنحوا أكتافهم ثم اتقوا على قطرة السوس فأوجعوا في المسلمين فقالوا أقسمت يا براء على ربك قال أقسم عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وألحقني ببيك فنحوا أكتافهم وقتل البراء شهيداً رواه أبو نعيم وغيره عن أنس (ت والضياء) في المختارة (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الحاكم وصححه أبو نعيم

(كم من ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم عمار بن ياسر) قال الزين العراقي وقد قلت في ذلك

- ٦٤١٤ - كَمْ مِنْ عَذَقٍ مُتَعَلِّقٍ لِأَبِي الدَّحْدَاحِ فِي الْجَنَّةِ - (حم د ت) عن جابر بن سمرة - (صح)
- ٦٤١٥ - كَمْ مِنْ جَارٍ مُتَعَلِّقٍ بِجَارِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يَقُولُ : يَا رَبِّ هَذَا أَغَاقِي بَابَهُ دُونِي فَفَنَعَ مَعْرُوفَهُ - (خد) عن ابن عمر - (صح)
- ٦٤١٦ - كَمْ مِنْ عَاقِلٍ عَقَلَ عَنِ اللَّهِ أَمْرَهُ ، وَهُوَ حَقِيرٌ عِنْدَ النَّاسِ ذِمِّمُ الْمَنْظَرِ ، يَنْجُو غَدَاً ، وَكَمْ مِنْ ظَلِيفِ اللِّسَانِ جَمِيلِ الْمَنْظَرِ عَظِيمُ الشَّأْنِ هَالِكٌ غَدَاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن ابن عمر - (صح)

لا تحسب الفخر في لبس وتدريب ووصف حسن وزى غير مشروع
 قرب أشعث ذي طمرين مدفوع إن قال قولا تراه غير مسموع
 لكنه عند رب الناس ذي قسم بر إذا رام أمراً غير ممنوع

(تنبيه) قال ابن عربي هؤلاء الذين أرادهم بهذا الحديث هم الرجال المسنون بالملازمة الذين حلوا من الولاية
 أقصى درجاتها وهذا يسمى مقام القرب انتطههم الله اليه وحسبهم في خيام الأعمال الظاهرة فلا يعرفون بخرق العوائد
 فلا يلتفت اليهم بل هم غامضون في الناس مغمورون فيهم وقد قال بعضهم في صفتهم لما سئل عن قولهم العارف مسود
 الوجه في الدنيا والآخرة أي مستمرقا لأرقاته كلها في تجليات الحق له فلا يرى نفسه ولا مقامه كوناً من الأكوان والآكوان
 في نور الحق ظلة فلا يشهد إلا سواد الدوام التجلي عليه فهو مع الحق في الدارين أو المراد بالتسويد السيادة وبالوجه
 حقيقة الإنسان أي له السيادة في الدارين واهل أن الظهور للرسول كمال وللأولياء نقص لأن الرسل مضطرون إليه
 لأجل التشريع بخلاف الأولياء فإن الله أكمل لهم الدين فكمال حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فضلاً عن غيرهم فن
 منازل صونهم أداء الفريضة مع الجماعة ولا يتوطن مكاناً في المسجد وإذا كلف الناس كلهم ورأى الحق عليه رقيقاً في كلامه
 وإذا سمع كلامهم سمع كذلك ويقتل بجالس الناس حتى جيرانه لتلاشمر به ويقضى حاجة الصغير والأرملة ويلاعب
 أولاده وأهله بما يرضى الله ويمزح ولا يقول إلا حقا وإن عرف في موضع انتقل إلى غيره فإن لم يتمكن النقلة استقضى من يعرفه وألح
 عليه في حوائجه حتى ينفي عنه وإن كان عنده مقام التحول في الصورة تحول كما كان قضيب البان وهذا كله حيث لم يرد
 الحق إظهاره (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) ورواه أيضا الطبراني في الأوسط عنها باللفظ المزبور لها أو منه
 صنيع المصنف أنه لم يخرجها أحد ممن وضع لهم الرموز غير جيد قال الهيثمي وسنده ضعيف لكنه يجبر بتعددده فقد
 رواه الرافعي في أماليه أيضا

(كم من عذق) بكسر العين المهملة غصن من نخلة وأما بفتحها فالنخلة بكاملها وليس مرادها (معلق لأبي الدحداح)
 بدالين وحائين مهملات ولا يعرف اسمه (في الجنة) جزاء له على جبره لحاطر اليتيم الذي خاصمه أبو لبانة في نخلة لبكي
 فاشتراها أبو الدحداح من أبي لبانة بمحديقة فأعطاهما اليتيم فبإثارة الباقي على الثاني جوزى بتكثير النخل في الجنة فوق
 ملامته والجزاء من جنس العمل (حم م د ت) عن جابر بن سمرة) ورواه عنه الطيالسي أيضا

(كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة يقول يا رب هذا أغاقي بابه دوني ففنع معروفيه) فيه تأكيد عظيم لرعاية حق
 الجار والحث على مؤاساته وإن جار وذلك سبب للاتلاف والاتصال فإن أمان كل أحد جاره انعكس الحال
 (خد عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو الشيخ والديلي والأصمعي وضمفه المنذري

(كم من عاقل عقل عن الله أمره وهو حقير عند الناس ذميم المنظر) ينجو غداً وقف على معرفة نفسه واشتغل
 بالعلم بحقائقه من حيث هو إنسان فلم يفرقا بينه وبين العالم الأكبر ورأى أنه مطيع لله ساجد له قائم بما تعين
 عليه من عبادة خالقه فطالب الحقيقة التي يجتمع فيها مع العالم فلم يجد إلا الإمكان والافتقار والذل والخضوع والسكنة

٦٤١٧ - كَمْ يَمُنُّ أَصَابَهُ السَّلَاحُ لَيْسَ بِشَهِيدٍ وَلَا حَمِيدٍ ، وَكَمْ يَمُنُّ قَدْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ حَتَفَ أَنْفَهُ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقٌ شَهِيدٌ - (حل) عن أبي ذر - (ض)

٦٤١٨ - كَمْ مِنْ حَوْرَاءَ عَيْنَاءَ مَا كَانَ مَهْرَهَا إِلَّا قَبْضَةٌ مِنْ حِطَّةٍ أَوْ مِثْلُهَا مِنْ تَمَرٍ - (عق) عن ابن عمر - (ض)

٦٤١٩ - كَمْ مِنْ مُسْتَقْبَلٍ يَوْمًا لَا يَسْتَكِيلُهُ ، وَمُتَّظِرٌ غَدًا لَا يَبْلُغُهُ - (فر) عن ابن عمر - (ض)

ثم رأى أن العالم فطر على عبادة ربه فافتقر هذا العاقل إلى من يرشده وينزله الطريق المقربة إلى سعاده لما سمع قوله سبحانه وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون، فعبده بالافتقار إليه كما عبده سائر العالم ثم رأى أن الله قد حد له حدوداً ونهاه عن تعديها وأن يأتي من أمره بما استطاع فتعين عليه العلم بما شرعه الله بقيام عبادته الفرعية كما أقام الأصلية فعلها فإذا علم أمر ربه ونبيه ووفى حقه وحق عبوديته فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه عرف ربه ومن عرف ربه فهو من الناجين الفرحين يوم القيامة (ولم من ظريف اللسان جميل المنظر عظيم الشأن مالك غدا في القيامة) لسوء عمله وكآبة منقلبته وقبح سيرته وسوء سريره إن الله لا ينظر إلى صوركم وإنما ينظر إلى قلوبكم فالقلب هو محل نظر الحق فلا عبرة بحسن الظاهر وزخرف اللسان مع خبث الجنان (هب) من حديث نهشل بن سعيد عن عبادة بن كثير عن عبد الله بن دينار (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال أعني البيهقي تفرد به نهشل بن عبادة . ونهشل هذا قال الذهبي قال ابن راهويه كان كذاباً وعباد بن كثير قال البخاري تركوه وعبد الله بن دينار قال الذهبي ليس بقوي

(كم ممن) وفي رواية من (أصابه السلاح ليس بشهيد ولا حميد وكم ممن قد مات على فراشه وحَتَفَ أَنْفَهُ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقٌ شَهِيدٌ) قال في الفردوس قال أبو عبيد يقال مات فلان حَتَفَ أَنْفَهُ إِذَا مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ وَقَالَ غَيْرُهُ قَبِيلٌ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ نَفْسُهُ تَخْرُجُ بِنَفْسِهِ مِنْ فِيهِ وَأَنْفَهُ وَغَلَبَ أَحَدُ الْأَسْمَاءِ عَلَى الْآخَرِ لِتَجَاوُزِهَا وَأَصْلُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ مَنْ تَعَدُّونَ الشَّهِيدَ فَيَكُنْ قَالُوا مَنْ أَصَابَهُ السَّلَاحُ فَذَكَرَهُ وَعَلَى ذَلِكَ تَرْجَمَ الْبُخَارِيُّ بِأَنَّ لَا يَقَالُ فَلَانُ شَهِيدٌ أَيْ عَلَى سَبِيلِ الْقَطْعِ وَالْجُزْمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِالرُّوحِ فَالْمَقْصُودُ بِالْحَدِيثِ الْهَيِّ عَنْ تَعْيِينِ وَصْفٍ وَاحِدٍ بِعَيْنِهِ بِأَنَّهُ شَهِيدٌ بَلْ يَحْجُوزُ أَنْ يَقَالُ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْأَجْمَالِ (حل) من حديث عبد الله بن خبيق عن يوسف بن أسباط عن حماد عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت (عن أبي ذر) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعدون الشهيد فيكم قالوا من أصابه السلاح فذكره ثم قال أبو نعيم غريب بهذا الإسناد واللفظ لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن راهويه وبن أسباط أورده الذهبي في الضعفاء وقال وثقه يحيى وقال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن حجر في إسناده نظر فانه من رواية عبد الله بن خبيق بمجعة ثم موعدة وقاف مصفراً عن يوسف بن أسباط الزاهد

(كم من حوراء عيناء) أي واسعة العين يضاهي أدت لرجل في الجنة (وما كان مهرها) في الدنيا (إلا) شيئاً قليلاً مثل (قبضة) (من حنطة أو مثلاً من تمر) ونحوها لمساكين قاصداً بها وجه الله تعالى فيثيبها بها زوجة في الجنة من الحور العين وتعدد الزوجات بتعدد القبضات سبحانه الكريم ما أوسع عطاءه (عق) عن أحمد بن محمد النصبى عن هشام بن عبد الملك عن عتبة بن السكن الفزاري عن أبان بن الحبر عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حبان باطل وأبان متروك وقال مخرجه العقيلي لا يتابعه عليه إلا من هو مثله أو دونه وفي الميزان بن ابن حبان حديث باطل وقال الأزدي أبان متروك الحديث وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوعات وأقره عليه إصواف في مختصرها فلم يتعقبه

(كم من مستقبل يوماً لا يستكمله ومتظر غداً لا يدركه) بين به أن علي العاقل أن يروض نفسه ويكشف لها حالة

٦٤٢٠ - كُذِّلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ ، وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا آسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ،
وَأَنْ فَضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضِّلَ الثَّرِيدُ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ - (حم ق ت ه) عن أبي موسى - (ص)
٦٤٢١ - كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَائِرٌ سَبِيلٍ - (خ) عن ابن عمر ، زاد (حم ت ه) ، وَعَدُّ نَفْسِكَ
مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ - (ص)

الأجل ويصر لها عن غرور الأمل حتى لا يطول الأمل أجلاً قصيراً ولا ينسبه موتاً ولا نشورا والليل والنهار
يترا كضمان ترا كض البريد يقربان كل بعيد ويخلقان كل جديد قال رجل لزماد في البصرة ألك حاجة ينفد قال
ما أحب أن أشط أمل بمن يذهب لبغداد ويحيى. أما سمعت قول عيسى عليه السلام الدنيا ثلاثة أيام أمس مضى ما يدك
منه وغدا لا تدري أتدركه أم لا وبوم أنت فيه فاغتتمه وقال إمام الحرمين الدنيا ثلاثة أنفاس نفس مضى عملت فيه
ما عملت ونفس أنت فيه ونفس لا تدري أتدركه أم لا إذ كم من تنفس نفساً ففاجأ الموت قبل النفس الآخر فليست
تملك إلا نفساً واحداً لا يوماً ولا ساعة فبادر في هذا النفس إلى الطاعة قبل الفوت وإلى التوبة قبل الموت ولا تنهم
بالرزق فلعلمك لا تنق حتى تحتاج إليه فيكون وقتك ضائعاً والم فاضلاً (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عون بن عبد الله
أورده في اللسان ونقل عن الدارقطني ما يفيد تضعيفه

(كل) بتأليف الميم لكن الكسر ضيف والكامل المتأخر والتمام (من الرجال كثير) لأن كمال المرء في سبعة
العلم والحق والعدل والصواب والصدق والأدب والكمال في هذه الخصال موجود في كثير من الرجال بفضل العقول
وتفاوتها لأن المعرفة تبع للعقل والنساء ناقصات عقل ففعلهن على النصف من الرجال ولهذا عدلت شهادة اثنتين رجلاً
(ولم يكمل) بضم الميم (من النساء إلا آسية) بنت مزاحم قيل من العالقة وقيل من بنى إسرائيل من سبط موسى وقيل
عمة موسى وقيل بنت عمه فرعون (امرأة فرعون) أعدى أعداء الله الناطق بالكلمة العظمى (ومريم بنت عمران)
أم عيسى فإنهما برزتا على الرجال لما أعطيتا من سلوك السبيل إلى الله ثم الوصول إليه ثم الاتصال به والمراد بالكمال
هنا التماهي في الفضائل والبر والتقوى وحسن الخصال وتمسك به من زعم نبوة مريم وآسية لأن كمال البشر إنما
هو في مقام النبوة وردد بأن الكمال في شيء ما يكون حصوله للكمال أوفى من غيره والنبوة ليست أولى للنساء لبنائها على
الظهور للدعوة وحالهن الاستتار والكمال في حقهن الصديقية ثم الظاهر أنهما خير نساء عصرهما والتفضيل بينهما مسكوت
عنه وعلم من دليل منفصل أن مريم أفضل وزادت عليهما فاطمة بزيادة كمال من كمال أبيها (وأن فضل عائشة) بنت
أبي بكر الصديق (على النساء) أي نساء هذه الأمة (كفضل الثريد) بالمثلثة (علي سائر الطعام) لا تصرح فيه بالفضيلة
عائشة على غيرها لأن فضل الثريد على غيره إنما هو لسهولة مساعه وتيسر تناوله وكان يومئذ جل طعامهم

(تنبيه) قال ابن عربي كمال الوجود وجود النقص فيه إذ لو لم يكن كان كمال الوجود ناقصاً لعدم النقص فيه قال تعالى
«أعطى كل شيء خلقه ثم هدى» فما نقصه شيئاً حتى النقص أعطاء لهذا كمال العلم والله كمال يليق به وللإنسان كمال يليق به
ومن نقص من الناس عن هذا الكمال فذلك النقص الذي في العالم لأن الإنسان من جملة العالم وما كل إنسان يقبل
الكمال وما عداه فكمال في مرتبته لا ينقص شيء بنص القرآن فما ظهر في العالم نقص إلا في الإنسان لأنه مجموع
حقائق العالم وهو المختصر الوجيز منه (حم ق ت ه) عن أبي موسى الأشعري رواه عنه النسائي أيضاً

(كن في الدنيا كأنك غريب) أي عثر بباطنك عثر الغريب عن وطنه بخروجك عن أوطان عاداتها ومألوفاتها
بالزهد في الدنيا والتزود منها للآخرة فإنها الوطن أي أن الآخرة هي دار القرار كما أن الغريب حيث حلّ نازع
لوطنه ومهملها نال من الطرف أعدها لوطنه وكلما قرب مرحلة سره وإن أعوق ساعة ساءه فلا يتخذ في سفره المساكن

٦٤٢٢ - كُنْ وَرِعًا تَكُنْ عَبْدَ النَّاسِ ، وَكُنْ قَنِيْعًا تَكُنْ أَشْكَرَ النَّاسِ ، وَأَحَبُّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ
تَكُنْ مُؤْمِنًا ، وَأَحْسِنُ مُجَاوِرَةً مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا ، وَأَقْلُ الضَّحِكِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تُمَيِّتُ الْقَلْبَ -
(هـ) عن أبي هريرة - (ض)

والأصدقاء بل يجتري بالفيل قدر ما يقطع به مسافة عبوره لأن الإنسان إنما أوجد ليمتنع بالطاعة فينبأ أوبالإنثم
فيعاقبه ليلوكم أيكم أحسن عملاً، فهو كعبد أرسله سيده في حاجة فهو إما غريب أو غار سبيل لحقه أن يادر لقضائها
ثم يعود إلى وطنه وهذا أصل عظيم في قصر الأمل وأن لا يتخذ الدنيا وطناً ومسكناً بل يكون فيها على جناح سفر
مهيأ للرحيل وقد اتفقت على ذلك وصايا جميع الأمم وفيه حث على الزهد والإعراض عن الدنيا والغريب المجتهد في
الوصول إلى وطنه لا بد له من مركب وزاد ورقاء وطريق يسلكها فالمركب نفسه ولا بد من رياضة المركوب
ليستقيم للمراكب والزاد التقوى والرقاء الذين أنعم الله عليهم من النيين والصديقين والصراط المستقيم وإذا سلك
الطريق لم يزل خائفاً من القطاع إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع (أو عابر سبيل)
قال الطبيب الأحسن جمل أو بمعنى بل شبه الناسك السالك بغريب لا مسكن له يأويه ثم ترقى وأضرب عنه إلى عابر
سبيل لأن الغريب قد يسكن بلد الغربة وابن السبيل بينه وبين مقصده أودية رديئة ومفارز مهلكة وقطاع وشأنه أن
لا يقيم لحظة ولا يسكن لحظة قال بعض العارفين الأرواح خلقت قبل الأجساد ثم أفيضت من عالمها العلوي النوراني
فأودعت هذا الجسد الترابي الظلاني فاجتمع اجتماع غربة كل منهما يثير إلى وطنه ويطير إلى مسكنه فالبذن أخذ إلى
الأرض والروح بدون السموم لم ترض

راحت مشرقة ورحلت مغرباً هـ شتان بين مشرق ومغرب

(خ) في الرقاق (عن ابن عمر) بن الخطاب (زاد حم د ت هـ وعد نفسك من أهل القبور) أي استمر سائراً ولا
تفتقر فإن قصرت انقطعت وهلكت في تلك الأودية فلا تتنافس في عمارة الدور فعل المستوطن المغرور فيأتيك الموت من غير
استعداد وتقدم على سفر الآخرة بغير زاد، رواه العسكري وزاد: إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء وإذا أمسيت فلا
تحدث نفسك بالصباح وخذ من صحبتك لسقمك ومن حياتك لموتك فإنه لا تدري ما اسمك غدا قالوا وذا من جوامع الحكم .
(كن ورعاً تكن عبد الناس) أي داوم عليه في جميع الحالات حتى يصير طبعاً لك فتكون عبد الناس لدوام
مراقبتك واشتغالك بأفضل العبادات بظاهرك وباطنك بإيثار حثك على حفظك وهذا كمال العبودية ولهذا قال الحسن
ملاك الدين الورع وقد رجع ابن المبارك من خراسان إلى الشام في رد فلم استعاره منها وأبو يزيد إلى همدان لرد
نملة وجدها في قرطم اشتراه وقال غريبة عن وطنها وابن آدم من القدس للبصرة لرد ثمرة، فانظر إلى قوة ورع هؤلاء
وتشبه بهم إن أردت السعادة (وكن قنعا تكن أشكر الناس) لأن العبد إذا قنع بما أعطاه الله رضى بما قسم له
وإذا رضى شكر فزاده الله من فضله جزاء لشكره وكلما زاد شكره ازداد فضله وإن شكرتم لازيدنكم، (وأحب
للناس ما تحب لنفسك) من الخير (تكن مؤمناً) أي كامل الإيمان لإعراضك عن هواك وإن لم تحب لهم ما تحب
لنفسك فأنت مؤمن ناقص الإيمان لما تبغى هواك (وأحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً) أي كامل الإسلام
فإن المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه (وأقل الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب) وفي رواية البيهقي بدله
فإن في كثرة الضحك فساد القلب وإذا فسد القلب فسد الجسد كله (تنبيه) الضحك المميت للقلب ينشأ من الفرح
والبطر بالدنيا والقلب حياة وموت لحياته بدوام الطاعة وموته بإجابة غير الله من النفس والهوى والشيطان بتواتر
أسقام المعاصي تموت الأجسام بأسقامها واقتصر من أسباب موته على كثرة الضحك وهو ينشأ عن جميعها لا تنشأه
من حب الدنيا وحبها رأس كل خطيئة بنصر الخبر أوحى الله إلى داود ومن عصاني فقد مات ومن أسباب موت

٦٤٢٣ - كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ فِي الْخَلْقِ وَآخِرُهُمْ فِي الْبَعْثِ - ابن سعد عن قتادة مرسلًا - (ص)

٦٤٢٤ - كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ - (حل) عن ميسرة الفجر - ابن سعد عن ابن أبي الجذعاء (طب) عن ابن عباس - (ص)

القلب الأشر والبطر والهرح وإذا مات لم يستجب له الله إذا دعاه (تنبيه) المأمور بالكف عن كثرة الضحك إنما هو أمثالا أما من ذاق مشرب القوم من الإجاب فليس مرادا بهذا الخطاب قال بعض العارفين جلس ذو النون للوعظ والناس حوله يكون وشاب يضحك فزجره ، فأنشأ يقول :

كلهم يعبدون الله من خوف نار و يرون النجاة حفظا جزيلا

ليس لي في الجنان والنار رأي أنا لا أبتغي بحبي بديلا

فقبل له فإن طردك فما تفعل ؟ قال

فإذا لم أجد من الحب وصلا ه رمت في النار منزلا ومقيلا ه ثم أزعجت أهلها يكاني

بكرة في ضربها وأصيلا ه معشر المشركين نوحوا علي ه أنا عبد أحببت مولى جليلا

لم أكن في الذي ادعت صدوقا جزائي منه العذاب الويلا

وقال ابن عربي خدمت امرأة من المخبات العارفات تسمى فاطمة بنت المثنى القرطبي خدمتها وسنها فوق خمس وتسعين سنة وكنت أستحي أنظر إليها من حمرة خديها وحسن نفمتها وجمالها كأن عمرها دون عشرين سنة وكانت تضرب بالدف وتفرح وتقول اعني بي وجعلني من أوليائه واصطنعني لنفسه فكيف لا أفرح ومن أما حتى يختارني علي ابن جني (هب) من حديث أبي رجاء وكذا القضاعي (عن أبي هريرة) قال العلاء وأبو رجاء متكلم فيه وأقول فيه أيضا يزيد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء وقال : قال أبو داود يرى بالقدر وبه يعرف أن العامري لم يحب في زعمه لصحته .

(كنت أول الناس في الخلق وآخروهم في البعث) بأن جعله الله حقيقة تقصر عقولنا عن معرفتها وأفاض عليها وصف النبوة من ذلك الوقت ثم لما انتهى الزمان بالاسم الباطن في حقه إلى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان إلى الاسم الظاهر فظهر بكتبته جسما وروحا وأما قول الحجة المراد بالخلق التقدير لا الإيجاد فإنه قبل ولادته لم يكن موجودا فتعقبه السبكي بأنه لو كان كذلك لم يختص (ابن سعد) في الطبقات (عن قتادة مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مستندا لاحد وهو غفول فقد خرج أبو نعيم في الدلائل وابن أبي حاتم في تفسيره وابن لال والدبلي كلهم من حديث سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعا بافظ كنت أول النبيين في الخلق وآخروهم في البعث ثم إن فيه بقية وقد مر الكلام فيه وسعيد بن بشير ضعفه ابن معين وغيره .

(كنت نبيا) لم يقل كنت إنسانا ولا كنت موجودا إشارة إلى أن نبوته كانت موجودة في أول خلق الزمان في عالم الغيب دون عالم الشهادة فلما انتهى الزمان بالاسم الباطن إلى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان في جريانه إلى الاسم الظاهر فظهر بذاته جسما وروحا فكان الحكم له باطنا وأوفى كل ما ظهر من الشرائع علي أبدى الأنبياء والرسل ثم صار الحكم له ظاهرا فذبح كل شرع أبرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر ليان اختلاف حكم الاسمين وإن كان الشرع واحدا (وآدم بين الروح والجسد) يعني أنه تعالى أخبره بمرتبته وهو روح قبل إيجاد الأجسام الإنسانية كما أخذ الميثاق على بني آدم قبل إيجاد أجسامهم ذكره ابن عربي ومنه أخذ بعضهم قوله لما أخذ الله من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم : كان محمد أول من قال بلي ولهذا صار مقدما على الأنبياء وهو آخر من يبعث : فإن قيل حقيقة آدم في هذا الهيكل المخلوق من طين المنفوخ فيه الروح فمجموع الروح والجسد

٦٤٢٥ - كُنْتُ بَيْنَ شَرِّ جَارَيْنِ : بَيْنَ أَبِي لَهَبٍ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مَيْعٍطَ ، إِنَّ كَانَا لَيَأْتِيَانِ بِالْفُرُوثِ فَيَطْرَحَانَهَا عَلَى بَابِي حَتَّى لَيَأْتُونَ بَعْضُ مَا يَطْرَحُونَ مِنَ الْأَذَى فَيَطْرَحُونَهُ عَلَى بَابِي - ابن سعد عن عائشة - (ض)
 ٦٤٢٦ - كُنْتُ مِنْ أَقَلِّ النَّاسِ فِي الْجَمَاعِ حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَلَى الْكَفِّتِ ، قَلَّا أُرِيدُهُ مِنْ سَاعَةٍ إِلَّا وَجَدْتُهُ وَهُوَ قَدَرُ فِيهَا لَحْمٌ - ابن سعد عن محمد بن إبراهيم مرسلًا وعن صالح بن كيسان مرسلًا - (ض)
 ٦٤٢٧ - كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِيَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ ، فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وِعَاءٍ ، غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا - (م) عن بريدة - (صح)

هو المسمى بآدم لما معنى وآدم بين الروح والجسد فالجواب أنه مجاز عما قبل تمام خلقة قريباً منه كما يقال فلان بين الصحة والمرض أى حالة تقرب من كل منهما قال السخاوى وما اشتهر على الألسنة بلفظ كنت نبياً وآدم بين الماء والطين فلم أقف عليه (ابن سعد) في الطبقات (حل عن ميسرة الفجر) له صحبة من أعراب البصرة (ابن سعد عن ابن أبي الجعداء طب عن ابن عباس) قال قبل يارسول الله متى كنت نبياً قد ذكره قال الطبراني لا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد وفيه قيس بن الربيع قال الذهبي تابعى له حديث منكر وظاهر من ذنب المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير وإلا لما أبعد النجعة وهو عجب فقد خرج به الترمذى في العلل وذكر أنه سأل عنه البخارى ولم يعرفه قال أبو عيسى وهو غريب وأخرجه البخارى في تاريخه وأحمد بن السكن والبنوى عن مسيرة أيضاً وأخرجه عنه الحاكم بلفظ قلت يارسول الله متى كنت نبياً قال وآدم بين الروح والجسد وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وأخرجه أحمد والطبراني باللفظ المزبور عنه قال الهيثمى رجالهما رجال الصحيح .

(كنت بين شر جارين بين أبي لهب وعقبة بن أبي معيط) فإنهما كما أشد الناس إيذاء وظلماً له وقد بلغ من إيذائهما ما حكاه بقوله (إن كانا ليأتيان بالفروث فيطرحانها على بابي حتى لئنهم ليأتون ببعض ما يطرحون من الأذى) كالفائط والدم (ليطرحونه على بابي) تنابها في إيصال الأذى ومبالغة في إيضاح تلك النفس الطاهرة الزكية لما أراد الله وقدر في الأزل من تضاعف العقاب على تلك النفوس الشقية وقصة أبي جهل في وضع سلا الجزور على ظهره وهو ساجد مشهورة وفي ذلك إرشاد إلى ندب تحمل الأذى من الجار وأن من صبر فله عجب الدار (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) .

(كنت من أقل الناس في الجماع حتى أنزل الله على الكفيت) بفتح الكاف وسكون الفاء وفتح الياء بلفظ المصنف كذا رأيت بخطه في نسخته (قلأ أريد من ساعة إلا وجدته وهو قدر فيها لحم) هذا صريح في رد ما قيل إن معنى الكفيت في خبر ورزقت الكفيت ما أكفت به معيشتى أى أضم وأصلح قال ابن سيد الناس وكثرة الجماع محمودة عند العرب إذ هو دليل الكمال وصحة الذكورية ولم يزل التفاخر بكثرة عادة معروفة والتدح به سيرة مرضية (ابن سعد) في الطبقات (عن محمد بن إبراهيم مرسلًا) وهو الزهرى (وعن صالح بن كيسان مرسلًا) رأى ابن عمر وسمع عروة والزهرى قال الذهبي كان جامعاً بين الفقه والحديث والمروءة وغير ذلك .

(كنت نهيتكم عن الأشرية) جمع شراب وهو كل مائع رقيق يشرب ولا يتأتى فيه المضغ حلالاً أو حراماً قاله ابن الكمال (إلا في ظروف الأدم) فإنها جلد رقيق لا تجعل الماء حاراً فلا يصير مسكراً وأما الآن فاشربوا في كل وعاء ولو غير آدم (غير أن لا تشربوا مسكراً) فإن زمن الجاهلية قد بعد واشتهر التحريم وتقرر في النفوس فينسوخ ما كان قبل ذلك من تحريم الانتباز في تلك الأوعية خوفاً من مصيره مسكراً فلما تقرر الأمر أبيع الانتباز في كل وعاء بشرط عدم الاسكار (م عن بريدة) بن الحبيب كزيب وفي رواية له عنه أيضاً نهيتكم عن الظروف وإن الظروف لا تحمل

- ٦٤٢٨ - كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَوْعِيَةِ ، فَانْبِذُوا وَاجْتَنِبُوا كُلَّ مُسْكِرٍ - (هـ) عن بريدة
- ٦٤٢٩ - كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ ، لِيَتَّسِعَ ذَوُو الطُّولِ عَلَى مَنْ لَا طَوْلَ لَهُ ، فَكُلُوا مَا بَدَأَ لَكُمْ ، وَأَطْعِمُوا وَأَدْخَرُوا - (ت) عن بريدة - (ص)
- ٦٤٣٠ - كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ، فُزُّورُوا الْقُبُورَ ؛ فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ - (هـ) عن ابن مسعود - (ص)

شَبَّأُوا لَمْ يَحْرَمُوا وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

(كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَوْعِيَةِ) أى عن الاتِّبَازِ فِي الظُّرُوفِ (فَاَنْبِذُوا) فى أى وعاء كان ولو أخضر وأبيض لعموم الخبر خلافاً لبعض المتقدمين (واجتنبوا كل مسكر) أى ما من شأنه الإسكار أى من أى شراب كان، وهذا نسخ صريح لنبه عن النبذ في المزفت والفقير وبه أخذ الخبر (هـ) عن بريدة ورواه عنه أيضاً ابن جرير وغيره .

(كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ) نهي تنزيه أو تحريم (عن لحوم الأضاحي) أى عن إمسакها وأدغارها والأكل منها (فوق ثلاث) من الأيام ابتداءً من يوم الذبح أو من يوم النحر وأوجبت عليكم التصديق بها عند مضي الثلاث وإنما نهيتكم عن ذلك (ليتسع ذوو الطول) أى ليوسع أصحاب الفنى (على من لا طول له) أى على الفقراء (فكلوا ما بدأ لكم) أى مدة بدؤ الأكل لكم ولو فوق ثلاث (وأطعموا وأدخروا) فإنه لم يبق تحريم ولا كراهة لبيع الآن الإدغام فوق ثلاث والأكل متى شاء مطلقاً قال القرطبي وهذا الحديث ونحوه من الأحاديث الدالعة للنسخ لم يبلغ من استمر على النهي كعلي وعمر وابنه لأنها أخبار آحاد لا متواترة وما هو كذلك يصح أن يبلغ بعض الناس دون بعض قال النووي وهذا من نسخ السنة بالسنة قال ابن العربي هذا من ناسخ الحديث ومنسوخه وهو باب عسر أعر من القرن وقد كان أكلها مباحاً ثم حرم ثم أبيع ففيه رد على المعتزلة الذين يرون أن النسخ لا يكون إلا بالأخف لا الأثقل وأى هذين أخف أو أثقل فقد نسخ أحدهما بالآخر قالوا وعمل جواز الأكل في التطوع لا المنذور (هـ عن بريدة) وفي الباب عن علي وغيره

(كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ) لحدان دهمكم بالكفر وأما الآن حيث انعمت آثار الجاهلية واستحكم الإسلام وصرتم أهل يقين وتقوى (فزوروا القبور) أى بشرط أن لا يقتربن بذلك تمسح بالقبور أو تقبل أو سجود عليه أو نحو ذلك فإنه كما قال السبكي بدعة منكرة إنما يفعلها الجاهال (فإنها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة) ونعم النواء لمن قسى قلبه ولزمه ذنبه فإن انتفع بالكثير منها لذاك والأكثر من مشاهدة المحتضرين فليس الخبر كالبيان قال القاضي الفاضل متعلق بمحذوف أى نهيتكم عن زيارتها ماهاة بشكائر الآمال فعل الجاهلية وأنا الآن قد جاء الإسلام وهدم قواعد الشرك فزوروها فإنها تورث رقة القلب وتذكر الموت والبلا قال ابن تيمية قد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعلاه بأنها تذكر الموت والدار الآخرة وأذن إذناً عاماً في زيارة قبر المسلم والكافر والسبب الذي ورد عليه لفظ الخبر يوجب دخول الكافر والعلة موجودة في ذلك كله وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتى قبور البقيع والشهداء للدعاء والاستغفار لهم فهذا المعنى يختص بالمسلمين انتهى (هـ عن ابن مسعود) قال المنذرى إسناده صحيح وظاهر صنيع المصنف أن هذه الأحاديث لم يخرج منها شيء في أحد الصحيحين وليس كذلك بل جمع مسلم غالبها في حديث واحد وهو نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وعن لحوم الأضاحي فوق ثلاث فأمسكوا ما بدأ لكم ونهيتكم عن النبذ إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا مسكراً انتهى وعزاه ابن حجر إلى مسلم وأبي داود والترمذي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بنحوه

٦٤٣١ - كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، أَلَا فَرُّوْهُمَا؛ فَإِنَّهَا تَرِقُّ الْقَلْبَ، وَتُدْمِعُ الْعَيْنَ، وَتَذَكِّرُ الْآخِرَةَ، وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا - (ك) عن أنس

٦٤٣٢ - كُنُسُ الْمَسَاجِدِ مَهْوَرُ الْحَوَرِ الْعَيْنِ - ابن الجوزي عن أنس - (ض)

٦٤٣٣ - كُونُوا فِي الدُّنْيَا أَضْيَافًا، وَاتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ بُيُوتًا، وَعَوِّدُوا قُلُوبَكُمْ الرِّقَّةَ، وَأَكْثَرُوا التَّفَكُّرَ وَالْبُكَاءَ، وَلَا تَخْتَلِفَنَّ بَيْنَكُمْ الْأَهْوَاءُ، تَبْنُونَ مَالًا تَسْكُنُونَ، وَتَجْمَعُونَ مَالًا تَأْكُلُونَ، وَتَأْمَلُونَ مَالًا تُدْرِكُونَ - الحسن بن سفيان (حل) عن الحكم بن عمير - (ض)

(ك) كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فروروها فإنها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا بالضم أي قبيحا أو لحشا وقد هجر في منطقة الخشوا أكثر الكلام فيما لا ينبغي وقوله نهيتكم خطاب رجال فلا يدخل فيه الإناث على المختار عند أصحابنا إلا يندب لمن لكن يجوز مع الكراهة ثم الزيارة بمجرد هذا القصد يستوى لها القبور كما سبق قال السبكي متى كانت الزيارة بهذا القصد لا يشرع فيها قصد قبر بعينه ولا أشد الرجال لما وعليه يحمل ما في شرح مسلم من منع شد الرجال لزيارة القبور وكذا بقصد التبرك إلا الأنبياء فقط وقال بعضهم استدل به على حل زيارة القبور، وب الزائر ذكرا أم أنثى والمزور مسلما أم كافرا قال النووي بالجواز قطع الجمهور وقال صاحب الحاوي ولا تجوز زيارة قبر الكافر وهو غلط انتهى وحجة الماوردي آية ولا تقم على قبره، وفيه نظر انتهى (ك) في الجنائز (عن أنس) قال ابن حجر سنده ضعيف

(كنس المساجد مهوَر الحَوَر العين) بمعنى أن له بكل كنية يكنسها لمسجد من المساجد - وراه في الجنة ويظهر أن ذلك إذا فعله محسبا لا بأجرة كما هو المتعارف الآن (ابن الجوزي) في العلل المتناهية في الأحاديث الواهية من حديث عبدالواحد بن زيد عن الحسن (عن أنس) بن مالك وأورده أيضا بسنده في الموضوعات وحكم بوضعه وقال فيه مجاهيل وعبد الواحد بن زيد متروك انتهى وروى نحوه الديلمي والطبراني

(كونوا في الدنيا أضيافا) يعني بمنزلة الضيف ودار ضيافتكم الإسلام والضيف ينزل حيث ينزله المضيف ويأكل ما قدم له ولا يتحكم فإنه لا بد من الارتحال وسائر ما تراه في هذه الدنيا خيال ومن لا يعرف مرتبة الخيال فلا عنده من المعرفة رائحة بحال وقد قال عليه الصلاة والسلام الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا فنه به على أن ما أدرك في هذه الدار كإدراك النائم في النوم وهو خيال لما مات يرى أنه استيقظ وهكذا كل حال يكون فيه لا بد لك من الانتقال عنه كالضيف لا بد له من الانتقال (واتخذوا المساجد بيوتا) يعني لدينكم إليها تأوون وإلى ذكر الله فيها تسكنون ولطاعته فيها تأمنون ولدينكم بكثرة المقام فيها تحضون كيوت الدنيا لا باب دنياكم ولأنس أهليكم وتحصن أموالكم واتخذوها لمعاشكم وفكاهتكم وخصوماتكم وإيها لم تبين لذلك كما في الخبر المار (وعودوا قلوبكم الرقة) أي عند ذكر الله ووعده ووعيدته ورقها بدوام الفكر في الذكر ونسيان ذكر الخلق يائسار ذكر الحق ويحتمل أن المراد تعويد القلب الرقة على الإخوان وإصفاها بذكر الله (وأكثروا التفكير والبكاء) يعني التفكير في عظمة الله وقوة بطشه فيكثر البكاء والحذر يمتنع من متابعة أهواء كما قال (ولا تختلفن) في رواية لئلا تختلفن (بكم الأهواء) أما أهواء الدنيا فتقطع عن الاستعداد للآخرة، وأما أهواء البدع في الدين فتقطع عن المولى (تبنون مالا تسكنون، وتجمعون مالا تأكلون، وتأملون مالا تدركون) وهذا الذي رجع عند المقطعين إلى الله انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبراري والسواحل والفرار من الناس والخروج عن ملك الحيوان (الحسن بن سفيان حل) وكذا الديلمي (عن الحكم بن عمير) وفيه عندهم جميعا بقية وموسى بن حبيب قال الذهبي ضعفه أبو حاتم

- ٦٤٣٤ - كُونُوا لِلْعِلْمِ رِعَاةً ، وَلَا تَكُونُوا لَهُ رُؤَاةً - (حل) عن ابن مسعود - (ض)
- ٦٤٣٥ - كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كُلُّهُ عَلَيْهِ لَالَةٌ ، إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ ، أَوْ نَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ ، أَوْ ذِكْرًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (ت ه ك هب) عن أم حبيبة - (صح)
- ٦٤٣٦ - كَلَامُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، - (خط) عن أنس
- ٦٤٣٧ - كَلَامِي لَا يَنْسَخُ كَلَامُ اللَّهِ ، وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا - (عد قط) عن جابر - (ض)

(كونوا للعلم رعاة) كذا هو في الفردوس وغيره بالراء وفي نسخ بالواو فليحذر (ولا تكونوا له رؤاة) تمامه عند مخرجه أبي نعيم قد برعوى من لا يروى وقد يروى من لا يروى إنكم تكونوا عالين حتى تكونوا بما علمتم عاملين اه باقظه . فاقصير المصنف على هذه القطعة وحذف ما عداها من سوء التصرف وإن كان جائزاً . قال في شرح الحكم : علم الهداية يحصل به المقصود من أول وهلة وعلم الرواية لا تحصل به الهداية إلا بشرط وتدرج . وعلم الهداية تسبقه الحثية للقلب فتسكنه الهيئة والحياة والآنس ، وقال الماوردي ربما غنى المتعلم بالحفظ من غير تصور ولا فهم حتى يصير حافظاً للألفاظ المعاني وهو لا يتصورها ولا يفهم ما تضمنها يروى بغير روية ويخبر عن غير خبرة فهو كالكتاب الذي لا يدفع شبهة ولا يؤدي حجة (حل عن ابن مسعود) من رواية القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده ابن مسعود

(كلام ابن آدم كله عليه لاله ؛ إلا أمراً بمعروف أو نهيًا عن منكر أو ذكراً لله عز وجل) لأن اللسان ترجمان القلب يؤدي إليه القلب علم ما فيه فيعبر عنه اللسان فيرى به إلى الاسماع فيولج القلب إن خيراً أو شراً فشر وكلام ابن آدم على ضروب منها ما يخلص الآخرة لذلك محبوب مطلوب متوعد عليه خير . ومنها ما يخلص للدنيا ولا نصيب للآخرة فيه وذلك مرغوب عنه متوعد عليه ، ومنها ما لا بد لهم منه في معاشهم كأخذ وعطاء فذلك مأذون فيه والحساب من ورائه ، ومن ثم قال بعض السلف : ما تكلمت بكلمة منذ عشرين سنة لم أندبرها قبل التكلم بها إلا اندمت عليها إلا ذكر الله ، وهذا الحديث مقتبس من قوله تعالى : لا خير في كثير من مجوام ، الآية ، قال كلام يكون بخير فهو له وفيه ثواب وشر فهو عليه وفيه عذاب ولغو وعليه حسابه وعقابه فلا يضيع نعمة نطقه فيما لا حاجة إليه وربما جر كثرة الكلام الباح إلى الحرام (ت ه ك هب عن أم حبيبة) قال الترمذي غريب

(كلام أهل السموات) من الملائكة (لا حول ولا قوة إلا بالله) أي أن ذلك أكثر كلامهم (خط) في ترجمة خلف المرازني (عن أنس) وفيه أحد بن محمد بن عمران . قال الذهبي في الضعفاء ضعيف معروف وداود بن صفيح قال الدارقطني وغيره منكر الحديث وابن عدي غالباً في التشيع ، ومن ثم أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يسح (كلامي لا ينسخ كلام الله ، وكلام الله ينسخ كلامي ، وكلام الله ينسخ بعضه بعضاً) وهذا من خصائص هذه الشريعة وهذا النبي صلى الله عليه وسلم . قال الجلال : من خصائصه أن في كتابه وشرعه النسخ والمنسوخ ؛ ثم هذا الحديث احتج به من منع نسخ الكتاب بالسنة وذهب الأكثر إلى جوازه لأن السنة بما أتى به الله قالوا والخبر منكر (عد قط عن جابر) قال الذهبي فيه جيرون بن واقد الإفريقي متهم فإنه روى بقلة حياته هذا الحديث اه . وقال الغرياني في مختصر الدارقطني فيه جيرون غير ثقة وعنه داود بن محمد القنطري أتى بحدِيثين باطلين قاله الذهبي وقال ابن الجوزي في الملل قال ابن عدي هذا حديث منكر وفي الميزان تفرد به القنطري وهو موضوع وبه يعرف أن عزو المصنف الحديث لابن عدي وحذف ما أعلاه به غير مرضي

٦٤٣٨ - كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا كُنْتُمْ مِنْ دِينِكُمْ فِي مِثْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يُبْصِرُهُ مِنْكُمْ إِلَّا الْبَصِيرُ؟ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٦٤٣٩ - كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا جَارَتْ عَلَيْكُمْ الْوَلَاةُ؟ - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ح)

٦٤٤٠ - كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ؟ - (ق) عن أبي هريرة

٦٤٤١ - كَيْفَ أَنْتَ يَا عُوَيْرُ إِذَا قِيلَ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَعْلَيْتَ أَمْ جَهِلْتَ ؟ فَإِنْ قُلْتَ : عَلَيْتُ ، قِيلَ لَكَ : فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيهَا عَلَيْتَ ؟ وَإِنْ قُلْتَ : جَهِلْتُ ، قِيلَ لَكَ : فَمَا كَانَ عَذْرُكَ فِيهَا جَهِلْتَ ؟ أَلَا تَعْلَمْتَ - ابن عساكر عن أبي الدرداء - (ض)

(كيف أنتم) أى كيف الحال بكم فهو سؤال عن الحال وعامله محذوف أى كيف تصنعون فلما حذف الفعل أبرز الفاعل (إذا كنتم من دينكم في مثل القمر ليلة البدر لا يبصره منكم إلا البصير - ابن عساكر) في ترجمة صدقة الخراساني (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن ابن عساكر خرج به وأقره ساكتا عليه والامر بخلافه بل قال إن صدقة ضمه أحمد والنسائي ووثقه أبو زرعة اهـ . وفي الضعفاء للذهبي عن ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به (كيف أنتم) أى كيف تصنعون (إذا جارت عليكم الولاية) الحال المسؤول عنها أنصرون أم تقاتلون وترك القتال لازم كما هو مصرح به في عدة أخبار (طب عن عبد الله بن بسر) المازني رمز المصنف لحسنه وليس كما قال نفيه عمرو بن هلال الحمصي مولى بني أمية قال الهيثمي جهله ابن عدى قال في الميزان قال ابن عدى غير معروف ولا حديثه بمحفوظ وأشار إلى هذا الحديث قال في اللسان قال ابن عدى هذا الذي ضمه ابن عدى

(كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم) أى الخليفة من قريش علي ما وجب واطرد أو وإمامكم في الصلاة رجل منكم كما في مسلم أن يقال له صل بنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه لهذه الأمة وقال الطبري معنى الحديث أى يؤمكم عيسى حال كونكم في دينكم وصحح المولى التفتازاني أنه يؤمهم ويقتدى به المهدي لأنه أفضل إمامته أولى وفي رواية بدل إمامكم منكم ويؤمكم منكم ومعناه يحكم بشريعة الإسلام وهذا استفهام عن حال من يكونون أحياء عند نزول عيسى كيف يكون مرورهم ببقاء هذا النبي الكريم وكيف يكون نظر هذه الأمة وعيسى روح الله بعلي ورواه إمامهم وذلك لا يلزم انفصال عيسى من الرسالة لأن جميع الرسل بعثوا بالدعاء إلى التوحيد والامر بالعبادة والعدل والنهي عما خالف ذلك من جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث إن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها مراعى فيه صلاح من خوطب به فإذا نزل المتقدم في أيام التأخر نزل على وفقه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي تنبيهاً على أن اتباعه لا ينافي الإيمان به بل يوجهه (ق عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضاً

(كيف أنت يا عويمر) أى أخبرني على أى حالة تكون يا عويمر وهو تصغير عامر (إذا قيل لك) من قبل الله تعالى (يوم القيامة أعلت أم جهلت) أعلت قبل لك فإذا عملت فيما علمت وإن قلت جهلت قيل لك فما كان عذرك فيما جهلت ألا تعلمت (هذا من الأدلة الشرعية على قبح الجهل وعلى وبال عدم العمل بالعلم وهو استعظام لما يقع يومئذ من الدهشة والتحير في الجواب والارتباك فيما لاحية في دفعه ولا سبيل إلى التخلص منه وأن ما يحدث المرء به نفسه ويسهله عليها تعال باطل وطمع فيما لا يجدى فأفاد أن الغفلة عن الله على ضربين الجهل بأمر الدين فلا يعرف ما يأتي ولا يعلم ما يذر والسهو عما يعلم ذهباً عن إتيان ما أمر الله به وركوب ما نهاى عنه بشهوة النفس وغرور الدنيا وزخارفها وهذا أقبح النوعين (ابن عساكر) في تاريخه عن (أبي الدرداء)

- ٦٤٤٢ - كَيْفَ بِكُمْ إِذَا كُنْتُمْ مِنْ دِينِكُمْ كَرُوءِيَةَ الْهِلَالِ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٤٤٣ - كَيْفَ يَقْدُسُ اللَّهُ أُمَّةً لَا يَأْخُذُ مِنْ شَدِيدِهِمْ لِضَعْفِهِمْ ؟ - (ه هب) عن جابر - (صح)
- ٦٤٤٤ - كَيْفَ يَقْدُسُ اللَّهُ أُمَّةً لَا يَأْخُذُ ضَعْفُهَا حَقَّهُ مِنْ قُرْبِهَا ، وَهُوَ غَيْرُ مُتَمَتِّعٍ ؟ - (ع هق)
- عن بريدة - (صح)
- ٦٤٤٥ - كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ ؟ - (خ) عن عقبة بن الحرث - (صح)

(كيف بكم) قال الطيبي كيف يسأل بها عن الحال أى ما حالكم وكيف أنتم (إذا كنتم عن) وفي نسخ في (دينكم كروية الهلال) كيف تفعلون وكيف يكون حالكم إذا خفيت عليكم أحكام دينكم فلم تبصروها لغلبة الجهل واستيلاء الرين على القلب وهو استعظام لما أعد لهم وتهويل لهم وأنهم يقعون في أمر مهول لا يخلص منه (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة)

(كيف يقدر الله أمة لا يؤخذ من شديد لضعفهم) استخبار فيه إنكار وتعجيب أى أخبروني كيف يطهر الله قوما لا ينصرون الظالم القوى على العاجز الضعيف مع تمسكهم من ذلك أى لا يطهرهم الله أبداً فما أعجب حالكم إن ظننتم أنكم مع تهاديكم في ذلك تطهركم ولأن التقديس من قدس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد ويقال قدس إذا طهر ، لأن مطهر الشيء بعده عن الأقدار (ه هب عن جابر) بن عبدالله

(كيف يقدر الله أمة) أى من أين يتطرق إليها التقديس والحال أنه (لا يأخذ ضيفها حقه من قوتها وهو غير متمتع) بفتح التاء أى من غير أن يصيبه ويزعجه قال القاضي ترك الحديث أفصح من موافقة المصيبة لأن النفس تلذذ بها وتميل إليها ولا كذلك ترك الإنكار عليها فترك إزالة المنكر مع القدرة أبلغ في الذم وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس أن ذنب النبي أيوب الذي ابتلى به أنه استعان به مسكين على ظالم فلم يعنه (ع هق) وكذلك في الشعب (عن بريدة) قال لما قدم جعفر من الحبشة قال له النبي صلى الله عليه وسلم أخبرني ما أعجب ما رأيته بها قال موت امرأة علي رأسها مكمل فأصابها فارس فرماه فجاءت تله وتقول ويل لك يوم يضع الملك كرسية فيأخذ للظالم من الظالم فذكره قال الهيثمي بعد عزوه لابن يعلى فيه عطاء بن السائب ثقة لكنه اختلط وبقية رجاله ثقات وقال بعضهم عقب عزوه للبيهقي وفيه عمرو ابن قيس عن عطاء أوردته الذهبي في المروكين وقال تركوه واتهم أى بالوضع

(كيف وقد قيل) قاله لعقبة وقد تزوج فأخبرته امرأة أنها أرضعتهما فركب إليه يسأله فقال كيف أى كيف تباشرها وتفرضي إليها وقد قيل إنك أخوها من الرضاع فإنه بعيد من المروعة والورع فمأرقها وانكحت غيره قال الشافعي كأنه لم يره شهادة فذكره له المقام معها تورعا أى فأمره بفراقها لا من طريق الحاكم بل بالورع لأن شهادة المرضعة على فعلها لا يقبل عند الجمهور وأخذ أحمد بظاهر الخبر قبلها ولم يجز بحضرته ترفع ولا أداء شهادة بل كان ذلك مجرد إخبار واستفسار وهو كسائر ما تقبل فيه شهادة النساء الخاص لا يثبت إلا بأربع قاله القاضي قال الطيبي كيف سؤال عن الحال وقد قيل حال وهما يستدعيان عاملا يعمل فيهما معنى كيف تباشرها وتفرضي إليها وقد قيل إنك أخوها هذا بعيد من المروعة والورع وفيه أنه يجب تجنب مواقع التهم وأنشدوا :

قد قيل ذلك إن صدقا وإن كذبا لما أعددارك عن قول إذا قولا

(خ) في الشهادات (عن) أبي سروعة بكسر المهملة وسكون الراء وفتح الواو والمهملة (عقبة) بصم المهملة وسكون القاف (ابن حارث) بالمثلثة بن عامر القرشي النوفلي من مسلة الفتح ورواه أبو داود في القضاء والترمذي في الرضاع والنسائي في التكاثر .

٦٤٤٦ - كَلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ - (حم خ) عن المقدم بن معد يكرب (تح ه) عن عبد الله بن بسر (حم ه) عن أبي أيوب (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٦٤٤٧ - كَلُوا طَعَامَكُمْ ؛ فَإِنَّ الْبَرَكَهَ فِي الطَّعَامِ الْمَكِيل - ابن النجار عن علي - (صح)

فصل في المحلى بال من هذا الحرف

٦٤٤٨ - الْكَافِرُ يُلْجَمُهُ الْعَرَقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقُولَ : أُرْحَنِي وَلَوْ إِلَى النَّارِ - (خط) عن ابن مسعود

٦٤٤٩ - الْكِبَارُ : الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ ، وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ - (حم خ ت ن) عن ابن عمرو - (صح)

٦٤٥٠ - الْكِبَارُ سَبْعٌ ، الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَةِ ، وَالْفِرَارُ

(كلوا طعامكم) عند البيع وخروجه من مخزنه (يبارك لكم فيه) أى يحصل فيه الخير والبركة والنمو بنى الجهالة عنه أما فى البيع والشرا فظاهر وأما كيل ما يخرج له لئلا يفلته إذا أخرجه جزافاً قد ينقص عن كفايتهم فيتضررون أو يزيد فلا يعرف ما يدخر لتنام السنة فأمر بالكيل ليلفهم المدة التى ادخر لها قال ابن الجوزى وغيره وهذه البركة يحتمل كونها للتسمية عليه وكونها لما بورك فى مدأهل المدينة بدعوته ولا ينافيه خبر عائشة أنها كانت تخرج قوتها بغير كيل فبورك لها فيه حتى عمت المدة التى تبلغ إليها عند انقضائها لأن ما هنا فى طعام يشتري أو يخرج من مخزنه فبركته بكيه لإقامة القسط والعدل وعائشة كالتة اختباراً لدخله النقص وقوله يبارك بالجزم جواباً للأمر (حم خ) فى الاطعمة (عن المقدم) بكسر الميم (بن معد يكرب) غير معروف (تح ه) عن عبد الله بن بسر حم ه عن أبي أيوب طب عن أبي الدرداء

(كلوا طعامكم فإن البركة فى الطعام المكيل) قال البعض كأنه يشير إلى أنه إذا علم كيله ووزنه حلت البركة بنى الجهالة ونفى النعمة عن الطعام بيده وكان بعضهم إذا أنفذ حاجة مع غلامه ختمها ويقول فيه قائدتان سلامة سرى من سوء الظن بالغلام ويمتنع من الحياة ويعوده الأمانة لكن مجرد الكيل لا يحصل البركة ما لم ينضم له قصد الامتثال فيما يشرع كيله ومجرد عدم الكيل لا ينزعها ما لم ينضم له قصد الاختبار والمعارضة (ابن النجار) فى تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين ورواه القضاعى وغيره وقال بعضهم حسن غريب

فصل فى المحلى بال من هذا الحرف

(الكافر يلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول) يارب (أرحنى ولو إلى النار) أى ولو بصرفى من الموقف إلى جهنم لكونه يرى أن ما فيه أشد منها وفيه أن العذاب لا يكون فى الآخرة بإدخال الجحيم فقط بل قد يكون بأواع أخر تقدم على دخولها (خط) فى ترجمة علي بن عبد الملك الطائى (عن ابن مسعود) وفيه بشر بن الوليد قال الذهبى صدوق لكنه لا يعقل كان قد خرفه (الكبار) جمع كبيرة وهى كل ما كبر من المعاصى وعظم من الذنوب واختلاف فيها على أقوال والأقرب أنها كل ذنب رتب الشارع عليه حدا وصرح بالوعيد عليه (الإشراك بالله) بالرفع خبر المبتدأ المقدر (وعقوق الوالدين) بأن يفعل الولد ما يتأذى به الوالد تأذياً ليس بهين مع كونه ليس من الأعمال الواجبة ذكره النووى كابن الصلاح (وقتل النفس) بغير حق (واليمين الغموس) والواو فى الأربعة للمطف على السابق والشرك أعظمها (حم خ ت ن) عن ابن عمرو

(الكبار سبع) قالوا يارسول الله وما هن؟ قال هن (الشرك بالله) بأن يتخذ معه إلهاً غيره (وعقوق الوالدين) أى

مِنَ الرَّحِفِّ ، وَأَكَلَ الرَّبَا وَأَكَلَ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالرَّجُوعُ إِلَى الْأَعْرَابِيَّةِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ - (طس) عن أبي سعيد - (صح)

٦٤٥١ - الْكِبَائِرُ : الشَّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْإِيَّاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ، وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ - البزار عن ابن عباس - (صح)

٦٤٥٢ - الْكِبَائِرُ : الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَةِ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ ، وَالْفِرَارُ يَوْمَ الرَّحْبِ ،

الأصلين المسلمين وإن عليا (وقتل النفس التي حرم الله) قتلها (إلا بالحق) كالنكاح والقتل بالردة والرجم (وقذف) المرأة (المحصنة) بفتح الصاد أى التي أحصنها الله من الزنا وبكسر هاء اسم فاعلة أى التي حصنت فرجها من الزنا (والفرار) أى الهرب (من الرحف) يوم القتال في جهاد الكفار (وأكل الربا) أى تناوله بأى وجه كان (وأكل مال اليتيم) أى الطفل الذى مات أبوه والمراد بنير حق قال الذهبي في الكبائر وفرار الفار عن سلطانه أعظم وزرا من فرار الفار من عسكر خذلوا ثم انضم إلى بلد سلطانه وكذا فرار من لم يفرار سلطانه أخف كالجند في فرارهم (والرجوع إلى الأعرابية بعد الهجرة) هذا يدل على انقسام الكبائر في عظمها إلى كبير وأكبر؛ وأخذ منه ثبوت الصغيرة لأن الكبيرة بالنسبة إليها أكبر منها وما وقع للأستاذ الباقلاني والإمام من أن كل ذنب كبيرة وتفهيم الصغيرة فإنما هو نظر إلى عظمة من عصى الرب فكبرها وتسمية معصية الله صغيرة مع وفاتهم في الحرج على أنه لا يكون بمطلق المعصية فالخلف لفظي يرجع إلى مجرد التسمية ثم إنه لا يلزم من كون المذكورات أكبر الكبائر استواء رتبها في نفسها كما إذا قلت زيد وعمرو أفضل من بكر فإنه لا يقتضى استواءهما قال الطيبي ليس لقائل أن يقول كيف عدما هنا سبعا وفي أحاديث أخر أكثر لأنه إنما أنهى في كل مجالس ما أوحى إليه أو سنع له باقتضاء أحوال السائل وتفاوت الأوقات فلا ضبط أن تجمع كلها وتجعل مقياسا عليها كما بينه ابن عبد السلام (طس عن أبي سعيد) الخدرى روى المصنف أصحته والامر بخلافه ففيه عبد السلام بن حرب أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال صدوق وقال ابن سعد في حديثه ضعف وإسحاق ابن عبد الله بن أبي فروة ساقه الذهبي في الضعفاء وقال متروك وإه

(الكبائر) جمع كبيرة قال أبو البقاء وهي من الصفات الغالبة التي لا يكاد يذكر الموصوف معها (الشرك بالله) أى أن تجعل لله ندا وتعبد معه غيره من حجر أو شجر أو شمس أو قر أو نبي أو شيخ أو جنى أو نجم أو غير ذلك قال الله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار، من أشرك به ومات مشركا فهو من أصحاب النار قلت كما أن من آمن به ومات مؤمنا فمن أهل الجنة وإن عذب (والإيَّاس من روح الله) بفتح الراء (والقنوط من رحمة الله) قال القاضي ليس لقائل أن يقول كيف عد الكبائر هنا ثلاثا أو أربعا وفي حديث أخر سبعا لأنه لم يتعرض للحصر في شيء من ذلك ولم يعرب به كلامه أما في هذا الحديث فظاهر وأما في رواية السبع فلأن الحكم مطلق والمطلق لا يقيد بالحصر فإن قلت بل الحكم فيه كلى إذ اللام في الكبائر للاستغراق قلت لو كانت للاستغراق لالجبس كان المعنى كل واحدة من هذه الخصال وهو فاسد أما في رواية اجتدوا السبع الموقفات فإنه لا يستدعى عدم اجتناب غيرها ولا أن غيرها غير موبق لا بلفظه ولا بمعناه ومفهوم اللقب ضعيف مريب (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) قال إن رجلا قال يا رسول الله ما الكبائر فذكره. روى المصنف لحسه قال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن

(الكبائر الإشراك بالله) أى مطلق الكفر وتخصيص الشك لفظية في الوجود حالته واحتمال إرادة تخصيصه

وَأَكَلَ مَالَ الْيَتِيمِ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمِينَ، وَالْحَادُّ بِالْبَيْتِ قَبْلَكُمْ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا - (هـ) عن ابن عمر - (ص)

٦٤٥٣ - الْكِبَرُ مَنْ بَطَرَ الْحَقَّ وَغَمَطَ النَّاسَ - (دك) عن أبي هريرة - (ص)

٦٤٥٤ - الْكِبَرُ الْكِبَرُ - (ق د) عن سهل بن أبي حنيفة

٦٤٥٥ - الْكَذِبُ كُلُّهُ إِثْمٌ، إِلَّا مَا نَفَعَ بِهِ مُسْلِمٌ، أَوْ دَفَعَ بِهِ عَن دِينٍ - (ح) عن ثوبان - (ح)

رد بأن بعض الكفر أقبح من الشرك وهو التعطيل لأنه نفي مطلق والاشراك إثبات مقيد (وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار يوم الزحف) أي الإذبار للفرار يوم الازدحام للقتال والزحف الجماعة الذين يزحفون أي يمشون بمشقة (وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين) مصدر عق والدع يعق عقوقاً فهو عاق أذاه وعصاه وخرج عليه (والحاد بالبيت) أي ميل عن الحق في الكفة أي حرماًها (قبلتكم أحياءاً وأمواتاً) فيه انقسام الذنوب إلى كبير وأكبر فيفيد ثبوت الصفات لأن الكبيرة بالنسبة إليها أكبر منها وقد فهم الفرق بين الكبيرة والصغيرة من مدارك الشرع وقد جاء في عدة أخبار ما يكفر الخطايا ما يمكن كذا ثبت به أن من الذنوب ما يكفر بالطاعة ومنها ما لا يكفر وذلك عين المدعى ولهذا قال حجة الاسلام إنكار الفرق بين الكبيرة والصغيرة لا يليق بفقهاء واعلم أن هذا الحديث قد روى بأنهم من هذا ولفظه الكبائر تسع الشرك بالله وقتل مؤمن بغير حق وفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم ما من رجل يموت لم يعمل هؤلاء الكبائر ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا كانت مع النبي صلى الله عليه وسلم في دار أبوابها مصاريع من ذهب قال الذهبي في الكبائر إسناده صحيح ورواه عليه علامة أبي داود والنسائي فكان ينبغي للتأليف إنباه (عق عن ابن عمر) بن الخطاب رمز أصحته وفيه عبد الحميد بن سنان قال في الميزان لا يعرف ووثقه بعضهم وقال البخاري حديثه عن ابن عمر فيه نظر

(الكبر من بطر الحق) أي فعل من بطره أي دفعه وأنتكره وترفع عن قبوله (وغمط الناس) بطاء مهملة كذا بخط المؤلف وهي رواية مسلم وفي رواية الترمذي غمض بغين معجمة وصاد مهملة بدل الطاء قال القاضي فالمعنى واحد قال الفزالي وقوله غمض الناس أي ازدحام واحترقهم وهم عباد الله أمثاله أو خير منه واطر الحق رده وقال القاضي البطر الحيرة والمعنى التحير في الحق والتردد فيه أو معناه التكبر عن الحق وعدم الالتفات إليه أو معناه إبطاله وتضييعه من قولهم ذهب دم فلان بطراً أي هدراً وغمط الناس احتقارهم والتهاون بحقوقهم والتكبر منازعته في صفته الذاتية التي لا يستحقها غيره لمن نازعه إياه فالتار منواه لعقوبة التكبر في الدنيا المقت من أولياء الله والذلة بين عباد الله (دك عن أبي هريرة) ورواه يعلى عن ابن مسعود وهو في مسلم من جملة حديث

(الكبر الكبر) بضم الكاف والباء ونصب آخره على الإغراء أي كبر الكبر أو ليبدأ الأكبر بالكلام أو قدموا الأكبر إرشاداً إلى الأدب في تقديم الأس قاته وقد حضر إليه جمع في شأن صاحب لهم وجدوه قتيلاً في خير فلم يعرف قاتله فبدأ أصغرهم ليتكلم فدكره ثم طالبهم بيعة فقالوا مالنا بينة قال فيحلفون قالوا ما نرضى بأيمان اليهود فكروا أن يبطل دمه فوداه بمائة من إبل الصدقة أي اشتراها من أصحابها بعد ما ملكوها قال القاضي خبر القسامة أصل من أصول الشرع به أخذ العلماء كافة وإنما اختلفوا في كيفية الأخذ (ق د عن سهل بن أبي حنيفة) الحزرجي صحابي مشهور

(الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلم) محترم في نفس أو مال (أو دفع به عن دين) لأنه لغير ذلك غش وخيانة ومن ثم كان أشد الأشياء ضرراً والصدق أشدهما نفعاً وقبح الكذب مشهور معروف إذ ترك الفواخش تركها ولو فعلها

٦٤٥٦ - الكَذْبُ يَسْوَدُ الْوَجْهَ ، وَالنَّمِيمَةُ عَذَابُ الْقَبْرِ - (هب) عن أبي برزة - (ض)
٦٤٥٧ - الْكُرْسِيُّ لَوْلُو ، وَالْقَلَمُ لَوْلُو ، وَطُولُ الْقَلَمِ سَبْعُمِائَةِ سَنَةٍ ، وَطُولُ الْكُرْسِيِّ حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ
الْعَالَمُونَ - الحسن بن سفيان (حل) عن محمد بن الحنفية مرسلًا - (ض)

بفعله لموضع من القبح كوضع الصدق من الحسن ولهذا أجمع على حرمة إزالته ضرورة أو مصلحة قال الغزالي وهو من أمهات الكثر قال وإذا عرف الإنسان بالكذب سقطت الثقة بقوله وازدرت العيون واحتقرته النفوس وإذا أردت أن تعرف قبح الكذب فانظر إلى قبح كذب غيرك وفور نفسك عنه واستحقارك لصاحبه واستحقاقك ما جاء به قال ومن الكذب الذي لا إثم فيه ما اعتيد في المبالغة كحنت ألف مرة فلا يأثم وإن لم يبلغ ألفا قال وبما يعتاد الكذب فيه ويتساهل أن يقال كل الطعام فيقول لأشتهيه وذلك منهى عنه وهو حرام إن لم يكن فيه غرض صحيح وقال الراغب الكذب عار لازم وذل دائم وحق الإنسان أن يعود الصدق ولا يترخص وأدنى الكذب لمن استحلاه عسر عليه فطامه وقال بعض الحكماء كل ذنب يرجى تركه بتوبة إلا الكذب لكم رأينا شارب خمر أقطع وأصا نزع ولم ترك ذنبا رجوع وعوتب كذاب في كذبه فقال لو تغرغرت به وتطعمت حلوة ما صبرت عنه طرفة عين (الرويان) في مسنده (عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم رمز لحسته

(الكذب يسود الوجه) لأن الإنسان إذا قال بلسانه ما لم يكن كذبه الله وكذبه إيمانه من قلبه فيظهر أثر ذلك على وجهه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال البيهقي والكذب مراتب أعلاها في القبح والتحريم الكذب على الله ثم رسوله ثم كذب المرء على عبته فلسانه لجوارحه وكذبه على والديه ثم الأقرب فالأقرب أغظ من غيره (والنميمة عذاب القبر) أي هي سبب له وأوردها عذب ذم الكذب إشارة إلى أن من الصدق المدح ما يذم كالنميمة والغيبة والسعاية فإنها تقبح وإن كان صدقا لذلك قيل كفى بالنميمة ذما أنه يقبح فيها الصدق (تنبيه) قال الراغب الكذب إما أن يكون اختراع قصة لأصل لها أو زيادة في قصة أو نقصان أو تحريف أو تغيير عبارة فالاختراع يقال له الافتراء والاختلاق والزيادة والنقص يقال له ذنب وكل من أراد كذبا على غيره فإما أن يقول بحضرة المقول فيه أو بغيته وأعظم الكذب ما كان اختراعا بحضرة المقول فيه وهو المبرع عنه بالبهتان والداعي إلى الكذب محبة النفع الدنيوي وحب الترويس وذلك أن المخبر يرى أن له فضلا على المخبر بماعله فيظن أنه يحلب بقوله فضيلة ومسرورة وهو يجلب به نقصة وفضيحة كذبة واحدة لا توازي مسرات (هب) من حديث زياد بن المنذر عن أبي داود (عن أبي برزة) مرفوعا وقصة صنع المصنف أن البيهقي خرج وسكت عليه والامر بخلافه بل أعله فقال عقبه في هذا الاسناد ضعف اه وقد تساهل في إطلاقه عليه الضعف وحاله أظن من ذلك فقد قال الهيثمي وغيره فيه زياد بن المنذر وهو كذاب اه - فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(الكُرْسِيُّ لَوْلُو والقَلَمُ لَوْلُو وطُولُ الْقَلَمِ سَبْعُمِائَةِ سَنَةٍ) أي مسيرة سبعمائة عام والظاهر أن المراد به التكثير لا التحديد كمنظاره (وطُولُ الْكُرْسِيِّ حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ الْعَالَمُونَ) قال في الكشف في آية الكرسي هذا تصوير لعظمة الله وتخييل لأن الكرسي عبارة عن المقعد الذي لا يزيد على القاعد وهنا لا يتصور ذلك وقال في الكشف الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وقوله وسع كرسيه السموات والأرض تصويرا لعظمته وتخييل فقط ولا كرسى ثمة ولا قاعد وما قدروا الله من قدره اه وقال الجمهور الكرسي مخلوق عظيم مستقل بذاته وقال الإمام الرازي قد جاء في الأخبار الصحيحة أن الكرسي جسم عظيم مستقل بذاته تحت العرش وفوق السماء السابعة ولا امتناع من القول به فوجب القول بإثباته (الحسن بن سفيان، حل عن محمد بن الحنفية مرسلًا) هذا تصريح من المصنف بأن أبا نعيم لم يروه إلا مرسلًا وهو ذهول عجيب فانه إنما رواه عن الحنفية عن أبيه أمير المؤمنين مرفوعا

٦٤٥٨ - الْكَرَمُ : التَّقْوَى ؛ وَالشَّرَفُ : التَّوَاضُّعُ ، وَالْيَقِينُ : الْغَيُّ - ابن أبي الدنيا في اليقين عن يحيى ابن أبي كثير مرسلًا

٦٤٥٩ - الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - (حم) (خ) عن ابن عمر (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٦٤٦٠ - الْكَثْرُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَلَكِنْ يَقْطَعُهَا الْقَرْقَرَةُ - (خط) عن جابر - (ض)

٦٤٦١ - الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ الْبَيْمُ شَيْطَانٌ - (حم) عن عائشة - (صح)

ثم إن فيه عندهما عنبية بن عبد الرحمن فقد مر قول الذهبي وغيره فيه متروك متهم (الكرم التقوى والشرف التواضع) قال السكري أراد أن الناس متداولون وأن أحسابهم إنما هي بأفعالهم لا بأناسهم قال الجماح بن أرطاة لسوار بن عبد الله أهلكني حب الشرف فقال سوار اتق الله تشرف (واليقين الغنى) فإن العبد إذا نيقن أن له رزقاً قدر لا يتخطاه عرف أن طلبه لما لم يقدر عناء لا يفيد سوى الحرص والطمع المذمومين فنع برزقه وشكر عليه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في اليقين) أي في كتاب اليقين (عن يحيى بن كثير مرسلًا) ورواه السكري عن عمر بلفظ الكرم التقوى والحسب المال لست بخير من فارس ولا نبلي إلا بنفوى (الكريم) أي الجامع لكل ما يحمد (ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم) قال في التنقيح ابن الأول مرفوع وما بعده مجرور وكذا قوله الآتي يوسف بن يعقوب إلى آخره فإن ابن الأول صفة الكرم المرفوع وأما البواق لصفة للكريم المجرور قال فليتنبه لذلك فإنه مما يخفى اه . وهذا من تتابع الإضافات لكنه غير مستكره قال في دلائل الإعجاز عازياً للصاحب بن عباد إياك والإضافات المتداخلة فإنها لا تحسن لكنه إذا سلم من الاستكراه ملح ولطف وكتب ابن في الثلاثة بدون ألف لعله من تصرف النساخ وصوابه إثباتها لوقوعها بين الصفات (يوسف) بالرفع خبر المبتدأ وهو قوله الكرم (ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم) نسب مرتب لما ذكر من ألف والنشر وأي كرم أكرم من حاز مع كونه ابن ثلاثة أنبياء . مراسلين شرف النبوة وحسن الصورة وعلم الرؤيا ورئاسة الدنيا وحيطة الرعايا في القحط والبلاء قال الشاعر :

إني السرى إذا سرى لنفسه هـ وابن السرى إذا سرى أسراهما

وقد وقع قوله الكرم ابن الكرم الخ . وزونا ولا تعارض بينه وبين قوله تعالى وما علنناه الشعر لأنه لم يقع منه قصداً (حم خ) في تفسير يوسف (عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن أبي هريرة) وروى الحاكم فاستدركه وعجب من الذهبي كيف أقره عليه وغلط الطبري فقال رواه الشيخان والذي روياه إنما هو خبر أكرم الناس المال (الكثرة) بكسر الكاف ظهور الأسنان للضحك (لا يقطع الصلاة ولكن يقطعها القرقرة) أي الضحك العالي إن ظهر به حرفان أو حرف مفهم عند الشافعية وقال أبو حنيفة الفقهية بطلها مطلقاً (خط عن جابر) وفيه ثابت ابن محمد الزاهد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعف لفظه ورواه عنه الطبراني في الصغير مرفوعاً وموقوفاً قال الهيثمي ورجاله موقوفون

(الكلب الأسود البيم) أي الذي لاشية فيه بل كله أسود خالص شيطان سمي شيطاناً لكونه أعقر الكلاب وأخبثها وأفظها نقماً وأكثرها نفاقاً ومن ثم قال أحمد لا يحمل الصيد به ولا يؤكل مصيده لأنه شيطان وقال الثلاثة لا فرق بين الأسود وغيره وليس المراد بالحديث إخراجه من جنس الكلاب لأنه إذا ولغ في الإثاء بفعل كثيره ولا يزداد وأخذ بظاهر هذا الخبر المالكية فنعموا اقتناء الأسود لإلحاحه نحو صيد أو حرس وجوزوا قتله دون غيره والأصح

٦٤٦٢ - الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ، فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا - (ت ه) عن أبي هريرة ، ابن عساكر عن علي - (ح)

٦٤٦٣ - الْكَلِمَةُ مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ - (حم ق ت) عن سعيد بن زيد (حم ق ه) عن أبي سعيد وجابر ، أبو نعيم في الطب عن ابن عباس ، وعن عائشة - (هـ)

عند الشافعية حال اقتنائه لما ذكر وجواز قتل العقور لا غيره مطلقا قيل ولولا أن لسان الكلب معقول لتكلم (حم عن عائشة) رمز المصنف لصحته وليس كما ينبغي فقد قال الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم ثقة لكنه مدلس وبقي رجاله رجال الصحيح

(الكلمة الحكمة) قال الثوري روى بالإضافة وروى الكلمة الحكمة بالياء وكل قريب فالمراد بالكلمة الحكمة المفيدة والحكمة التي أحكمت مبادئنا بالعلم والعقل والحكيم المتقن للأمور الذي له غور فيها قال الطيبي وعلى الرواية الأولى يعني الكلمة الحكمة جعل الكلمة نفس الحكمة مبالغة وعلى رواية الحكمة يكون من الإسناد المجازي لأن الحكيم قائلها (ضالة المؤمن) أي مطلوبه فلا يزال يطلبها كما يتطلب الرجل ضالته (فحيث وجدها فهو أحق بها) أي بالعمل بها واتباعها يعني أن كلمة الحكمة ربما فُتق بها من ليس لها بأهل ثم رجعت إلى أهلها فهو أحق بها كأن صاحب الضالة لا ينظر إلى خسارة من وجدها عنده. خطب الحجاج فقال : إن الله أمرنا بطلب الآخرة وكفانا مؤنة الدنيا فليت كفانا مؤنة الآخرة وأمرنا بطلب الدنيا فقال الحسن خذوها من فاسق الحكمة ضالة المؤمن ، ووجد رجل يكتب عن بحث شيئا فعوتب فقال الجوهرية النفيسة لا يشينها سخافة غائتها ودناءة بائعها قال بعضهم والحكمة هنا كل كلمة وعظمتك أو زجرتك أو دعوتك إلى مكرمة أو نهتك عن فيحة وقال القاضي الكلمة هنا بمعنى الكلام والحكمة المحكمة وهي التي تدل على معنى فيه دقة للحكيم الفطن المتقن الذي له غور في المعاني وضالته مطلوبه والمعنى أن الناس متفاوتة الأقدام في فهم المعاني واستنباط الحقائق المحتجبة واستكشاف الأسرار المرموزة فمن قصر فهمه عن إدراك حقائق الآيات ودقائق الأحاديث ينبغي أن لا يشكر على من رزق فهمها وألم بتحقيقها ولا ينزع فيه كما لا ينزع صاحب الضالة في ضالته إذا وجدها وأن من سمع كلاما ولم يفهم معناه أو لم يبلغ كنهه فعليه أن لا يضعه ويحمله إلى من هو أفقه منه فلهذه يفهم منه مالا يفهمه ويستنبط مالا يمكنه استنباطه كما أن الرجل إذا وجد ضالة مضية فلا يضعها بل يأخذها ويتفحص عن صاحبها حتى يجده فيردها عليه فإن العالم إذا سئل عن معنى ورأى في السائل دراية وفطنة يستعديها لفهمه فعليه أن يلمه ولا يمنعه

(تنبيه) قال العارف ابن عربي لا يحببك أي الناظر في العلم النبوي الموروث إذا وقفت على مسألة من مسائله ذكرها فيلسوف أو متكلم أن تقلها وتعمل بها لتكون قائلها لادين له فإن هذا قول من لا تحصيل له إذا فيلسوف ليس كل علم باطلا فإذا وجدنا شرا لا يابها قبلنا سببا فيها وصفوه من الحكم والتبرئ من الشهوات ومكائد النفوس وما تطوى عليه من سوء الضمائر (ت) في العلم (هـ) في الزهد كلاهما عن إبراهيم بن الفضل عن سعيد المقبري (عن أبي هريرة ، ابن عساكر) في تاريخه وكذا القضاعي (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإبراهيم بن الفضل مضاف له . وقال في المال قال يحيى إبراهيم ليس حديثه بشي . رمز المصنف لحسنه وقال العامري غريب

(الكأنة) يفتح الكاف وسكون الميم وبعدها همزة شئ . أيضا كالشحم يثبت بنفسه (من المن) الذي نزل على بني إسرائيل أي بما خافه الله لهم في التيه كان ينزل عليهم في شجرهم مثل السكر أو هو الترنجيم أو من شئ يشبه طبا

- ٦٤٦٤ - الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وَالْمَنُّ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ - أبو نعيم عن أبي سعيد - (ص)
 ٦٤٦٥ - الْكَنُودُ : الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ ، وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ ، وَيَضْرِبُ عَبْدَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
 ٦٤٦٦ - الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ : حَاقَتْهُ مِنْ ذَهَبٍ ، وَنَحْرَاهُ عَلَى الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ ، تَرْبَتُهُ أَطْيَبُ رِيحًا مِنَ الْمِسْكِ ، وَمَاؤُهُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَشَدُّ يَأْضًا مِنَ الثَّلْجِ - (حم ت ه) عن ابن عمر - (ص)

أو طعاماً أو نفعا أو من حيث حصولها بلا تعب لكونه يبت نفسه بغير استنابات أو أراد بالמן النعمة وزعم أن المراد به مما من الله به على عباده بآياته ظاهر السب وهو أن جمعا من الصحب قالوا بما نرى الكماء إلا الشجرة التي اجثت من فوق الأرض ما لها من قرار والله ما نرى لها أصلا في الأرض ولا فرعاً في السماء وقال قوم هي جذرى الأرض فلا نأكلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (وماؤها شفاء للعين) إذا خلط بالدواء كالتوبيا لا مفرداً لأنه يؤذيها وقال النووي بل مطلقاً وقيل إن كان الرمد ساراً فساؤها البحت شفاء وإلا فخلوطاً قال الديلمي أنا جربت ذلك أمرت أن تقطر عين جارية بمائها وقد أعني الأطباء علاجها فبرأت وقال ابن القيم اعترف فضلاء الأطباء كالمسيحي وابن سينا بأن الكماء تجلو العين (حم ق ت عن سعيد بن زيد حم ن ه عن أبي سعيد) الحدرى (وجابر) بن عبدالله (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوى (عن ابن عباس وعن عائشة)

(الكماء من المن) مصدر بمعنى المفعول أى الممنون به (والمن من الجنة وماؤها شفاء للعين) أى شفاء من داء العين إذا خلط مع أدوية لا مفرداً ذكره الزمخشري قال ابن جرير وإنما خص الكماء مع مشاركة الكشوت في حدوته في العراق بلا أصل لأنه يقتضى ثم يربى ويشو فينمو بخلاف الكماء وقال بعضهم أشار بإدخال من على المن إلى أنها فرد من أفرادها فالترجيح فرد من أفراد المن وإن غلب استعمال المن عليه عرفاً والمن أنواع من النبات الذى يؤخذ عفاً بلا علاج وماؤها شفاء للعين أى شفاء لداء العين إذا خلط بغيره من الأدوية الالاقفة لا مفرداً ذكره الزمخشري وحكى إبراهيم بن الحرث عن صالح وعبد الله بن أحمد بن حنبل أنهما اشتكيا أعينهما فأخذوا الكماء وحصرهما واكتحلا بمائها لهماجت أعينهما ورددا قال ابن الجوزى وحكى شيخنا ابن عبد الباقي أن رجلاً حصر مائه واكتحل به فذهبت عينه قال ابن حجر والذى يزيل الإشكال عن هذا الاختلاف أن الكماء كثيرها خلق في الأصل سليماً من المضار ثم عرضت له آفات من نحو جوار وامتزاج فالكماء في الأصل نافع وإنما عرض له المضار بالمجاورة واستعمال كل ماوردت به السنة بصدق ينفع مستعمله ويدفع عنه الضرر لئنه والعكس بالعكس (أبو نعيم) في الطب (عن أبي سعيد) الحدرى (الكنود) بفتح الكاف وضم التون مخففاً للكافر والعاصى والمراد به في القرآن (الذى يأكل وحده) تيباً وتكبراً ونزهاً على غيره واستحقاراً له (ويمنع رفقته) بكسر فسكون عطائه وحلته (ويضرب عبده) أو أمته أو زوجته حيث لا يجوز الضرب وهذا قاله لما سئل عن تفسير الآية (طب) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) وفيه الوليد بن مسلم وقد سبق

(الكوثر) فوعى من الكثرة المفرطة (نهر في الجنة حاقناه) أى جانباه (من ذهب) يمتلئ مثل الذهب في النظارة والاضياء ويحتل الحقيقة وأخذ بهذا جمع مفسرون فرجعوا أنه نهر في الجنة ورجع آخرون أنه حوض في القيامة لخبر مسلم ونكل وجهة هو وليها (ونحراه على الدر) أى التؤؤ (والياقوت) لا يعارضه ما في رواية أن طينه مسك لجواز كون المسك تحت التؤؤ والياقوت كما يدل له قوله (تربته أطيب ريحاً من المسك وماؤه أحلى من العسل وأشد ياضاً من الناج) لا يلزم من ذلك الاستغناء عن أنهار العسل كما أنهم لاها ليست للشرب (حم ت ه عن ابن عمر)

٦٤٦٧ - الْكَوْثَرُ نَهْرٌ أَعْطَانِيهِ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ : تَرَابُهُ مِسْكٌ أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، تَرْدُهُ طَيْرٌ أَعْنَاقُهَا مِثْلُ أَعْنَاقِ الْجُرُزِ ، آكَلُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا - (ك) عن أنس - (ص)

٦٤٦٨ - الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ ، وَعَمَلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا ، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي - (حم ت ه ك) عن شداد بن أوس - (ص)

ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه ، وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس موقفاً في قوله تعالى : إنا أعطيناك الكوثر . هو نهر في الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل شاطئه اللؤلؤ والبرجد والياقوت خص الله به نبيه قبل الأنبياء وما ذكر في عمته قد يخالفه ما أخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً عن ابن عباس مرفوعاً بإسناد حسن عن سمك أنه قال في حديث لابن عباس أنهار الجنة في أخدود قال لا لكنها تجري على أرضها مستكفة لا تفيض ههنا ولا ههنا وأجيب بأن المراد إنما ليست في أخدود كالجداول ويجري الأنهار التي في الأرض بل سائجة على وجه الأرض مع عظمها وارتفاع حافتيها فلا ينافي ما ذكر في عمقها

(الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة) وهو النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحاً في البخاري (ترابه مسك أبيض من اللبن وأحلى من العسل تردة طير أعناقها مثل أعناق الجرير وآكلها أنعم منها) قال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وعكس آخرون والصحيح أن له حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل في الجنة وكل منهما يسمى كوثرًا قال ابن حجر وفيه نظر لأن الكوثر داخل الجنة كما في هذا الحديث وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثر لأنه يمد منه (ك عن أنس) بن مالك (الكيس) أي العاقل قال الزمخشري الكيس حسن التاني في الأمور والكيس المنسوب إلى الكيس المعروف به وقال ابن الأثير الكيس في الأمور يجري مجرى الرفق لها وقال الراغب الكيس القدرة على جودة استنباط ما هو أصلح في لوغ الخير وتسميتهم الغادر كيساً إما على طريق التهم أو تنبيهاً على أن الغادر بعد ذلك كيساً (من دان نفسه) أي حاسبها وأذلها واستعبد لها وقهرها يعني جعل نفسه مطيعة متفاداة لأوامر ربها قال أبو عبيد الدين الدأب وهو أن يداوم على الطاعة والدين الحساب قال ابن عربي كان أشياخنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه في دفتر فإذا كان بعد العشاء حاسبوا نفوسهم وأحضروا دفرهم ونظروا فيما صدر منهم من قول وعمل وقابلوا كلا بما يستحقه إن استحق استغفاراً استغفروا أو التوبة تابوا أو شكراً شكروا ثم ينامون فردنا عليهم في هذا الباب الخواطر فكنا نقيدها بغيره ونفوسنا ونهم به ونحاسبها عليه (وعمل لما بعد الموت) قبل نزوله ليصير على نور من ربه فالموت عاقبة أمور الدنيا فالكيس من أبصر العاقبة واللاحق من عى عنها وحجبته الشهوات والغفلات (والعاجز) المقصر في الأمور وهذا ما وقعت عليه في النسخ ورواه العسكري بلفظ الفاجر بالفاء (من أتبع نفسه هواها) فلم يكفها عن الشهوات ولم يمنعه عن مقارنة المحرمات واللذات (وتمنى على الله) زاد في رواية الأمامي بتشديد الياء جمع أمنية أي فهر مع تقصيره في طاعة ربه واتباع شهوات نفسه لا يستعد ولا يعتذر ولا يرجع بل يتمنى على الله العفو والمالية والجنة مع الإصرار وترك التوبة والاستغفار قال الطبري والعاجز الذي غلبت عليه نفسه وقهرته فأعطاها ما تشتهيه، قوبل الكيس بالعاجز والمقابل الخنق للكيس السفيه الرأي وللعاجز القادر إيذاناً بأن الكيس هو القادر والعاجز هو السفيه وأصل الأمانة ما يقدره الإنسان في نفسه من متى إذا قدر ولذلك يطلق على الكذب وعلى ما يتمنى قال الحسن إن قوماً ألهمهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ويقول أحدم إلى أحسن الظن بربي وكذبوا أحسن الظن لأحسن العمل وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فأصحبتم من الخاسرين وقال سعيد بن جبير الفرة بالله أن يتأذى الرجل بالمعصية ويتمنى على الله المغفرة قال العسكري وفيه رد على المرجئة

٦٤٦٩ - الْكَيْسُ مَنْ عَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْعَارِي الْعَارِي مِنَ الدِّينِ ، اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ
الْآخِرَةِ - (هـ) عن أنس - (ح)

(باب كان ، وهي الشمائل الشريفة)

وإثبات الوعيد اه قد أفاد الخبر أن التقي مذموم وأما الرجاء فمحمود لأن التقي يفضي بصاحبه إلى الكسل بخلاف
الرجاء فإنه تعليق القلب بمحبوب يحصل حالا قال الغزالي والرجاء يكون على أصل والتقي لا يكون على أصل
فالعبد إذا احتشد في الطاعات يقول أرجو أن يتقبل الله مني هذا اليسير ويتم هذا التقصير ويعفو وأحسن الظن فهاذا رجاء
وأما إذا غفل وترك الطاعة وارتكب المأصي ولم يبال بوعده الله ولا وعيده ثم أخذ يقول أرجو منه الجنة والنجاة
من النار فهذه أمنية لا طائل تحتها سماها رجاء وحسن ظن وذلك خطأ وضلال وهو المشار إليه في الحديث وفيه قال
الحسن إن أقروا ما ألهمهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول إني أحسن الظن بربي وكذب ولو
أحسن الظن بربه لأحسن العمل له (تنبيه) قال الزعزعي الأمانى جمع أمنية وهي تقدير الوقوع فيما يترامى إليه
الآمل اه وقال غيره التقي طلب ما لا مطمع فيه أو ما فيه عسر فالأول نحو قول الهرم : أليت الشباب يعود يوما .
الثاني نحو قول العادم ليت لي مالا فأجمع منه فإن حصول المال ممكن لكن بعسر . والحاصل أن التقي يكون في الممتنع
والممكن لا الواجب كجبي الد (حم ت هـ) في الزهد (ك) في الإيمان من حديث أبي بكر بن أبي مرزوق الغساني عن
ضمرة (عن شداد بن أوس) قال الحاكم صحيح على شرط البخاري قال الذهبي لا والله أبو بكر واه قال ابن ظاهر
مدار الحديث عليه وهو ضعيف جدا .

(الكيس من عمل لما بعد الموت) من حيث إنه لا خير يصل إليه الإنسان أفضل مما بعد الموت لأن عاجل الحال
يشترك في ذلك ضرره ونفعه جميع الحيوانات بالطبع وإنما الشأن في العمل للأجل لجدير بمن الموت مصرعه والتراب
مضجعه والود أنيسه ومنكر ونكير جليسه والقبر مقره وبطن الأرض مستقره والقيامة مواعده والجنة
أو النار ورده أن لا يكون له ذكر إلا في الموت وما به دة ولا ذكر إلا له ولا استعداد إلا لأجله ولا تدبير إلا
فيه ولا مطلع إلا إليه ولا ترجيح إلا عليه ولا اهتمام إلا به ولا حوم إلا حوله ولا انتظار وتربص إلا له وحقيق
بأن يعتد نفسه من الموتى وبراهما في أصحاب القبور فإن كل ما هو آت قريب والبعيد ما ليس بآت لذلك كان الكيس
من عمل لما بعد الموت ولا يتيسر الاستعداد للشيء إلا عند تجدد ذكره على القلب ولا يتجدد ذكره إلا عند التذكر
بالإصغاء إلى المذكرات والنظر في المنهيات (والعاري العاري من الدين) بكسر الدال بضبط المصنف ، وذلك لأن
الإنسان إذا بلغ وقع في حومة الحرب بين داعي العقل والهوى وداعى الشيطان والهوى ، فإن غالب باعث الدين رذ
جيش الهوى خائفا أو داعي الهوى يسقط نزاع داعي الدين رأسا فالتلبه الشيطان لباس الإيمان فيسمى ويصبح وهو
عريان (اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة) فهو العيش الكامل وما سواه ظل زائل وحال حائل (هـ) من حديث عون بن
عمار عن هشام بن حسان بن ثابت (عن أنس) قال أغنى البهني وعون ضعيف اه . ومن ضعفه أيضا أبو حاتم وغيره
(باب كان وهي الشمائل الشريفة)

قال الراغب : هي عبارة عما مضى من الزمان ، وفي كثير من وصف الله تنبي عن معنى الأزلية نحوه ، وكان الله
بكل شيء عليما ، وما استعمل منه في جنس الشيء متعلقا بوصف له هو موجود فيه فينبه على أن ذلك الوصف لازم
له قليل الانفكاك عنه نحو : وكان الإنسان كفورا ، وإذا استعمل في الماضي جاز أن يكون المستعمل فيه بقى على
حاله وأن يكون تغير نحو فلان كان كذا ثم صار كذا ولا فرق بين مقدم ذلك الزمن وقرب العهد به نحو كان آدم
كذا وكان زيد هنا ، وقال القرطبي : زعم بعضهم أن كان إذا أطلقت عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
لدوام الكثرة والشأن فيه العرف وإلا لأصلها أن تصدق على من فعل الشيء ولو مرة (وهي الشمائل الشريفة) جمع

٦٤٧٠ - كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أبيضَ مَلِيحاً مُقَصِّداً - (م ت) في الشئان عن أبي الطفيل - (ص)

٦٤٧١ - كَانَ أبيضَ، كَأَنَّما صَبِغَ مِنْ فِضَّةٍ، رَجُلَ الشَّعْرِ - (ت) فيها عن أبي هريرة - (ص)

٦٤٨٢ - كَانَ أبيضَ مُشْرِباً بِيَاضِهِ بِحُمْرَةٍ، وَكَانَ أَسْوَدَ الْحَدَقَةِ أَهْدَبَ الْأَشْفَارِ - البيهقي في الدلائل عن علي - (ص)

٦٤٧٣ - كَانَ أبيضَ مُشْرِباً بِحُمْرَةٍ، ضَخَمَ الْهَامَةَ، أَغْرَ، أَبْلَجَ، أَهْدَبَ الْأَشْفَارِ - البيهقي عن علي

شمال بالكسر وهو الطبع والمراد صورته الظاهرة والباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها الخاصة بها ووجه إيراد المصنف لها في هذا الجامع مع أن كاه من المرفوع ، قول الحافظ ابن حجر الأحاديث التي فيها صفته داخلة في قسم المرفوع اتفاقاً

(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيضاً ملبحاً مقصداً) بالتشديد أي مقصداً بمعنى ليس به جسم ولا نجف ولا طويل ولا قصير كأنه نحى به القصد من الأمور . قال البيضاوي المقصد المتعدد يريد به المتوسط بين الطويل والقصير والتاحل والجسم ، وقال القرطبي : الملاحظة أصاها في العينين والمقصد المتعدد في جسمه وطوله يعني كان غير ضئيل ولا ضخيم ولا طويل ذاهباً ولا قصيراً بل كان وسطاً (م) في صفة النبي صلى الله عليه وسلم (ت في) كتاب (الشئان) النبوية من حديث الجريري (عن أبي الطفيل) عامر بن وائلة ، ورواه عنه أيضاً أبو داود في الأدب لها أوامره كلامه من تفرد ذنبك به عن الأربعة غير جيد . قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على وجه الأرض رجل رآه غيري قال فقلت كيف رأيته ؟ فذكره ، وفي رواية لمسلم عنه أيضاً كان أبيض ملبح الوجه

(كان أبيض كأم صبيغ) أي خلق من الصوغ يعني الإيجاد أي الخلق . قال الزمخشري : من المجاز فلان حسن الصيغة وهي الخلقة وصاغه الله صيغة حسنة ، وفلان بين صيغة كريمة من أصل كريم (من فضة) باعتبار ما كان يعلو بياضه من الإضاءة ولمعان الأنوار والبريق الساطع فلا تدلح بينه وبين ما يأتي عقبه من أنه كان مشرباً بحمرة ، وآثره لتضمنه نعتاً بتناسب التركيب وتماثل الأجزاء فلا اتجاه لجملة من الصوغ بمعنى سكك الفضة ، وقد نعت به أبو طالب بقوله وأبيض يستسقى الغمام بوجهه . شمال اليتامى عصمة الأراذل

وفي رواية لأحمد فنظرت إلى ظهره كأنه سديكة فضة ، وفي أخرى للبخاري ويعقوب بن أبي سفيان بإسناد قال ابن حجر قوى عن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يصفه فقال : كان شديد البياض : وفي رواية لأبي الطفيل عن الطبراني : ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره (رجل الشعر) بكسر الجيم ومنهم من سكنها أي مسرح الشعر كذا في الفتح ولمسر بما فيه ثن قليل ، وما في المواهب أنه روى أنه شعر بين شعرين : لارجل ولا سبط فالمراد به المبالغة في قلة الثن (ت فيها) أي الشئان (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته

(كان أبيض مشرباً بياضه بحمرة) بالتخفيف من الإشراب . قال الحرالي : وهو مداخلة نافذة سائلة كالشراب وهو الماء الداخل كلية الجسم للطافته ونفوذه ، وقال البيهقي يقال إن المشرب منه حمرة إلى السمرة ما ضحى منه للشمس والريح وأما ماتحت النياب فهو الأبيض الأزهر ، وروى مشرباً بالتشديد اسم مفعول من التشرب يقال بياض مشرب بالتخفيف فإذا شدد كان للتكثير والمبالغة فهو هنا للمبالغة في شدة البياض المائل إلى الحمرة (وكان أسود الحدقة) بفتحات أي شديد سواد العين قال في المصباح وغيره حدقة العين - وادها جمه حدق وحدقات كقصب وقصبات وربما قيل حداق كرقبة ورقاب (أهدب الأشفار) جمع شفر بالضم ويفتح حروف الألفان التي بنيت عليها الشعر وهي الهدب بالضم

٦٤٧٤ - كَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا ، وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ ، وَلَا بِالْقَصِيرِ - (ق)
عن البراء - (صح)

٦٤٧٥ - كَانَ أَحْسَنَ الْبَشَرِ قَدَمًا - ابن سعد عن عبد الله بن بريدة مرسلًا - (صح)

٦٤٧٦ - كَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا - (م د) عن أنس

والأدب كبيره ويقال لطويله أيضاً وما أومر ظاهر هذا التركيب من أن الأشعار هي الأهداب غير مراد
ففي الصباح عن ابن قتيبة العامة نجعل أشعار العين الشعر وهو غلط وفي المغرب لم يذكر أحد من النقات أن الأشعار
الأهداب فهو إما على حذف مضاف أي الطويل شعر الأجفان وسمى الثابت باسم المنبت للبلابة (البيهقي) كتاب
(الدلائل) أي دلائل النوة (عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الترمذي أيضاً لكن قال أدمع العينين بدل أسود
الحدقة (كان أيضاً مشرباً بحمرة) أي مخالط بياضه حمرة كأنه سقى بها (ضخم الهامة) بالتخفيف أي عظيم الرأس
وحظمه مدح محبوب لأنه أعون الإدراكات ونيل الكمالات (أغر) أي صبيح (أباج) أي مشرق مضي وقيل
الأباج من نقي ما بين حاجبيه من الشعر فلم يقرنا والاسم الباج بالتحريك والعرب تحب الباج وتكره القرن (أهدب
الأشعار) قد سمعت ما قبل فيه وحذف العاطف فيه وفيما قبله ليكون أدعى إلى الاصغاء إليه وأبعث للقلوب على
تفهم خطابه فإن اللفظ إذا كان فيه نوع غرابة وعدم ألفه أصحى السمع إلى تدبره والفكر فيه لجأت المعاني
مسرودة على نمط التعديد إشعاراً بأن كلا منها مستقل بنفسه قائم برأيه صالح لانفراده بالغرض (البيهقي) في الدلائل
(عن علي) أمير المؤمنين

(كان أحسن الناس رجها) حتى من يوسف قال المؤلف من خصائصه أنه أوتي كل الحسن ولم يؤت يوسف
إلا شطره (وأحسنهم خلقاً) بضم المعجمة على الأرجح فالأول إشارة إلى الحسن الحسي والثاني إشارة إلى الحسن
المعنوي ذكره ابن حجر وما رجحه ممنوع فقد جزم القرطبي بخلافه فقال الرواية بفتح الحاء وسكون اللام قال أراد
حسن الجسم بدليل قوله بعده ليس بالطويل الخ قال وأما ما في حديث أنس الآتي فروايت بضم الحاء واللام
فانه غنى به حسن المباشرة بدليل بقية الخبر وفي رواية وأحسنه بالإفراد والقياس الأول قال أبو حاتم لا يكادون
يتكلمون به إلا مفرداً وقال غيره جرى على لسانهم بالإفراد ومنه حديث ابن عباس في قول أبي سفيان عندي أحسن
العرب وأجمله أم حبيبة بالإفراد في الثاني (ليس بالطويل البائن) بالهمز وجعله بالياء وهم أي الظاهر قوله من باب
ظاهر أو المفرط طولاً الذي بعد عن حد الاعتدال وفاق - واه من الرجال (ولاً بالقصير) بل كان إلى الطول أقرب
كما أفاده وصف الطويل بالبائن دون القصير بمقابلته وجاء مصرحاً به في رواية البيهقي وزعم أن تقييد القصير بالمتروك
في رواية لوجوب حمل المطلق على المقيد بدله أن حمله عليه في النفي لا يجب وفي الإثبات تفصيل (ق عن البراء) بن عازب
ورواه عنه أيضاً جمع منهم الخرائطي

(كان أحسن الناس قدماً) بفتح القاف والدال وهي من الإنسان معروفة وهي أنثى وتصغيرها قديمة والجمع
أقدام وقد روى ابن صاعد عن سراقه قال دنوت من المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته فرأيت ساقه في غرزه
كأنها جهارة أي في شدة البياض فلا ياله ما ورد أنه كان في ساقه حموشة (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن
بريدة مرسلًا) هو قاضي مرو، قال الذهبي ثقة ولد سنة ١٥ وعاش مائة سنة

(كان أحسن) لفظ رواية الترمذي من أحسن (الناس خلقاً) بالضم الحيازته جميع المحاسن والمكارم وتكاملها فيه ولما
اجتمع فيه من خصال الكمال وصفات الجلال والجمال ما لا يحصره حد ولا يحيط به عند أنثى الله عليه به في كتابه بقوله

٦٤٧٧ - كَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ، وَأَجْوَدَ النَّاسِ، وَأَشْجَعَ النَّاسِ - (ق ت ه) عن أنس - (صح)
 ٦٤٧٨ - كَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ صِفَةً، وَأَجْمَلَهَا، كَانَ رُبْعَةً إِلَى الطُّوْلِ مَا هُوَ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمُنْكَبَيْنِ، أَسِيلَ
 الْخَدَّيْنِ، شَدِيدَ سَوَادِ الشَّعْرِ، أَكْثَلَ الْعَيْنَيْنِ، أَهْدَبَ الْأَشْفَارِ، إِذَا وَطِئَ بِقَدَمِهِ وَطِئَ بِكُلِّهَا لَيْسَ لَهُ
 إِخْصَصٌ، إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ عَنْ مَنْكِبَيْهِ فَكَأَنَّهُ سَبِيحَةٌ مِنْ قِضَّةٍ، وَإِذَا ضَحَّكَ يَتَلَاوُلُ - (البيهقي عن أبي هريرة) (صح)

وإليك لعل خلق عظيم، فوصفه بالمعظم وزاده في المدحة بعلی المشمرة باستعملاته على معالي الأخلاق واستبلائه
 عاينها فلم يصل إليها مخلوق وكال الخلق إنما ينشأ عن كمال العقل لأنه الذي تقتبس به الفضائل وتجنب الرذائل وقضية
 كلام المؤلف أن هذا هو الحديث بنماه والامر بخلافه بل بقيته عند مسلم فربما تحضر الصلاة وهو في بيتا فيأمر
 بالبساط الذي تحته فيكنس ثم ينضح ثم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وتقوم خلفه فيصل بنا وكان
 بساطهم من جريد النخل كذا في صحيح مسلم (فائدة) روى أبو موسى بإسناد مظلم كما في الإصابة إلى هدية
 عن حماد عن ثابت عن أنس قال وفد وفد من اليمن وفيهم رجل يقال له ذؤالة بن عوقلة الثمالي فوقف بين يدي
 النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقال يا رسول الله من أحسن الناس خلقاً وخلقاً قال أنا يا ذؤالة ولا نخر
 فذكر حديثاً ركبك اللفاظ (م د عن أنس) بن مالك تمامه في بعض الروايات قال أي أنس وكان لي
 أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه كان لطيها فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه قال يا أبا عمير ما فعل
 النفير قال فكان يلعب به هكذا هو عند مسلم وفيه أيضاً عنه كان من أحسن الناس خلقاً فأرسلني يوماً للحاجة فقلت
 والله لا أذهب فخرجت حتى أمر على صبيان يلعبون في السوق فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض بقفاي
 من ورائي فنظرت إليه وهو يضعك فقال أنيس ذهبت حيث أمرتك قلت نعم أنا ذاهب

(كان أحسن الناس) صورة وسيرة (وأجود الناس) بكل ما يتفح حذف للتعميم أو لقوت إحصائه كثرة
 لأن من كان أكلهم شرفوا بأبظهم قلباً والطفهم طبعاً وأعدلهم مناجادير بأن يكون أسمحهم صلة وأندام يداؤلانه
 مستغن عن الغايات بالباقيات الصالحات ولأنه تخلق بصفات الله تعالى التي منها الجود (وأشجع الناس) أي أقوام
 قلباً وأجودهم في حال البأس فكان الشجاع منهم الذي يلوذ بجانبه عند انتقام الحرب وما ولي قط منهزماً ولا يحدث
 أحد عنه بفرار وقد ثبتت أشجعيته بالتواتر النقل قال المصنف بل يؤخذ ذلك من النص القرآني لقوله يا أيها النبي
 جاهد الكفار، فكلفه وهو فرد جهاد الكل ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها، ولا خير في كون المراد هو ومن
 معه إذ غايته أنه فويل بالجمع وذلك مفيد المقصود وقد جمع صفات القوى الثلاث العقلية والنفسية والشهوية والحسن
 تابع لا اعتدال المزايا المستتبع لصفات النفس الذي به جودة الفريضة الدالة على العقل واكتساب الفضائل وتجنب الرذائل
 والجود كمال القوة الشهوية والغضبية كمالها الشجاعة وهذه أمهات الأخلاق الفاضلة فلذلك اقتصر عليها قاله الطيبي (ق ت
 ه عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكاله والامر بخلافه بل بقيته في البخاري ولقد فرغ
 أهل المدينة أي ليلاً فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبعة هم على فرس أي استعاره من أبي طلحة وقال وجدناه بحراً
 هكذا ساقه في باب مدح الشجاعة في الحرب وفي مسلم في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم عقب ما ذكر ولقد فرغ
 أهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعاً وقد سبقهم إلى الصوت
 وهو على فرس لأبي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لن تراعوا قال وجدناه بحراً أو إنه لبحر انتهى .

(كان أحسن الناس صفة وأجملها) لما منحه الله من الصفات الحميدة الجليلة (كان رُبْعَةً إِلَى الطُّوْلِ مَا هُوَ بَعِيدَ
 مَا بَيْنَ الْمُنْكَبَيْنِ أَسِيلَ الْخَدَّيْنِ) في رواية الترمذي سهل الخدين أي ليس في خديه تنوء ولا ارتفاع وأراد أن خديه
 أسيلان قليلا اللحم رقيقاً الجلد (شديد سواد الشعر أكل العينين) أي شديد سواد أجفانهما (أهدب الأشفار)

٦٤٧٩ - كَانَ أَزْهَرَ اللَّوْنِ . كَانَ عَرَقُهُ اللَّوْثُ ، إِذَا مَشَى تَكَفَّأ - (م) عن أنس

٦٤٨٠ - كَانَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خَدْرِهَا - (حم ق ه) عن أبي سعيد - (صح)

٦٤٨٢ - كَانَ أَصْبَرَ النَّاسِ عَلَى أَقْذَارِ النَّاسِ - ابن سعد عن إسماعيل بن عياش مرسل - (صح)

٦٤٨١ - كَانَ أَفْلَاحَ الثَّقِيَّتَيْنِ ، إِذَا تَكَلَّمَ رَى كَالنُّورِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيَاهُ - (ت) في الشماثل (طب)

قال ابن حجر وكان قوله أسبل الحدين هو الحامل على من سأل كان وجهه مثل السيف (إذا وطئ بقدمه وطئ بكلمها ليس له إخمص) أي لا يلبص القدم بالأرض عند الوطء قال المصنف وغيره وذكر كثير أنه كان إذا مشى على الصخر غاصت قدماه فيه ولم أقف له على أصل (إذا وضع رداءه عن منكبيه فكأنه سبكه فضة وإذا ضحك ينلألا) أي يلع ويضئ ولا يحفى ما في تعدد هذه الصفات من الحسن وذلك لأنها بالتعاطف تصير كأنها جملة واحدة قالوا ومن تمام الإيمان به الإيمان بأنه سبحانه خلق جسده على وجه لم يظهر قبله ولا بعده مثله وفي الآثار أن خالد بن الوليد خرج في سرية فنزل بجي فقال سيد الحى صف لنا محمداً صلى الله عليه وسلم فقال أما إنى أقصّل فلا، فقال أجل فقال الرسول على قدر المرسل، كذا في أسرار الإسراء لابن المنير (البيهق) في الدلائل (عن أبي هريرة)

(كان أزهر اللون) أي نيره وحسنه وفي الصحاح كغيره الأبيض المشرق وبه أو بالأبيض المنير فسرّه عامة المحدّثين حملاً على الأكمل أو لقربة ولعل من فسره بالأبيض المزوج بحمرة نظر إلى المراد بقربة الواقع قال محقق والأشهر في لونه أن البياض غالب عليه سيما فيما تحت الثياب لكن لم يكن كالجص بل نير ممزوج بحمرة غير صافية بل مع نوع كدر كما في المغرب ولهذا جاء في رواية أسمر وبه يحصل التوفيق بين الروايات (كان عرقه) محرّكا يترشح من جلد الحيوان (اللوّث) في الصفا والياض وفي خبر البيهق عن عائشة كان يخرّص نعله وكنت أغزل فظرت إليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد نوراً (إذا مشى تكفأ) بالهدز وتركه أي مال يمينا وشمالا (م) في المناقب (عن أنس) بن مالك وروى معناه البخارى

(كان أشد حياء) بالمد أي استحياء من ربه ومن الخلق يعني حياؤه أشد (من) حياء (العذراء) البكر لأن عذرتها أي جلده بكارتها باقية (في خدرها) في محل الحال أي كائنه في خدرها بالكسر سترها الذي يحمل بجانب البيت والعذراء في الخلوة يشتد حياؤها أكثر مما يكون خارجة لكون الخلوة مظنة الفعل بها ومحل حياتها في غير الحدود ولهذا قال بالذي اعترف بالزنا أنكتهاء لا يكتفى كما بين في الصحيح في كتاب الحدود (حم ق) في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي فضائله (ه) في الزهد (عن أبي سعيد) الخدرى وفي الباب أنس وغيره

(كان أصبر الناس) أي أكثرهم صبرا (على أقذار الناس) أي ما يكون من قبيح فعلهم وسيئ قولهم لأنه لا نشرح صدره بتسع لما تضيق عنه صدور العامة فكانت مساوئ أخلاقهم ومدائن أفعالهم وسوء سيرهم وقبح سيرتهم في جنب صدره كقطرة دم في قاموس اليم وفيه شرف الصبر (ابن سعد) في الطبقات (عن إسماعيل بن عياش) بفتح المهملة وشد المثناة وشين معجمة وهو ابن سليم (مرسلا) هو العنسي بالون عالم الشام في عصره صدوق في روايته عن أهل بلده يخلط في غيرهم

(كان أفلاج اثنين) أي بعيد ما بين اثنايا والرباعيات والفلاج والفرق فرجة بين الثنتين كذا في النهاية وزاد الجرهرى رجل مفلاج الثايات أي متفرجها قال محقق فله معتان قبل أكثر الفلاج في العليا وهي صفة جميلة لكن مع القلة لأنه أتم في الفصاحة لاتساع الأسنان فيه (إذا تكلم رى) كقيل على الأفصح وروى كضرب (كالنور يخرج من بين ثناياه) جمع ثنية بالتشديد وهي الأسنان الأربع التي في مقدم الفم ثنان من فوق وثنان من تحت قال الطبري ضمير يخرج إلى

والبيهقي عن ابن عباس - (ص)

٦٤٨٣ - كَانَ حَسَنَ السَّبَلَةِ - (طب) عن العذاه بن خالد - (ص)

٦٤٨٤ - كَانَ خَاتَمُ النُّبُوَّةِ فِي ظَهْرِهِ بَضْعَةً نَاشِرَةً - (ت) فيها عن أبي سعيد - (ص)

٦٤٨٥ - كَانَ خَاتَمُهُ غُدَّةً حَرَاءً ، مِثْلَ يَضَةِ الْحَمَامَةِ - (ت) عن جابر بن سمرة - (ص)

٦٤٨٦ - كَانَ رَبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ : لَيْسَ بِالْعَوِيلِ الْبَائِنِ ، وَلَا بِالْقَصِيرِ ، أَزْهَرَ اللَّوْنِ ، لَيْسَ بِالْأَبْيَضِ

الكلام فهو تشبيه في الظهور إلى النور فالكاف زائدة وحاصله أنه يخرج كلامه من بين الثنايا الأربع شيها بالنور في الظهور قال محقق والأنسب بأول الحديث أن المأني يخرج من الفلج ما يشبه نور النجم أو نحوه فالضمير إلى المشبه المقدر وقيل يخرج من صفاء الثنايا تلالؤ (تفيه) كانت ذاته الشريفة كلما يورأ ظاهراً وباطناً حتى أنه كان يمنع لمن استحقه من أصحابه سأله الطفيل بن عمرو آية لقومه وقال اللهم نور له فسطح له نور بين عينيه فقال أخاف أن يكون مثله فتحول إلى طرف سوطه وكان يضيء في الليل المظلم فسمى ذا النور وأعطى قتادة بن النعمان لما صلى معه العشاء في ليلة مظلمة بمطرة عرجونا وقال انطلق به فإنه سيضيء لك من بين يديك عشراً ومن خلفك عشراً فإذا دخلت بيتك فسترى سواداً فاضربه ليخرج فإنه الشيطان فكان كذلك ومسح وجهه رجل لما زال على وجهه نوراً ومسح وجه قتادة ابن ملحان فكان لوجهه بريق حتى كان ينظر في وجهه كما ينظر في المرأة إلى غير ذلك (ت في) كتاب (الشئائل طب) وكذا في الأوسط (والبيهقي) في الدلائل (عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه عبد العزيز بن أبي ثابت وهو ضعيف جداً (كان حسن السبلة) بالتحريك ما أسبل من مقدم اللحية على الصدر ذكره الزمخشري وهو الشعرات التي تحت اللحية الأسفل أو الشارب وفي شرح المقامات للشريفي السبلة مقدم اللحية ورجل مسبل وقلان خفيف العذارين وهما ما اتصل من اللحية بالصدغ وهما العارضان وهما ما نبت في الحدين من الشعر على عوارض الأسنان (طب عن العذاه) بفتح العين المهملة وشد الذال المعجمة وآخره مهملة (ابن خالد) بن هودة العامري أسلم يوم حنين هو وأبوه جميعاً قال البيهقي فيه من لم أعرفهم

(كان خاتم النبوة في ظهره بضعه) بفتح الباء قطعة لحم (ناشرة) بمججمات مرتفعة من اللحم وفي رواية مثل السلعة وأما ما ورد من أنها كانت كآثر محجم أو كالشامة سوداء أو خضراء ومكتوب عليها محمد رسول الله أو سر فأنث المنصور ونحو ذلك قال ابن حجر فلم يثبت منها شيء قال القرطبي اتفقت الأحاديث الثابتة على أن الخاتم كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه الأيسر قدره إذا قلل كبيض الحمامة وإذا كثر جمع اليد وفي الخاتم أقوال متقاربة وعد المصنف وغيره جعل خاتم النبوة بظهره بازاء قلبه حيث يدخل الشيطان من شحائمه تلي الأنبياء وقال وسائر الأنبياء كان خاتمهم في يمينهم (ت فيها) أي الشئائل (عن أبي سعيد) الخدرى

(كان خاتم غدة) بذين معجمة مضمومة ودال مهملة مشددة قال المؤلف ورأيت من صحفه بالراء وسألت عن فقلت إنما هو بالذال والغدة كما في القاموس وغيره كل عقدة في الجسد أطاف بها شحم وفي المصباح لحم يحدث بين الجلد واللحم يتحرك بالتحريك (حرأ) أي تميل حرأ فلا تعارض بينه وبين روايته أنه كان لوناً بده قال العصام وفيه رد لرواية أنها سوداء أو خضراء (مثل بيضة الحمامة) أي قدرها وصورة لالونها بدليل وصفها بالحرأ قبله وفي رواية لابن حبان مثل البندقة من اللحم وفي رواية للبيهقي مثل السلعة وفي رواية للحاكم والترمذي شعر يجتمع وفي رواية للبيهقي كالتفاحة ولها متقاربة وأصل التفاوت في نظر الراي بعد أو قرب (ت عن جابر بن سمرة) (كان ربعة من القوم) بفتح الراء وكسر الباء تلي ما ذكره بعضهم لكن الذي رأته في الفتح لابن حجر بكسر الراء

الأمهق . وَلَا بِالْأَدَمِ ، وَلَيْسَ بِالْجَمْعِ الْقَطِطُ وَلَا بِالسَّبْطِ - (ق ت) عن أنس - (ص)
 ٦٤٨٧ - كَانَ شَبَحَ الذَّرَاعَيْنِ ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ ، أَهْدَبَ أَشْفَارِ الْعَيْنَيْنِ - البيهقي عن أبي هريرة - (ص)
 ٦٤٨٨ - كَانَ شَعْرُهُ دُونَ الْجُمَّةِ ، وَفَوْقَ الْوَفْرَةِ - (ت) في الشماثل (ه) عن عائشة - (ص)

وسكون الموحدة أى مربوعاً قال وانتأيت باعتبار النفس اه وقال غيره هو وصف يشترك فيه المذكور والمؤنث ويجمع على ربعات بالتحريك وهو شاذ وفسره بقوله (ليس بالطويل البائن) أى الذى يباين الناس بزيادة طوله وهو المعبر عنه فى رواية بالمشيب ، وفى رواية أخرى بالمعط أى المتناهى فى الطول من بان أى ظهر على غيره أو فارق من سواء (ولا بالعصير) زاد البيهقي عن على وهو إلى الطول أقرب ووقع فى حديث أبي هريرة عند الهذلى فى الزهريات قال ابن حجر بإسناد حسن كان ربةً وهو إلى الطول أقرب (أزهر اللون) أى مشرقه نيره زاد ابن الجوزى وغيره فى الرواية كأن عرقه الأولو. قال فى الروض : الزهرة لغة إشراق فى اللون أى لون كان من بياض أو غيره ، وقول بعضهم إن الأزهر الأبيض خاصة والزهر اسم الأبيض من التوارقة خطأ أبو حنيفة فيه وقال إنما الزهرة إشراق فى الألوان كلها . وفى حديث يوم أحد نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيناه تزهرا ن تحت المغفر اه . وقال ابن حجر قوله أزهر اللون أى أبيض مشرباً بياضه بحمرة ، وقد ورد ذلك صريحاً فى روايات أخر صريحة عند الترمذى والحاكم وغيرهما كان أبيض مشرباً بياضه بحمرة (ليس بالأبيض الأمهق) كذا فى الأصول ورواية أمهق ليس بأبيض قال القاضى وم (ولا بالآدم) بالمد أى ولا شديد السمرة وإنما يخالف بياضه الحمر لكونها حمر بصفاء فيصدق عليه أنه أزهر كما ذكره القرطبي ، والعرب تطلق على من هو كذلك أسمر والمراد بالسمرة التى تخالف البياض ، ولهذا جاء فى حديث أنس عند أحمد والبخاري قال ابن حجر بإسناد صحيح صححه ابن حبان أنه كان أسمر ، وفى الدلائل للبيهقي عن أنس كان أبيض بياضه إلى السمرة ، وفى لفظ لأحمد بسند حسن أصر إلى البياض قال ابن حجر يمكن توجيه رواية أمهق بالأمهق الأخضر اللون الذى ليس بياضه فى الغاية ولا سمرة ولا حرمة ؛ فقد نقل عن رؤية أن المهق خضرة الماء لهذا التوجيه على تقدير ثبوت الرواية (وليس) شعره (بالجمد) بفتح الجيم وسكون العين (القطط) بفتح العين أى الشديد الجمود الشبه شعر السودان (ولا بالسبط) بفتح فسكس أو سكون المنبسط المسترسل الذى لا تكسر فيه فهو متوسط بين الجمودة والبسوط (ق د ت عن أنس) بن مالك تبع فى عزوه للشيخين ابن الأثير . قال الصدر المتأوى : والظاهر أن مقاله وم نإى لخصت عن قول أنس كان ربةً من القوم فلم أقف عليها فى مسلم بل هى رواية البخارى ولهذا قال عبدالحق قوله كان ربةً من القوم من زيادة البخارى على مسلم ، فالصواب نسبة هذه الرواية للبخارى دونه (كان شبح الذراعين) بشين معجمة فوحدة مفتوحة لحاء ههملة عليها عريضهما ممتدما فى الجملة شجعت الشىء مددته (بعيد) بفتح فسكس (ما بين المنكبين) أى عريض أعلى الظهر وما موصولة أو موصولة لازائدة لأن بين من الظروف اللازمة الإضافة فلا وجه لإخراجه عن الظرفية بالحكم بزيادة ما والمنكب مجتمع رأس العضد والكشف وبعد ما بينهما يدل على سعة الصدر وذلك آية النجاة وجاء فى رواية بعيد مصغراً قليلاً للبعد المذكور إيماء إلى أن بعد ما بين منكبى لم يكن والياً منافياً للاعتدال (أهدب أشفار العينين) أى طويلاً غزيراً على ماسر (البيهقي) فى الدلائل (عن أبي هريرة)

(كان شعره دون الجملة وفوق الوفرة وفى حديث) الترمذى وغيره فلا يجاوز شعره شمة أذنيه إذا هو وفرة أى جملة وبرة ؛ فالمراد أن معظم شعره كان عند شمة أذنه وما اتصل به مسترسل إلى المنكب ، والجملة شعر الرأس المتجاوز شمة الأذن إذا وصل المنكب كذا فى الصحاح فى حرف الميم وفيه فى باب الرأى المتجاوز من غير وصول وفى النهاية ماسقط على المنكبين وأصل مراده بالسقوط التجاوز ، وفى القاموس الوفرة ماسال على الأذن أو جاوز الشمة قال أبو شامة

٦٤٨٩ - كَانَ شَيْبُهُ نَحْوَ عِشْرِينَ شَعْرَةً - (ت) فِيهَا (ه) عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ص)

٦٤٩٠ - كَانَ ضَخَمَ الرَّأْسِ وَالْيَدَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ - (خ) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

٦٤٩١ - كَانَ ضَلِيجَ الْفِمْ ، أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ ، مِنْهُوسَ الْعَقِبِ - (م ت) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ - (ص)

٦٤٩٢ - كَانَ ضَخَمَ الْهَامَةِ عَظِيمَ اللَّحْيَةِ - الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَلِيٍّ - (ص)

وقد دلت صحاح الأخبار على أن شعره إلى أنصاف أذنيه ، وفي رواية يبلغ شحمة أذنيه ، وفي أخرى بين أذنيه وعاتقه وفي أخرى بضرب منكبيه ولم يبلغنا في طوله أكثر من ذلك ، وهذا الاختلاف باعتبار اختلاف أحواله لروى في هذه الأحوال المتعددة بعد ما كان حلقه في حج أو عمرة ، وأما كونه لم ينقل أنه زاد على كونه بضرب منكبيه فيجوز كون شعره وقف على ذلك الحد كما يقف الشعر في حق كل إنسان على حد ما ويجوز أن يكون كانت عادته أنه كلما بلغ هذا الحد قصره حتى يكون إلى أنصاف أذنيه أو إلى شحمة أذنيه لكن لم ينقل أنه قصر شعره في غير نسك ولا حلقه ولعل ما رصف به شعره من الأوصاف المذكورة كان بعد حلقه له عمرة الحديبية سنة ست فإنه بعد ذلك لم يترك حلقه مدة يطول فيها أكثر من كونه يضرب منكبيه فإنه في سنة سبع اعتد عمرة القضاء وفي ثمان اعتد من الجمرات وفي عشر حج اه (ت في الشئائل، د عن عائشة)

(كان شيبه نحو عشرين شعرة) يضاف في مقدمة هذا بقية الحديث رة - اقتض حديث ابن بشار أن شيبه كان لا يزيد على عشر شعرات لإبراده بصيغة جمع الفلة لكن خص ذلك بصفة فته فيحتمل أن الزائد على ذلك في صدغيه كما في حديث البراء لكن وقع عند ابن سعد قال ابن حجر يساند صحيح عن حميد عن أنس ما عُدَّت في رأسه ولحيته إلا أربع عشرة شعرة وروى الحاكم عنه لو عُدَّت ما أقبل من شيبه في رأسه ولحيته ما كنت أزيد من على إحدى عشرة شيبه وفي حديث الهيثم ابن زهر ثلاثون عدداً وجمع بينهما باختلاف الأزمان وبأن رواية ابن سعد لإخبار عن عده وما عداها لإخبار عن الواقع فأنس لم يعد أربع عشرة وهو في الواقع سبع عشرة أو ثمان عشرة أو أكثر وذلك كله نحو العشرين (ت فيها) أي في الشئائل (ه) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً ابن راهويه وابن حبان والبيهقي (كان ضخم الرأس) أي عظيمه وفي رواية ضخم الهامة (واليدين) بمعنى الذراعين كما جاء مبيناً هكذا في رواية (والقدمين) بمعنى ما بين الكعب إلى الركبة وجمع بين الرأس واليدين والقدمين في مضاف لشدة تناسلها إذ هي جميع أطراف الحيوان وهو بدونها لا يسماه (خ) في باب اللباس (عن أنس) بن مالك

(كان ضليج الفم) بفتح الضاد المعجمة أي عظيمه أو واسمه والعرب تتمدح بعظمه وتذم صغره قال الزمخشري والضليج في الأصل الذي عظمت أضلاعه ووفرت فأجفر جنباه ثم استعمل في موضع العظم وإن لم يكن ثم أضلاع وقيل ضليجه موزولة وذائبة والمراد ذبول شفثيه ورقتهما وحسنهما وقيل هذا كناية عن قوة فصاحته وكونه بفتح الكلام وبجثمه بأشداقه (أشكل العينين) أي في بياضهما حمرة على الصحيح وذلك محمود قال علقم ودا يتأفبه كونه أدعج (منهوس العقب) بإعجام الشين وإهمالها أي قليل لحم العقب بفتح فكسره وخر القدم في جامع الأصول رجل منهوس القدمين والعقبين بسين وشين خفيف لهما وفي الفاء وس منهوس من الرجال قليل اللحم (م ت) كلاهما (عن جابر بن سمرة)

(كان ضخم الهامة) كبيرها وعظم الرأس يدل على الرزانة والوقار (عظيم اللحية) غليظها كثيفها هكذا وصفه جمع منهم على وابن مسعود وغيرهما ، وفي رواية حميد عن أنس كانت لحية قد ملأت من ههنا إلى ههنا ومد بعض الرواة بديه على عارضيه (البيهقي) في الدلائل (عن علي) أمير المؤمنين وروى الترمذي نحوه

٦٤٩٣ - كَانَ نَحْمًا مُفْتَحًا يَتَلَا وَجْهَهُ تَلَاوُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، أَطْوَلَ مِنَ الْمَرْبُوعِ ، وَأَقْصَرَ مِنَ الْمَشْدَبِ عَظِيمِ الْهَامَةِ ، رَجُلَ الشَّعْرِ ، إِنْ انْفَرَقَتْ عَقِيصَتُهُ فَرَقَ ، وَإِلَّا فَلَا يُجَاوِزُ شَعْرَهُ شَحْمَةُ أُذُنِهِ إِذَا هُوَ وَفَرَهُ . أَزْهَرَ اللَّوْنَ ، وَاسِعَ الْجَبِينَ ، أَزَجَّ الْحَوَاجِبِ ، سَوَايَغَ فِي غَيْرِ قَرْنٍ بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يَدْرُهُ الْغَضَبُ ؛ أَقْنَى

(كان نحما) بفتح الفاء المعجمة ساكنة أفصح من كسرهما أى عظيما في نفسه (مفتحا) اسم مفعول أى معظما في صدور الصدور وعيون العيون لا يستطيع مكابر أن لا يعظمه وإن حرص على ترك تعظيمه كان مخافا لما في باطنه فليست الفخامة جسيمة وقيل نحما عظيم القدر عند محبه مفتحا معظما عند من لم يره قط وهو عظيم أبدا ومن ثم كان أصحابه لا يجلسون عنده إلا وهم مطرفون لا يتحرك من أحدهم شعرا ولا يضطرب فيه مفصل كما قيل في قوم هذه سالم مع سلطانهم كأنما الطير منهم فوق رؤوسهم . لا خوف ظلم ولكن خوف إجلال

وقيل نخامة وجهه وعظمه وامتلاؤه مع الجمال والهامة (يتلأ) أى يضيء ويتوهج (وجهه تلاتو القمر) أى بتلألا مثل تلاتؤه فأعرب المضاف إليه إعرابه بعد حذفه للبالغة في التماسى (ليلة البدر) أى ليلة أربعة عشر سمي بدرا لأنه يسبق طلوعه مغيب الشمس فكانه يندر بطلوعه والقمر ليلة البدر أحسن ما يكون وأتم ولا يمارضه قول القاضي في تفسير . والشمس ومخاها والقمر إذا تلاها ، أنه يندر طلوعه غروبها ليلة البدر وطلوعها طلوعه أول الشهر لأن مراده بالغروب الإشراف عليه وشبه الوصف تلاتو الوجه بتلاتو القمر دون الشمس لأنه ظهر في عالم مظلم بالكفر ونور القمر أنفع من نورها (أطول من المربع) عند إيمان التأمل وربعه في بادى النظر فالأول بحسب الواقع والثاني بحسب الظاهر ولا ريب أن الطول في القامة بغير إلراط أحسن وأكمل (وأقصر من المشذب) بمجمعات آخره موحدة اسم فاعل وهو البائن الطول مع نخامة أى نقص في اللحم من قولهم نخلة شذباء أى طويلة بشذب أى قطع عنها جريدها ووقع في حديث عائشة عند ابن أبي خيثمة لم يكن أحد يماشي من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا فارقا نسا إلى الطول ونسب إلى الربة (عظيم الهامة) بالتخفيف (رجل الشعر) كأنه مشط فليس بسبط ولا جعد قال القرطبي والرواية في رجل بفتح الراء وكسر الجيم وهى المشهورة وقال الأصمى يقال شعر رجل بفتح فكسر ورجل بفتح الجيم ورجل بسكونها ثلاث لغات إذا كان بين السبوطه والجمودة وقال غيره شعر مر رجل أى مسرح وكان شعره بأصل خلقته مسرعا (إن انفرت عقيقته) أى إن انقلبت عقيقته أى شعر رأسه انفرد بسهولة لخلفة شعره حيث انفرد بالتحفيف أى جعل شعره نصفين نصفًا عن يمينه ونصفًا عن شماله سمي عقيقته تشبيها بشعر المولود قبل أن يخلق فاستعير له اسمه (دالا) بأن كان محتلا متلاصقا لا يقبل الفرق بدون ترجل (فلا) يفرفه بل يتركه بحاله معقوصا أى وفرة واحدة والحاصل أنه إن كان زمن قبول الفرق لفرفه وإلا تركه غير مفروق وهذا أقدم من قول جمع معناه أنه إن انفرد بنفسه تركه مفروقا لعدم ملامته لقوله وإلا فلا لمصير معناه وإلا فلا يتركه مفروقا وهو ركيك وهذا بناء على جعل قوله وإلا فلا كلاما تاما وجعل بعضهم قوله فلا (يجاوز شحمة أذنيه إذا هو وفرة) كلاما واحدا وفرة تامة بأنه لا يجاوز شحمة أذنيه إذا أعفاه من الفرق وقوله إذا هو وفرة يان لقوله وإلا وأخرى بأنه إذا انفرد لا يجاوز شحمة أذنيه في وقت توفير الشعر قال وبه يحصل الجمع بين الروايات المختلفة فى كون شعره وفرة وكونه جمة فيقال يختلف باختلاف أزمنة الفرق وعدمه واعلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان أولا لا يفرق تجنباً لفعل المشركين ومراعاة لاهل الكتاب ثم فرق واستقر عليه (أزهر اللون) أيضه غيره وهو أحسن الألوان فلراد أبيض اللون ليس بأهق ولا آدم وحيث أن اللون مستدرك (واسع الجبين) يعنى الجبينين وهما ما اكتشف الجبهة عن يمين وشمال والمراد بسنهما امتدادهما طولاً وعرضا وذلك محمود محبوب (أزج الحواجب) أى مرقتهما مع تقوس

العَرْنَيْنِ ، لَهُ نُورٌ يَعْلُوهُ ؛ يُحَسِّبُهُ مَنْ لَمْ يَتَأَمَلْهُ أَثَمٌ . كَثَّ اللَّحْيَةُ ، سَهَلَ الْخَدَيْنِ ضَلِيعَ الْفَمِ ، أَشَدَّ ، مُفْلَجَ الْأَسْنَانِ ، دَقِيقَ الْمَسْرِقَةِ ، كَانَ عُنُقُهُ جَيِّدٌ دُمِيَّةٌ ، فِي صَفَاةِ الْفِصَّةِ ، مُوَدِّدِلُ الْخَدَّيْنِ ، بَادِنًا ، مَتَمَّيئَةً ، سَوَاءَ الْبَطْنِ وَالصَّدْرِ ، عَرِيضُ الصَّدْرِ ، بَعِيدَ مَايَيْنِ الْمُنْكَبَيْنِ ، ضَخْمُ الْكَرَادِيْسِ . أَنْوَرُ الْمُتَجَرِّدِ ، مَوْصُولُ

وغزارة شعر جمع حاجب وهو مألوق العين بلحمه وشعره أو هو الشعر الذي فوق العظام وحده سمي به لحيجه الشمس عن العين أى منعه لها والحجب المنع وعدل عن الحاجبين إلى الحواجب إشارة إلى المبالغة في امتدادهما حتى صار كعدة حواجب (سوابغ) بالسین أفصح من المباد جمع سابعة أى كاملات قال الزمخشري حال من المجرور وهو الحواجب وهى فاعلة فى المعنى إذ تقديره أزج حواجه أى زجت حواجه (فى غير قرن) بالتحريك أى اجتماع يعنى أن طرفى حاجبيه قد سبقا أى طالا حتى كادا ياتقيان ولم يلتقيا (بينهما) أى الحاجبين (عرق) بكسر فسكون (يدره) أى يحرکه نالرا (الغضب) كان إذا غضب امتلا ذلك العرق دما كما يمتلى الضرع لبنا إذا در فيظهر ويرتفع (أنفى) بقاف فتون مخففة من القنا وهو ارتفاع أعلى الأنف واحد يدأب وسطه (العرنين) أى طريل الأنف مع دقة أرنبته وهو بكسر فسكون الأنف أو ماصلب منه أو أوله حيث يكون الشم والقنا فيه طوله ودقة أرنبته مع حدب فى وسطه (له) أى للعرنين أو للنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرب (نور) بنون مضومة (يعلوه) يغلبه من حسنه وبهاء رونقه (حسبه) بضم السين وكسرهما أى النبى أو عريفته (من لم يتأمله) أى بمن النظر فيه (أثم) مرتفعا قصة الأنف قال محقق وذا يفيد أن قناه كان قليلا فمن عكس انعكس عليه ومن قال المشهور كان أثم فالكتب المشهورة تكذبه اه ومراده الدلجى والشم ارتفاع قصة الأنف وإشراف الأرنبة (كث اللحية) وفى رواية للحارث عن أم معبد كثيف اللحية بفتح الكاف غير دقيقها ولا طويلها وفيها كثافة كذا فى النهاية وفى التنقيح كث اللحية كثير شعرها غير مسبلة وفى القاموس كثت كثرت أصولها وكثنت وقصرت وجمدت ولذا روى كانت ملتفة وفى شرح المقامات للشريشى كثة كثيرة الأصول بغير طول ويقال للحية إذا قصن شعرها وكثر إنها لكثت وإذا دظلمت وكثر شعرها قيل إنه لدواعشون فإذا كانت اللحية قليلة فى الذقن ولم يكن فى العارضين فذلك السنوط والسناط وإذا لم يكن فى وجهه كثير شعر فذلك الشلوط واللحية بكسر اللام، وفى الكشف الفتح لغة الحجاز الشعر النابت على الذقن خاصة (سهل الخدين) ليس فيها تنوء ولا ارتفاع وهو بمعنى خبر البيهق وغيره كان أسيل الخدين وذلك أعذب عند العرب (ضليع) بضاد معجمة (الفم) عظيمه أو واسعه (أشذب) أى أبيض الأسنان مع بريق وتحديد فيها أو هو رونقها وماؤها أو بردها وعذوبتها (مفلج الأسنان) أى مفرج ما بين الثنايا (دقيق) بالدال وروى بالراء (المسربة) بضم الراء وتفتح وضم الميم وسكون السين المهملة ماذق من شعر الصدر كالخطب سائلا إلى السرة (كان عنقه) بضم المهملة وبضم النون وتسكن (جيد) بكسر فسكون وهما بمعنى وإنما عبر به تفتنا وكراهة للتكرار اللفظى (دمية) كهجعة بمهملة ومثناة ثمانية الصورة المنقوشة من نحو رخام أو عاج شبه عنقه بعنقها لأنه يتأق فى صنعتها مبالغة فى حسنها وخسها لكونها كانت مألوفة عندهم دون غيرها (فى صفاء العضة) حال مقيدة لتشبيهه به أى كأنه هو حال صفائه قال الزمخشري وصف عنقه بالدمية فى الاستواء والاعتدال وظرف الشكل وحسن الهيئة والكمال وبالفضة فى اللون والاشراق والجمال (معتدل الخلق) أى معتدل الصورة الظاهرة يعنى متناسب الأعضاء خلقا وحسا (بادنا) أى ضخم البدن لكن لا مطلقا بل بالنسبة لما يأتى من كونه شثن الكفين والتقدمين جليل المشاش والكتد ولما كانت البدانة قد تكون من كثرة اللحم وإفراط السمن الموجب لرخاوة البدن وهو مذموم دله بقوله (متناسكا) يمسك بعض أجزائه بعضا من غير ترزز قال الغزالي لحمه متناسك يكاد يكون على الخلق الأول ولم يضره السن أراد أنه فى السن الذى من شأنه استرخاء اللحم كان كالشباب ولا يناقض كونه بادنا ماى رواية البيهق ضرب اللحم لأن القلة والكثرة والخفة والنوسط من

مَا بَيْنَ اللَّبَّةِ وَالسَّرَةِ بِشَمْرٍ يَجْرِي كَالْحَطِّ ، عَارِي الذِّبَيْنِ وَالْبَطْنِ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ ، أَشْعَرُ الذِّرَاعَيْنِ وَالْمَنْكَبَيْنِ
وَأَعَالِي الصَّدْرِ ، طَوِيلَ الزَّنْدَيْنِ ، رَحْبَ الرَّاحَةِ ، سَبْطَ الْقَصَبِ ، شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ ؛ سَائِلَ الْأَطْرَافِ

الأمور النفسية المتفاوتة بحيث قيل بادت أريد عدم النعرة والحزال وحيث قيل ضرب أريد عدم السمن التام (سواء البطن والصدر) بالإضافة أو التووين كناية عن كونه خميص البطن والحشاء أى ضامر البطن من قبل طويل النجاد أى القامة (عريض الصدر) فى الشفاء واسع الصدر وفى المواهب رحب الصدر والعرض خلاف الطول قال البيهقي كان بطنه غير مستفيض فهو مسار لصدرة وظهره عريض فهو مسار لبطنه أو العريض بمعنى الوسع أو مجاز عن احتمال الأمور (بعيد ما بين المنكبين) تثنية منكب مجتمع عظم العضد والمنكب وهو لفظ مشترك يطلق على ما ذكر وعلى المحل المرتفع من الأرض وعلى ريشة من أربع فى جناح الطير (ضخم الكراديس) أى عظيم الألواح أو العظام أو رموس العظام وقال البغوى الأعضاء ولها دلالة على المقصود وقال محقق والمراد عظام تليق بالعظم كالأطراف والجوارح وقد ثبت عظيم الأطراف والجوارح (أنور المتجرد) الرواية بفتح الراء قال البغوى وغيره بمعنى نيره قال محقق ولا حاجة له لأن الفعل التفضيل إذا أضيف فأحد معنييه التفضيل على غير المضاف إليه بالإضافة للتوضيح فكأنه قال متجرده أنور من متجرد غيره قال البغوى وغيره المتجرد ما جرد عنه الثياب وكشف من جسده أى كان مشرف البدن ثم المراد جميع البدن والقول بأن المراد ما يستر غالباً ويجرد أحياناً متعقب بالرد (موصول ما بين اللبة) بفتح اللام المنحر وهى التظامن الذى فوق الصدر وأسفل الخلق من الترقوتين (والسرة) بشعر متعلق بموصول (يجرى) يمتد شبهه بجرى الماء وهو امتداده فى سيلانه (كالخط) الطريقة المستطيلة فى الشئ. والخط الطريق وطله الاستقامة والاستواء فثبه بالاستواء وروى كالحيط والتشبيه بالخط أبلغ وهذا معنى دقيق المبررة السار (عارى الذيبين والبطن ما سوى ذلك) أى ليس عليهما شعر سوى ذلك وما ذكر من أن اللفظ الذيبين تذكير ندى هو ماقى نسخ هذا الجامع لكن فى النهاية التذويتين قال وهما للرجل كالذيبين للمرأة فن ضم الناء همز ومن فتحها لم يميز أراد إن لم يكن على ذلك الموضع كثير لحم اه. والاول هو رواية الشفاء وغيره وقول القرطبي ولا شعر تحت إبطيه رده الولى المراق بأنه لم يثبت والخصوصية لا تثبت بالاحتمال (أشعر) أى كثير شعر (الذراعين) ثنية ذراع ما بين مفصل الكف والمرفق وفى القاموس من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى (والمنكبين وأعلى) جمع أعلى (الصدر) أى كان على هذه الثلاثة شعر غزير (طويل الزندين) بفتح الزاى عظام الذراعين ثنية زند كفلس وهو ما انحسر عنه اللحم من الذراع (رحب الراحة) واسعا حساً وعطاءً، ومن قصره على حقيقة التركيب أو جملة كناية عن الجود لحسب: فقير مصيب. قال الزمخشري ورحب الراحة أى الكف دليل الجود وصغرهما دليل البخل قال محقق وأما سعة القدمين فلم أقف عليه لكنه يفهم مما مر أنه ضخمها (سبط القصب) بالقاف أى ليس فى ذراعيه وساقيه ونخذه تنوء ولا تعقد والقصب جمع قصبة كل عظم أجوف فيه نخ (شثن الكفين) أى فى أنامله غلظ بلا قصر وذلك يحمى فى الرجل لكونه أشد قبضة ويذم فى النساء (والقدمين) رذا لا يعارضه خبر البخارى عن أنس مامست حريراً ولا ديباجا ألين من كفه لأن المراد اللين فى الجلد والغلظ فى العظام فيجتمع له نعومة البدن وقوته ومن ثم قال ابن بطال كانت كفه بمنزلة لها غير أنها مع ضخامتها لينة أو حيث وصف باللين والاطالة حيث لا يعمل بهما شيئاً بل كان بالنسبة لأصل الحلقة وحيث وصف بالغلظ والشثونة بالنسبة إلى امتنانها بالعمل فإنه يتعاطى كثيراً من أموره (سائل الأطراف) بسين ولام أى يمتد كذا فى النهاية لكن البيهقي وغيره فسروه بامتد الأصابع طوال غير متعقدة ولا مثنية ويؤيده رواية كأن أصابعه قضبان فضة أى أغصانها، والوجه التعميم فقد ورد سبط القصب وفسر بكل عظم ذى نخ والسبوط الامتداد قاله أبو نعيم وروى سائل الأطراف بشين معجمة أى مرتفعها وهو قريب من سائل من

خَصَانُ الْأَخْصَيْنِ ، مَسِيحَ الْقَدَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ ، إِذَا زَالَ زَالَ تَقْلَمًا ، وَيَخْطُو تَكْفُؤًا ، وَيَمْشِي هَوْنًا ، ذَرِيعَ الْمَشْيَةِ ، إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ ، وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَ جَمِيعًا ، خَافِضَ الطَّرْفِ ، نَظْرُهُ إِلَى الْأَرْضِ أَطْوَلَ مِنْ نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، جُلُّ نَظَرِهِ الْمُلَاحَظَةُ ، يُسَوِّقُ أَصْحَابَهُ وَيَبْدَأُ مَنْ لَقِيَهُ بِالسَّلَامِ -

قوله شالت الميزان ارتفعت إحدى كفتيه يعنى كان مرتفع الاصابع بلا احدياب ولا تقبض، وروى سائن بالنون وهى بمعنى سائل بالسین المهملة وسائر بالراء من السير بمعنى طويلها ومحصول ما وقع الشك فيه فى هذه اللفظة سائل بهملة وبمعجمة وسائن بالنون وسائر براء. قال الزنجشري : ومقصود الكل أنها غير متقدمة (خصان) بضم المعجمة وفتحها (الأخصين) مبالغة من الخصى أى شديد نجافى أخص القدم عن الأرض وهو الحبل الذى لا يلقى بها عند الوطء (مسيح القدمين) أملسهما مستويهما لينهما بلا تكسر ولا تشقق جلد (بمحيث ينبو عنهما الماء) أى بسيل ويمر سريعاً إذا صب عليهما لاصطحابهما (إذا زال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (زال تقلمًا) أى إذا ذهب وفارق مكانه رفع رجله رفعاً بائناً متداركاً إحداها بالآخرى مشية أهل الجلادة فتقلماً حال أو مصدر منصوب أى ذهاب قلع والقطع فى الأصل انتزاع الشيء من أصله أو تحويله عن محله وكلاهما يصلح أن يراد هنا أى ينزع رجله عن الأرض أو يحولها بقوة (ويخطو) يمشى (تكفؤاً) بالهمز وتركه أى تمايل إلى قدام من قولهم كفأت الإناء إذا قلبته أو إلى يمين وشمال ويؤيد الأول قوله الآتى كأنما ينحط (ويمشى) تفنن حيث عبر عن المشى بعبارتين لمرارة من كرامة تكرار اللفظ (هونا) بفتح فسكون أى حال كونه هيناً أو هو صفة لمصدر محذوف أى مشياً هيناً بلين ورفق والهنون الرفق (ذريع) كسريع وزنا ومعنى (المشيّة) بكسر الميم أى سريعتها مع سعة الخطوة فع كون مشيه بسكينة كان يمد خطوته حتى كأن الأرض تطوى له (إذا مشى كأنما ينحط من صبيب) أى منحدر من الأرض وأصله النزول من علو إلى سفلى ومنه صبيت الماء والمراد التشبيه بالمنحدر من علو إلى سفلى بحيث لا إصرار ولا إبطاء، وغير الأمور أوساطها. قال بعضهم : والمشيات عشرة أواع هذه أعد لها وبما تقرّر يعرف أنه لا تعارض بين الهون الذى هو عدم العجلة وبين الانحدار والقلع الذى هو السرعة فعنى الهون الذى لا يجعل فى مشيته ولا يسعى عن قصد لإحداث أمر مهم، وأما الانحدار والقلع فشيء الخافى (وإذا التفت التفت جميعاً) وفى رواية جمعا كضرباً أى شيئاً واحداً فلا يسارق النظر ولا يلوى عنقه كالطائش الخفيف بل كان يقبل ويدبر جميعاً. قال القرطبي : ينبغى أن يخص بالتفاتته ورااه أما التفاته بمنة أو يسرة فبعثته (خافض) من الخفض ضد الرفع (الطرف) أى البصر يعنى إذا نظر إلى شيء خفض بصره تواضعاً وحياءً من ربه وذلك هو شأن المتأمل المتفكر المشتغل بربه ثم أردف ذلك بما هو كالتفسير له فقال (نظره إلى الأرض) حال السكوت وعدم التحدث (أطول من نظره إلى السماء) لأنه كان دائم المراقبة متواصل الفكر فنظره إليها ربما فزق فكره ومزق خشوعه ولأن نظر النفوس إلى ما تحتها أسبق لها من نظرها إلى ما علها أما فى غير حال السكوت والسكون فكان ربما نظر إلى السماء بل جاء فى أبى داود وكان إذا جالس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه إلى السماء وهذا كله فى غير الصلاة ؛ أما فيها لمكان ينظر إليها أولاً ، فلما زالت ، والذين هم فى صلاتهم خاشعون ، أطرق (فائدة) رأيت بخط الحافظ مغلطاً أن ابن طغردكر أن ثانياً راهب بكتاب ورثه عن آباءه كشيء أصحاب المسيح فإذا فيه : الحمد لله الذى قضى فيما قضى وسطر فيما سطر أنه باعث فى الآتين رسولا لافظ ولا غليظ ولا صحاب فى الأسواق ولا يجرى بالسبلة السيئة ولكن يعفو ويصفح. أمته الحمادون نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء (جل نظره) بضم الجيم أى معظاه وأكثره (الملاحظة) مفاعلة من اللحظ أى النظر بشق العين بما يلي الصدغ أراد به هنا أنه كان أكثر نظره فى حال الخطاب الملاحظة وكثرة الفكر فلا يعارض قوله إذا التفت التفت جميعاً (يسوق أصحابه) أى يقدمهم أمامه ويمشى خلفهم كأنه يسوقهم تواضعاً وإرشاداً إلى ندب شئ كبير القوم وراهم ولا

(ت) في الشمائل - (طب هب) عن هند بن أبي هالة - (صح)

٦٤٩٤ - كَانَ فِي سَاقِيهِ حَوْشَةٌ - (ت ك) عن جابر بن سمرة - (صح)

٦٤٩٥ - كَانَ فِي كَلَامِهِ تَرْتِيلٌ أَوْ تَرْسِيلٌ - (د) عن جابر - (صح)

٦٤٩٦ - كَانَ كَثِيرَ الْعَرَقِ - (م) عن أنس - (صح)

يدع أحدا يمشي خلفه أو ليختبر حاله وينظر إليهم حال تصرفهم في معاشهم وملاحظتهم لإخوانهم فيرى من يستحق الثرية . ويكمل من يحتاج التكامل ، ويعاقب من يلقى به المعاقبة . ويؤذّب من يناسبه التأديب ، وهذا شأن المولى مع رعيته ، أو لأن الملائكة كانت تمشي خلف ظهره أو لغير ذلك ، وإنما تقدمهم في قصة جابر رضي الله تعالى عنه لأنه دعاهم إليه ليعزّوا تبعاً له (ويبدأ) وفي رواية يدرأى يسبق (من لقيه بالسلام) حتى الصبيان تأديباً لهم وتعليماً لمعالم الدين ورسوم الشريعة وإذا سلم عليه أحد رد عليه كتحيته أو أحسن منها فوراً إلا لعذر كصلاة وبراز قال ابن القيم ولم يكن يرد يده ولا برأسه ولا بأصبعه إلا في الصلاة ثبت بذلك عدة أخبار ولم يحمي ما يعارضها إلا شيء باطل (ت في الشمائل) النبوية (طب هب عن هند بن أبي هالة) بتخفيف اللام وكان وصافاً لحلية النبي صلى الله عليه وسلم وهو ربيبه إذ هو ابن خديجة وهالة اسم لدارة القمر قتل مع علي يوم الجمل وقبل مات في طاعون عمواس وبقى مدة لم يجد من يدفنه الكثرة الموتى حتى نادى مناد واريب رسول الله فترك الناس موتاهم ورفعوه على الأصابع حتى دفن رمز المصنف لحسنه ولعله لا اعتضاده عنده وإلا فغية جميع بن عمر الهجلى قال أبو داود أخطئ أن يكون كذاباً وترثيق ابن حبان له متعقب بقول البخارى إن فيه نظراً ولذلك جزم الذهبي بأنه واه وفيه رجل من نعيم مجهول ومن ثم قال بعض الفحول خبر معلول

(كان في ساقه) روى بالافراد وبالتثنية (حوشة) بحاء مهملة مفتوحة وشين معجمة أى دقة قال القاضي حوشة الساق دقها يقال حمشت قوائم الدابة إذا دقت هكذا ضبط بعضهم وقال بعضهم حوشة بضم أوله المعجمة دقها وبكره ليفيد التقليل والمراد نفي غاؤها وذلك بما يمتدح به وقد أكثر أهل القيافة من مدحها ولوائدها (ت) في المناقب (ك) كلاهما (عن جابر بن سمرة) وقال حسن غريب صحيح

(كان في كلامه) وفي رواية كان في قراءته (ترتيل) أى تأن وتهمل مع تعيين الحروف والحركات بحيث يتمكن السامع من عدّها (أو ترسيل) عطف تفسيرى أو شك من الراوى وفي الحديث أن الناس دخلوا عليه صلى الله عليه وسلم أرسلوا يصلون عليه أى لفرقا مقطعة يقع بعضهم بعضاً وأخذوا جمعاً ففضلوا قراءة القليل المرتل على الكثير بغير ترتيل لأن القصد من القراءة التدبر والفهم وذهب قوم إلى فضيلة الكثرة واحتجوا بأخبار قال ابن القيم والصواب أن قراءة الترتيل والتدبر أرفع قدراً وثواب كثرة القراءة أكثر عدداً فالأول كمن تصدق بحررة عظيمة والثانى كمن تصدق بدنانير كثيرة (د عن جابر) بن عبد الله قال الزين العراقى فيه شيخ لم يسم

(كان كثير العرق) محرراً ما يترشح من جلد الحيوان كما سبق وقد يستعار لغيره وكانت أم سليم تجمع عرقه فتجعله في قارورة وتخلطه في الطيب لطيب ريحه والقلب الطاهر الحى يشم منه رائحة الطيب كما أن القلب الخبيث الميت يشم منه رائحة النتن لأن نتن القلب والروح يتصل بإطن البدن أكثر من ظاهره والعرق يفيض من الباطن فالنفس العلية يقوى طيبها ويفوح عرقها حتى يبدو على الجسد والحيثة بعدها (فائدة) أخرج أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعاً قال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنى زوجت ابنتى وأنا أحب أن تعيقى بشئ قال ما عندى شئ ولكن إذا كان غداً فأتى بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة وآية ما بينى وبينك أن أجيف ناحية الباب فلما كان من الغد أتاه الرجل بقارورة واسعة وعود شجرة فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسلط العرق عن ذراعه حتى أمّ لآلات

٦٤٩٧ - كَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّحْيَةِ - (م) عن جابر بن سمرة - (ص)

٦٤٩٨ - كَانَ كَلَامُهُ كَلَامًا فَضْلًا ، يَفْهَمُهُ كُلُّ مَنْ سَمِعَهُ - (د) عن عائشة - (ص)

٦٤٩٩ - كَانَ وَجْهُهُ مِثْلَ الشَّيْشِ وَالْقَمَرِ ، وَكَانَ مُسْتَدِيرًا - (م) عن جابر بن سمرة - (ص)

٦٥٠٠ - كَانَ أَبْغَضَ الْخُلَاقِ إِلَيْهِ الْكَذِبُ - (هـ) عن عائشة - (ح)

القارورة فقال خذها وأمر بذلك أن تغمس هذا العود في القارورة فتطيب فكانت إذا تطيبت شم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب فسموا بيت المطيبين قال الذهبي حديث منكر (م عن أنس) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي أم سليم فيقبل عندها فتبسط له نطعا وكان كثير العرق فكانت تجمععه فتجعله في الطيب (كان كثير شعر اللحية) أي غزيرها مستديرها زار في رواية قد ملأت ما بين كتفيه قال القرطبي ولا يفهم منه أنه كان طويلها لما صح أنه كان كث اللحية أي كثير شعرها غير طويله انتهى قال الغزالي وفي خبر غريب أنه كان يسرحها في اليوم مرتين (م عن جابر بن سمرة)

(كان كلامه كلاما فضلا) أي فاصلا بين الحق والباطل وآثره عليه لأنه أباح أو مفصولا عن الباطل أو مصونا عنه فليس في كلامه باطل أصلا أو مختصا أو متميزا في الدلالة على معناه وحاصله أنه بين المعنى لا يتبس على أحد بل (يفهمه كل من سمعه) من العرب وغيرهم لظهوره وتفاصيل حروفه وكتابته واقتداره لسكال فصاحته على إيضاح الكلام وتبيينه ولهذا تعجب الفاروق من شأنه وقال له مالك الفصحى ولم تخرج من بين أظهرنا قال كانت لغة إسماعيل قد درست أي متمات فصاحتها لجاني بها جبرائيل لحفظتها وورد أنه كان يتكلم مع الفرس بالفارسية قال الزمخشري وقد أعيا أولئك المفلكين المصانع حتى قعدوا مهوورين ونكبوا فصاروا مبهورين واستكانوا وأذعنوا وأسهبوا بالاستعجاب وأيقنوا أن الله عزت قدرته محض هذا اللسان العربي وألقى على لسانه زبدته فما مر خطيب يقارمه إلا نكص متفكك الرجل وما من صنم يباهره إلا رجع فارغ السجل وما قرن بمنطقة منطوق إلا كان كالبرذون مع الحصان المطهم ولا وقع من كلامه شيء في كلام الناس إلا أشبه الوضع في نقبة الأدم وقال ابن القيم كان أفصح الخلق وأعذبهم كلاماً وأسرعهم أداءً وأسلام منطوقاً حتى كان كلامه يأخذ بالقلوب ويسبي الأرواح وقد شهد له بهذا أعداؤه وقد جمعوا من كلامه المفرد الموجز البليغ البديع دواوين لا تكاد تحصى (د عن عائشة) ورواه عنها أيضا الترمذي إسناده حسن

(كان أبغض الخلق) أي أبغض أعمال الخلق (إليه الكذب) لكثرة ضرره وجوهر ما يترتب عليه من المفساد والافتقار لكان لا يقول في الرضى والغضب إلا الحق كما رواه أبو داود عن ابن عمر ولهذا كان يزجر أصحابه وأهل بيته عنه ويحذر على الكلمة من الكذب المذمومة العاقبة وذلك لأنه قد يبنى عليه أموراً ربما ضرت ببعض الناس وفي كلام الحكمة إذا كذب المفسر بطل التدين ولهذا لما علم الكفار أنه أبغض الأشياء إليه نسبوه إليه فكذبوا بها جاءهم به من عند الله ليخبروه بذلك لأنه يوقف الناس عن قبول ما جاء به من الهدى ويذهب فائدة الوحي وروى أن حذيفة قال يا رسول الله ما أشد ما لقيت من قومك قال خرجت يوماً لادعوم إلى الله فما لقيت أحد منهم إلا وكذفى (هـ عن عائشة) روى المصنف لحسنه وقضية صديق المصنف أن البيهقي خرج به وسكت عليه وهو باطل فإنه خرج من حديث إسحاق بن إبراهيم الديلمي عن

٦٥٠١ - كَانَ أَحَبُّ الْأَلْوَانِ إِلَيْهِ الْخَضْرَاءُ - (طس) وابن السني وأبو نعيم في الطب عن أنس - (ض)

٦٥٠٢ - كَانَ أَحَبُّ التَّمْرِ إِلَيْهِ الْعَجْوَةُ - أبو نعيم عن ابن عباس - (ض)

٦٥٠٣ - كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَيْهِ الْقَمِيصُ - (د ت ك) عن أم سلمة - (صح)

عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة، وعن محمد بن أبي بكر عن أيوب عن إبراهيم بن ميسرة عن عائشة ثم عقبه بما فيه قال البخاري هو مرسل يمتد إلى إبراهيم بن ميسرة وعائشة ولا يصح حديث إبراهيم بن مليكة قال البخاري ما أعجب حديث معمر عن غير الزهري فإنه لا يكاد يوجد فيه حديث صحيح اه فافاد بذلك أن فيه ضعفا أو انقطاعا فاقطاع المصنف لذلك من كلامه وحذفه من سوره التصريف وإسحق الديري يستعمل لقبه لعبد الرزاق كما أشار إليه ابن عدي وأورده الذهبي في الضعفاء .

(كان أحب الألوان إليه) من الثياب وغيرها (الخضرة) لأنها من ثياب الجنة فالخضرة أفضل الألوان ولهذا كانت السماء خضراء وما يرى نحن من الزرقة إنما هو لون البعد وفي الخبر إن النظر إلى الخضرة والماء الجاري يقوى البصر فانحصاسته بهذه المزية كان أحب الألوان إليه قال ابن بطلال وكفى به شرفا موجبا للجنة (طس) وابن السني وأبو نعيم في الطب (النبوي) (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا البزار قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف لكن له شواهد منها ما أخرجه ابن عدي في البيهقي عن قتادة قال خرجنا مع أنس إلى الأرض فقبل ما أحس هذه الخضرة فقال أنس كنا نتحدث أن أحب الألوان إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم الخضرة .

(كان أحب التمر إليه العجوة) قبل عجوة المدينة وقيل مطلقا وهي أجود التمر وألونه هناك ولها منافع كثيرة مر بيان بعضها (أبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا (ه) أبو الشيخ ابن ماجه وباللفظ المزبور قال الزين العراقي فإسناده ضعيف .

(كان وجهه مثل) كل من (الشمس والقمر) أي الشمس في الإضاءة والقمر في الحسن والملاحة أو الواو بمعنى بل إذ الشمس تمنع استيفاء الحظ من رؤيتها فاللائق القمر وما في الوفاء من أنه لم يقم مع شمس إلا غلب ضوءه ضوء الشمس لا يتنافى التشبيه بالشمس لأنه إن سلم عدم المبالغة أو المسامحة في الغلبة فذلك حين كانت الشمس في السماء الزايدة لا مطلقا على أنه يكنى أنها أعرف وأشهر ولا دعوى المماثلة العرفية لأن القدر الغير الفاحش لا يضر عرفا (وكان مستديرا) مؤكدا لعدم المشابهة التامة والمماثلة أي هو أضوأ وأحسن لاستدارته دونه فكيف يشبهه أي يماثله أو مؤكدا لمشابهتهما وقيل التشبيه بالنيرين إنما يتبادر منه الضوء والملاحظة في الاستدارة ليكون التشبيه فيها أيضا (م عن جابر بن سمرة) (كان أحب الثياب إليه) من جهة اللبس (القميص) أي كانت نفسه تميل إلى لبسه أكثر من غيره من نحو رداء أو إزار لأنه أستر منهما وأيسر لاحتياجهما إلى حل وعقد بخلافه فهو أحبها إليه لبسا والخبرة أحبها إليه رداء فلا تدافع بين حديثيهما أو ذاك أحب التخطيط وذا أحب غيره ويلوح من ذلك أن لبسه له أكثر وكان لا يحتاج في ذهني خلاله حتى رأيت الحافظ العراقي قال في حديث إلباس المصطفى صلى الله عليه وسلم قميصه لابن أبي لمسامات مانعه وفيه لبسه عليه الصلاة والسلام للقميص وإن كان الأغلب من عادته وعادة سائر العرب لبس الإزار والرداء اه ولم أقف له على سلف في جزمه بهذه الأغلبية بالنسبة لخصوص المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وفوق كل ذي علم عليم ولا يلزم من كون ذلك أغلب للعرب كونه أغلب له لأن أحواله وشؤنه كانت موطئة بما يؤمر به وبما كان دأب آبائه وإخوانه من الأنبياء والمرسلين فيما لم يوح إليه شيء لا شعار العرب وزيمهم على أن أغلبية لبس الإزار والرداء لا يتنافى أغلبية لبس القميص ولا مانع من لبس الثلاثة غالبا معا فتدبر (د ت) في اللباس (ك) كلهم (عن أم سلمة) ورواه عنها أيضا النسائي في الزينة قال الصدر المتناوي وفيه أبو نميلة يحيى بن واضح أدخله البخاري في الضعفاء

- ٦٥٠٤ - كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَيْهِ الْحَبِيرَةُ - (ق د ن) عن أنس - (ص)
 ٦٥٠٥ - كَانَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ - (خ ه) عن عائشة - (ص)
 ٦٥٠٦ - كَانَ أَحَبُّ الرِّيَاحِينَ إِلَيْهِ الْفَاقِغِيَّةُ - (طب هب) عن أنس
 ٦٥٠٧ - كَانَ أَحَبُّ الشَّاةِ إِلَيْهِ مُقَدِّمَهَا - ابن السني وأبو نعيم في الطب (حق) عن مجاهد مرسل - (ص)
 ٦٥٠٨ - كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَيْهِ الْحَلْوُ الْبَارِدُ - (حم ت ك) عن عائشة

لكن وثقه ابن معين

(كان أحب الثياب إليه) أن يلبسها هذا لفظ رواية الشيخين (الحبرة) كعنبه برديماني ذو ألوان من التحدير وهو التزيين والتحسين قال الطيبي والحبرة خبر كان وأن يلبسها متعلق أحب أي كان بأحب الثياب إليه لأجل اللبس الحبرة لاحتمالها الوسخ أو لئنها وحسن انسجام نسجها وإحكام صنعها وموافقتها لبده الشريف فإنه كان بالغ النهاية في النعومة واللين فالتحش يضره ودعوى أنه إنما أحبها لكونها خضراء وثياب أهل الجنة خضر يردوها ماجاء في رواية أنها حمراء قال في المطامح وهذا على ما فهم أنس من حاله ولعل البياض كان أحب إليه وذكر في غير ما حديث أنه خير الثياب وقال البغدادي كانت أحب الثياب إليه لكنه لم يكثر من لبس المخطط وقد يحب الشيء ويندب إليه ولا يستعمله لخاصية في غيره كقوله الفضل الصيام صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وما روى قطأنه أخذ نفسه بذلك بل قالت عائشة كان يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول لا يصوم مع القمطع بأنه سيدأولى العزم وقال بعضهم هذا الحديث يعارضه ما ورد أنه صلى بثوب أحمر نظامه وأعطاه لغيره وقال أخشى أن أنظر إليه فيفتنى عن صلواتي وأجيب بأن أقية الحبرة خاصة بغير الصلاة جمعاً بين الحديثين (ق) في اللباس (د ن عن أنس) بن مالك .

(كان أحب الدين) بالكسر يعني التبعيد (إليه ما داوم عليه صاحبه) وإن قل ذلك العمل المداوم عليه يعني ما واطب عليه مواظبة عرفية وإلا حقيقة الدوام تشمل جميع الأزمنة وذلك غير مقدور وإنما كان أحب إليه لأن المداوم يدرم له الإمداد والاسعاد من حضرة الوهاب الجواد وتارك العمل بعد الشروع كالمرض بعد الوصول والمهاجر بعد ما منه من الفضل والبدل وبدوام القليل تستمر الطاعة والاقبال على الله بخلاف الكثير المشاق (خ د عن عائشة)

(كان أحب الرياحين) جمع ريحان نبت طيب الريح أو كل نبت طيب الريح كذا في القاموس وفي المصباح الريحان كل نبت طيب الريح لكن إذا أطلق عند العامة انصرف إلى نبات مخصوص (إليه الفاقية) نور الحناء وهو من أطيب الرياحين وأحسنها ومر في خبر أنها سيدة الرياحين في الدنيا والآخرة وفي الشعب عن ابن درستويه الفاقية عود الحناء يغرس مقلوباً فيخرج بشيء أطيب من الحناء فيسمى الفاقية قال المصنف وفيه منافع من أوجاع العصب والتمدد والفالج والصداع وأوجاع الجنب والطحال ويمع السوس من الثياب ودهنه يلين العصب ويحلل الأعياء والنصب ويوافق الحنائق وكسر العظام والشوكة وأوجاع الأرحام ويقوى الشهور ويزينها ويكسها حمرة وطياً (طب هب) من حديث عبد الحميد بن قدامة (عن أنس) قال ابن القيم الله أعلم بحال هذا الحديث فلا تشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا تعلم صحته وقال الذهبي في الضعفاء عبد الحميد بن قدامة عن أنس في الفاقية قال البخاري لا يتابع عليه اه (كان أحب الشاة إليه مقدمها) لكوه أقرب إلى المرعى وأبعد عن الأذى وأخف على المعدة وأسرع لهضمًا وإذا من طلبة الذي لا يدركه إلا أفاضل الأطباء فاهم شرطوا في جودة الأغذية نفعها وتأثيرها في القوى وخفها على المعدة وسرعة هضمها (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (ق) كتاب (الطب) النبوي (حق) كلهم (عن مجاهد) ابن جبير (مرسلاً).

(كان أحب الشراب إليه الحلو البارد) الماء العذب كالعيون والآبار الحلوة فإنه كان يستعذب له الماء أو

- ٦٥٠٩ - كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَيْهِ اللَّبَنُ - أبو نعيم في الطب عن ابن عباس
 ٦٥١٠ - كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَيْهِ الْعَسَلُ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن عائشة
 ٦٥١١ - كَانَ أَحَبُّ الشُّهُورِ إِلَيْهِ أَنْ يَصُومَهُ شَعْبَانَ - (د) عن عائشة - (ض)
 ٦٥١٢ - كَانَ أَحَبُّ الصَّبَاغِ إِلَيْهِ الْحُلُّ - أبو نعيم عن ابن عباس - (ض)
 ٦٥١٣ - كَانَ أَحَبُّ الصَّبِغِ إِلَيْهِ الصُّفْرَةُ - (طب) عن ابن أبي أوفى - (صح)

المزوج بعسل أو المتقوع في تمر وزبيب قال ابن القيم والظاهر أنه يعمها جميعها ولا يشكل بأن اللبن كان أحب إليه لأن الكلام في شراب هو ماء أو فيه ماء وإذا جمع الماء هذين الوصفين أعى الحلاوة والبرد كان من أعظم أسباب حفظ الصحة ونفع الروح والكبد والقاب وتنفيذ الطعام إلى الأعضاء أتم تنفيذ وأعان على الهضم وقال في المعارضة كان يشرب الماء البارد ممزوجاً بالعسل ليكون حلواً بارداً وكان يشرب اللبن ويصب عليه الماء حتى يبرد أسفله (حم ت) في الأثرية عن عائشة وقال الصحيح عن الزهري سره لا (ك) في الأطعمة (عن عائشة) وتعبه الذهبي بأنه من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى بن عمرو عن هشام عن أبيه عن عائشة وعبد الله مالك فالصحيح إرساله اهـ (كان أحب الشراب إليه اللبن) لكثرة منافعه ولكونه لا يقوم مقام الطعام غيره لتركبه من الجبنة والسمنية والمائية وليس شيء من المائعات كذلك لكن ينبغي أن لا يفرط في استعماله لأنه رديء للمحوم والمصروع وإدامته تؤذي الدماغ وتحدث ظلة البصر والغشى ووجع المفاصل وسدد الكبد ونفخ المعدة ويصلحه العسل ونحوه (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن ابن عباس)

(كان أحب الشراب إليه العسل) أي المزوج بالماء كما قيده به في رواية أخرى وفيه من حفظ الصحة ما لا يهتدى لمعرفته إلا فضلاً ما لأطباء فإن شربه ولعقه على الريق يذيب البلغم ويغسل خمل المعدة ويجلو لزوجتها ويدفع فضلاتها ويفتح سدداتها ويسخنها باعتدال ويفعل ذلك بالكبد والكلى والمثانة وإنما يضر بالعرض لصاحب الصفراء لحدة وحدة الصفراء وربما ميجها ودفع ضرره لهم بالحل قال في المعارضة العسل واللبن مشروبان عظيمان سيما لبن الإبل فإنها تأكل من كل الشجر وكذا النحل لانتقى نوراً إلا أكلت منه فهما مركبان من أشجار مختلفة وأنواع من النبات متباينة فكأنهما شرابان مطبوخان مصعدان لو اجتمع الأولون والآخرون على أن يركبوا شيئاً منهما ما أمكن لسبحان جامعهما (ابن السني وأبو نعيم) مما كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن عائشة)

(كان أحب الشهور إليه أن يصوم شعبان) أخذ منه أن أفضل الصوم بعد رمضان شعبان ومراجع بينه وبين قوله أفضل الصيام بعد رمضان المحرم (د ن عن عائشة) ورواه عنها الحاكم باللفظ المزبور وزاد ثم يسهل برمضان وقال على شرطهما وأقره عليه الذهبي

(كان أحب الصبوغ إليه الحُل) أي كان أحب الصبوغ إليه ما صبغ بالحل والحل إذا أضيف إليه نحو نحاس صبغ أخضر أو نحو حديد صبغ أسود (أبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) ورواه عنه أبو الشيخ باللفظ المذكور قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف

(كان أحب الصبغ إليه الصفرة) لعله أراد به الخضاب بدليل أنه كان يخضب بها ومرو به من خضب بالصفرة فاستعمله ويحتمل أنه المراد من الثياب ولا يمارضه النهي عن المصفر والمزفر لأن ما في هنا في الأصل بخلاف ذلك قال ابن العربي ولم يرد في لباس الأصفر حديث اهـ وهو خطأ وزلل فقد قال الحافظ عبد الحق وغيره ورد في الأصفر أحاديث كثيرة منها ما أخرجه البخاري عن أم خالد أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي قميص

٦٥١٤ - كَانَ أَحَبُّ الطَّعَامِ إِلَيْهِ الثَّرِيدَ مِنَ الْخُبْزِ ، وَالثَّرِيدَ مِنَ الْحَبْسِ - (د ك) عن ابن عباس - (ص)

٦٥١٥ - كَانَ أَحَبُّ الرِّاقِ إِلَيْهِ ذِرَاعُ الشَّاةِ - (حم د) وابن السكيت وأبو نعيم عن ابن م - (ص)

٦٥١٦ - كَانَ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَيْهِ مَا دُوِّمَ عَلَيْهِ وَإِنْ قَلَّ - (ت ن) عن عائشة وأم سلمة - (ص)

٦٥١٧ - كَانَ أَحَبُّ أَكْثَرِهَا إِلَيْهِ الرُّطْبُ وَالْبَطِيخُ - (ع د) عن عائشة ، النوقاني في كتاب البطيخ عن أبي هريرة - (ض)

٦٥١٨ - كَانَ أَحَبُّ اللَّحْمِ إِلَيْهِ الْكَتِفُ - أبو نعيم عن ابن عباس - (ض)

أصفر وفي أبي داود قيل لابن عمر لم تصنع بالأصفر فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن شيء أحب إليه من الصفرة وقد كان يصنع بها ثيابها كلها حتى عمامته وأخرج الطبراني عن قيس التميمي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أصفر ورأيتته يسلم على زهاء وقال ابن عبد البر لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع بالصفرة إلا ثيابه (طب عن ابن أبي أوفى) رمز المصنف لصحته وإنه لشيء عجيب فقد قال الهيثمي فيه عيب بن القاسم وهو كذاب متروك.

(كان أحب الطعام إليه الثريد من الخبز) وهو بفتح المثلثة أن يبرد الخبز أي يفتت ثم يبل بمرق وقد يكون معه لحم لمزيد نفعه وسهولة مساعه وتيسر تناولته وبلوغ الكفاية منه بسرعة اللذة والقوة وقلة المؤنة في المضغ (والثريد من الحبس) هو تمر خلط بأقط وسمن والأصل فيه الخلط قال الراجز:

التمر والسمن جميعا والأقط الحبس إلا أنه لم يختلط

(د) من رواية رجل من أهل البصرة لم يسم عن عكرمة عن ابن عباس ثم قال أبو داود في بعض رواياته وهو حديث ضعيف (ك) من رواية عمر بن سعيد عن عكرمة (ع ابن عباس) وقال صحيح وأقره الذهبي

(كان أحب العراق إليه) بضم العين جمع عرق بالسكون وهو أكل اللحم عن العظم تقول عرقت العظم عرقا أكلت ما عليه من اللحم كذا في الصباح قال في النهاية وهو جمع نادر (ذراع الشاة) ثنية ذراع كحار وهو من الغنم والبقر ما فوق الكراع وذلك لأنها أحسن نضجا وأسرع استمراء وأعظم لنا وأبعد عن مواضع الأذى مع زيادة لذتها وعذوبة مذاقها (حم د وابن السكيت وأبو نعيم) كلاهما في الطب النبوي (عن ابن مسعود) رمز لصحته

(كان أحب العمل إليه ما دؤم عليه وإن قل) لما تقدم من أن المداومة توجب ألفة النفس للمادة الموجهة لإقبال الحق تعالى بمزايا الإكرام ومراهب الانعام (ت عن عائشة وأم سلمة) معا ورواه مسلم من حديث عائشة بلفظ كان أحب الدين إليه ما داوم عليه صاحبه

(كان أحب العاكهة إليه الرطب والبطيخ) بكسر الباء وكان يأكل هذا بهذا دفعا لضرر كل منهما وإصلاحا له بالآخر لأن الرطب حار رطب في الثانية يقوى المعدة الباردة ويزيد في الباء لكنه سريع العفن معكر للدم والبطيخ بارد رطب مطف للحرارة الملتمة وفيه دليل على حل أكل الطيبات وقد أمرت الرسل بأكلها في القرآن ورد على من كره ذلك من السلف وفعل ذلك إن نشأ عن بخل فهو حرام شديد التحريم أو بقصد مخالفة النفس وقع الشهوة لجائز (عد عن عائشة) وفيه عباد بن كثير التقى نقل في الميزان تضعفه عن جمع ثم ساق له هذا الحديث عن عائشة (النوقاني في كتاب) ما ورد في فضائل (البطيخ عن أبي هريرة) قال العراقي وكلاهما ضعيف جدا

(كان أحب اللحم إليه الكتف) لأنها أسلم من الأذى وأبعد عنه وأقوى اللحم وأطيبه وأسرع نضجا كالذراع المتصلة بالكتف وفيه رد على الماسمين أكل اللحم من فرق الضلال (أبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) ورواه

- ٦٥١٩ - كَانَ أَحَبُّ مَا اسْتَتَرَ بِهِ لِحَاجَتِهِ هَدْفٌ أَوْ حَائِشٌ نَحْلٌ - (حم م د هـ) عن عبد الله بن جعفر (ص)
 ٦٥٢٠ - كَانَ أَخَفُّ النَّاسِ صَلَاةً فِي تَمَامٍ - (م ت ن) عن أنس - (ص)
 ٦٥٢١ - كَانَ أَخَفُّ النَّاسِ صَلَاةً عَلَى النَّاسِ ، وَأَطْوَلَ النَّاسِ صَلَاةً لِنَفْسِهِ - (حم ع) عن أبي واقد (ص)
 ٦٥٢٢ - كَانَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ قَالَ : أَذْهَبِ الْبَاسُ ، رَبِّ النَّاسِ ، أَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا - (ق هـ) عن عائشة

عنه أيضا باللفظ المزبور أبو الشيخ قال الحافظ العراقي وإسناده ضعيف لكن في الصحيحين عن أبي هريرة مامو في معناه وهو قوله وضعت بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه

(كان أحب ما استتر به لحاجته) أى لقضاء حاجة في نحو الصحراء (هدف) بفتح الهاء والدال ما ارتفع من أرض أو بناء (أو حائش نحل) بحاء همزة رشين معجمة نحل يجمع مايف كأنه لالتفافه يحرش بعضه لبعض وفيه ندب الاستتار عند قضاء الحاجة (١) والأكل أن يغيب الشخص عن الناس قال النووي وهذه سنة متأكدة (حم م د هـ) عن عبد الله بن جعفر قال أردفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وقال إلى آخره

(كان أخف) لفظ رواية مسلم من أخف (الناس صلاة) إذا صلى إماما لا منفردا كما صرح به الحديث الآتي عقبه (في تمام) للأركان قيد به دفعا لترجم من يفهم أنه يتقص منها حيث عبر بأحق قال ابن تيمية فالتخفيف الذي كان يفعله هو تخفيف القيام والقعود وإن كان يتم الركوع والسجود وبطبيهما فلذلك صارت صلاته قريبا من السواء وقال بعضهم محمول على بعض الأحوال وإلا فقد ثبت عنه التطويل أيضا جدا أحيانا (م ت ن) عن أنس بن مالك وفي رواية لمسلم أيضا كان يوجز في الصلاة ويتم وظاهر صنيع المصنف أن هذا لما تفرد به مسلم عن صاحبه والامر بخلافه فقد قال الزين العراقي في المتنق إنه متفق عليه

(كان أخف الناس صلاة على الناس) يعنى المقتدين به (وأطول الناس صلاة لنفسه) مالم يمرض ما يقتضى التحقيق كما فعل في قصة بكاء الصبي ونحوه وفيه كالأذى قبله أنه يتدب للإمام التخفيف من غير ترك شيء من الأبدان والهيئات لكن لا بأس بالتطويل برضاهم إن انحصروا كما استفيد من حديث آخر (حم ع) من حديث نافع بن سرجس (عن أبي واقد) بقاف وهمة الليث بمثثة بعد التحية واسمه الحارث بن مالك المديني شهد بدرا قال في المذهب إسناده جيد ونافع هذا قال أحد لا أعلم إلا خيرا اه

(كان إذا أتى مريضا أو أتى به) شك من الراوى (قال) في دعائه له (أذهب الباس) بغير همز للتواخاة وأصله الحمز أى الشدة والمذاب (رب الناس) يحذف حرف النداء أشفه بهاء السكت أو الضمير للعليل (وأنت) وفي رواية يحذف الراوى (الشافي) أخذ منه جواز تسميته تعالى بما ليس في القرآن بشرط أن لا يورم نقضا وأن يكون له أصل في القرآن وهذا منه فإن فيه وإذا مرضت فهو يشفين (لاشفاء) بالمدة مبنى على الفتح والخبر محذوف تقديره لنا أوله (لا شفاؤك) بالرفع على أنه بدل من محل لا شفاء قال الطيب خرج مخرج الحصر تأكيدا لقوله أنت الشافي لأن خبر المبتدأ إذا عرف باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ورفع الدواء لا ينفع إلا بتقدير الله (شفاء) مصدر منصوب بقوله أشف (لا يغادر) بغير معجمة يترك (سقا) بضم فسكون ويفتحين وقائدة التقييد به أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض

(١) ولا يشك على هذا كرامة الحاجة تحت الشجر الذي من شأنه أن يشرب لأن فضله صلى الله عليه وسلم

كانت طاهرة

٦٥٢٣ - كَانَ إِذَا أَتَى بَابَ قَوْمٍ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْبَابَ مِنْ تَلْقَاءُ وَجْهِهِ ، وَلَكِنْ مِنْ رُكْنَيْهِ الْيَمِينِ أَوِ الْيُسْرِ وَيَقُولُ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . السَّلَامُ عَلَيْكُمْ - (حم د) عن عبد الله بن بسر - (ص)

٦٥٢٤ - كَانَ إِذَا أَتَاهُ الْيَوْمَ قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ ، فَأَعْطَى الْآهْلَ حَظَّيْنِ ، وَأَعْطَى الْعَزَبَ حَظًّا - (د ك) عن عوف بن مالك - (ص)

٦٥٢٥ - كَانَ إِذَا أَتَاهُ رَجُلٌ فَرَأَى فِي وَجْهِهِ بَشْرًا أَخَذَ يَدَيْهِ - ابن سعد عن عكرمة مرسلًا - (ص)

٦٥٢٧ - كَانَ إِذَا أَتَاهُ الرَّجُلُ وَلَهُ الْأَسْمُ لَا يَجِبُهُ حَوْلُهُ - ابن منده عن عقبة بن عبد - (ص)

فيخلفه مرض آخر وكان يدعو له بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء وقال الطبيب قوله شفاء إلى آخره تكيل لقوله اشف وتكثير سقما للتقليل واستشكل الدعاء بالشفاء مع ما في المرض من كفارة وأجور وأجيب بأن الدعاء عبادة وهو لا يتألفهما (١) قال ابن القيم وفي هذه الرقية توسل إلى الله بكال ربوبيته ورحمته وأنه وحده الشافي (ق هـ) وكذا النسائي أربعتهم في الطب كلهم (عن عائشة)

(كان إذا أتى باب قوم) بنحو عيادة أو زيارة أو غير ذلك من المصالح (لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه) كراهة أن يقع النظر على ما لا يراد كشفه مما هو داخل البيت (ولكن) يستقبله (من ركنه اليمين أو اليسر فيقول السلام عليكم) وذلك لأن الدور يومئذ لم تكن لها ستور والظاهر أن تكرير السلام إنما هو لمن عن يمينه مرة ومن عن يساره مرة (حم د) في الأدب (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسين هههه ساكنة رمز المصنف لحسنه وفيه كما قال ابن القطان بقية وحاله معروف ومحمد بن عبد الرحمن بن عذرة ذكره أبو حاتم ولم يذكر له حالا قال ابن القطان فهو عنده مجهول

(كان إذا أتاه النـ) بالهمز ولا يجوز الإبدال والادغام كما في المصباح وهو الخراج والنفيمة وأما تخصيصه بما حصل من كفار بلا قتال وإيجاف لعرف الفقهاء (قسمه) بين مستحقه (في يومه) أي في اليوم الذي يصل إليه فيه (فأعطى الآهل) بالمد الذي له أهل أي زوجة اسم فاعل من أهل يأمل بكسر الميم وضمها أهولا إذا تزوج حظين بفتح الحاء بضبط المصنف لأنه أكثر حاجة ليعطى نصيباً له ونصيباً لزوجته أو زوجاته (وأعطى العزب) الذي لا زوجة له (حظاً) واحداً لما ذكر وفيه طلب مبادرة الإمام للقسمة ليعمل الحق لمستحقه فينتفع به فوراً ولا يجوز التأخير إلا لعذر وقوله العزب هكذا هو في عدة نسخ والذي في المصاييح الأعزب قال القاضي وهو أفضل من العزوبة هكذا هو وما رأيت مستعملاً بهذا المعنى إلا في هذا الحديث وإنما المستعمل له العزب (د) في الخراج وسكت عليه (ك) كلاهما (عن عوف بن مالك) قال الحافظ العراقي وأما خبر كان يعطى العطاء مقدار العيلة فلم أره أصلاً (كان إذا أتاه رجل فرأى في وجهه بشراً) بكسر الباء وسكون الشين طلاقة وجهه وأما سرور (أخذ يده) إيتاساً له واستعطافاً ليعرف ما عنده مما يسره من نصرة الدين وقيام شعار الإسلام وتأيد المؤمنين قال ابن العربي الأخذ باليد نوع من التودد والمعروف كما في المصاحفة (ابن سعد) في الطبقات (عن عكرمة مرسلًا) وهو مولى ابن عباس (كان إذا أتاه الرجل) يعني الإنسان فقد وقع له تغيير أسماء عدة نساء (وله اسم لا يجبه) لكراهة لفظه أو معناه - قلاً أو شرعاً (حوله) بالتشديد أي نقله إلى ما يجبه لأنه كان يجب الحال الحسن وكان شديد الاعتناء بالعدول عن اسم تستقبه العقول وتنفر منه النفوس وكذا ما فيه تركية النفس وفي أبي داود لا تزكوا أنفسكم هو الله أعلم بأهل

(١) لأنهما يخصان بأول المرض وبالعبر عليه والداعي بين حنينين إما أن يحصل له مقصوده أو يمرض عنه يجلب نفع أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى

٦٥٢٧ - كَانَ إِذَا أَنَاهُ قَوْمٌ يَصَدَّقُهُمْ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ قُلَانٍ - (حم ق د ن ه) عن ابن أبي أوفى (صح)

٦٥٢٨ - كَانَ إِذَا أَنَاهُ الْأَمْرُ يَسْرُهُ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ ، وَإِذَا أَنَاهُ الْأَمْرُ يَكْرَهُهُ

قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ - ابن السني في عمل يوم وليلة (ك) عن عائشة - (صح)

٦٥٢٩ - كَانَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ ؟ فَإِنْ قِيلَ : ، صَدَقَةٌ ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ : كُلُوا وَلَمْ

يَأْكُلْ ، وَإِنْ قِيلَ : ، هَدِيَّةٌ ، ضَرَبَ يَدَيْهِ فَأَكَلَ مَعَهُمْ - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

٦٥٣٠ - كَانَ إِذَا أَتَى بِالسَّبِيِّ أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يَفْرُقَ بَيْنَهُمْ - (حم ه) عن ابن مسعود

٦٥٣١ - كَانَ إِذَا أَتَى بِلَبَنٍ قَالَ : بَرَكَةٌ - (ه) عن عائشة - (ض)

البر منكم (ابن منده) الخافض المشهور (عن أبي) الوليد (عتبة) بضم المهملة ومثناة فوقية ساكنة وموحدة (ابن عبد) السلي صحابي شهد أول مشاهدته قريظة عمر مائة سنة وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد لأشهر من ابن منده ولا أحق بالضرورة وهو عجب فقد رواه الطبراني بالخافض المزبور عن عتبة المذكور قال الهيثمي ورجاله ثقات

(كان إذا أناه قوم يصدقهم) أي بركة أموالهم (قال) امتثالا لقول ربه له ، وصل عليهم ، (اللهم صل على آل فلان) كناية عن ينسبون إليه أي زكي أموالهم التي بذلوا زكاتها واجعلها لهم طهورا واخاف عليهم ما أخرجه منها واعطاف عليهم بالرحمة واغفر لهم إنك أنت الغفور الرحيم وهذا من خصائصه عليه الصلاة والسلام إذ يكره تنزيها لإفراد الصلاة على غير نبي أو ملك لأنه صار شعارا لهم إذا ذكروا فلا يقال لغيرهم وإن كان معناه صحيحا (حم ق د ن ه) كلهم في الزكاة (من) عباده (ابن أبي أوفى) علقمة بن خالد بن الحارث الأسدي

(كان إذا أناه الأمر) الذي (يسره) وفي رواية أناه الشيء يسره (قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وإذا أناه الأمر الذي يكرهه قال الحمد لله على كل حال) قال الحليسي هذا على حسن الظن بالله تعالى وأنه لم يأت بالمكروه إلا التحريم عليه لئلا يبدى فيه وأراد به فكأنه قال اللهم لك الخلق والأمر تفعل ما تريد وأنت على كل شيء قدير (ابن السني في عمل يوم وليلة ك) في كتاب الدعاء عن زهير بن محمد عن منصور بن صفية عن أمه (عن عائشة قال الحاكم صحيح فاعترضه الذهبي بأن زهير له مناكير وقال ابن معين ضيف فأنى له بالصحة

(كان إذا أتى بطعام) زاد أحمد في روايته من غير أمه (سأل عنه) من أتى به (أهديت) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هذا وبالوصف بتقدير أجنتم به هدية (أم) جنتم به (صدقة فإن قيل) هو صدقة أوجبتنا به صدقة (قال لأصحابه) أي من حضر منهم (كلوا ولم يأكل) هو من لأنها حرام عليه (وإذا قيل هدية) بالرفع (ضرب يديه) أي متيديه وشرع في الأكل مسرعا (فأكل معهم) من غير محام عنه تشبها للحد بالذهاب سريعا في الأرض فعداه بالباء قال البيضاوي وذلك لأن الصدقة منحة لثواب الآخرة والهدية تمليك للغير إكراما فلي الصدقة نوع ذل للأخذ فلذا حرمت عليه بخلاف الهدية (ق ن) في الزكاة (عن أبي هريرة)

(كان إذا أتى بالسبي) النهب وأخذ الناس عبيدا وإمام (أعطى أهل البيت جميعا) أي الآباء والأمهات والأولاد والأقارب (كراهة أن يفرق بينهم) لما جبل عليه من الرأفة والرحمة فاستغفنا من قوله أنه ليس بالإمام أن يجمع شملهم ولا يفرقهم لأنه ادعى إلى إسلامهم وأقرب إلى الرحمة والإحسان بهم (حم د ن ه - عود) ومن المصنف لصحته

(كان إذا أتى بلبن قال بركة) أي هو بركة وهو زيادة في الخير وكان تارة يشربه خالصا وتارة مشوبا بماء بارد لأنه عنده الحلب حار وتلك البلاد حارة تتكسر حدة حره يبرد الماء (عن عائشة)

٦٥٣٢ - كَانَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ أَكَلَ مِمَّا يَلِيهِ ، وَإِذَا أَتَى بِالْتَّمْرِ جَالَتْ يَدُهُ - (خط) عن عائشة - (صح)
 ٦٥٣٣ - كَانَ إِذَا أَتَى بِبَاكُورَةِ الثَّمَرَةِ وَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ ثُمَّ عَلَى شَفَتَيْهِ وَقَالَ : اللَّهُمَّ كَمَا أَرَيْتَنَا أَوَّلَهُ فَأَرِنَا آخِرَهُ ، ثُمَّ يُعْطِيهِ مَنْ يَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ الصَّيَّانِ - ابن السني عن أبي هريرة (طب) عن ابن عباس ،
 الحكيم عن أنس

٦٥٣٤ - كَانَ إِذَا أَتَى بِدُهْنٍ طَيِّبٍ لَعَقَ مِنْهُ ثُمَّ أَدْهَنَ - ابن عساكر عن سالم بن عبد الله بن عمر والقاسم
 ابن محمد مرسلًا - (ض)

٦٥٣٥ - كَانَ إِذَا أَتَى بِأَمْرِيٍّ قَدْ شَرِدَ بَدْرًا وَالشَّجَرَةَ كَبَّرَ عَلَيْهِ تَسْمَعًا ، وَإِنْ أَتَى بِهِ قَدْ شَرِدَ بَدْرًا وَلَمْ يَشْهَدْ

(كان إذا أتى بطعام أكل مما يليه) نعلما لآدمته آداب الأكل فان الأكل مما يلي الغير مكرره لما فيه من مزيد الشكر والثناء وإلحاق الأذى بمن أكل معه وسببه أن كل آكل كالحائز لما يليه من الطعام فآخذ الغير له تعد عليه مع ما فيه من تقدر النفوس مما خاضت فيه الأيدي ثم هو سوء أدب من غير فائدة إذا كان الطعام لوما واحدا أما إذا اختلفت أنواعه فیرخص فيه كما أشار إليه بقوله (وإذا أتى بالتمر جالت) بالجيم (يده فيه) أي دارت في جهاته وجوانبه فتناول منه ما أحب من جال الفرس في الميدان يحول جولا وجولانا قطع جوانبه والجول الناحية وجال في البلاد طاف فيها غير مستقر وذلك لفقد الملة المذكورة فيما قبله ومنه أخذ الغزالي أن محل ندب الأكل مما يليه ما إذا كان الطعام لونا واحدا وما إذا كان غير فاكهة أما هي فله أن يجمل يده فيها لأنها في معنى التمر قال ابن العربي : إذا كان الطعام صنفا واحدا لم يكن للجولان فيه معنى إلا الشكر والمجاعة وإذا كان ألوانا كان جولانها له معنى وهو اختيار ما استطاب منه اه وقضيه مأمرا أنه لا يكره الأكل من غير ما يليه إذا أكل وحده لكر صرح بعض الشافعية بالكراهة (خط) في ترجمة عبيد بن القاسم (عن عائشة) وظاهر مننيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجته وسكت عليه وهو تليس فاحش فقد تعقبه بما نصه قال أبو علي هذا كذاب وعبيد ابن أخى سفيان كان يضع الحديث وله أحاديث مناكير اه كلامه :

(كان إذا أتى بباكورة الثمرة) أي أول ما يدرك من الفاكهة قال أبو حاتم الباكورة هي أول كل فاكهة ما عجل الإخراج وابتكرت الفاكهة أكلت باكورتها ونخلة باكرة وباكور وبكور أثمرت قبل غيرها (وضعها على عينيه ثم على شفتيه وقال) في دعائه (اللهم كما أريتنا أوله فأرنا آخره) كان القياس أولها وآخرها لكنه ذكره على إرادة النوع (ثم يعطيه من يكون عنده من الصيَّان) من الصبي بالإعطاء لكونه أرغب فيه ولكثرته تطلعه إلى ذلك ولما بينهما من المناسبة في حداثة الانفصال عن الغيب وذا أقرب من قول الطيبي في وجه المناسبة الصبي ثمرة الفؤاد وباكورة الإنسان (ابن السني عن أبي هريرة طاب عن ابن عباس) قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والصغير ورجال الصغير رجال الصحيح اه وكلامه كما صرح في أن سند الكبير مدخول فعزوا ماؤلف الحديث إلى الطريق الضعيفة وضربه صفحا عن الطريق الصحيحة من سوء التصرف (الحكيم) الترمذي في النوادر كلهم (عن أنس) بن مالك (كان إذا أتى بدهن الطيب لعق منه) أولا (ثم أدهن) قال في المصباح المدهن بضم الميم والهاء ما يجعل فيه الدهن والمدهنة تأنيث المدهن قال وهو من النوادر التي جاءت بالضم وقياسه الكسر والدهن بالضم ما يدهن به من زيت أو غيره لكن المراد هنا الدهن الطيب (ابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب أحد فقهاء التابعين (والقاسم) بن محمد الفقيه المشهور (مرسلًا) .
 (كان إذا أتى بأمرئ قد شهد بدرا) أي غزوة بدر الكبرى التي أعز الله بها الإسلام (والشجرة) أي والمباينة

الشجرة أو شهد الشجرة ولم يشهد بدراً كبيراً عليه سبعا، وإذا أتى به لم يشهد بدراً ولا الشجرة كبيراً عليه أربعاً - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٦٥٣٦ - كَانَ إِذَا اجْتَلَى النَّسَاءَ أَقْبَى وَقَبْلَ - ابن سعد عن أبي أسيد الساعدي - (ض)

٦٥٣٧ - كَانَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ - (حم) عن أبي سعيد - (ص)

٦٥٣٨ - كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ جَمَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ الْاَيْمَنِ - (طب) عن حفصة

التي كانت تحت الشجرة والمراد جاؤا به ميتا للصلاة عليه (كبر عليه تسعا) أي افتتح الصلاة عليه بتسعة تكبيرات لأن من شهد ماتين القضيتين فضلا على غيره في كل شيء حتى في تكبيرات الجنائز (وإذا أتى به قد شهد بدراً ولم يشهد الشجرة أو شهد الشجرة ولم يشهد بدراً كبيراً عليه سبعا) من التكبيرات إشارة إلى شرف الأول وفضله عليه (وإذا أتى به لم يشهد بدراً ولا الشجرة كبر عليه أربعاً) من التكبيرات إشارة إلى أنه دونهما في الفضل قالوا وإذا منسوخ بخبر الخبر أن آخر جنازة صلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً قالوا وهذا آخر الأمرين وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعله وقدر خبره إن الملائكة لما صلت على آدم كبرت عليه أربعاً وقالوا تلك سنتكم يا بني آدم هو قال أبو عمرو انمقد الإجماع على أربع ولم نعلم من فقهاء الأمصار من قال بخمس إلا ابن أبي ليلى وقال النووي في المجموع كان بين الصحابة خلاف ثم انقرض وأجمعوا على أنه أربع لكن لو كبر الإمام خمساً لم تبطل صلاته (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله وفيه محمد بن عمر المحرم قال في الميزان قال أبو حاتم وأما قال ابن معين ليس بشيء ثم أورد له هذا الخبر .

(كان إذا اجتلى النساء) أي كشف عنهن لإرادة جماعهن يقال جلوت واجتليت السيف ونحوه كشفت صداه وجلت الخبر للناس جلاء بالفتح والمد وضع وانكشف وجلوت العروس واجتلبتها مثله (أقوى) أي قعد على إليه مفضيا بهما إلى الأرض ناصبا نخذه كما يقضى الأسد (وقبل) المرأة التي قعد لها يريد جماعها وأخذوا منه أنه بسن مؤكدا تقديم المداعبة والتقبيل ومص اللسان على الجماع وكرهوا خلافه وقد جاء في خبر رواه الديلمي عن أنس مرفوعا ثلاثة من الجفاء أن زأخي الرجل الرجل فلا يعرف له اسم ولا كنية وأن يهوى الرجل لآخيه طعاما لا يهويه وأن يكون بين الرجل وأهله وقاعا من غير أن يرسل رسوله المزاج والتقبل لا يقع أحدهم على أهله مثل البهيمة على البهيمة، وروى الخطيب عن أم سلة أنه كان يغطي رأسه ويخفض صوته ويقول للمرأة عليك السكينة (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي أسيد الساعدي) بكسر العين المهمة

(كان إذا حلف واجتهد في اليمين قال لا والذي نفس أبي القاسم بيده) أي ذاته وجهته (بيده) أي بقدرته وتدييره قال الطبري وهذا في علم البيان من أسلوب التجريد لأنه جرد من نفسه من يسمى أبا القاسم وهو هو وأصل الكلام الذي نفسى ثم التفت من التكلم إلى الغيبة (حم) عن أبي سعيد الخدري روى لصحته وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من السنة والأمر بخلافه بل رواه أبو داود في الإيمان وابن ماجه في الكفارة وله الفاظ (كان إذا أخذ مضجعه بفتح الميم والجيم) أي أراد النوم في مضجعه أي استقر فيه لينام والمضجع موضع الضجوع (جمل يده اليمى تحت خده الايمن) كما يوضع الميت في اللحد وقال الذكر المشهور نظم به كلامه ليندب ذلك لكل من أراد النوم ليلا أو نهارا أو علم من هذا كونه على شقه الايمن والنوم عليه سرع إلى الانتباه لعدم استقرار القلب حالته فانه بالجانب الايسر فيتعلق ولا يستغرق في النوم بخلاف النوم على الايسر لان القلب لا استراحتة يستغرق ليطعن الانتباه والنوم عليه وإن كان أمنا لكن إكثاره يضر القلب ليل الأعضاء إليه فتصيب المواد فيه (طب) عن حفصة

٦٥٣٩ - كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجِعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ : بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَبِاسْمِكَ أَمُوتُ ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ - (حم م ن) عن البراء (حم خ ٤) عن حذيفة (حم ق) عن أبي ذر - (ص)
 ٦٥٤٠ - كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجِعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ وَضَعْتُ جَنِّي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ ذَنْبِي ، وَأَخْيِ شَيْطَانِي ، وَفَكِّ رَهَائِي ، وَثَقِّلْ مِيزَانِي ، وَاجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى - (د ك) عن أبي الأزهر - (ص)

بذت عمر بن الخطاب رمز المصنف لصحته وظاهر صديقه أن هذا ليس في الكتب الستة ولا كذلك فقد خرجته الترمذي عن البراء بزيادة وقال رب قتي عذابك يوم تبعث عبادك

(كان إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده) ليس فيه ذكر البني وهو مبين في الرواية قبلها (ثم يقول باسمك) اللهم أي ذكر اسمك (أحيا) ما حيت (وباسمك أمت) أي وعليه أمت وباسمك المميت أمت وباسمك المحي أحيا لأن معاني الأسماء الحسنى ثابتة له سبحانه وكل ما ظهر في الوجود فصادر عن تلك المقننات أو لا انفك عن اسمك في حياتي ومماتي وهو إشارة إلى مقام التوحيد وقيل الاسم مفهم من قيل سبح اسم ربك يعني أنت تحييني وتميتني أراد به النوم واليقظة فنبه على إثبات البعث بعد الموت (وإذا استيقظ) أي انتبه من نومه (قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) أي أبغظنا بعد ما أماتنا أطلق الموت على النوم لأنه يزول معه العقل والحركة ومن ثم قالوا النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وقالوا النوم أخو الموت كذا قرره بعض المتأخرين وهو استمداد من بعض قول المتقدمين (قوله أحيانا بعد ما أماتنا) أي رد أنفسنا بعد قبضها عن التصرف بالنوم يعني الحمد لله شكرا لنيل نعمة التصرف في الطاعات بالانتباه من النوم الذي هو أخو الموت وزوال المانع عن التقرب بالعبادات (وإليه النشور) الإحياء للبعث أو المرجع في نيل الثواب مما نكسب في حياتنا هذه وفيه إشارة بإعادة اليقظة بعد النوم إلى البعث بعد الموت وحكمة الدعاء عند النوم أن يكون خاتمة عمله العبادة فالدعاء هو العبادة وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وحكمة الدعاء عند الانتباه أن يكون أول ما يستيقظ يمد الله بدعائه وذكره وتوحيده (تنبيه) قال القاضي ورد آثما أنه كان إذا نهد نظر إلى السماء فقرأ إن في خلق السموات والأرض إلى آخر السورة ثم قام فتوضأ وقد دل بهذا على أن المتهم إذا استيقظ ينبغي أن يشغل كل عضو منه بما هو المطلوب منه والموظف له من الطاعات فيطالع بعينه عجائب الملك والملوك ثم يفكر بقلبه فيما انتهى إليه حاسة بصره يعرج بمراقى فكره إلى عالم الجبروت حتى ينتهي إلى مرادقات الكبرياء ليفتح لسانه بالذكر ثم يتبع بدنه نفسه بالتأهب للصلاة وللوقوف في مقامات التناجي والدعاء (حم م عن البراء) بن عازب (حم خ ٤) عن حذيفة بن اليمان (حم ق عن أبي ذر) الغفاري

(كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال بسم الله) وفي رواية باسمك اللهم (وضعت جنبي) أي بإفادارك إياي وضعت جنبي ففيه الايمان بالقدر وفي رواية أنه كان يقول باسمك اللهم وضعت جنبي وبك أرفعه قال الولي العراقي قال السبكي وينبغي لنا الاقتصار على الوارد فلا يقال أرفعه إن شاء الله فإنه لما قدم الجار والمجرور كان المعنى الإخبار بأن الرفع كان باسم الله وهو عمدة الكلام (اللهم اغفر لي ذنبي وأخسى شيطاني) أي اجعله خاسئا أي مطرودا وهو برصل الحمزة يقال خسئت الكلب أي طردته وخسأ يتعدى ولا يتعدى (وفك رهائي) أي خلصني من عقاب ما اقترعت نفسي من الأعمال التي لا ترتضيها بالعفو عنها والرهان كسهم الرهن وهو ما يجعل وثيقة بالدين والمراد هنا نفس الإنسان لأنها مرهونة بعملها كل امرئ بما كسب رهين (وثقل ميزاني) يوم توزن الأعمال (واجعلني في الندى الأعلى) أي الأعلى الأعلى من الملائكة والندى بفتح النون وكسر الدال وتشديد الهمزة في الأذكار القوم المجتهدون في مجلس ومنه

٦٥٤١ - كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ قَرَأَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، حَتَّى يَخْتِمَهَا - (طب) عن عباد بن أخضر (ح)
 ٦٥٤٢ - كَانَ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوَعَكُ أَمَرَ بِالْحَسَاءِ فَصَنَعَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ لِحْوَا ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّهُ لَيَرْتَوُ فُؤَادَ
 الْحَزِينِ ، وَيُسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الْوَسْخَ بِالمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا - (ت ه ك) عن
 عائشة - (ص)

٦٥٤٣ - كَانَ إِذَا أَدْمَنَ صَبَّ فِي رَاحَتِهِ الْبُسْرَى فَبَدَأَ بِحَاجِيَتِهِ ثُمَّ عَيْنَيْهِ ثُمَّ رَأْسَهُ - الشيرازي في
 الألقاب عن عائشة - (ض)

٦٥٤٤ - كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ - (د ت) عن أنس وعن ابن عمر -
 (طس) عن جابر - (ص)

التأدي وهذا دعاء يجمع خير الدنيا والآخرة فتأكد المواظبة عليه كلما أريد النوم وهو من أجل الادعية المشروعة
 عنده على كثرتها (د) في الأدب (ك) في الدعاء ومحمده (عن أبي الأزهري) قال النووي في الأذكار ويقال أبو زهير
 الأنباري الشامي قال البغوي في المعجم لم ينسب ولا أدري له محبة أم لا وفي التقريب صحابي لا يعرف اسمه وإسناده حسن
 (كان إذا أخذ مضجعه) من الليل (قرأ قل يا أيها الكافرون) أي سورتها (حتى يختتمها) ثم ينام على خاتمتها فإنها براءة من
 الشرك كما جاء معللا به في خبر آخر (طب عن عباد) بن عباد بموحدة مشددة (ابن أخضر) وهو عباد بن عباد بن علقمة
 المازني المصري المعروف بابن أخضر وكان زوج أمه وليس بصحابي فليحذر روى المصنف لحسنه وليس كما زعم فقد
 أعله الميمني وغيره بأن فيه يحيى الحناني ويحيى الجعفي كلاهما ضعيف جداً

(كان إذا أخذ أهله) أي أحداً من أهل بيته (الوعك) أي الحصى أو ألمها (أمر بالحساء) بالفتح والماء طيب يتخذ من
 دقيق وماء ودهن (فصنع) بالبناء للفعول (ثم أمرهم لحسوا) وكان يقول أنه ليرتو) بفتح المثناة التحتية وراء ساكنة
 فتاة لوقية أي يشد ويقوى (فؤاد الحزين) قلبه أو رأس معدته (ويسرو عن فؤاد السقيم) بسين مهملة أي يكشف
 عن فؤاده الألم ويزيله (كما تسرو إحداكن الوسخ بالماء عن وجهها) أي تكشفه وتزيله قال ابن القيم هذا ماء الشعير
 المغلي وهو أكثر غذاء من سوبقه نافع للعدال قاصح لحدّة الفضول مدر للبول جداً قاصح للظلمة مطف للحرارة وصفته
 أن يرض ويبرضع عليه من الماء العذب خمسة أمثاله ويطبخ بنار معتدلة إلى أن يبقى خمسه (ت) في الطب (ك) في الأطلعة
 كلهم (عن عائشة) وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(كان إذا أدمن) بالتمديد على افتعل تطل بالدهن أي أراد ذلك (صب في راحته) أي في بطن كفه (البسري
 فبدأ بحاجيه) لدهنهما أولاً (ثم غيبه ثم رأسه) وفي رواية الطبراني عن عائشة كان إذا أدمن لحيته بدأ بالعنقة (الشيرازي
 في) كتاب (الألقاب عن عائشة)

(كان إذا أراد الحاجة) أي القعود للبول أو الغائط (لم يرفع ثوبه) عن عورته لفظ رواية أبي داود حال قيامه
 بل بصبر (حتى يدنو) أي يقرب (من الأرض) فإذا دنا منها رفعه شيئاً فشيئاً وهذا الأدب مستحب اتفاقاً وعمله
 ما لم يخف تنجس ثوبه وإلا رفع قدر حاجته (د ت) في الطهارة (عن أنس) بن مالك (وعن ابن عمر) بن الخطاب
 (طس عن جابر) بن عبد الله وقد أشار المصنف لصحته وليس بمسلم فأما من طريق أبي داود والترمذي فقد قال أبو داود
 نفسه وتبعه المنذري وعبد السلام بن حرب ورواه عن الأعمش عن أنس وهو ضعيف وقال لزين العراقي مداره - على
 الأعمش وقد اخذف عليه ولم يسمع الأعمش من أنس وهو ضعيف وإن كان رأه وفي حديث ابن عمر مجهول
 وذكر الترمذي في الملل أنه سأل البخاري عن حديث أنس وابن عمر فقال كلاهما مرسل ثم قال أغنى العراقي والحديث

٦٥٤٥ - كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ أَبْعَدَ - (ه) عن بلال بن الحرث (حم ن ه) عن عبد الرحمن بن أبي قراد (مم)
٦٥٤٦ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَبُولَ فَأَتَى عَزَازًا مِنَ الْأَرْضِ أَخَذَ عُرْدًا فَكَتَبَ بِهِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يُشِيرَ
مِنَ التُّرَابِ ثُمَّ يَبُولُ فِيهِ - (د) في مراسيله والحرث عن طلحة بن أبي قنان مرسلًا - (ض)

ضعيف من جميع طرقه وقد أورد النووي في الخلاصة الحديث في فصل الضعيف لعل على أنه ضعيف عنده من جميع طرقه اهـ . قال في موضع آخر الحديث ضعيف من جميع طرقه لأن رواية الأعمش عن ابن عمرو وعن أنس منقطعة وقال الصدر المناوي الحديث ضعيف من رواية ابن عمر وصرح الترمذي أيضاً بضعفه وإرساله قال بعض شراح أبي داود وضعفه للاتقطاع أو لأن فيه متهاً وقال عبد الحق الأكثر على أن الحديث مقطوع وأن فيه رجلاً لا يعرف وهو الصحيح وأما من طريق الطبراني فقد قال الحافظ الهيثمي فيه الحسين بن عبد الله المجلي قيل إنه كان يضع الحديث

(كان إذا أراد الحاجة) بالصحراء (أبعد) بحيث لا يسمع لخارجته صوت ولا يشم له ريح ذكره الفقهاء وقال في الروض لم يبين مقدار البعد وهو مبين في حديث ابن السكن في سنته أي في تهذيب الآثار للطبري والأوسط والكبير للطبراني أي بسند جيد كما قاله الولي العراقي في شرح أبي داود بأنه على ثلثي لمسخ من مكة أو نحو ميلين أو ثلاثة وهو بفتح الميم الأخيرة وقال أبو دريد الأصح كسرهما فعمل من غمست كأنه اشتق من الغميس النبات الأخضر الذي يذت في الخريوش البابس وعلى رواية الفتح هو من غمست الثوب غطيته وهو مستور بهضاب الرضاء والمصطفى صلى الله عليه وسلم لم يكن يأتي مكاناً للذهاب إلا وهو مستور منخفض ولله دليل على ندب الإبعاد نحوه فإن قيل إنما يحصل الاستتار بذلك عن عبود الإنس فكيف بالجن قلنا يحصل المقصود في الجن وهو عدم قدرتهم على النظر إليه بأن يقول بسم الله كما مر في الحديث فإن قيل كما ثبت الإبعاد ثبت عدمه أيضاً كما في أبي داود عن حذيفة أجيب بأنه إنما فعله لبيان الجواز أو الحاجة تخوف والبول أخف من الغائط لكرهه ريحه واحتياجه إلى زيادة تكشف وفي معنى الإبعاد اتخاذ الكنيف في البيوت وضرب الحجب وإرخاء الستور وإعماق الحفائر ونحو ذلك مما يستر العورة ويمنع الريح قال الولي العراقي ويلحق بقضاء الحاجة كل ما يستحي منه كالجماع فيندب إخفاؤه بتباعد أو تتركه وإزالة القاذورات كتنف إبط وحلق عانة كما نقله والذي عن بعضهم (ه عن بلال بن الحرث) المزني قدم سنة خمس في وفد مزينة وأقطعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم العقيق (حم ن ه عن عبد الرحمن بن أبي قراد) بتشديد الراء بضبط المصنف وليس بصحيح ففي التعريب كأصله بضم القاف وتخفيف الراء السليبي الانصاري ويقال له الفاكه قال الحافظ مغلطاي في شرح ابن ماجه هذا حديث ضعيف لضعف رواه ومنهم كثير بن عبد الله بن عمر بن عوف المزني قال أحمد مرة منكر الحديث ومرة لا يساوي شيئاً والنسائي والدارقطني متروك وأبو زرعة وأبو زرعة والشافعي موقوف من أركان الكذب وابن حبان يروي الموضوع اهـ لكن يهذه رواية أحمد عن المغيرة كان إذا تبرز تباعد ورواية أبي داود عن جابر كان إذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحدوه ومعنى كان إذا أراد الحاجة أنه لا يجل غايته لا انطلاقاً أن لا يراه أحدوه ذلك إنما يحصل بالإبعاد ذكره الولي العراقي قال فإن قيل يحصل بمكان خال وإن لم يبعد قلنا لا يأتي إلا في الكنف المدة ولم تكن الكنف اتخذت ذلك الوقت فلا يحصل المقصود من ذلك إلا بالإبعاد

(كان إذا أراد أن يبول فأتى عزازاً من الأرض) بفتح العين ماصلب واشتد من العزور وهي الناقة الضيقة الإحليل الذي لا ينزل منها إلا بجهود وإنما يكون في أطرافها (أخذ عوداً فنكت به في الأرض حتى يشير من التراب ثم يبول فيه) ليأمن عود الرشاش عليه فينجسه ولأن البول يحد في الأرض اللينة فلا يسيل ومتى سال قد يلوث رجله ودليله إن لم يرفعه فإن رفعه أدى إلى تكشفه فيستحب فعل ذلك لكل من بال بمحل صلب قال النووي وهذا متفق

- ٦٥٤٧ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ - (ق د ن ه) عن عائشة - (صح)
- ٦٥٤٨ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ وَهُوَ جُنْبٌ غَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ - (د ن ه) عن عائشة
- ٦٥٤٩ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ وَهِيَ حَائِضٌ أَمْرًا أَنْ تَتَزَرَّ ثُمَّ يُبَاشِرُهَا - (خ د) عن ميمونة - (صح)

عليه (د في مراسيله والحارث) بن أبي أسامة (عن طلحة بن أبي قحان) بفتح القاف والتون العبدري مولام الدمشقي قال في التقريب كأصله مجهول أرسل حديثاً أي وهو هذا (مرسلاً) وهو ابن قحان العبدري مولام قال ابن القحطان لم يذكر عبد الحق لهذا إلا الارسال وطلحة هذا لا يعرف بغير هذا وفي الميزان طلحة هذا لا يدري من هو تفرد عنه الوليد بن سليمان

(كان إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه) أي ذكره (وتوضأ) وضوء (للصلاة) أي توضأ كما يتوضأ للصلاة وليس معناه أنه توضأ لأداء الصلاة إنما المراد توضأ وضوءاً شرعياً لا لغوياً قال ابن حجر يحتمل أن يكون الابتداء بالوضوء قبل الفصل سنة مستقلة بحيث يجب غسل أعضاء الوضوء مع بقية الجسد ويحتمل الاكتفاء بغسلها في الوضوء عن إعادته وعليه فيحتاج إلى نية غسل الجنابة في أول جزء وإنما قدم على أعضاء الوضوء تشريفاً لها ولتحصل له صورة الطهارتين الصغرى والكبرى وإلى الثاني ذهب بعض قدماء الشافعية ونقل ابن بطال الإجماع على عدم وجوب الوضوء مع الفصل ورد بأن مذهب داود أن الفصل لا يجزئ عن الوضوء للحدث (ق د ن ه عن عائشة)

(كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ) أي غسل أعضاء الأربعة بالنية ولما كان الوضوء لغوياً وشرعياً دفع قوم إرادة اللغوى الذى هو مطلق النظافة بقوله (وضوءه للصلاة) احترازاً عن الوضوء اللغوى فيسن وضوء الجنب للنوم ويكره تركه ونقل ابن العربي عن مالك والشافعى أنه لا يجوز النوم بدونه إن أراد به نفي الحل المستوى للطرفين لسلم وإلا فهو باطل عند الشافعى إذ لم يقل هو ولا أحد من صحبه بوجوبه ونوم المصطفى صلى الله عليه وسلم بغير وضوء وهو جنب بفرض صحة الخبر به لبيان الجواز وحكمة الوضوء تخفيف الحدث سيما إن قلنا بجواز تفريق الفصل لينوبه فيرفع الحدث عن تلك الأعضاء ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبة بسند قال ابن حجر رجاله ثقات عن شداد رفعه إذا جنب أحدكم من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة وقيل حكته أنه أحد الطهارتين وعليه فيقوم التيمم مقامه وقد روى البيهقي بإسناد قال ابن حجر حسن عن عائشة كان إذا جنب فأراد أن ينام توضأ أو تيمم أى عند فقد الماء وقيل حكته أن ينشط إلى العود أو الفصل ونقل ابن دقيق العيد عن نص الشافعى أنه مثل الجنب الحاضر بعد الانقطاع وفيه ندب التنظف عند النوم قال ابن الجوزى وحكته أن الملائكة تبعه عن الوسخ والريح الكريه بخلاف الشياطين (وإذا أراد أن يأكل أو يشرب وهو جنب غسل يديه ثم يأكل ويشرب) لأن أكل الجنب بدون ذلك يورث الفقر كما جاء في خبر الدبلى عن شداد بن أوس يرفعه: ثلاث يورث الفقر أكل الرجل وهو جنب قبل أن يغسل يديه وقيامه عرياناً بلامتزر وسترة والمرأة تشتم زوجها في وجهه (د ن ه عن عائشة) قال الهيثمى رجاله ثقات وفي الميزان من ابن عدى منكرو

(كان إذا أراد أن يبشر امرأة من نسائه) أى يلصق بشرته ببشرتها قال الحارالى المباشرة التقاء البشريتين عمداً وليس المراد هنا الجماع فقط (وهي حائض أمرها أن تتزر ثم يبشرها) بالمتزر أى بالانزار اقفاً عن محل الأذى وفي رواية تأتزر بهزتين قال القاضى كالمروى وهى الصواب فإن المعزة لا تدغم فى التاء ولعل الإدغام من تحريف

- ٦٥٥٠ - كَانَ إِذَا أَرَادَ مِنَ الْحَائِضِ شَيْئًا أَلْقَى عَلَى فَرْجِهَا ثَوْبًا - (د) عن بعض أمهات المؤمنين - (ص)
 ٦٥٥١ - كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ ، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ - (ق د ه) عن عائشة - (ص)
 ٦٥٥٢ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ يَتَطَيَّبُ بِأَطْيَبِ مَا يَجِدُ - (م) عن عائشة - (ص)

بعض الرواة وفي الفصل إنه خطأ لكن قيل أنه مذهب كوفي والمراد أمرها بعقد إزار في وسطها بستر ما بين سرتها وركبتها كالسراويل ونحوه أي يضاجعها ويمس بشرتها وتمس بشرته للأمن حيثئذ من الوقوع في الوقاع المحرم وهو عليه الصلاة والسلام أمك الناس لأربه ولا يخاف عليه ما يخاف عليهم من أن من حام حول الحى يوشك أن يقع فيه لكنه فعل ذلك تشريفاً للأمة فأفاد أن الاستمتاع بما بين سرّة الحائض وركبتها بلا حائل حرام وبه قال الجمهور وهو الجارى على قواعد المالكية في سد الذرائع ويجوز بحائل والحديث مخصوص لآية فاعزلوا النساء في المحيض وفيه تبليغ أفعال المصطفى صلى الله عليه وسلم للاقتداء به وإن كانت مما يستحى من ذكره عادة (خ د عن ميمونة) ورواه عنه أيضا البيهقي وغيره

(كان إذا أراد من الحائض شيئاً) يعنى مباشرة فيما دون الفرج كالمفاخضة لكنى بها عنه (ألقي على فرجها ثوباً) ظاهره أن الاستمتاع المحرم إنما هو بالفرج فقط وهو قول للشافعي ووجه النووي من جهة الدليل وهو مذهب الحنابلة وحملوا الأول على الذنب جمعا بين الأدلة قال ابن دقيق العيد ليس في الأول ما يقتضى منع ماتحت الإزار لأنه فعل مجرد وفصل بعضهم بين من يملك أربه وغيره (دعن بعض أمهات المؤمنين) قال ابن حجر وإسناده قوى قال ابن عبد الهادي انفرد بإخراجه أبو داود وإسناده صحيح

(كان إذا أراد سفراً) أى للغزو أو نحوه ومفهومه اختصاص القرعة بحالة السفر قال ابن حجر وليس عمومه مراداً بل يفرع فيما لو أراد القسم بينهما فلا يبدأ بأيهن شاء بل يقرع لمن قرعت بدأ بها وفي رواية للبخارى كان إذا أراد أن يخرج إلى سفر (أقرع بين نسائه) تطيباً لنفوسهن وحذراً من الترجيع بلا مرجع عملاً بالعدل لأن المقيمة وإن كانت في راحة لكن يفوتها الاستمتاع بالزوج والمسافرة وإن حظيت عنده بذلك تنأذى بمشقة السفر فأبشار بعضهم بهذا وبعضهم بهذا اختياراً عدول عن الانصاف ومن ثم كان الإقراع واجباً لكن محل الوجوب في حق الأمة لا في حقته عليه الصلاة والسلام لعدم وجوب القسم عليه كما نبه عليه ابن أبي جرة (فأيتن) بناءً التائيت أى آية امرأة منهن وروى فأيتن بدون تأنيث قال الزركشى والأول هو الوجه قال الدماميني ودعواه أن الرواية الثانية ليست على الوجه خطأ إذ المنقول إذا أريد بأى المؤنث جاز إلحاق التأنيث به موصولاً كان أو استغهما أو غيرهما (خرج سهماً خرج بها معه) في صحته وفي رواية أخرجه بزيادة همزة قال ابن حجر والأول الصواب وهذا أول حديث الإلفك وفيه حل السفر بالزوجة وخروج النساء في الغزوات وذلك مباح إذا كان العسكر تؤمن عليه الغلبة وكان خروج النساء مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في الجهاد فيه مصلحة بينة لأعدائهن على ما لا بد منه وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته كما في البخارى وكان يقسم لكل امرأة منهن يومها وليلتها غير أن سودة بنت زمعة وميت يومها وليلتها لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقتضى بذلك رضا الله ورسوله هكذا ذكره في كتاب الهبة وفيه مشروعية القرعة في القسمة بين الشركاء ونحو ذلك والمشهور عن الحنفية والمالكية عدم اعتبارها (ق) في الإلفك (د ه عن عائشة) وروى عن غيرها أيضاً

(كان إذا أراد أن يحرم يتطيب بأطيب ما يجد) أى بأطيب ما تيسر عنده من طيب الرجال فيندب التطيب عند إرادة الإحرام وكونه بأطيب الطيب وأنه لا بأس باستدامته ومنعه مالك وفي الحديث رد عليه (م عن عائشة)

- ٦٥٥٣ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُتَحَفَّ الرَّجُلُ بِتَحَفِّ سَقَاهُ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ - (حل) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٥٥٤ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَّ بَعْدَ الرُّكُوعِ - (خ) عن أبي هريرة (صح)
- ٦٥٥٥ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَمْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُتَكَفِّهِ - (د ت) عن عائشة
- ٦٥٥٦ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْدِعَ الْجَيْشَ قَالَ : أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكُمْ وَأَمَانَتَكُمْ ، وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِكُمْ - (د ك) عن عبد الله بن يزيد الخطمي - (ح)
- ٦٥٥٧ - كَانَ إِذَا أَرَادَ غَزْوَةً وَرَى بَغِيرَهَا - (د) عن كعب بن مالك - (صح)

(كان إذا أراد أن يتحف الرجل بتحف) كرتبة وقد تسكن الحاء ما انحفت به غيرك (سقاه من ماء زمزم)
 لجموم لقائله وعموم لقوائده ومدحه في الكتب الالهية قال وهب إنكم لاتدرون ماء زمزم والله إنها لي كتاب الله
 أى التوراة المضمونة وبره وشراب الأبرار لا تنزف ولا تدم طعام من طعم وشفاء من سقم لا يعمد اليها امرؤ
 فيتضلع منها إلا نقت مابه من داء وأحدث له شفاء والنظر إل زمزم عبادة تحط الخطايا حطا رواه عبد الرزاق
 وابن منصور بسند فيه انقطاع (حل عن ابن عباس) قال ابن حجر هذا غريب من هذا الوجه مرهوعا والمخفوط
 وقف وفيه مقال من جهة محمد بن حميد الرازى ومن لطائف إسناده أنه من رواية الأكاير عن الأصاغر وخرجه
 الفاكهي في تاريخ مكة موقوفا بسند علي شرط الشيخين

(كان إذا أراد أن يدعو على أحد) في صلاته (أو يدعو لأحد) فيها (قنت) بالقنوت المشهور عنه (بعد
 الركوع) تمسك بمفهومه من زعم أن القنوت قبل الركوع قال وإنما يكون بعده عند الدعاء على قوم أو لقوم وتعقب
 باحتمال أن مفهومه أن القنوت لم يقع إلا في هذه الحالة (خ) بهذا اللفظ في التفسير (عن أبي هريرة) قال الذهبي :
 وروى مسلم نحوه اه . لما أوممه صنيع المصنف من أن هذا لما تفرد به البخارى غير جيد والتشبيك بالخلف اللفظي خيال
 (كان إذا أراد أن يمتكف صلى العجر) أى صلاته (ثم دخل متكففا) في رواية في متكففه أى انقطع فيه
 ونحلى بنفسه بعد صلاته الصبح لأن ذلك وقت ابتداء اعتكافه بل كان يمتكف من الغروب ليلة الحادى والعشرين
 وإلا لما كان متكففا للعشر بتمامه الذى ورد في عدة أخبار أنه كان يمتكف العشر بتمامه وهذا هو المعتبر عند الجمهور
 لمن يريد اعتكاف عشر أشهر وبه قال الأئمة الأربعة ذكره الحافظ العراقي وغيره (د ت) في الاعتكاف (عن
 عائشة) رمز المصنف لحسنه فظاهر صنيعة أنه لم يروه أحد من الستة غير هذين والامر بخلافه بل رواه الجماعة جميعا
 لكن عذره ان الشيخين إنما روياه مطولا في ضمن حديث فلم ينبه له لوقوعه ضمنا

(كان إذا أراد ان يودع الجيش) الذى يجهزه للغزو (قال أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم) قال
 الطيبى : قوله أستودع الله هو طلب حفظ الوديعة وفيه نوع مشاكلة للتوديع جعل دينهم وأمانتهم من الودائع لأن
 السفر يصيب الإنسان فيه المشقة والخوف ليكون ذلك سببا لإهمال بعض أمور الدين فدعا المصطفى صلى الله عليه
 وسلم لهم بالمعونة في الدين والتوفيق فيه ولا يخلو المسافر من الاشتغال بما يحتاج فيه إلى نحو أخذ وإعطاء وعشرة
 فدعا للناس المصطفى صلى الله عليه وسلم بحفظ الأمانة وتجنب الحياة ثم بحسن الاختتام ليكون مأمون العاقبة عما سواه
 في الدنيا والدين (د ك) في الجهاد ، وكذا النسائي في اليوم واليلة (عن عبد الله بن يزيد الخطمي) بفتح المعجمة
 وسكون المهملة صحابى صغير شهد الحديبية وولى الكوفة . قال في الأذكار حديث صحيح ، وقال في الرياض رواه
 أبو داود بإسناد صحيح

(كان إذا أراد غزوة ورى) بتشديد الراء أى سترها وكفى عنها (بغيرها) أى بغير تلك الغزوة التى أرادها

٦٥٨ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الَّتِي تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ قِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - (د) عن حفصة - (ح)

٦٥٩ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا قَالَ : اللَّهُمَّ خِّرْ لِي وَأَخِّرْ لِي - (ت) عن أبي بكر - (ض)

٦٦٠ - كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا قَالَ : اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولُ ، وَبِكَ أَحْوَلُ ، وَبِكَ أَسِيرُ - (حم) عن علي - (ح)

فيوم أنه يريد غزوة أخرى كان يقول إذا أراد غزو خيبر كيف تجدوا مياهها وما هوها أنه يريد غزوة مكة لأنه يقول أريد غزو خيبر وهو يريد مكة فإنه كذب وهو محال عليه والتورية أن يدكر لفظاً يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر ليسأل عنه عن طريقه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المحل القريب والمتكلم صادق لكن لخلل وقع من فهم السامع خاصة وأصله من ورث الخبر تورية سترته وأظهرت غيره وأصله وزا الإنسان لأنه من ورث بشيء كأنه جعله وراءه وضبطه السيراني في شرح ميبويه بالهمزة وأصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمزة فكأنهم سهلوا وذلك لئلا يتفطن العدو ليستعد الدفع والحرب كما قال الحرب خدعة ، وفي البخاري أيضاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يريد غزوة يفرزها إلا ورزى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك ففرزها في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفاوز واستقبل غزو عدد كثير لجلي المسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوم فأخبرهم بجهته الذي يريد ، وعن كعب بن مالك ظاهر حديثه أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وهو وم بل هو فيهما فقد قال الحافظ العراقي هو متفق عليه اهـ . وهو في البخاري في غزوة تبوك وفي موضع آخر وفي مسلم في التوبة كلاهما عن كعب المزبور مطولاً ولفظهما : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة إلا ورزى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة يعني تبوك غزاهما في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً وذرزوا كثيراً لجلال المسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوم فأخبرهم بجهته الذي يريد اهـ . وقد تقرر غير مرة عن مغلطاي وغيره من أهل الفن أنه ليس لحديث غزو حديث لغير الشيخين مع وجود ما يفيد لأحدهما

(كان إذا أراد أن يرقد) في رواية بدله بنام (وضع يده اليمنى تحت خده) في رواية رأسه (ثم يقول : اللهم قِي عَذَابَكَ) أي أجرني منه (يوم تبعث) في رواية تجمع (عبادك) من القبور إلى النشور للحساب يقول ذلك (ثلاث مرات) أي يكرره ثلاثاً والظاهر حصول أصل السنة بمرة وكماها باستكمال الثلاث (د) في الأدب وكذا الناساني في يوم وليلة كلاهما (عن حفصة) أم المؤمنين ورواه الترمذي عن حذيفة لكن بدون التثنية وحسنه وره المصنف لحسنه (كان إذا أراد أمراً) أي فعل أمر من الأمر واستخار الله تعالى (قال اللهم خِّرْ لِي وَأَخِّرْ لِي) أي اختر لي أصح الأمور واجعل لي الخير كله والخير كله من خيرته والصفوة من الخيرات مختارة (ت) عن عائشة (عن أبي بكر) الصديق وفيه زغل العوفي قال في الميزان ضمه الدارقطني وساق له هذا الخبر ، وقال النووي في الإذكار بعد غزوه للترمذي سنده ضعيف ، وقال ابن حجر بعد ما عزاه للترمذي سنده ضعيف

(كان إذا أراد سفراً قال) عند خروجه له (اللهم بك أصول) أي أساطو على العدو وأحمل عليه (وبك أحول) عن المعصية أو احتال والمراد كيد العدو (وبك أسير) إلى العدو فانصرف عنهم . قال الزحشرى : المحاولة طلب الشيء بحيلة وأظهيرها المراوغة والمحاولة الموازنة وهو من حال يحول حيلة بمعنى احتال ، والمراد كيد العدو وقيل هو من حال بمعنى تحرك اهـ . (تنبيه) في حاشية الكشف للطبي في آية : الآن خفف الله عنكم ، هذا التخفيف للأمة دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن لا يتقبل حمل أمانة النبوة كيف يحاطب بتخفيف لقاء الأعداء وكيف يخاطب به وهو الذي يقول في هذا الحديث بك أصول وبك أحول ، ومن كان به كيف يخفف عنه أن يتقبل عليه (حم) وكذا البزار (عن علي) أمير المؤمنين . قال الميمني رجالها ثقات اهـ . فإشارة المصنف لحسنه تقصير بل حقه الرمز لصحته

٦٥٦١ - كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَزُوجَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ بِأَيِّهَا مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ فَيَقُولُ لَهَا : يَا بِنْتِي ، إِنَّ فُلَانًا خَطَبَكَ فَإِنْ كَرِهْتِيهِ فَقُولِي : لَا ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَحْيِي أَحَدًا أَنْ يَقُولَ : لَا ، وَإِنْ أَحْبَبْتَ فَإِنْ سَكَوَتَكَ إِقْرَارٌ - (طب) عن عمر - (ض)

٦٥٦٢ - كَانَ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَاهُ بِاسْمِهِ قَبِيصًا أَوْ عِمَامَةً أَوْ رِدَاءً ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ كَسَوْتَنِيهِ ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ ، وَخَيْرِ مَا صُنِعَ لَهُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ ، وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ - (حم د ت ك) عن أبي سعيد - (صح)

٦٥٦٣ - كَانَ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا لَبَسَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (خط) عن أنس - (ض)

٦٥٦٤ - كَانَ إِذَا اسْتَرَاثَ الْخَبَرَ تَمَثَّلَ بَيْتَ طَرَفَةٍ ۖ وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُودَ * - (حم) عن عائشة - (ض)

(كان إذا أراد أن يزوج امرأة من نسائه) يعنى من أقاربه أو بنات أصحابه الأقربين (يأتيها من وراء الحجاب) يقول لها يا بنية إن فلانا قد خطبك فإن كرهته فقل لا فإنه لا يستحي أحد أن يقول لا ، وإن أحببت فإن سكوتك إقرار زاد في رواية فإن حركت الحدر لم يزوجها وإن لم تحركه أنكحها فيستحب لكل ولى مجبر أن يفعل ذلك مع وليته لأنه أطيب للنفس وأحمد عاقبة (طب عن عمر) بن الخطاب قال الحبشى فيه يزيد بن عبد الملك التوفلى وهو متروك ، وقد وثقه ابن معين في رواية ورواه ابن عدى في الكامل وابن أبي حاتم في العلل وأبو الشيخ والغرياني في كتاب النكاح ورواه البيهقي عن ابن عباس وعكرمة المخزومي وغيرهما

(كان إذا استجد ثوباً) أى لبس ثوباً جديداً (سماء) أى الثوب (باسمه قبصاً) أى سواء كان قبصاً (أو عمامة أو رداء) بأن يقول رزقنى الله هذه العمامة . كذا قرره البيضاوى (ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوتني) قال الطيبي : الضمير راجع إلى المسمى وقال المظهر يحتمل أن يسميه عند قوله اللهم لك الحمد كما كسوتنى هذه العمامة والأول أوجه لدلالة العطف بـ ثم وليه رزقوله كما كسوتني مرفوع المحل مبتداً وخبره (أسألك من خيره) وهو المشبه أى مثل ما كسوتني من غير حول منى ولا قوة (وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له) وقال ابن العربي : خير ما صنع له استعماله في الطاعة وشر ما صنع له استعماله في المعصية وفيه ندب للذكر المذكور أكل من لبس ثوباً جديداً والظاهر أن ذلك يستحب لمن ابتداء لبس غير ثوب جديد بأن كان ملبوساً ، ثم رأيت الزين العراقي قال : يستحب عند لبس الجديد وغيره بدليل رواية ابن السنى في اليوم والليلة إذا لبس ثوباً (حم د ت) كلاهما في اللباس (ك) في اللباس أيضاً كلهم (عن أبي سعيد) الحدرى قال الترمذى حسن ، وقال النووى صحيح ، ورواه أيضاً النسائى في اليوم واليلة وابن السنى .

(كان إذا استجد ثوباً لبسه يوم الجمعة) لكونه أفضل أيام الأسبوع فتعود بركته على الثوب وعلى لابس (خط عن أنس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وعنبسة أحد رواه مجروح ومحمد بن عبيد الله الأنصارى يروى عن الأنبات مالبس من حديثهم فلا يجوز الاحتجاج به

(كان إذا استراث الخبر) أى استبطاً وهو استنفل من الريث وهو الاستبطاء يقال راث ريثاً أبطاً واسترثته استبطأته (تمثل بيت طرفة) وهو قوله (ويأتيك بالأخبار من لم تزود) وأوله ۖ ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلاً ۖ وفى رواية أنه كان أبغض الحديث إليه الشعر غير أنه تمثل مرة بيت أخى قيس بن طرفة ستبدى الخ والتمثيل إنشاد بيت ثم آخر ثم آخر وتمثل بشئ ضربه مثلاً كذا في القاموس والمثل الكلام الموزون في مورد خاص ثم شاع في

٦٥٦٥ - كَانَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ : اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ ، وَبِهَائِمَكَ ، وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ ، وَأَحْيِ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ - (د) عن ابن عمرو - (ح)

٦٥٦٦ - كَانَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ : اللَّهُمَّ أَنْزِلْ فِي أَرْضِنَا بَرَكَتَهَا وَزِينَتَهَا وَسَكَنَهَا ، وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ - أبو عوانة (طب) عن سمرة

٦٥٦٧ - كَانَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ ، وَتَعَالَى جَدُّكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ - (د ت ه ك) عن عائشة (ق ه ك) عن أبي سعيد (طب) عن ابن مسعود وعن وائلة - (صح)

معنى يصح ان تورد به اعتبار أمثال مورودة (حم عن عائشة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح قال ورواه الترمذي ايضا لكن جعل مكانه طريقة بن رواحة

(كان إذا استسقى) أي طلب الغيث عند الحاجة إليه (قال اللهم اسق عبادك) لأنهم عبيدك المتذللون الخاضعون لك فالعباد هنا كالسبب للسق (وبهائيمك) جمع بهيمة وهي كل ذات أربع لأنهم يرحمون فيسقون وفي خبر لابن ماجه لولا البهائم لم تمطروا (وانشر رحمتك) أي أبسط بركات غيثك ومنافعه على عبادك (وأحي بلدك الميت) قال الطبري يريد به بعض بلاد المبعدين عن مظان الماء الذي لا يفت فيه عشب لا جذب فساه ميتا على الاستعارة ثم فرغ عليه الأحياء وزاد الطبراني في روايته واسفه عما خلقت أنعاما وأناسي كثيرا (د عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الثوري في الأذكار وإسناده صحيح وقال ابن القطان فيه علي بن قادم وهو وإن كان صدوقا فإنه مستضعف ضعفه يحيى وقال ابن عدي ثبت عليه أحاديث رواها عن الثوري وهذا منها وأورده في الميزان في ترجمة عبد الرحمن بن محمد الحارثي وقال حدث بأشياء لم يتابع عليها اهـ . وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه وتصحيح الثوري له

(كان إذا استسقى قال اللهم أنزل في أرضنا بركاتها وزينتها) أي نباتها الذي يزينها (وسكنها) بفتح السين والكاف أي غياث أهلها الذي تسكن إليه نفوسهم (وارزقنا وأنت خير الرازقين - أبو عوانة) في صحيحه المشهور (طب) كلاهما (عن سمرة) قال ابن حجر إسناده ضعيف

(كان إذا استفتح) الذي وقعت عليه في أصول مخرجي هذا الحديث افتتح (الصلاة) أي ابتداء فيها (قال) أي بعد تكبيرة الإحرام (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك) قال ابن الأثير الاسم هنا صلة قال الفخر الرازي وكما يجب تنزيه ذاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوع لها عن الرفث وسوء الأدب (وتعالى جدك) أي على جلالك وعظمتك والجد الحظ والسعادة والغنى (ولإله غيرك) لمط رواية الترمذي كان إذا قام إلى الصلاة بالليل كبر ثم يقول سبحانك الله وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وإله غيرك ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه اهـ . قال الطبري والواو في وبحمدك للحال أو هو عطف جملة فعلية على مثلها إذ التقدير أنزهك تنزيها وأسبحك تسبيحا مقيدا بشكرك وعلى التقديرين اللهم جملة معترضة والجار والمجرور أعني بحمدك متصل بفعل مقدر والباء سببية أو حال من فاعل أو صفة لمصدر محذوف أي نسبح بالثناء عليك أو ملتبسين بشكرك أو تسبيحا مقيدا بشكرك وفيه رد على مالك في ذهابه إلى عدم سن الافتتاح لكن قال الحافظ ابن حجر يمرض حديث الافتتاح حديث أنس أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يستفتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين أخرجاه، وخبر مسلم عن جابر كان يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ثم إن الحديث المشروح قد تمسك به الحنابلة على أن السنة في الافتتاح إنما هي ما ذكر مخالفين

- ٦٥٦٨ - كَانَ إِذَا اسْتَلَّمَ الرُّكْنَ قَبْلَهُ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْيَمِينَ عَلَيْهِ - (فق) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٥٦٩ - كَانَ إِذَا اسْتَنَّ أَعْطَى السَّوَاكَ الْأَكْبَرَ، وَإِذَا شَرِبَ أَعْطَى الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ - الْحَكِيمُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ - (ض)
- ٦٥٧٠ - كَانَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ، وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَرَدَ بِالصَّلَاةِ - (خ ن) عن أنس

للشافعي في ذهابه إلى ندبه بقوله وجعل وجهي الخ (د ت ه ك) وصححه (ع) عائشة) ثم قال مخرجه أبو داود : لم يروه عن عبد السلام غير طلق بن غنام وليس هذا الحديث بالقوى وقال النووي في الإذكار رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه بأسانيد ضعيفة قال الذهبي خرجه الترمذي من طريق حارثة بن أبي الرجال وهو واه (ن ه ك) عن أبي سعيد) الحدرى قال الذهبي فيه علي بن علي الرفاعي وفيه لين (طب عن ابن مسعود وعن وائلة) بن الأسقع قال الصدر المناوي روى مرفوعاً عن عائشة وأبي سعيد والكل ضعيف ورواه مسلم موقوفاً قال ورواه المحب الطبري حيث عزاه للسعة أي الستة وأحد لأنه ليس في الصحيح بل ولا صحيح بل ضعيف وقال منطلي في شرح ابن ماجه فيه علة خفية وهي الانقطاع بين أبي الجرزاؤ أوس بن عبد الله وعائشة لأنه لم يسمع منها وقال الحافظ ابن حجر رجاله ثقات لكن فيه انقطاع وأعله أبو داود وغيره وقال الهيثمي في رواية الطبراني فيه عمرو بن حسين وهو ضعيف وقال الطبري حديث حسن قال وقد رماه في المصاييح بالضعف وليس الأمر كما توهمه

(كان إذا استلم الركن) اليماني (قوله) بغير صوت (ووضع خده اليمين عليه) ومن ثم ذهب جمع من الأئمة إلى ندب ذلك لكن مذهب الأئمة الأربعة أنه يستلّه ويقبل يده ولا يقبله (فق) من حديث عبد الله بن مسلم بن هرمز عن مجاهد (عن ابن عباس) ثم قال أعني البيهقي وعبد الله ضعيف وتعقبه الذهبي في المذهب فقال قال أحمد صالح الحديث لكنه نزل في الميزان تضعيفه عن ابن معين والنسائي وابن المديني وأورد له هذا الحديث

(كان إذا استن) أي تسوك من السن وهو إمرار شيء فيه خشونة على آخر ومنه المسن (أعطى السواك الأكبر) أي يناوله بعد ما تسوك به إلى أكبر القوم الحاضرين لأن توقير الأكبر واجب وإذا لم يبدأ به لم يوقره وسيجيء في خبر: ليس منا من لم يوقر كبيرنا. فيندب تقديم الأكبر في السواك وغيره من سائر وجوه الإكرام والتوقير وفيه حل الاستياك بحضرة الغير والظاهر أن المراد به الأفضل ويحتمل الأسن ثم محل تقديمه^(١) ما لم يؤد إلى ترك سنته كسكون من عن اليمين خلافاً كما يشير إليه قوله (وإذا شرب) ماء أو لبنا (أعطى الذي عن يمينه) ولو مفضولاً صغيراً كما مر قبل وفيه أيضاً مشروعية الهبة وفيه ما فيه قال ابن حجر وظاهر تخصيص الشراب أن ذلك لا يجري في الأكل لكن وقع في حديث أنس خلافاً (الحكيم) الترمذي في النوادر (عن عبد الله بن كعب) بن مالك السلمي قال في الترميز يقال له رؤية أي ولا رواية له اتفاقاً فالحديث مرسل

(كان إذا اشتد البرد بكر بالصلاة) أي بصلاة الظهر يعني صلاتها في أول وقتها وكل من أسرع إلى شيء فقد بكر إليه (وإذا اشتد الحر أبرد بالصلاة) أي دخل بها في البرد بأن يؤخرها إلى أن يصير للحيطان ظله شيء فيه قاصداً الجماعة قال الإمام البخاري يعني بالصلاة الجدية قياساً على الظهر لا بالنص لأن أكثر الأحاديث تدل على الإبراد بالظهر وعلى التكبير بالجمعة مطلقاً وقوله أعني البخاري يعني الجمعة يحتمل كونه قول التابسي ما فهم وكونه من تفقه فترجع عنده إلحاقاً بالظهر لأنها إما طهر وزيادة أو بدل عن الظهر لكن الأصح من مذهب الشافعي عدم الإبراد بها (خ ن عن أنس) بن مالك ولم يخرج

(١) قال الشيخ وهذا يشعر بجواز دفع السواك للغير لكن حمله على جوازه بكرامة في شأن غير الشارع على أنه كان يفعل ذلك لبيان الجواز فلا ينافي كراهة الاستياك بسواك الغير

٦٥٧١ - كَانَ إِذَا اشْتَدَّ الرِّيحُ الشَّمَالُ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا أَرْسَلْتَ فِيهَا - ابن السني (طب) عن عثمان بن أبي العاص - (ح)

٦٥٧٢ - كَانَ إِذَا اشْتَدَّ الرِّيحُ قَالَ : اللَّهُمَّ لِقِحًا لَا عَمْرِيَاءَ - (حب ك) عن سلة بن الأكواع - (صح)

٦٥٧٣ - كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفْسَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ ، وَمَسَحَ عَنْ يَدَيْهِ - (ق د ه) عن عائشة - (صح)

مسلم ولا الثلاثة وإطلاق الصدر المناوي أن أعصاب الستن الأربعة لم يخرجوه ذهول عن الناس (كان إذا اشتد الريح الشمال) هي مقابل الجنوب (قال اللهم إني أعوذ بك من شر ما أرسلت فيها) وفي رواية بدله من شر ما أرسلت به والمراد أنها قد تبعث عذابا على قوم فتعوذ من ذلك فتدب المحافظة على قول ذلك عند اشتدادها وعدم الغفلة عنه (ابن السني) وكذا البزار (طب) كلهم (عن عثمان بن أبي العاص) رمز المصنف لحسنه وهو غير جيد فقد قال الميمني فيه عبد الرحمن بن اسحاق وأبو شيعة كلاهما ضعيف

(كان إذا اشتد الريح قال اللهم) اجعلها (لقحا) بفتح اللام والقاف من باب تعب أي حاملا للنساء كاللقحة من الإبل (لا عقيبا) لا ماء فيها كالعقيم من الحيوان لا ولد له شبه الريح التي جاءت بخير من إنشاء سحب ماطر بالحامل كاشبه مالا يكون كذلك بالعقيم وأرسلنا الرياح لواقع، (حب ك) في الأدب وكذا ابن السني كلهم (عن سلة بن الأكواع) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي قال في الأذكار إسناده صحيح

(كان إذا اشتكى) أي مرض (نفث) بالثنية أي خرج الريح من فيه مع شيء من ريقه (على نفسه بالمعوذات) بالواو المشددة: الإخلاص والتين بعداء، فهو من باب التغليب أو المراد: الفلق والناس، وجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو المراد الكلمات المعوذات بالله من الشيطان والأمراض أي قرأها ونفث الريح على نفسه أو أن المعوذتين وكل آية تشبههما محرور إن يكاده الآية أو أطلق الجمع على الثنية مجازا ذكروه القاضي قال الزحشرى والنفث بالقلم شيء بالنفخ ويقال نفث الراق ريقه وهو أقل من التغل والحية تدمت السم ومنه قولهم لا بد للصدور أن ينفث ريقا أراد فلان أن يقر بحق فنفث في ذؤابة إنسان حتى أفسده (ومسح عنه يده) لفظ رواية مسلم يمينه أي مسح من ذلك النفث يمينه أعضاء وقال الطيبي الضمير في عنه راجع إلى ذلك النفث والجار والمجرور حال أي نفث على بعض جسده ثم مسح يده متجاوزا عن ذلك النفث إلى جميع أعضائه وقائدة النفث التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء الذي ماسه الذكر كما يتبرك بغسالة ما يكتب من الذكر وفيه تفاؤل بزوال الألم وانفصاله كانهصال ذلك الريق وخص المعوذات لما فيها من الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا في الإخلاص كال التوحيد الاعتقادي وفي الاستعاذة من شر ما خلق ما بهم الأشباح والأرواح وبقية هذا الحديث في صحيح البخاري فلما اشتكى وجهه الذي توفي له فطفت أنف على نفسه بالمعوذات التي كان ينفث لرفع رأسه إلى السماء وقال في الرقيق الأعلى (تنبيه) قال الحكميم جاء في رواية بدل نفث ققرأ فدل على أن النفث قبل القراءة وفي حديث بدأ بذكر القرآن ثم النفث وفي آخر بدأ بذكر النفث بالقراءة فلا يكون النفث إلا بعد القراءة وإذا فعل الشيء لشيء كان ذلك الشيء مقدما حتى يأتي الثاني وفي حديث آخر نفث بقل هو الله أحد وذلك يدل على أن القراءة تقدم ثم نفث ببركتها لأن القصد وصول نورها إلى الجسد فلا يصل إلا بذلك فإذا قرأ استنار صدره بنور المقرء الذي يتلوه كل قارئ على قدره والنفث من الروح والنفخ من النفس وعلايته أن الروح باردة والنفس حارة فإذا قال نفث خرجت الريح باردة لبرد الروح وإذا قال هاه خرجت حارة فتلك نفثة والثانية نفخة وذلك لأن الروح مسكنة الرأس ثم يذهب في البدن والنفس في البطن ثم يذهب في البدن كله وفي كل منهما حياة بهما يستعملان البدن بالحركة والروح سماوية والنفس أرضية والروح شأبه الطاعة والنفس ضده فإذا ضم شفتيه اعتصر الروح في مسكنه فإذا أرسله خرج إلى شفتيه مع برد فذاك النفث

٦٥٧٤ - كَانَ إِذَا اشْتَكَى وَرَقَاهُ جَبْرِيلُ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ يَبْرِيكَ ، مِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ، وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ - (م) عن عائشة - (صح)

٦٥٧٥ - كَانَ إِذَا اشْتَكَى اقْتَحَمَ كَفًّا مِنْ شُونِيزٍ وَشَرِبَ عَلَيْهِ مَاءً وَعَسَلًا - (خط) عن أنس - (ض)

وإذا فتح فاه اعتصرت النفس فإذا أرسله خرجت ريح جلدة فلذلك ذكر في الحديث النفث لأن الروح أسرع هوضاً إلى نور تلك الكلمات والنفس ثقيلة بطيئة وإذا صار الريح بالنفث إلى الكفين مسح بهما وجهه وما أقبل من بدنه لأن قبالة المؤمن حيث كان فهو لقباله الله فإذا فعل ذلك بجسده عند إيوائه إلى فراشه أو عند مرضه كان كمن اغتسل بأطهر ماء وأطيبه فما ظنك بمن يغتسل بأنوار كلمات الله تعالى (فائدة) قال القاضي شهدت المباحث الطبية على أن الريق له دخل في النضح وتبديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي ودفع نكايه المغيرات ولهذا ذكروا في تدبير المسافر أنه يستصحب تراب أرضه إن عجز عن استصحاب ماها حتى إذا ورد غير الماء الذي تعود شربه ووافق مزاجه جعل شيئاً منه في سقايته ويشرب الماء من رأسه ليحفظ عن مضرة الماء الغريب ويأمن تغير مزاجه بسبب استنشاق الهواء المعابر للهواء المعتاد ثم إن الرقي والعزائم لها آثار عجيبة تنقذ العقول عن الوصول إلى كنهها (ق د ن عن عائشة) ورواه عنها النسائي أيضاً

(كان إذا اشتكى) أي مرض ، والشكاية كما قال الزركشي المرض (ورقاه جبريل قال بسم الله يبريك) الاسم هنا يراد به المسمى فكأنه قال الله يبريك من فيله سبع اسم ربك الأعلى ، ولفظ الاسم عبارة عن الكلمة الدالة على المسمى والمسمى هو مدلولها لكنه قال يتوسع ليوسع الاسم موضع المسمى مساححة ذكره القرطبي (من كل داء يشفيك ومن شر حاسد إذا حسد) خصه بعد التعميم لحفاء شره (وشر كل ذي عين) من عطف الخاص على العام لأن كل عائن حاسد ولا عكس فلما كان الحاسد أعم كان تقديم الاستمادة منه أم وهي سهام تخرج من نفس الحاسد والمائن نحو المحسود والمعيون تصيبه تارة وتخطئه أخرى ؛ فإن صادفته مكشوفة لا وقاية عليه أثرت فيه ولا بد وإن صادفته حذراً شاكي السلاح لا منفذ فيه للسهام غابت فهو بمنزلة الرمي الحسى لكن هذا من النفوس والأرواح وذلك من الأجسام والأشباح ، ولهذا قال ابن القيم استعاذ من الحاسد لأن روحه مؤذية بالمحسود مؤثرة فيه أثراً يئس لا ينكره إلا من هو خارج عن حقيقة الإنسانية وهو أصل الإصابة بالعين فإن النفس الحيثة الحاسدة تسكيف بكيفية خبيثة تقابل المحسود فتؤثر فيه بتلك الخاصة والتأثير كما يكون بالاتصال قد يكون بالمقابلة وبالرؤية ويتوجه الروح بالأدعية والرق والتعوذات وبالرمم والتخييل وغير ذلك ، وفيه ندب الرقية بأسماء الله وبالعوذ الصحيحة من كل مرض وقع أو يتوقع وأنه لا ينافي التوكل ولا ينقصه ، وإلا لكان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحق الناس بتعاشيه فإن الله لم يزل يرقى نبيه في المقامات الشريفة والدرجات الرفيعة إلى أن قبضه وقد رقى في أمراضه حتى مرض موته فقد رقبته عائشة في مرض موته ومسحته يديها ويده وأقر ذلك (م) في الطب (عن عائشة) ورواه أيضاً ابن ماجه في الطب والترمذي في الجنائز والنسائي في البحوث أربعهم عن أبي سعيد مع خلف يسير والمعنى متقارب جداً

(كان إذا اشتكى اقتحم) أي استغوى وفي رواية تقحم (كفاً) أي ملاكفاً (من شونيز) بضم الشين المعجمة وهو الحبة السوداء (وشرب عليه) أي على أنز استغافله (ماءاً وعسلاً) أي بمزوجة بعسل لأن ذلك - رأ بديعاً في حفظ الصحة لا يهتدى إليه إلا حاسة الأطباء ، ومنافع العسل لا تحصى حتى قال ابن القيم : ما خلق لنا شيء في معناه أفضل منه ولا مثله ولا قريباً منه ، ولم يكن معول الأطباء إلا عليه ، وأكثر كتبهم لا يذكر فيها السكر البتة (خط) عن أنس) ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور الطبراني في الأوسط ، قال الهيثمي : وفيه يحيى بن سعيد القطان ضعيف قال الحافظ العراقي وفيه الوليد بن شجاع . قال أبو حاتم لا يحتج به

٦٥٧٦ - كَانَ إِذَا اشْتَكَى أَحَدُ رَأْسِهِ قَالَ : أَذْهَبَ فَأَحْتَجِمُ ، وَإِذَا اشْتَكَى رِجْلَهُ قَالَ : أَذْهَبَ فَأَخْضِبُهَا بِالْحِجَاءِ - (طب) عن سلى امرأة أبي رافع

٦٥٧٧ - كَانَ إِذَا أَشْفَقَ مِنَ الْحَاجَةِ يَنْسَاءُ رِبَطَ فِي خَنْصَرِهِ أَوْ فِي خَاتَمِهِ الْخَيْطَ - ابن سعد والحكيم عن ابن عمر - (ض)

٦٥٧٨ - كَانَ إِذَا أَصَابَتْهُ شِدَّةٌ فَنَدَا رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطَيْهِ - (ع) عن البراء - (ح)

(كان إذا اشتكى أحد رأسه) أى وجع رأسه (قال) له (اذهب فاحتجم) فان للعجامة أثرا يئنا في شفاء بعض أنواع الصداع فلا يجمل كلام النبوة الخاص الجزئى كليا عاقما ولا الكلى العام جزئيا خاصا وقس على ذلك (وإذا اشتكى رجله) أى وجع رجله (قال) له (اذهب فأخضبها بالحناء) لأنه بارد يابس محلل نافع من حرق النار والورم الحارز والعصب إذا ضمد به ويفعل في الجراحات فعل دم الآخرين ، فلعل المراد هنا إذا اشتكى ألم رجله من إحدى هذه العلل ، ومن خواصه المعجبة المجربة أنه إذا بدأ بصبي جذرى وخضب به أسافل رجله أمن على عينيه (طب عن سلى امرأة أبي رافع) داية فاطمة الزهراء ، ومولاة صفية عمة المصطفى صلى الله عليه وسلم لها حجة وأحاديث (كان إذا أشفق من الحاجة ينسأها ربط في خنصره) بكسر الحاء والصاد كما في المصباح وهي أنثى (أو في خاتمه الخيط) ليتذكرها به والذكر والنسيان من الله إذا شاء ذكر وإذا شاء أنسى ، وربط الخيط سبب من الأسباب لأنه نصب العين فإذا رآه ذكر مانسى فهذا سبب موضوع دبره رب العالمين لعباده كسائر الأسباب كحرز الأشياء بالأبواب والأقفال والحراس وأصل اليقين وهم الأنبياء لا يضرهم الأسباب بل يتعين عليهم فعلها للتشريع فتدبر (تنبيه) قال بعض العارفين : النسيان من كمال العرفان . قال تعالى في حق آدم : فَنَسِيَ ولم نجد له عزما ، وكان كاملا بلا ريب وكاله هو الذى أوجب النسيان لأنه كان يعلم أن فيه مجموع الوجود المقابل لأخلاق الحق تعالى وأن الحق نزه نفسه عن النسيان وجعله من حقيقة العبد كما وصف تعالى نفسه بالجواد وجعل البخل من وصف خلقه لا من وصفه فانهم (ابن سعد) في الطبقات (والحكيم) الترمذى في النوادر (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو يعلى بلفظ كان إذا أشفق من الحاجة أن ينسأها ربط في أصبعه خيطا ليدكرها . قال الزركشى : فيه سالم بن عبد الأعلى قال فيه ابن حبان وضاع وقال ابن أبي حاتم حديث باطل وابن شاهين في النسخ أحاديثه منكورة وقال المصنف في الدرر قال أبو حاتم حديث باطل وقال ابن شاهين منكر لا يصح ورواه ابن عدى عن وائلة بلفظ : كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيطا زاد في رواية الحارث بن أبي أسامة من حديث ابن عمر ليدكره به قال الحافظ العراقي : وظاهما سنده ضعيف ، وقال البخارى فيه سالم بن عبد الأعلى رماه ابن حبان بالوضع واتهمه أبو حاتم بهذا الحديث وقال هو باطل وقال ابن شاهين جميع أسانيده منكورة ، وفي الميزان في ترجمة بشر بن إبراهيم الأنصارى عن العقيلي وابن عدى وابن حبان هو يضع الحديث اه . ورواه عن ابن عمر أيضا أبو يعلى وكذا هو في رابع الخلفيات قال الحافظ ابن حجر وفيه سالم بن عبد الأعلى وهو متروك ونقل الترمذى عن البخارى أنه منكر وأبو حاتم عن أبيه أنه باطل اه . وأورده ابن الجوزى في الموضوعات من طرق ثلاثة الأولى للدارقطنى عن ابن عمر باللفظ المذكور هنا وقال تفرد به مسلم وإيس بشى . وقال العقيلي لا يعرف إلا به ولا يتابع عليه الثانية له ولابن عدى معاً عن وائلة بلفظ كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيطاً وقال تفرد به بشر بن إبراهيم الأنصارى وهو يضع الحديث الثالثة للدارقطنى والبخارى عن رافع ابن خديج رأيت في يد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم خيطا فقلت ما هذا قال استذكر به وقال تفرد به غياث وهو متروك ثم حكم بوضعه من جميع طرقه وزاد المؤلف طريقاً رابعاً وهو ما رواه الطبرانى عن محمد بن

٦٥٧٩ - كَانَ إِذَا أَصَابَهُ رَمْدٌ أَوْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ دَعَا بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ : اللَّهُمَّ مَتْنِي بِصَرِي ، وَأَجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي ، وَأَرِنِي فِي الْعُدُوِّ نَارِي ، وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي - ابن السني (ك) عن أنس - (ص)

٦٥٨٠ - كَانَ إِذَا أَصَابَهُ غَمٌّ أَوْ كَرْبٌ يَقُولُ : حَسْبِيَ الرَّبُّ مِنَ الْعِبَادِ . حَسْبِيَ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ ، حَسْبِيَ الرَّازِقُ مِنَ الْمَرْزُوقِينَ ، حَسْبِيَ الَّذِي هُوَ حَسْبِي ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - ابن أبي الدنيا في الفرج من طريق الحليل بن مرة عن فقيه أهل الأردن بلاغاً - (ض)

عبدوس عن عبد الجبار بن عاصم عن بقية عن أبي عبد مولى بني تميم عن سعيد المقبري عن رافع بلفظ كان يربط الحيط في خاتمه يستذكر به

(كان إذا أصابته شدة) بالتشديد كمدة (لدعا) برفعها (رفع يديه) حال الدعاء (حتى يرى) بالبناء للجهول (بياض إبطيه) أي لو كان بلا ثوب لرئي أو كان ثوبه واسعا ليرى بالفعل وذكر بعض الشافعية أنه لم يكن يابطيه شعر قال في المهمات وياض الإبط كان من خواصه ، وأما إبط غيره فأسود لما فيه من الشعر ورده الزين العراقي بأن ذلك لم يثبت والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من بياض إبطه أن لا يكون له شعر فإن الشعر إذا نفى في المكان أبيض وإن بقي فيه آثار الشعر اهـ . وحكمة الرفع اعتياد العرب رفعهما عند الخضوع في المسألة والدلة بين يدي المسؤول وعند استظام الأمر والداعي جدير بذلك لتوجهه بين يدي أعظم العظماء . ومن ثم تدب الرفع عند التحريم والركوع والرفع منه والقيام من التشهد الأول إشعارا بأنه ينبغي أن يستحضر عظمة من هو بين يديه حتى يقبل بكلية عليه (ع عن البراء) بن عازب روى الحسن

(كان إذا أصابه رمد) بفتح الراء والميم وجع عين (أو أحد من أصحابه دعا بهؤلاء الكلمات) وهي (اللهم متني بصري واجعله الوارث مني وأرني في العدو ناري وأنصرني على من ظلمني) هذا من طبعه الروحاني فإن علاجه صلى الله عليه وسلم للأمراض كان ثلاثة أنواع بالادوية الطبية وبالادوية الإلهية وبالمركب . منها فكان يأمر بما يليق به ويناسبه (ابن السني) في الطب النبوي (ك) في الطب (عن أنس) بن مالك سكت عليه فأوم أنه لا علة فيه والأمراض بخلافه فقد تعقبه الذهبي على الحاكم فقال له ضعفا.

(كان إذا أصابه غم) أي حزن سمي به لأنه يغطي السرور (أو كرب) أي هم (يقول حسي الرب من العباد) أي كافئ من شرم (حسي الخالق من المخلوقين حسي الرازق من المرزوقين ، حسي الذي هو حسي ، حسي الله ونعم الوكيل ، حسي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) الذي ضمنني إليه وقربني منه ووددني بالجليل والرجوع إليه قال الحكيم قد جعل الله في كل موطن ميبا وعدة لقطع ما يحدث فيه من النوائب فمن أعرض عن السبب والعدة ضرب عنه صفحا واغتنى بالله كافيا وحسبها وأعرض عما سواه وقال حسي الله عند كل موطن ومن كل أحد كفاه الله وكان عند ظنه إذ هو جد تعاق به ومن تعاق به لم يخيه . وكان في تلك المواطن فإذا ردد العبد هذه الكلمات بإخلاص عند الكرب نفعت نفعا عظيما وكن له شفيعا إلى الله تعالى في كفايته شر الخلق ورزقه من حيث لا يحتسب وكان الله بكل خير إليه أسرع (ابن أبي الدنيا أبو بكر في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (من طريق الحليل بن مرة) بضم الميم وشد الراء فقبض حلوة الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة البصري نزيل الرقة ضعيف (عن فقيه أهل الأردن) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال المهملتين وأشد التون من بلاد الغور من ساحل الشام وطبرية من الأردن (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

- ٦٥٨١ - كَانَ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى يَدْعُو بِهَذِهِ الدَّعَوَاتِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ خَيْرِ الشَّرِّ : فَإِنَّ الْعَبْدَ لَا يَدْرِي مَا يَفْجُوهُ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى - (ع) وابن السبيعي عن أنس - (ح)
- ٦٥٨٢ - كَانَ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى قَالَ : أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ ، وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ ، وَدِينِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدٍ ، وَمِلَّةِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - (حم طب) عن عبد الرحمن بن أبيزى (ح)
- ٦٥٨٣ - كَانَ إِذَا أَطْلَى بَدَأَ بِعَوْرَةِ فَطْلَاهَا بِالنُّورَةِ وَسَاتَرَ جَسَدَهُ أَهْلُهُ - (ه) عن أم سلة - (ض)

(كان إذا أصبح وإذا أمسى) أى دخل فى الصباح والمساء (يدعو بهذه الدعوات اللهم إني أسألك من خيرة الخيرة) بانضم والمدة وفى لغة وزان تارة أى عاجله الآتى بغتة (وأعوذ بك من خيرة الشر فإن العبد لا يدري ما يفجؤه إذا أصبح وإذا أمسى) قال ابن القيم من جرب هذا الدعاء عرف قدر فضله وظهر له هجوم نفعه وهو يمنع وصول أثر العائن ويدفعه بعد وصوله بحسب قوة إيمان العبد القائل لها وقوة نفسه واستعداده وقوة توكله وثبات قلبه فإنه سلاح والسلاح بضاربه (ع وابن السبيعي) فى الطب (عن أنس) بن مالك ورمز المصنف لحسنه (كان إذا أصبح وإذا أمسى قال أصبحنا على فطرة الإسلام) بكسر الفاء أى دينه الحق وقد ترد الفطرة بمعنى السنة (وكلمة الإخلاص) وهى كلمة الشهادة (ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم) الظاهر أنه قاله تعليماً لغيره ويحتمل أنه جرد من نفسه نفساً يخاطبها قال ابن عبد السلام فى أماليه وعلى فى مثل هذا تدل على الاستقرار والتمسك من ذلك المعنى لأن الجسم إذا علا شيئاً تمكن منه واستقر عليه ومنه أولئك على هدى من ربهم ، قال النووي فى الأذكار لعلة صلى الله عليه وسلم قال ذلك جهراً ليسمعه غيره فيتعلمه منه (وعلماً بآبائنا إبراهيم) الخليل (حنيفاً) أى مائلاً إلى الدين المستقيم (مسلماً وما كان من المشركين) قال الحرالى : جمع بين الحجتين السابقة بحسب الملة الحنيفة الإبراهيمية واللاحقة بحسب الدين المسمى وخص المحمدية بالدين والإبراهيمية بالملة لينظم ابتداء النبوة الإبراهيمية لطوائف أهل الكتاب سابقهم ولاحقهم ببيان ابتداء النبوة الآدمية فى مقدم قوله تعالى : وإذ قال ربك لللائكة إني جاعل فى الأرض خليفة ، الآية لينظم رؤس الخطابات بعضها ببعض وتفصيلها بتفصيلها (حم طب) وكذا النساق فى اليوم والليلة وإغفاله غير جيد كلهم (عن عبد الرحمن بن أبيزى) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالزاي وألف مقصورة الخزاعى مولى نافع بن عبد الحارث استعمله على خراسان وكان عالماً مرضياً مختلفاً فى صحته قال ابن حجر له محبة ونفاها غيره وجزم ابن حجر بأنه صحابى صغير ، رمز المصنف لحسنه وليس يكفى منه ذلك بل حقه الرمز لصحته فقد قال النووي فى الأذكار عقب نزوه لابن السبيعي إسناداً صحيحاً وقال الحافظ العراقى فى المغنى سنده صحيح وقال الهيثمى رجال أحمد والطبرانى رجال الصحيح . (كان إذا أطل) أصله اطلت قلبت التاء طاء وأدغمت يقال طلته بالنورة أو غيرها لطلخته واطلته بترك المفعول إذا فعل ذلك بنفسه (بدأ بعورته) أى بما بين سرته وركبته (فطلاها بالنورة) المعروفة وهى زرينخ وجص (وساتر جسده أهله) أى بعض حلاته فاستعملها مباح لا مكروه وتوقف المؤلف فى كونها سنة قال لاحتياجه إلى ثبوت الأمر بها كخلق العانة وتنف الإبط وفعله وإن كان دليلاً على السنة فقد يقال هذا من الأمور العادية التى لا يدل فعله لها على سنة وقد يقال فعله بياناً للجواز ككل مباح وقد يقال إنها سنة ومحله كله مالم يقصد اتباع النبى صلى الله عليه وسلم فى فعله وإلا فهو مأجور آت بالسنة اه . قال وأما خبر كان لا يتصور فضعيف لا يقاوم هذا الحديث القوى إسناداً على أن هذا الحديث مثبت وذاك نافي والقاعدة عند التعارض تقديم مثبت قال ابن القيم ولم يدخل نينا صلى الله عليه وسلم حماماً قط ويرده ماروا ما الخرائط على أحمد بن إسحاق الوراق عن سليمان بن ناضرة عن محمد بن زياد الألهانى قال كان ثوبان مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم جار آل وكان يدخل الحمام فقلت فأت صاحب رسول الله صلى الله عليه

٦٥٨٤ - كَانَ إِذَا أَطْلَى بِالنُّورَةِ وَلِيَّ عَائَتَهُ وَفَرَجَهُ يَدِهِ - ابن سعد عن إبراهيم وعن حبيب بن أبي ثابت مرسلًا

٦٥٨٥ - كَانَ إِذَا أَطْلَعَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كَذَبَ كَذْبَةً لَمْ يَزَلْ مُعْرِضًا عَنْهُ حَتَّى يُحْدِثَ تَوْبَةً - (حم ك) عن عائشة - (صح)

٦٥٨٦ - كَانَ إِذَا أَعْتَمَّ سَدَلَ عِمَامَتِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ - (ت) عن ابن عمر

٦٥٨٧ - كَانَ إِذَا أَعْتَمَّ أَخَذَ لِحْيَتَهُ يَدِهِ يَنْظُرُ فِيهَا - الشيرازي عن أبي هريرة - (ض)

٦٥٨٨ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ ، وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ - (د) عن معاذ بن زهرة مرسلًا (ض)

وسلم تدخل الحمام فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الحمام وكان يتنور وأخرجه أيضاً يعقوب بن سفيان في تاريخه عن سليمان بن سلمة الحمصي عن بقية عن سليمان بن ناشرة به وأخرجه ابن عساكر في تاريخه من طريقه (هـ عن أم سلمة) قال ابن كثير في مؤلفه في الحمام إسناده جيد ورواه عنها البيهقي أيضاً قال في المواهب ورجاله ثقات لكن أعل بالارسل وقال ابن القيم ورد في النورة عدة أحاديث هذا أمثلها وأما خبر كان لا يتنور وكان إذا كثر شعره حلقه لحزم بضعفه غير واحد (كان إذا طلى بالنورة ولي عاتته وفرجه يده) فلا يمكن أحداً من أهله بمباشرتها لشدة حياته وفي رواية بدل عاتته مغابته بغير معجعة جمع مغين من غبن الثوب إذ اثناء وهي بواطن الانخاذ وطيات الجلد قال ابن حجر وهذا الحديث يقابله حديث أنس كان لا يتنور وكان إذا كثر شعره حلقه وسنده ضعيف جداً (ابن سعد عن إبراهيم وعن حبيب بن أبي ثابت مرسلًا) وإسناده صحيح قال ابن كثير لإسناده جيد وحبيب هو الاسدي كان ثقة مجتهداً ورواه ابن ماجه والبيهقي إلا لفرجه عن أم سلمة قال في الفتح ورجاله ثقات لكن أعل بالارسل وانكر أحمد صحته وروى الحرائطي عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينوره الرجل فإذا بلغ مراقه تولى هو ذلك.

(كان إذا اطلع على أحد من أهل بيته) أي من عياله وخدمه (كذب كذباً) واحدة بفتح الكاف وكسرهما والذال ساكنة فيهما (لم يزل معرضاً عنه) إظهاراً لكرامته الكذب وتأديباً له وزجراً عن العود إليها (حتى يحدث توبة) من تلك الكذبة التي كذبها وفي رواية البزار ما كان خلق أبغض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان الرجل يكذب عنده الكذبة لئلا يزال في نفسه حتى يعلم أنه أحدث منها توبة (حم ك عن عائشة) وقال أغني الحاكم صحيح الاسناد وسكت عليه الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان قال يحيى بن سلمة العقبي قال العقيلي حدث بمناكير ثم ساق منها هذا الخبر.

(كان إذا اعتم) أي انصت العمامة على رأسه (سدل عمامته) أي أرخاها (بين كتفيه) يعني من خلفه وفيه مشروعية العذبة قال في الفتح وفيه يعني الترهذي أن ابن عمر كان يفعله والقاسم وسالم وأما مالك فقال إنه لم ير أحداً يفعله إلا عامر بن عبدالله بن الزبير (ت) في اللباس (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال حسن غريب روى المصنف لحسنه وفي الباب عن علي ولا يصح إسناده

(كان إذا اعتم أخذ لحيته يده ينظر فيها) كأنه يسلي بذلك حزنه أو لكونه أجمع للفكرة (الشيرازي) في الألقاب (عن أبي هريرة)

(كان إذا أفطر) من صومه (قال) عند افطاره (اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت) قال الطبري قدم الجار والمجرور في القريبتين على العامل دلالة على الاختصاص إظهاراً للاختصاص في الافتتاح وإبداء لشكر الصنيع المختص به

٦٥٨٩ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ : ذَهَبَ الظَّمَا ، وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَنَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - (د ك) عن ابن عمر - (صح)

٦٥٩٠ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ صُومٌ ، وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ ، فَتَقَبَّلْ مِنِّي ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (طب) وابن السني عن ابن عباس - (ض)

٦٥٩١ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَانَنِي فَصُمْتُ ، وَرَزَقَنِي فَأَفْطَرْتُ - ابن السني (ه ب) عن معاذ - (ض)

٦٥٩٢ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ قَوْمٍ قَالَ : أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ ، وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ ، وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْكُمْ

في الاختتام (د) في الصوم من مراسيله وسنده (عن معاذ بن زهرة) ويقال أبو زهرة الضبي التابعي قال في التفرير كأصله مقبول أرسل حديثاً قوم من ذكره في الصحابة مراسلاً قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الخ . قال ابن حجر أخرجه في السنن والمراسيل بلفظ واحد ومعاذ هذا ذكره البخاري في التابعين لكنه قال معاذ أبو زهرة وتبعه ابن أبي حاتم وابن حبان في الثقات وعده الشيرازي في الصحابة وغلطه المستغفري ويمكن كون الحديث موصول ولو كان معاذ تابعياً لاحتمال كون الذي بلغه له صحابياً وبهذا الاعتبار أورده أبو داود في السنن وبالأخبار الآخر أورده في المراسيل اه .

(كان إذا أفطر قال ذهب الظما) مهموز الآخر مقصور العطر قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ذكره في الأذكار قال وإنما ذكرته وإن كان ظاهراً لأنني رأيت من أشبهه عليه فتورمه بدوداً (وابتلت العروق) لم يقل ذهب الجوع أيضاً لأن أرض الحجاز حارة فكموا يصبرون على قلة الطعام لا العطش وكانوا يمدحون بقلة الأكل لا بقلة الشرب (ثبت الأجر) قال القاضي هذا تحريض على العبادة يعني زال التعب ونشى الأجر (إن شاء الله) ثبوته بأن يقبل الصوم ويتولى جزاءه بنفسه كما رعد وإن الله لا يخاف الميمامة وقال الطبري قوله ثبت الأجر بعد قوله ذهب الظما استبشار منه لأنه من فاز بيئته ونال مطلوبه بعد التعب والنصب وأراد الله بما أدركه ذكر له تلك المشقة ومن ثم حرأهل الجنة في الجنة (د) وكذا النسائي (ك) في الصوم من حديث حسين بن واقد عن مروان بن سالم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال لما حكم احتجج البخاري بمروان بن المقنع قال رأيت ابن عمر يقبض على لحية فيقطع ما زاد على الكف وقال كان ثم ساقه ورواه الدارقطني من هذا الوجه أيضاً قال تفرد به الحسين بن واقد عن المقنع وهو إسناد حسن قال ابن حجر حديثه حسن (كان إذا أفطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت لتقبل مني) وفي رواية للدارقطني أفطرتنا وتقبل منا (إنك أنت السميع) لدعائي (العالم) بحال وإخلاص وإيمانه كان يأتي بالإفراد إذا أفطر وحده وبالجمع إذا أفطر مع غيره (طب وابن السني) من حديث عبد الملك بن هارون بن عثرة عن أبيه عن جده (عن ابن عباس) قال ابن حجر غريب من هذا الوجه وسنده واه جدا وهارون بن عثرة كذبوه اه وقال الهيثمي فيه عبد الملك بن هارون ضعيف جدا اه ورواه الدارقطني من هذا الوجه لفتح الفرياني في مختصره فقال فيه عبد الملك بن هارون بن عثرة تركوه وقال السعدى دجال

(كان إذا أفطر قال الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت) فيندب قول ذلك عند الفطر من الصوم فرضاً أو نفلاً (ابن السني هب عن معاذ) بن زهرة أو أبي زهرة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أفطر قال ذلك قال ابن حجر أخرجاه من طريق سفيان الثوري عن حصين عن رجل عن معاذ هذا وهذا محقق الإرسال اه وأقول حصين بن عبد الرحمن هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة نسي أو شاخ وقال النسائي تغير (كان إذا أفطر عند قوم) أي نزل ضيفاً عند قوم وهو صائم فأفطر (قال) في دعائه (أفطر عندكم الصائمون)

الملائكة - (حمق) عن أنس - (ح)

٦٥٩٣ - كَانَ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ قَوْمٍ قَالَ : أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ ، وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ - (طب) عن

ابن الزبير - (ح)

٦٥٩٤ - كَانَ إِذَا أَكْتَحَلَ أَكْتَحَلَ وَتَرَا ، وَإِذَا اسْتَجَمَرَ اسْتَجَمَرَ وَتَرَا - (حمق) عن عقبة بن عامر - (صح)

٦٥٩٥ - كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعِقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ - (حمق م ٣) عن أنس - (صح)

٦٥٩٦ - كَانَ إِذَا أَكَلَ لَمْ تَعُدْ أَصَابِعُهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ - (تخ) عن جعفر بن أبي الحكم مرسلًا ، أبو نعيم في

خبر بمعنى الدعاء بالخير والبركة لأن العمال الصائمين تدل على اتساع الحال وكثرة الخير إذ من عجز عن نفسه فهو عن غيره أعجز (وأكل طعامكم الأبرار) قال المظهرى دعاء أو إخبار وهذا الوصف موجود في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه أبر الأبرار (وتنزلت) وفي رواية بدله وصلت (عليكم الملائكة) أى ملائكة الرحمة بالبركة والخير الإلهي (حمق عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضا أبو داود قال الحافظ العراقي باسناد صحيح قال تليذه ابن حجر وفيه نظر فإن فيه معمرًا وهو وإن احتج به الشيخان فإن روايته عن ثابت بن خزيمة مقدوح فيها

(كان إذا أظفر عند قوم قال أظفر عندكم الصائمون وصلت عليكم الملائكة) أى استغفرت لكم وقد مر معناه (طب عن ابن الزبير) ومنه لحسنه

(كان إذا اكتحل اكتحل وترا وإذا استجمر استجمر وترا) ظاهر السياق أن المراد بالاستجمار التبخر بنحو عود ويحتمل أن المراد الاستنجاء غير أن إقراره بالاكتحال يعمده وفي كيفية الإيتار بالاكتحال وجهان أحدهما في كل عين ثلاثة لما رواه الترمذى وحسنه كان له مكحلة يكتحل منها كل عين ثلاثة أطراف والثاني يكتحل في عين وترا وفي عين شفعًا ليكون المجموع وترا في الطبراني من حديث ابن عمر دسند قال الولي العراقي : ضعيف أنه كان إذا اكتحل جعل في اليمنى ثلاثًا وفي اليسرى مائة دين لجلهما وترا وفي إيضاح التنبيه للأصباح تفسير هذا الوجه قال يكتحل في اليمنى أربعة أطراف وفي اليسرى ثلاثة قال الولي العراقي وهو تقييد غريب وفي أحكام المحب الطبري عن أنس كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكتحل وترا زاد ابن وضاح اثنين في كل عين ويقدم بينهما واحدة (حمق عن عقبة بن عامر) ورواه عنه الطبراني اثنين أيضا قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا ابن طيبة وروى المصنف أصحته .

(... إذا أكل طعامًا) يلتصق بأصابعه ويحتمل مطلقًا محافظة على البركة (لعق أصابعه الثلاث) زاد في رواية الحاكم التي أكل بها اه وهذا أدب حسن وسنة جميلة لإشعاره بعدم الشره في الطعام وبالاعتصاف على ما يحتاجه وذلك أن الثلاث يستعمل بها الطريف الخبير وهذا فيما يمكن فيه ذلك من الاطعمة واللايستعان بما يحتاجه من أصابعه كما مر وهذا بعض الحديث وتتمته عندهم لم وغيره وقال إذا سقطت لقمة أحدكم فليطع عنها الأذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان وأمرنا أن نسلق القصعة وقال إنكم لا تدرون في أى طعامكم البركة وفيه رد على من كره لعق الأصابع استغذارا قال الخطابي عاب قوم أفسد عقولهم الترفية لعق الأصابع واستقبحوه كأنهم ما علموا أن الطعام الذي علق بها وبالصفحة جزء من المأكول وإذا لم تستقدر كاه فلا تستقدر بعضه وليس فيه أكثر من مصها بباطن الشفة (حمق م ٣ عن أنس بن مالك) :

(كان إذا أكل لم تعد أصابعه ما بين يديه) لأن تناوله كان تناول تقنع وترفع عن تناول النعمة والشره

المعرفة عنه عن الحكم بن رافع بن سيار (طب) عن الحكم بن عمرو الغفاري - (ح)
٦٥٩٧ - كَانَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ وَسَقَى وَسَوَّغَهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا - (د ن حب)
عن أبي أيوب - (صح)

٦٥٩٨ - كَانَ إِذَا التَّقَى الْخَيْتَانِ اغْتَسَلَ - الطحاوي عن عائشة - (صح)
٦٥٩٩ - كَانَ إِذَا انْتَسَبَ لَمْ يَحَاوِزْ فِي نِسْبَتِهِ مَعْدَنَ بَنِ عَدْنَانَ بْنِ أَدَدٍ ، ثُمَّ يَمْسُكُ وَيَقُولُ : كَذَبَ النَّسَابُونَ ،
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا - ابن سعد عن ابن عباس - (ض)
٦٦٠٠ - كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ نَكَسَ رَأْسَهُ وَنَكَسَ أَصْحَابَهُ رُؤُوسَهُمْ ؛ فَإِذَا أَقْلَعَ عَنْهُ رَفَعَ رَأْسَهُ -
(م) عن عبادة بن الصامت - (صح)

وكان يأمر بذلك غيره أيضا فيقول سم الله وكل بما يليك (نخ عن جعفر بن أبي الحكم) الأوسى (مرسلا، أبو نعيم في) كتاب (المعرفة) أي معرفة الصحابة (عنه) أي عن أبي جعفر (عن الحكم بن نافع بن سيار) كذا هو في خط المصنف والظاهر أنه سبق قلم لأن الذي وقعت عليه بخط الحافظ ابن حجر في مواضع سنان بنونين وهو الانصاري الأوسى له ولا يبه صحبة وفي التقريب صحابي له حديث مختلف في إسناده (طب عن الحكم بن عمرو الغفاري) بكسر المعجمة من بني ثعلبة أخى غفار نزل البصرة فاستعمله زياد على خراسان، ومن المصنف حسنة وليس بسديد فهو ضعيف
(كان إذا أكل أو شرب قال) عقبه (الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه) أي سهل دخوله في الحلق ومنه ولا يكاد يسيغه، أي يبتلعه (وجعل له مخرجا) أي السيلين قال الطبيب ذكر نعماء الربما: الإطعام والإسقاء والتسوية وسهولة الخروج فإيه خلق الأسنان للضغ والريق للامع وجعل المعدة مقسما للطعام ولها مخرج فالصالح منه ينبت إلى الكبد وغيره يدفع في الأمعاء كل ذلك فضل ونعمة يجب القيام بواجبها من الشكر بالجنان واللبك باللسان والعمل بالاركان (د ن حب عن أبي أيوب) الانصاري قال ابن حجر حديث صحيح

(كان إذا التقى الختانان) أي تحاذيا وإن لم يتماسا لأن ختانها فوق ختانه (اغتسل) أنزل أم لم ينزل والمراد محل ختان الرجل أي قطع جلدة تمرته وخفاض المرأة وهو قطع جلدة أعلي فرجها كعرف الديك وإنما ثنيا بلفظ واحد تغايا وقاعدتهم ود الانقل إلى الاخف (الطحاوي) بفتح الطاء والحاء المهملتين وبعدا لالف واور نسبة إلى طحا قرية بصعيد مصر منها هذا الإمام وهو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الاسدي صاحب كتاب شرح الآثار (عن عائشة) ومن المصنف لصحته

(كان إذا انتسب لم يحاوز في نسبه معدن بن عدنان بن أدد) بضم الحمزة ودال مهملة مفترحة (ثم يمسك) عما زاد (ويقول كذب النسابون قال الله تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا) قال ابن عباس لو شاء أن يعلمه لعلمه قال ابن سيد الناس ولا خلاف أن عدنان من ولد إسماعيل وإنما الخلاف في عدد من بين عدنان وإسماعيل من الآباء فقل ومكثر وكذا من إبراهيم إلى آدم لا يعلمه على حقيقته إلا الله تعالى (ابن سعد) في الطبقات (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا في مسند الفردوس لكن قال السهيلي الأصح أن هذا من قول ابن مسعود

(كان إذا نزل عليه الوحي) أي حامل الوحي أسند النزول إلى الوحي لللابسة بين الحامل والمحمول ويسمى مجازا عقليا تارة واستعارة بالكناية أخرى بمعنى أنه شبه الوحي برجل مثلا ثم أضيف إلى المشبه الإتيان الذي هو من خواص المشبه به ينتقل الذهن منه اليه والوحي لغة الكلام الحق وعرفا لإعلام الله نبيه الشرائع بوجه ما (نكس رأسه) أي أطرق كالمفكر (ونكس أصحابه رؤوسهم فإذا أقلع عنه) أي سرى عنه (رفع) رأسه (م) في المناقب

- ٦٦٠١ - كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كَرَبَ لِذَلِكَ وَتَرَبَّدَ وَجْهَهُ - (حم م) عنه - (ص)
 ٦٦٠٢ - كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ كَدْوَى النَّحْلِ - (حم ت ك) عن عمر - (ص)
 ٦٦٠٣ - كَانَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - (حم م ٤) عن ثوبان (ص)

(عن عبادة بن الصامت) ولم يخرج البخاري

(كان إذا نزل عليه) الوحي (كرب لذلك) أي حزن انزول الوحي والكرب الغم الذي يأخذ بالنفس والمستكن في كرب إما للنبي صلى الله عليه وسلم يعني كان لشدة اهتمامه بالوحي كمن أخذه غم أو لخوف ما عساه يتضمنه الوحي من التشديد والوعيد أو الوحي بمعنى اشتد فإن الأصل في الكرب الشدة (وتربد وجهه) بالراء وتشديد الموحدة بضبط المصنف أي تغير لونه ذكره ابن حجر قال وهذا حيث لا يأتيه الملك في صورة رجل وإلا فلا وقال القاضي الضمير المستكن في كرب إما للرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أنه كان لشدة اهتمامه بالوحي كمن أخذه غم أو تخوف مما عساه أن يتضمنه الوحي من التشديد والوعيد أو للوحي بمعنى اشتد فإن الأصل في الكرب الشدة وتربد وجهه من الغضب إذا تعبس وتغير من الرعدة وهو أن يضرب إلى الغبرة (حم م) في المناقب (عنه) أي عن عبادة ولم يخرج البخاري أيضاً

(كان إذا نزل عليه الوحي) بالمعنى السابق والمراد هنا وفيما مر من الوحي كما ذكره البعض (سمع عند وجهه شيء كدوى النحل) أي سمع من جانب وجهه وجهته صوت خفي كدوى النحل كأن الوحي يؤثر فيهم وينكشف لهم انكشافاً غير تام فصاروا كمن يسمع دوى صوت ولا يفهمه أو سمعوه من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من غطيته وشدة تنفسه عند نزوله ذكره القاضي وكان يأتيه أيضاً كصلصلة الجرس في شدة الصوت وهو أشده وكان يأتيه في صورة رجل ليكلمه وهو أخفه قال ابن العربي وإنما كان الله يقلب عليه الأحوال زيادة في الاعتبار وقوة في الاستبصار (حم ت ك عن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بأن فيه يونس بن سلم قال فيه تليذه عبد الرزاق أظنه لا شيء انتهى وقال النسائي حديث منكر وأعله أبو حاتم وابن عدي والمقبلي يونس المذكور وقال لم يروه غيره ولا يتابع عليه

(كان إذا انصرف من صلاته) أي سلم (استغفر) أي طلب المغفرة من ربه تعالى (ثلاثاً) من المرات زاد البزار في روايته ومسح جبهته بيده اليمنى قبل الأوزاعي وهو أحد رواة الحديث كيف الاستغفار قال يقول استغفر الله استغفر الله قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي استغفاره عقب الفراغ من الصلاة استغفار من رؤية الصلاة (ثم قال) بعد الاستغفار والظاهر أن التراخي المستفاد من ثم غير مراد هنا (اللهم أنت السلام) أي المختص بالتزهد عن النقائص والعيوب لا غيرك (ومنتك السلام) أي أن غيرك في معرض التقصان والخوف مفتقر إلى جنابك بأن تؤمنه ولا ملاذ له غيرك فدل على التخصيص بتقديم الخبر على المبتدأ أي وإليك يعود السلام يعني إذا شوه ظاهراً أن أحداً من غيره فهو بالحقيقة راجع إليك وإلى توفيقك إياه ذكره بعضهم وقال التوريشي أرى قوله ومنتك السلام وارداً مورد البيان لقوله أنت السلام وذلك أن الموصوف بالسلامة لما يتعارفه الناس لما كان قد وجد بعرضه أنه من يصيه نضر وهذا لا يتصور في صفاته تعالى، بين أن وصفه سبحانه بالسلام لا يشبه أوصاف الخلق فانهم بصدده الافتقار فهو المتعالي عن ذلك فهو السلام الذي يعطى السلامة ويمنعها ويبسطها ويقبضها (تباركت) تعظمت وتعجبت أوحيت بالبركة وأصل الكلمة للدوام والثبات ومن ذلك البركة وبرك البعير ولا تستعمل هذه اللفظة إلا لله تعالى عما تنزهه الأوهام (يا ذا الجلال والإكرام حم م ٤) في الصلاة (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وآله

- ٦٦٠٤ - كَانَ إِذَا انْصَرَفَ انْحَرَفَ - (د) عن يزيد بن الأسود - (ح)
- ٦٦٠٥ - كَانَ إِذَا انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ أَوْ الْقَمَرُ صَلَّى حَتَّى تَنْجَلِيَ - (طب) عن النعمان بن بشير - (ح)
- ٦٦٠٦ - كَانَ إِذَا أَهَمَّ أَكْثَرَ مِنْ مَسْكِ لِحْيَتِهِ - ابن السنن وأبو نعيم في الطب عن عائشة، أبو نعيم عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٦٠٧ - كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، وَإِذَا أَجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٦٠٨ - كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَآوَانَا، فَكَمْ يَمُنُّ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوِي لَهُ - (حم م ٣) عن أنس - (صح)
- ٦٦٠٩ - كَانَ إِذَا أَوْحَى إِلَيْهِ وَقَدْ لَدَيْكَ سَاعَةٌ كَهَيْئَةِ السَّكْرَانِ - ابن سعد عن عكرمة مرسلًا - (ض)

عليه وسلم ولم يخرج البخاري

(كان إذا انصرف) من صلاته بالسلام (انحرف) بجانبه أي مال على شقه الأيمن أو الأيسر فيندب ذلك للإمام والأفضل انتقاله عن يمينه بأن يدخل يميناً في المحراب ويساره إلى الناس على ما ذهب إليه أبو حنيفة أو عكسه على ما عليه الشافعي (د عن يزيد) من الزيادة (ابن الأسود) العامري الدوائي شهادتنا كافراً ثم أُلِمَ رمز المصنف لحسنه (كان إذا انكسفت الشمس أو القمر صلى) صلاة الكسوف (حتى تنجلي) وحكى ابن حبان في سيرته ومغلطاي والعراقي أن القمر خسف في السنة الخامسة فصل النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف فكانت أول صلاة الكسوف في الإسلام (طب عن النعمان بن بشير) رمز المصنف لحسنه

(كان إذا أهتم أكثر من مس لحيته) ليعرف بذلك كونه مهموماً، قال البعض ويجوز كون مسه لها تسليماً بنفسه وتقويضاً لأمره إليه فكانه موجه نفسه إلى دولاه (ابن السنن وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن عائشة) ترفعه (أبو نعيم) في الطب أيضاً (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي إن شأه حسن اه لكن أورده في الميزان ولسانه في ترجمة سهل دولى المنيرة من حديث أبي هريرة فقال قال ابن حبان لا يحتج به يروى عن الزهري العجائب ورواه البزار عن أبي هريرة قال الهيثمي وفيه رشدين ضعفه الجمهور .

(كان إذا أهمله الأمر رفع رأسه إلى السماء) مستغنياً مستغنياً متضرعاً (وقال سبحان الله العظيم وإذا اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم) هو من أبنية المبالغة والقيم معناه القائم بأمور الخلق ومدبرهم ومدبر العالم في جميع أحوالهم ومنه قيم الطافل والقيوم هو القائم بنفسه مطلقاً لا بخيره ويقوم به كل وجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام وجوده إلا به وأخذ الحليبي من الخبر أنه يندب أن يدعو الله بأسمائه الحسنى قال ولا يدعوه بما لا يخلص نساء وإن كان في نفسه حقاً (ت عن أبي هريرة)

(كان إذا أوى إلى فراشه) أي دخل فيه قال القاضي أوى جاء لازماً ومتعدياً لكن الأكثر في التعدى المد (قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا) أي دفع عنا شر خلقه (وآوانا) في كن نسينا له يقينا الحر والبرد ونحرم فيه متاعنا ونحجب به عيالنا (فكم يامن لا كافي له ولا مؤوى له) أي كثير من خلق الله لا يكفيهم الله شر الأشرار ولا يجعل لهم مسكناً بل تركهم يتأذون في الصحارى بالبرد والحر وقيل معناه كم من منعم عليه لم يعرف قدر نعمة الله فكفر بها (حم م ٣) كاهم (عن أنس) ولم يخرج البخاري .

(كان إذا أوحى إليه وقد) بضم الواو بضبط المصنف أي سكن (لذلك ساعة كهية السكران) وهو المعبر عنه

- ٦٦١٠ - كَانَ إِذَا بَايَعَهُ النَّاسُ يُلْقِيَهُمْ فِيمَا اسْتَطَعَتْ - (حم) عن أنس - (ح)
- ٦٦١١ - كَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعْثُهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ - (د ت ه) عن صخر - (ح)
- ٦٦١٢ - كَانَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ: بَشُرُوا، وَلَا تَنْفَرُوا، وَيَسْرُوا، وَلَا تُعَسِّرُوا - (د) عن أبي موسى - (صح)
- ٦٦١٣ - كَانَ إِذَا بَدَأَ أَمِيرًا قَالَ: أَقْصِرِ الْخُطْبَةَ، وَأَقْلُ الْكَلَامَ؛ فَإِنْ مِنَ الْكَلَامِ سِحْرًا - (طب) عن أبي أمامة - (صح)
- ٦٦١٤ - كَانَ إِذَا بَلَغَهُ عَنِ الرَّجُلِ الشَّيْءَ لَمْ يَقُلْ: مَا بَالَ فُلَانٍ يَقُولُ، وَلَكِنْ يَقُولُ: مَا بَالَ أَقْوَامٌ يَقُولُونَ كَذًا وَكَذَا - (د) عن عائشة - (ح)
- ٦٦١٥ - كَانَ إِذَا تَضَوَّرَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

بالحال فإن الطبع لا يناسبه لذلك يشتد عليه وينحرف له مزاج الشخص ثم يسرى عنه لينحرف عنه بما قيل له (ابن سعد) في الطبقات (عن عكرمة) مول ابن عباس (مرسلا) وفي الباب غيره أيضا

(كان إذا بايعه الناس يلقيهم فيما استطعت) أي يقول فيما استطعت تلقينا لهم وهذا من كمال شفقتهم ورأفته بآمتهم

ياقنهم أن يقول أحدهم فيما استطعت لئلا يدخل في عموم بيعته ما لا يطيقه (حم عن أنس) بن مالك (كان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار) قال القاضي البعث مصدر بمعنى المبعوث أي إذا أراد أن يرسل جيشا أرسله في غرة النهار لأنه بورك له ولأتمته في البكور كما في الخبر المار (د) في الجهاد (ت) في البيوع (هـ) في التجارة من حديث عمارة بن حديد (عن صخرة) بن وداعة العامري الأزدي قال الترمذي ولا يعرف له غيره قال الذهبي وعمارة هذا لا يعرف

(كان إذا بعث) أي إذا أرسل (أحدا من أصحابه في بعض أمره قال بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا) أي سهلوا الأمور ولا تنفروا الناس بالتعسير وزعم أن المراد النهي عن تغيير الطير وزجره وكأوا بنفروته فإن جنح عن البين تيمنا أو الشمال تشاموا زلل فاحش إذ المبعوث الصحابة كما قيد به ومعاذ الله أن يفعلوا بعد إسلامهم ما كانت الجاهلية تفعله (د) في الأدب (عن أبي موسى) ظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وإلا لما عدل لأبي داود وهو ذمول فقد خرج مسلم في المنازى باللفظ المذكور

(كان إذا بعث أميرا) علي جيش أو نحو بلدة (قال) فيما يوصيه به (أقصر الخطبة) بالضم فعلة بمعنى مفعول كنسخة بمعنى منسوخ وغرفة بمعنى مغروف (وأقل الكلام فإن من الكلام سحرا) أي نوعا تستمال به القلوب كانتمال بالسحر وذلك هو السحر الحلال وليس المراد هنا بالخطبة خطبة الصلاة كما هو جلي بل ما كان يعتاده البلاء الفصحاء من تقديمهم أمام الكلام خطبة بليغة يفتحونه بها ثم يشرع الخطيب في المقصود بعد ذلك (طب) وكذا الخطيب في تاريخه (عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وإيسر كما قال فقد أتته الحافظ الهيثمي بأنه من رواية جميع ابن ثور وهو متروك (كان إذا بلغه) من البلاغ وهو الانتهاء إلى الغاية (عن الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان (الشيء) الذي يكرهه (لم يقل ما بال فلان يقول) كذا (ولكن) استدراك أفاد أن من شأنه أن لا يشافه أحدا معينا حياء منه (بل يقول) منكرا عليه ذلك (ما بال أقوام) أي ما شأنهم وما حالهم (يقولون كذا وكذا) إشارة إلى ما أنكر وكان يكنى عما اضطره الكلام فما يكره استقباحا للتصريح (د عن عائشة) رمز لصحته

(كان إذا تضرع من الليل) بالتشديد أي تلوى وتقلب ظهرا لبطن (قال لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات

العَزِيزُ الْغَفَّارُ - (ن ك) عن عائشة - (صح)

٦١١٦ - كَانَ إِذَا تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ : رَبِّ : اغْفِرْ وَأَرْحَمْ ، وَأَهْدِ لِّلْسَبِيلِ الْآقُومِ - محمد بن نصر في الصلاة عن أم سلمة - (ض)

٦١١٧ - كَانَ إِذَا تَغَدَّى لَمْ يَتَمَشَّ . وَإِذَا تَعَشَّى لَمْ يَتَغَدَّ - (حل) عن أبي سعيد - (صح)

٦١١٨ - كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا (حم خ ت) عن أنس - (ض)

والأرض وما بينهما العزيز الغفار - (ن) في عمل اليوم واليلة (ك) في باب الدعاء (وكذا ابن حبان) كلهم عن عائشة وقال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث صحيح .

(كان إذا تعار) بتشديد الراء أي انتبه (من الليل) والتعار الانتباه في الليل مع صوت من نحو تسبيح أو استغفار وهذا حكمة العدول إليه عن التعبير بالانتباه فإن من هب من نومه ذاكرة ما نوره منها أنه كان إذا انتبه (قال رب اغفر وارحم تعود الذكر واستأنس به وغلب عليه صار حديث نفسه في نومه ويقظته قالوا وأصل التعار والهدر والتقلب على الفراش ثم استعمل فيما ذكر وقد ورد عن الأنبياء أذكركم ما نوره منها أنه كان إذا انتبه (قال رب اغفر وارحم واحد للسبيل الآقوم) أي دلتني على الطريق الواضح الذي هو أقوم الطرق وأعظمها استقامة وحذف المفعول ليؤذن بالعموم وفيه جواز تسجيع الدعاء إذا خلا عن تكلف رقصد كهذا فينبغي المحافظة على قول الذكر عند الانتباه من النوم ولا يتعين له لفظ لكنه بالمأثور أفضل ومنه ما ذكر في هذا الخبر (محمد بن نصر) في كتاب الفضل (الصلاة عن أم سلمة) وفي الباب غيرهما أيضا

(كان إذا تغدى لم يتمش وإذا تعشى لم يتغد) اجتنابا للشع وإيثارا للجوع نزها عن الدنيا وتقويا على العبادة وتقديما للمحتاجين على نفسه كما يدل له خبر البيهقي عن عائشة ما شبع ثلاثة تباعا ولو شاء لشع لكنه يؤثر على نفسه قال الغزالي فيندب للإنسان أن يقتصر في اليوم واليلة على أكلة واحدة وهذا هو الأقل وما جاوز ذلك إسراف ومدارمة للشع وذلك فعل المترفين (تنبيه) قال ابن الحجاج دعى موسى ربه أن يغنيه عن الناس فأوحى الله إليه يا موسى أما تريد أن أعتق بغدادك رقة من النار وبغدادك كذلك قال لي يارب فكان يتغدى عند رجل من بني إسرائيل ويتمشى عند آخر وكان ذلك رفعة في حقه ليتعدى النفع إلى عتق من من الله عليه بعفته من النار (حل عن أبي سعيد) الحدرى غفل عنه الحافظ العراقي فقال لم أجده أصلا وإنما رواه البيهقي في الشعب من فعل أبي جحيفة

(كان) قال الكرمانى قال الأصوليون مثل هذا التركيب يشعر بالاستمرار (إذا تكلم بكلمة) أي بجملة مفيدة (أعادها ثلاثا) من المرات وبين المراد بقوله (حتى تفهم) وفي رواية للبخارى ليفهم بمشاة تحتية مضمومة وبكسر الهاء وفي رواية له بفتحها (عنه) أي لتحفظ وتنقل عنه وذلك إما لأن من الحاضرين من يقصر فهمه عن وعيه فيكرره ليفهم ويرسخ في الذهن وإما أن يكون المقول فيه بعض إشكال فيتظاهر بالبيان دفع الشبه وفي المستدرك حتى تعقل عنه بدل حتى تفهم وهذا من شفقه وحسن تعليمه وشدة النصيح في تليغه قال ابن التين وفيه أن الثلاث غاية ما يقع به الاقرار والبيان (وإذا أتى على قوم) أي وكان إذا قدم على قوم (فسلم عليهم) هو من تتميم الشرط (سلم عليهم) جواب الشرط (ثلاثا) قيل هذا في سلام الاستئذان أما سلام المار فالمعروف فيه عدم التكرار لخبر إذا استأذن أحدكم فليستأذن ثلاثا واعترض بأن تسليم الاستئذان لا يثنى إذا حصل الإذن بالأولى ولا يثلك إذا حصل بالثانية قال الكرمانى والوجه أن معناه كان إذا أتى قوماً يسلم تسليمة الاستئذان ثم إذا قعد سلم تسليمة التحية ثم إذا قام سلم تسليمة الوداع وهذه

- ٦٦١٩ - كَانَ إِذَا تَهَجَّدَ يَسْلُمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ - ابن نصر عن أبي أيوب - (ض)
- ٦٦٢٠ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كِفًّا مِنْ مَاءٍ فَضَضَ بِهِ فَرَجَهُ - (حم دن ه ك) عن الحكم بن سفيان (صح)
- ٦٦٢١ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ فَضَّلَ مَاءً حَتَّى يُسِيلَهُ عَلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ - (طب) عن الحسن (ع) عن الحسين - (ض)
- ٦٦٢٢ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ حَرَّكَ خَاتَمَهُ - (ه) عن أبي رافع - (ض)

التسليمات كلها مستنونة وكان يواظب عليها وقال ابن حجر يحتمل أنه كان يفعله إذا خاف عدم سماع كلامه اه وسبقه إليه جمع منهم ابن بطل فقال يكرره إذا خشي أنه لا يفهم عنه أو لا يسمع أو أراد الإبلاغ في التعليم أو الزجر في الموعظة وقال النووي في الأذكار والرياض هذا محمول على ما لو كان الجمع كثيراً وفي مسلم عن المقداد كنازعه للنبي صلى الله عليه وسلم نصيبه من اللبن فيجىء من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ويسمع اليقظان اه وجرى عليه ابن القيم فقال هذا في السلام على جمع كثير لا يفهم سلام واحد فيسلم الثاني والثالث إذا ظن أن الأول لم يحصل به السماع ولو كان هديه نوام التسليم ثلاثاً كان محبة يسلمون عليه كذلك وكان يسلم على كل من لقيه ثلاثاً وإذا دخل بيته سلم ثلاثاً ومن تأمل هديه علم أنه ليس كذلك وأن تكرار السلام كان أحياناً لعارض إلى هنا كلامه (حم خ) في العلم والاستئذان (ت) في الاستئذان (عن أنس) بن مالك (كان إذا تہجد) أى تجنب المجهود وهو نوم الليل قال الكرمانى يعنى ترك النوم للصلاة فإذا لم يصل فليس بتهجد اه قال أبو شامة ولعله أراد في عرف الفقهاء أما في أصل اللغة فلا محجة لهذا الاشتراط إلا أن يثبت أن لفظ تهجد بمعنى ترك المجهود فلم يسمع إلا من جهة الشارع فقط ولم تكن العرب تعرفه وهو بعيد (يسلم بين كل ركعتين) فاستفدنا أن الأفضل في نقل الليل التسليم من كل ركعتين (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن أبي أيوب) الانصارى وقد روى المصنف لحسنه

(كان إذا توضعاً) أى فرغ من الوضوء (أخذ كفاً من ماء) وفي رواية بدل كفا حفنة قال القاضى والحفنة ملء الكفين ولا يكاد يستعمل إلا في الشيء اليابس ذكره الجوهرى واستعماله في الماء مجاز (فضض به فرجه) أى رشه عليه قال الثوري شق قبل إسماء كان يهلهله الأوسوسة وقد أجاره الله منها ونصحه من الشيطان لكن فضله تعلماً للأمة أو ليرتد البول فإن الماء البارد يقطعه أو يكون النضح بمعنى الغسل كما قال البضاوى وغيره (حم دن ه ك) عن الحكم بن سفيان مرسل (وهو التقى وفي سماعه من المصطفى صلى الله عليه وسلم خلاف قال ابن عبد البر له حديث واحد في الوضوء مضطرب الإسناد وهو هذا وقال في الميزان ماله يعنى الحكم بن سفيان غيره وقد اضطرب فيه ألوانا)

(كان إذا توضعاً فضل ماء) من ماء الوضوء (حتى يسيله على موضع سجوده) أى من الأرض ويحتمل على بعدان المراد جهته (طب عن الحسن) بن علي أمير المؤمنين (ع عن الحسين) بن علي قال الهيثمى إسناده حسن

(كان إذا توضعاً) زاد في رواية وضوء الصلاة (حرك خاتمه) زاد في رواية في أصغه أى عند غسل اليد التى هو فيها ليصل الماء إلى ما تحته يقينا ليندب ذلك ندبا مؤكدا سيما إن ضاق قال ابن حجر هذا محمول على ما إذا كان واسعاً بحيث يصل الماء إلى ما تحته بالتحريك (ه) من حديث معمر بن محمد بن عبيد الله عن أبيه (عن) جده (أبي رافع) مولى المصطفى واسمه أسلم أو إبراهيم أو صالح أو ثابت أو هرير كان للعاص فرجه المصطفى فلما بشره بالسلام العباس اعتقه قال ابن سيد الناس ومعمر منكر الحديث وقال ابن القيم ومغلطاه وغيرهما: حديث ضعيف ضعفه ابن عدى والدارقطنى والبيهقى وعبد الحق وابن القطان وابن طاهر والقدادى والمقدسى وابن الجوزى وغيرهم ومحمد قال فيه البخارى منكر الحديث وقال الرازى ذاهب منكر جدا ومعمر قال ابن معين ما كان بثقة ولا مأمون، وقال أبو حاتم عن بعضهم كذاب

٦٦٢٣ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَدَارَ الْمَاءَ عَلَى مِرْقَتَيْهِ - (قط) عن جابر - (ح)

٦٦٢٤ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ خَلَّلَ لِحْيَتَهُ بِالْمَاءِ - (حم ك) عن عائشة: رت ك) عن عثمان (ت ك) عن عمار ابن ياسر (ك) عن بلال (ه ك) عن أنس (طب) عن أبي أمامة وعن أبي الدرداء وعن أم سلمة (طس) عن ابن عمر - (ص)

٦٦٢٥ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنَكِهِ فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي - (د ك) عن أنس

وقال ابن حبان أكثر أحاديثه مقلوبة لا يجوز الاحتجاج به اه . وقال الارغيباني في حاشية مختصر الدارقطني فيه معمر ليس بثقة وأبوه ضعيف ، وقال الحافظ ابن عبدالمعدي وابن حجر إسناده ضعيف ثم إن من لطائف إسناده أنه من رواية رجل عن أبيه عن جده ، وعبيد الله تابعي جليل خرج له جماعة وكان كاباً لعللى رضى الله عنه (كان إذا توضع أدار الماء على مرقتيه) تنبيه مرفق بكسر الميم وفتح الفاء العظم النائي في آخر الذراع سمى بذلك لأنه يرتفق به في الاتكاء . وفيه أنه يجب إدخال المرفقين في غسل اليدين وهو مذهب الأربعة وقال زفروداود لا يجب والحديث حجة عليهما . قال الحافظ يمكن أن يستدل لدخول المرفقين في الغسل بفعل المصطفى صلى الله عليه وسلم . هذا والحديث وإن كان ضعيفاً لكن يقويه ما في الدارقطني بإسناد حسن من حديث عثمان في صفة الوضوء فنسل يديه إلى المرفقين حتى مس أطراف المضدين ، وفي البزار والطبراني وغسل ذراعيه حتى جاوز المرفق (قط) من حديث القاسم بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن أبيه عن جده (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وقال ابن جماعة وابن الملقن وابن حجر ضعيف ، وقال الذهبي : القاسم متروك وسبقه لذلك أبو حاتم وقال أبو زرعة منكر الحديث . وقال الولي العراقي : حديث ضعيف لضعف القاسم عند الجمهور ولضعف جده عبد الله عند بعضهم وقال ابن حجر ولا التفات لذكر ابن حبان للقاسم في الثقات وقد صرح بضعف هذا الحديث المنذرى وابن الجوزي وابن الصلاح والنووي وغيرهم إلى هنا كلام الحافظ وقال الارغيباني في مختصر الدارقطني كما رأيت بخطه فيه القاسم ابن محمد بن عبد الله بن محمد بن عقيل متروك قاله أبو حاتم وغيره وقال أحمد ليس بشيء . وقال الذهبي هو عبد الله بن محمد نسب إلى جده وعبد الله هذا أيضاً فيه مقال اه . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه استرواح

(كان إذا توضع أخلل لحيته بالماء) أى أدخل الماء في خلالها بأصابعه الشريفة . وفيه نذب تحليل اللحية الكثة فإن لحيته الشريفة كانت كثة ومثلها كل شعر لا يجب غسل باطنه قال ابن القيم ولم يكن يواظب على التخليل (حم ك) عن عائشة (وصححه الحاكم (ت ك) عن عثمان بن عفان ، وقال الترمذى حسن صحيح عنه (ت ك) عن عمار بن ياسر (ك) عن بلال (المؤذن) (ه ك) عن أنس بن مالك (طب) عن أبي أمامة الباهلي (وعن أبي الدرداء وعن أم سلمة طس) عن ابن عمر (بن الخطاب . قال الهيثمي : بعض هذه الطرق رجاله موثقون وفي البعض مقال اه . وأشار المصنف باستيعاب مخرجه إلى رد قول أحمد وأبي زرعة لا يثبت في تحليل اللحية حديث

(كان إذا توضع أخذ كفاً) بفتح الكاف أى غرفة (من ماء) وفي رواية غرفة من ماء (فأدخله تحت حنكه لخلل به لحيته وقال هكذا أمرني ربى) أن أخللها . قال الكمال ابن الهمام : طرق هذا الحديث . تتكرر عن أكثر من عشرة من الصحابة لو كان كل منهم ضعيفاً ثبت حجة المجموع فكيف وبعضها لا ينزل عن الحسن فوجب اعتبارها إلا أن البخارى يقول لم يثبت منها المواظبة بل مجرد الفعل إلا في شذوذ من الطرق فكان مستحباً لاسته : لكن ما في هذا الحديث من قوله بهذا أمرني ربى لم يثبت ضمه وهو ممنوع عن نقل صريح المواظبة لأن أمره تعالى حامل عليها فيترجح

٦٦٢٦ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ عَرَّكَ عَارِضِيهِ بَعْضَ الْعَرِّ ثُمَّ شَبَّكَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا - (هـ) عن ابن عمر - (صح)

٦٦٢٧ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ - (هـ) عن عائشة - (ض)

٦٦٢٨ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ ذَلِكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخِصْرِهِ - (د ت هـ) عن المستورد - (ح)

٦٦٢٩ - كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ - (ت) عن معاذ - (ض)

القول بسننه اهـ . وأما قول أحمد وأبي حاتم لا يصح في تخاليل اللحية شيء . فمرادهما به أن أحاديثه ليس شيء منها يرتقى إلى درجة الصحة بذاته لأنه لم يثبت فيه شيء يحتاج به أصلاً (د) في الوضوء (ك) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال في المنار فيه الوليد بن ذروان مجهول لا يعرف بغير هذا الحديث لكن له سند حسن رواه به محمد بن يحيى الذهلي في العلل اهـ . قال في الإلمام : ودعواه جهالة الوليد على طريقته من طلب التعديل من رواية جماعة عن الراوى وقد روى عن الوليد هذا جمع من أهل العلم

(كان) إذا توضع عرك عارضيه بعض العرك) يعنى عركاً خفيفاً (ثم شبك) وفي رواية وشبك بالواو (لحيته بأصابعه) أى أدخل أصابعه مبلولة فيها (من تحتها) وهذه هى الكيفية المحبوبة في تحليل اللحية قيل والعارض من اللحية مانبت على عرض اللحية فوق الذقن وقيل عارضاً الإنسان صفحتا خده كذا فى الفائق قال ابن الكمال وقول ابن المنذر كأن خط عذار شق عارضه هـ عيدان آس على ورد ونسرين

يدل على صحة الثانى وفساد الاول وكان قائله لم يفرق بين العذار والعارض (هـ) وكذا الدارقطنى والبيهقى (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عندهم عبد الواحد بن قيس قال يحيى شبه لاشيء ، وقال البخارى كان الحسن بن ذكوان يحدث عنه بمجائب ثم أورد له أخباراً هذا منها ، وفيه رد على ابن السكن تصحيحه له وقال عبدالحق تبعاً للدارقطنى الصحيح أنه فعل ابن عمر غير مرفوع ، وقال ابن القطان وبعد ذلك هو معلول بعبد الواحد بن قيس راويه عن نافع عن ابن عمر فهو ضعيف اهـ . وقال ابن حجر إسناده إسناده ضعيف

(كان) إذا توضع صلى ركعتين ثم خرج إلى الصلاة) أى بالمسجد مع الجماعة وفيه ندب ركعتين سنة الوضوء وأن الأفضل لهما في بيته قبل إتيان المسجد (تنبيه) قال الكمال هذه الأحاديث وما أشبهها تفيد المواظبة لأنهم إنما يحكمون وضوء الذى هو دأبه وعادته (هـ عن عائشة) أم المؤمنين

(كان) إذا توضع ذلك أصابع رجله بخصره) أى بخصر إحدى يديه والظاهر أنها اليسرى قال ابن القيم هذا إن ثبت عنه فإنما فعله أحياناً ولهذا لم يروه الذين اعتنوا بضبط وضوئه كعملى وعثمان وغيرهما (د ت هـ) كلهم في الوضوء (عن المستورد) بن شداد واللفظ لأبى داود قال الترمذى حسن غريب قال اليعمرى يشير بالغرابة إلى تفرد ابن لهيعة به عن يزيد بن عمرو وبابن لهيعة صار حسناً وليس بغريب وهذا ليس بحسن فقد رواه عن يزيد كرواية ابن لهيعة الأبي ابن سعد وعمرو بن الحارث وناهيك بهما جلالة ونبلا فالحديث إذن صحيح مشهور

(كان) إذا توضع مسح وجهه بطرف ثوبه) فيه أن تنشيف ماء الوضوء غير مكروه أى إذا كان الحاجة فلا يمارض ماورد فى حديث آخر أنه رد منديلاً جىء به إليه لذلك وذهب بعض الشافعية إلى أن الأولى عدمه بطرف ثوبه وأجاب ابن هذا الحديث بأنه فعله يائناً للجواز (فائدة) قال الكمال ابن الهمام جميع من روى وضوءه عليه الصلاة والسلام قولاً وفعلًا اثنان وعشرون نفرًا ثم ذكرهم وهم عبد الله بن زيد فعلًا وعثمان وابن عباس والمغيرة وعلى الكل فعلًا والمقدام بن معديكرب قولاً وأبو مالك الأشعرى فعلًا وأبو بكر قولاً وأبو هريرة قولاً ووائل بن حجر قولاً وجبير بن نصير وأبو أمامة وأبو أيوب الأنصارى وكعب بن عمر النخعي وعبد الله بن أنس قولاً والبراء

٦٦٣٠ - كان إذا تلا غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، قال : آمين حتى يسمع من يليه من الصف الأول - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٦٦٣١ - كان إذا جاء الشتاء دخل البيت ليلة الجمعة ، وإذا جاء الصيف خرج ليلة الجمعة ، وإذا لبس ثوباً جديداً حمد الله تعالى ، وصلى ركعتين ، وكسا الخلق - (خط) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)
٦٦٣٢ - كان إذا جاءه جبريل فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، علم أنها سورة - (ك) عن ابن عباس (ص)

ابن عازب فعلا وأبو كامل قيس بن عائذ فعلا والريح بن معوذ قولاً وعائشة فعلاً وعبد الله بن أبي أنيس فعلاً وعمرو بن شبيب عن أبيه عن جده وليس في شيء منها ذكر التسمية إلا في حديث ضعيف رواه الدارقطني عن عائشة (ت عن معاذ) بن جبل وظاهر صنيع المصنف أن يخرجهم خروجه وسكت عليه والامر بخلافه بل تعقبه بقوله حديث غريب وسنده ضعيف فيه رشدين عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهما ضعيفان انتهى وقال الطبراني لا يروى عن معاذ إلا بهذا الإسناد انتهى لكن قول الترمذي أنه لا يصح فيه شيء رده مغلطاً بخبر فيه عن أم هانئ (كان إذا تلا قوله) تعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال) في صلاته عقب الفاتحة (آمين) بهصر أو مد وهو الفصح مع تخفيف الميم فيهما أي استجب ويقولها رافعاً بها صوته قليلاً (حتى يسمع) بضم أوله بضبط المصنف أي في الجهرية (من يليه من الصف الأول) وفيه أنه يسن للإمام بعد الفاتحة في الصلاة آمين وأنه يجهر بها في الجهرية ويقارن المأموم تأمين إمامه (د عن أبي هريرة) أشار المصنف لحسنه وليس كما ادعى فقد رده عبد الحق وغيره بأن فيه بشر بن رافع الحارثي ضعيف وقال ابن القطان وبشر يرويه عن أبي عبد الله بن عم أبي هريرة وهو لا يعرف حاله والحديث لا يصح من أجله انتهى

(كان إذا جاء الشتاء دخل البيت ليلة الجمعة وإذا جاء الصيف خرج ليلة الجمعة) يحتمل أن المراد بيت الاعتكاف ويحتمل أن المراد بالبيت الكعبة (وإذا لبس ثوباً جديداً حمد الله) أي قال اللهم لك الحمد كما كدوتني إلى آخر ما ورد عنه في الحديث المتقدم (وصلى ركعتين) أي عقب لبسه شكراً لله تعالى على هذه النعمة (وكسى) الثوب (الخلق) بفتح اللام بضبط المصنف أي كسى الثوب البالي لغيره من الفقراء ونحوهم صدقة عنه ففيه أن لا لبس الثوب الجديد يسن له ثلاثة أشياء حمد الله تعالى والأكل بالنظر الوارد وصلاة ركعتين أي بحيث ينسبان لله عرفاً والتصدق بالثوب الخلق قال في المصباح خلق الثوب بالضم إذا بلى فهو خلق بفتحين وأخلق الثوب بالالف لغة وأخلقه يكون الرابعي لازماً ومتدياً (خط) في ترجمة الربيع حاجب المنصور (وابن عساكر) في تاريخه كلاهما (عن ابن عباس) وهو من رواية الربيع المذكور عن الخليفة المنصور عن أبيه عن جده وبه عرف حال السند

(كان إذا جاءه جبريل فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) أي شرع في قراءتها (علم) بذلك (أها سورة) أي أنه نزل عليه ما فتاح سورة من القرآن لتكون البسملة أول كل سورة من القرآن حتى براءة كما قال ابن عري قال لكن بسملتها نقلت إلى النمل فإن الحق تعالى إذا وهب شيئاً لم يرجع فيه ولا يردده إلى العدم فلما خرجت رحمة براءة وهي البسملة بحكم التبرئ من أهلها برقع الرحمة عنهم وقف الملك بها لا يدرى أين يضعها لأن كل أمة من الأمم الإنسانية قد أخذت رحمتها بإيمانها بديها فقال أعطوا هذه البسملة للإيمان التي آمنت بسلطان وهي لا يلزمها إيمان إلا برسولها فلما عرفت قدر سلطانها وآمنت به أعطيت من الرحمة الإنسانية حظاً وهو البسملة التي سابت عن المشركين (فائدة) في تذكرة المقرئ عن المياثني أنه صلى خلف المازري فسمعه يبسم فقال له أنت اليوم إمام في مذهب مالك فكيف تبسم فقال قول واحد في مذهب مالك أن من قرأها في القريضة لا تبطل صلاته وقول واحد في مذهب الشافعي أن من لم يقرأها انطلت صلاته فأنا أفعل ما لا

٦٦٣٣ - كَانَ إِذَا جَاءَهُ مَالٌ لَمْ يَبْتِهِ وَلَمْ يَقِيلَهُ - (هق خط) عن الحسن بن محمد بن علي مرسل - (ض)

٦٦٣٤ - كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ يُسْرُهُ خَرَّ سَاجِدًا شُكْرًا لِلَّهِ - (ده) عن أبي بكر - (صح)

٦٦٣٥ - كَانَ إِذَا جَرَى بِهِ الضَّحِكُ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَيْهِ - البغوي عن والد مرة - (ض)

٦٦٣٦ - كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا فَأَرَادَ أَنْ يَقُومَ اسْتَغْفَرَ عَشْرًا إِلَى خَمْسٍ عَشْرَةً - ابن السني عن أبي أمامة (ض)

تبطل به صلاتي في مذهب إمامي وتبطل بتركه في مذهب الغير لكي أخرج من الخلاف (ك) في الصلاة عن معتز عن مثني بن الصلاح عن عمرو بن دينار عن سعيد (عن ابن عباس) وقال صحيح فتعقبه الذهبي بأن مثني متروك كما قاله النسائي (كان إذا جاءه مال) من في أو غنيمة أو خراج (لم يبتيه ولم يقيله) أي إن جاءه آخر النهار لم يمسه إلى الليل أو أوله لم يمسه إلى القائلة بل يعجل قسمته وكان هديه يدعو إلى تعجيل الإحسان والصدقة والمعروف ولذلك كان أشرح الخلق صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قلبا فإن للصدقة والبذل تأثيرا عجيبا في شرح الصدر (هق خط عن) أبي محمد (الحسن بن محمد بن علي مرسل).

(كان إذا جرى به الضحك) أي غلبه (وضع يده على فيه) حتى لا يبدو شيء من باطن فيه وحتى لا يهتك وهذا كان نادرا وأما في أغلب أحواله فكان لا يضحك إلا تبسما (البغوي) في معجمه (عن والد مرة) الثقي (كان إذا جاءه) لفظ رواية الحاكم أنه (أمر) أي أمر عظيم كما يفيد التشكير (يسر به خرا ساجدا شكرا لله) أي سقط على الفور هاربا إلى إيقاع سجدة لشكر الله تعالى على ما أحدث له من السرور ومن ثم ندب سجود الشكر عند حصول نعمة واندفاع نقمة والسجود أقصى حالة العبد في التواضع لربه وهو أن يضع مكارم وجهه بالأرض وينكس جوارحه وهكذا يلبق بالثمن كلما زاده ربه محبوبا ازداد له تذلا وافتقارا به ترتبط النعمة ويحتلب المزيد لئن شكرتم لازيدنكم والمصطفى صلى الله عليه وسلم أشكر الخلق للحق لعظم يقينه فكان يفرع إلى السجود وفي حجة الشافعي في ندب سجود الشكر عند حدوث سرور أو دفع بلية ورد على أبي حنيفة في عدم ندبه وقوله لو ألزم العبد بالسجود لكل نعمة متجددة كان عليه أن لا يفصل عن السجود طرفة عين فإن أعظم النعم نعمة الحياة وهي متجددة بتجديد الانفاس رد بأن المراد سرور يحصل عند هجوم نعمة ينتظر أن يغشاها بما يندو وقوعه ومن ثم قيدها في الحديث بالجمل على الاستعارة ومن ثم نكر أمر للتفخيم والتعظيم كما مر (ده ك) في الصلاة من حديث بكار بن عبد العزيز ابن أبي بكر عن أبيه (عن) جده (أبي بكر) قال الحاكم وبكار صدوق والخبر شواهد وقال عبد الحق فيه بكار وليس بقوي قال ابن القطان لكنه مشهور مستور وقد عهد قبول المستورين وقول ابن معين ليس بشيء أراد به قلة حديثه قال نعم الخبر معدول بأبيه عبد العزيز فإنه لا يعرف حاله اه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا هذين والأمر بخلافه فقد أخرجه الترمذي آخر الجهاد وقال حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه

(كان إذا جلس مجلسا) أي قدم مع أصحابه يتحدث (فأراد أن يقوم) منه (استغفر) الله تعالى أي طلب منه الغفر أي السترة (عشرا) من المرات (إلى خمس عشرة) بأن يقول استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه كما ورد تعيينه في خبر آخر فتارة يكررها عشرا وتارة يزيد إلى خمس عشرة وهذه تسمى كفارة المجلس أي أنها ماحية لما يقع فيه من اللغو وكان عليه الصلاة والسلام يقولها تعلما للأمة وتشريعا وحاشا مجلسه من وقوع اللغو (تنبه) أخرج النسائي في اليوم واليلة عن عائشة قالت ما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا ولا تلا قرآنا ولا صلى إلا ختم ذلك بكلمات قلت يا رسول الله أراك ما تجلس مجلسا ولا تلو قرآنا ولا تصلي صلاة إلا ختمت

- ٦٦٣٧ - كَانَ إِذَا جَلَسَ أَحْتَبَى يَدَيْهِ - (د حق) عن أبي سعيد - (ح)
 ٦٦٣٨ - كَانَ إِذَا جَلَسَ يَتَحَدَّثُ يُكْثِرُ أَنْ يَرْفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ - (د) عن عبد الله بن سلام - (ح)
 ٦٦٣٩ - كَانَ إِذَا جَلَسَ يَتَحَدَّثُ يَخْلَعُ نَعْلَيْهِ - (هـ ب) عن أنس - (ض)
 ٦٦٤٠ - كَانَ إِذَا جَلَسَ جَلَسَ إِلَيْهِ أَصْحَابُهُ حَلَقًا حَلَقًا - البزار عن قرّة بن إياس - (ص)

بهؤلاء الكلمات قال نعم من قال خيراً كنّ طاباً له على ذلك الخير ومن قال شراً كانت كفارة له ، سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ، (ابن السني عن أبي أمامة) الباهلي .

(كان إذا جلس) لفظ رواية أبي داود في المسجد ولفظ البيهقي في مجلس ولا يخال المصنف لفظه مع ثبوته في الحديث المروى بعينه غير مرضي (احتبى يديه) زاد البزار ونصب ركبته أي جمع ساقيه إلى بطنه مع ظهره يديه عرضاً عن جمعهما بالثوب وفي حديث أن الاحتباء حيطان العرب أي ليس في البراري حيطان فإذا أرادوا الاستناد احتبوا لأن الاحتباء يمنعهم من السقوط ويصير لهم كالهدار؛ ولله أن الاحتباء غير منهي عنه وهذا مخصص بما عدا الصبح وبما عدى يوم الجمعة والإمام يخطب انتهى عنه أيضاً في حديث جابر بن سمرة: الاحتباء مجابة للنوم ليفوته سماع الخطيب وربما ينتفض وضوءه لما في أبي داود بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء أي يضاء تبة قال الحافظ ابن حجر ويستثنى أيضاً من الاحتباء باليدين ما لو كان بالمسجد ينتظر الصلاة فاحتبى يديه فيذني أن يمسك أحدهما بالآخرى كما وقعت الإشارة إليه في هذا الحديث من وضع أحدهما على راسغ الأخرى ولا يشبك بين أصابعه في هذه الحالة لورود النهي عنه عند أحد بسند لا بأس به ذكره ابن حجر (د) وكذا الترمذي في الشمائل (حق) كلاهما من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفاري عن إسحاق الأنصاري عن ربيع بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده (عن أبي سعيد) الخضرى رمز المصنف لحسنه ثم عقبه أبو داود بأن الغفاري منكر الحديث وتعبه أيضاً الذهبي في المذهب بأنه ليس بثقة والصدور المناوى بأن ربيع قال أحمد غير معروف ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف إسناده وبه تبين أن رمز المصنف لحسنه غير حسن بل وإن لم يحسنه فاقصره على عزوه لمخرجه مع سكوته عما عقبه به من بيان القادح من سوء التصرف .

(كان إذا جلس يتحدث يكثّر أن يرفع طرفه إلى السماء) انتظار المسابيح إلى ربه وتوقاً إلى الرفيق الأعلى ذكره الطبري وقوله جلس يتحدث خرج به حالة الصلاة فإنه كان يرفع بصره فيها إلى السماء أو لاحقى نزلت آية الخشوع في الصلاة فتركه فإن قلت يناقيه أيضاً ماورد في عدة أخبار أن نظره إلى الأرض كان أكثر من نظره إلى السماء قلت يمكن الجواب بأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأوقات فإذا كان متربحاً لنزول الوحي عليه متوقفاً بهبوط الملك إليه نظر إلى جهته شوقاً إلى وصول كلام ربه إليه واستعجالاً ومبادرة لتنفيذ أوامره وكان في غير هذه الحالة نظره إلى الأرض أطول (د) في الأدب (عن عبد الله بن سلام) بالفتح والتخفيف ورواه عنه أيضاً البيهقي في دلائل النبوة ورمز المصنف لحسنه وفي طريقه - محمد بن إسحق .

(كان إذا جلس يتحدث يخلع نعليه) أي ينزعهما فلا يلبسهما حتى يقوم وتتمام الحديث عند مخرجه البيهقي فخلعهما يوماً وجلس يتحدث فلما انقضى حديثه قال لغلام من الأنصار يا بني ناولني نعلي فقال دعني أنا أنعلك قال شأئك فافعله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إن عبدك يستحب إليك فأجبه اه (هـ ب عن أنس) وفيه الخضر بن أبان الكوفي قال الذهبي ضعفه الحاكم وجعفر بن سليمان ضعفه القطان وفي الكاشف ثقة فيه شيء . (كان إذا جلس) يتحدث (جلس إليه أصحابه حلقاً حلقاً) بفتحين على غير قياس واحدة حلقة بالسكون والحلقة

- ٦٦٤١ - كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى - (حم د) عن حذيفة
- ٦٦٤٢ - كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، - (حم) عن عبد الله بن جعفر
- ٦٦٤٣ - كَانَ إِذَا حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ لَا يَحْنُثُ ، حَتَّى نَزَلَتْ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ - (ك) عن عائشة - (صح)
- ٦٦٤٤ - كَانَ إِذَا حَلَفَ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ - (ه) عن رفاعة الجهني - (ح)

الفرم الذين يجتمعون متدبرين وذلك لاستفادة ما يليق به من العلوم وبيته من أحكام الشريعة وتعليم الأمة ما ينفعهم في الدارين (البزار) في مسنده (عن قرة بن إياس) سكوت المصنف على هذا الحديث غير جيد فقد قال الحافظ الهيثمي وغيره فيه سعيد بن سلام كذبه أحمد اهـ

(كان إذا حزبه) بحاء مهملة رزاي فوحدة مفتوحة (أمر) أي مجرم عليه أو غلبه أو نزل به هم أو غم وفي رواية حزنه بنون أي أوقعه في الحزن يقال حزنتي الأمر وأحزنتي الأمر فأنا محزون ولا يقال محزن ذكره ابن الأثير (صلى) لأن الصلاة معينة على دفع جميع النوائب بأعانة الخالق الذي قصد بها الإقبال عليه والتقرب إليه فمن أقبل بها على مولاه حاطه وكفاه لإعراضه عن كل ماسواه وذلك شأن كل كبير في حق من أقبل بكيته عليه (حم د عن حذيفة) بن اليمان وسكت عليه أبو داود

(كان إذا حزبه) بضبط ما قبله (أمر قال) مستعينا على دفعه (لا إله إلا الله الحليم) الذي يؤخر العقوبة مع القدرة (الكريم) الذي يعطي النوال بلا سؤال (سبحانه الله رب العرش العظيم) الذي لا يعظم عليه شيء (الحمد فمرب العالمين) وصف العرش بوصف مالكه فان قيل هذا ذكر وليس بدعاء لإزالة حزن أو كرب فالجواب أن الذكر يستفتح به الدعاء أو يقال كان يذكر هذه الكلمات بنية الحاجة وذا كاف عن إظهاره لأن المذكور علام الغيوب وقد قال سبحانه من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال ابن أبي الصلت في مدح ابن جذعان :

أذكر حاجتي أم قد كفاني حباؤك إن شيمتك الحباء
إذا أتى عليك المراء بما كفاه من تعرضك الثناء

(قائدة) أخرج النسائي عن الحسن بن الحسن بن علي أن سبب هذا أنه لما زوج عبد الله بن جعفر بنته قال لها إن نزل بك أمر فاستقبله بأن تقولي لا إله إلا الله إلى آخر ما ذكر فان المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يقوله قال الحسن فأرسل إلى الحجاج فقتلته فقال والله لقد أرسلت إليك وأما أريد قتلك فأنت اليوم أحب إلي من كذا وكذا فسل حاجتك (حم عن عبد الله بن جعفر) وهو في مسلم بنحوه من حديث ابن عباس ورمز لحسنه .

(كان إذا حلف على يمين) واحتاج إلى فعل المحلوف عليه (لا يحنث) أي لا يفعل ذلك المحلوف عليه وإن احتاجه (حتى نزلت كفارة اليمين) أي الآية المتضمنة مشروعية الكفارة وثمائه عند الحاكم فقال لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني ثم أتيت الذي هو خيرا له فإغفال المصنف له غير سديد (ك) في كتاب الإيمان (ع عائشة) وقال على شرطهما وأقره الذهبي

(كان إذا حلف قال والذي نفس محمد بيده) أي بقدرته وتصريفه وفيه جواز تأكيد اليمين بما ذكر أي إذا عظم المحلوف عليه وإن لم يطالب ذلك المخاطب وقد سبق هذا غير مرة (ه عن رفاعة) بكسر الراء ابن عرابة بفتح المهملة وموحدة (الجهني) حجازي أو مدني صحابي روى عنه عطاء بن يسار ورمز لحسنه

- ٦٦٤٥ - كَانَ إِذَا حُمَّ دَعَا بِقُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ فَأَفْرَغَهَا عَلَى قَرْبِهِ فَأَغْتَسَلَ - (طب ك) عن سمرة - (صح)
- ٦٦٤٦ - كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ - (حم دك هق) عن أبي موسى - (صح)
- ٦٦٤٨ - كَانَ إِذَا خَافَ أَنْ يُصِيبَ شَيْئًا بَعِيْنَهُ قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ ، وَلَا تَضُرَّهُ - ابن السني عن سعيد بن حكيم
- ٦٦٤٨ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْغَائِطِ قَالَ : غُفْرَانَكَ - (حم ٤ حب ك) عن عائشة

(كان إذا حم) أى أخذه الحمى التى هى حرارة بين الجلد واللحم (دعا بقربة من ماء فأفرغها على قرنه فاعتسل) بها وذلك نافع في فصل الصيف في البلاد الحارة في الغب العرضية أو الغير الخالصة التي لا ورم فيها ولا شيء من الأعراض الرديئة والمواد الفاسدة فيطفتها بإذن الله إذا كان الفاعل لذلك من أهل الصدق واليقين وأكابر المتقين (طب ك) في الطب وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقره عليه الذهبي لكن قال ابن حجر في الفتح بعد ما عزاه للبزار والحاكم وأنه صحيح في سنده رواه ضعيف وقال الهيثمي بعدما عزاه للطبراني فيه إسماعيل بن مسلم وهو متروك

(كان إذا خاف قوماً) أى شر قوم (قال) في دعائه (اللهم إنا نجعلك في نحورهم) أى في إزاء صدورهم لتدفع عنا صدورهم وتحول بيننا وبينهم تقول جعلت فلانا في نحر العدو إذا جعلته قبالة وترساً يقاتل عنك ويحول بينه وبينك ذكره القاضي (ونعوذ بك من شرورهم) خص النحر لأنه أسرع وأقوى في الدفع والتمكن من المدحوع والعدو إنما يستقبل بنحره عن المناهضة للقتال أو للتفاوض بنحرهم والمراد نسألك أن تصد صدورهم وتدفع شرورهم وتكفينا أمورهم وتحول بيننا وبينهم (حم د) في الصلاة (ك) في الجهاد (هق) كلهم (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً النسائي في اليوم والليلة قال النووي في الإذكار والرياض أسانيد صحيحة قال الحافظ العراقي سنده صحيح

(كان إذا خاف أن يصيب شيئاً بعينه) يعنى كان إذا أعجبه شيء (قال اللهم بارك فيه ولا تضره) الظاهر أن هذا الخوف وهذا القول إنما كان يظهره في قالب التشريع للأمة وإلا فعينه الشريفة إنما تصيب بالخير الدائم والفلاح والاسعاد والنجاح فطوبى لمن أصابه ناظره وهيناً لمن وقع عليه باصره (ابن السني عن سعيد بن حكيم) ابن معاوية بن حيدة القشيري البصري أخو بزر تابعي صدوق

(كان إذا خرج من الغائط) في الأصل الأرض المنخفضة ثم ممي به محل قضاء الحاجة (قال عقب خروجه بحب ينسب إليه عرفاً فيما يظهر) غفرانك (منصوب باضمار أطلب أى أسألك أن تغفر لي وأسألك غفرانك الذي يليق إضافته إليك لما له من الكمال والجلال عما قصرت فيه من ترك الذكر حال القعود على الخلاء قال النووي والمراد بغفران الذنب إزالته وإسقاطه فيندب لمن قضى حاجته أن يقول غفرانك سواء كان في صحراء أم بديان وظاهر الحديث أنه يقوله مرة وقال القاضي وغيره مرتين وقال المحب الطبري ثلاثاً فإن قيل ترك الذكر على الخلاء مأمور به فلا حاجة للاستغفار من تركه قلت فالجواب أن سببه من قبله فالأمر بالاستغفار عما تسبب فيه أو أنه سأل المغفرة لعجزه عن شكر النعمة حيث أطعمه ثم دهنه ثم جاب منفعة ودفع ضرته وسهل خروجه فرأى شكره قاصراً عن بلوغ هذه النعم ففرغ إلى الاستغفار وقال الحرالي والفران فعلان صيغة بالغة تعطى الملاة ليكون غفر الظاهر والباطل لما أودعته الأنفس التي هي مظهر مكنة الله التي هي موقع مجموع الفقران والعذاب وقال القاضي غفرانك بمعنى المغفرة

٦٦٤٩ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي - (هـ) عن أنس (ن) عن أبي ذر - (صح)

٦٦٥٠ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْغَائِطِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْسَنَ إِلَيَّ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ - ابن السني عن أنس - (ض)

٦٦٥١ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، التَّكْلَانُ عَلَى اللَّهِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (هـ ك) وابن السني عن أبي هريرة - (صح)

ونصبه بأنه مفعول به والتقدير أسألك غفرانك ووجه تعقيب الخروج أنه كان مشغولاً بما يمنعه من الذكر وما هو نتيجة إسرعه إلى الطعام واشتغاله بقضاء الشهوات هذا نصارى ما وجهوا به هذا الحديث وشبهه وهو من الترجيحات الإقناعية والرأى الفصل ما أشار إليه بعض العارفين أن سر ذلك أن النجس يثقل البدن ويؤذيه باحتباسه والذنوب تثقل القلب وتؤذيه باحتباسها فيه فهما مؤذيان مضران بالبدن والقلب لحمد الله عند خروجه لحلاصه من هذا المؤذى لبذنه وخفة البدن وراحته وسأله أن يخاطبه من المؤذى الآخر فيرج قلبه منه ويخففه وإسرار كلماته وأدعيته فوق ما يخطر بالبال (حم ؛ حب ك) وكذا البخارى فى الأدب المفرد وعنه رواه الترمذى وروى ابن سيد الناس حيث قال هو أبو إسماعيل الترمذى (عن عائشة) وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن الجارود والنووى فى مجموعته وأما قول الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث عائشة هذا أى لا يعرف من وجه صحيح إلا من حديثها وغيره من أذكار الخروج ضعيف كما يحى مفاخره مغلطاً عليه ليس فى محله ورواه البيهقى بزيادة ربنا وإليك المصير وقال الاشبه أنه لأصل لهذه الزيادة

(كان إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذى أذهب عني الأذى) بهضمه وتسهيل خروجه (وعافاني) منه وفى رواية الحمد لله الذى أخرج عني ما يؤذيني وأمسك عني ما ينفعني وفى أخرى الحمد لله الذى أذاقني لذته وأبقى عني قوته وأذهب عني أذاه أى من احتباس ما يؤذى بدني ويضعف قواي على ما تقرّر فيما قبله (هـ عن أنس) بن مالك (ن عن أبي ذر) قال ابن محمود شارح أبي داود فى حديث ابن ماجه هذا إسماعيل بن مسلم المكي تركوه وفى الذئبى إسناده مضطرب غير قوى وقال الدارقطى حديث غير محفوظ وقال المنذرى ضعيف وقال مغلطاً فى شرح ابن ماجه حديث ضعيف اضعف رواه ومنهم إسماعيل منكر الحديث قال المدينى أجمعوا على تركه وقال الفلاس إنما يحدث عنه من لا يهتد الرجال ولا معرفة له بهم

(كان إذا خرج من الغائط قال الحمد لله الذى أحسن إلى فى أوله وآخره) أى فى تناول الغذاء أولاً فاغتذى البدن بما صلح منه ثم بإخراج الفضلة ثانياً فله الحمد فى الأولى والآخرة وهذا وجه خبر كان إذا خرج قال الحمد لله الذى أذاقني لذته وأبقى عني قوته وأذهب عني أذاه لكنه ضعيف (ابن السني) فى عمل اليوم والليلة (عن أنس) قال الولي العراقى فيه عبد الله بن محمد المدوى وهو ضعيف وجزم المنذرى أيضاً بضعفه فقال هذا وما قبله أحاديث كلها ضعيفة ولهذا قال أبو حاتم أصح ما فى هذا الباب حديث عائشة السابق

(كان إذا خرج من بيته قال بسم الله) زاد الغزالي فى الإحياء الرحمن الرحيم واعترض (التكلان على الله) بضم التاء الاعتماد عليه (لا حول ولا قوة إلا بالله) أى لا حيلة ولا قوة إلا بتيسيره وإقداره ومشيئته (هـ ك وابن السني) كلهم (عن أبي هريرة) وهو المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الحافظ العراقى فيه ضعف

٦٦٥٢ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزِلَّ ، أَوْ نُضَلَّ أَوْ نُظْلِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا - (ت) وابن السني عن أم سلمة - (ص)

٦٦٥٣ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَزِلَّ أَوْ أُضِلَّ ، أَوْ أُظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ - (حم ت ه ك) عن أم سلمة ، زاد ابن عساكره أَوْ أَنْ أُبْغِيَ أَوْ يُبْغِيَ عَلَيَّ ، (ص)

٦٦٥٤ - كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقِ رَجْعِ فِي غَيْرِهِ - (ب ه ك) عن أبي هريرة - (ص)

٦٦٥٥ - كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُضِلَّ ، أَوْ أُضِلَّ ، أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزَلَّ ، أَوْ أُظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ ،

(كان إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله) أي اعتمدت عليه في جميع أموري (اللهم إنا نعوذ بك من أن نزل) بفتح أوله وكسر الزاي بضبط المصنف من الزلل الاسترسال من غير قصد ويقال زلت رجله نزل إذا زلق والزلة الزلقة وقيل الذنب بغير قصد له زلة تشبها بزلة الرجل قال الطبري والاولى حمله على الاسترسال إلى الذنب ليزدوج مع قوله (أو فضل) بفتح النون وكسر الضاد بضبطه عن الحق من الضلالة (أو نظلم) بفتح النون وكسر اللام (أو نظلم) بضم النون وفتح اللام (أو نجهل) بفتح النون على بناء المعلوم أي أمور الدين (أو نجهل) بضم الياء بضبطه (علينا) أي ما يفعل الناس بناء من إصصال الضرر إلينا قال الطبري من خرج من منزله لا بد أن يعاشر الناس ويؤثر فيهم فيخاف العدل عن الصراط المستقيم فأما في الدين فلا يخلو أن يضل أو يضل وأما في الدنيا فإما سبب التعامل معهم بأن يظلم أو يظلم وإما بسبب الخلطة والصحة فإما أن يجهل أو يجهل عليه فاستماذ من ذلك كله بلفظ وجيز ومتن رشيق مراعيًا للدطابة المنوية والمشاكلة اللفظية كقوله

ألا لا يجهل أحد علينا ، فنجهل فوق جهل الجاملين

(ت) في الدعوات (وابن السني) كلاهما (عن أم سلمة) ورواه عنها أيضا النسائي في الاستمادة : لكن ليس في لفظه توكلت على الله ، وقال الترمذي : حسن صحيح غريب ، وقال في الرياض : حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي وغيرهما بأسانيد صحيحة

(كان إذا خرج من بيته قال بسم الله رب أعوذ بك من أن أزل أو أضل) بفتح فكسر فيهما وفي رواية أعوذ بك أن أزل أو أزل أو أضل أو أضل بفتح الأول فيهما مبنى للفاعل والثاني للفعول وهو المناسب لقوله (أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على) أي أفعل بالناس فعل الجهال من الإيذاء والإضلال ويحتمل أن يراد بقوله أجهل أو يجهل على الحال الذي كانت العرب عليها قبل الإسلام من الجهل بالشرائع والتفاخر بالأنساب والتعظيم بالأحساب والكبرياء والبغى ونحوها (حم ن ه ك) في الدعاء وصححه (عن أم سلمة) ورواه عنها أيضا الترمذي وقال حسن صحيح (زاد ابن عساكر) في روايته في تاريخه (أو أن أبغى أو أن يبغى على) أي أفعل بالناس فعل أهل البغى من الإيذاء والجور والإضرار

(كان إذا خرج يوم العيد) أي عيد المطر أو الاضحى (في طريق رجوع في غيره) مما هو أقصر منه يذهب في أطولهما تكثيرا للأجر ويرجع في أقصرهما ليشغل بهم آخر وقيل خالف بينهما ليشمل الطريقين ببركته وبركة من معه من المؤمنين أو ليشغيه أهلها أو ليشيع ذكر الله فيهما أو ليتحرز عن كيد الكفار وتفاؤلهم بأن يقولوا رجع على عفيه أو لاعتياده أخذ ذات اليمين حيث عرض له سيلان أو لغير ذلك (ت ك عن أبي هريرة)

(كان إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أعوذ بك أن أضل

أَوْ أَبْنَى أَوْ بَنَى عَلَى - (طب) عن ريدة

٦٦٥٦ - كَانَ إِذَا خَطَبَ أَحْمَرَتْ عَيْنَاهُ ، وَعَلَا صَوْتُهُ ، وَاشْتَدَّ غَضُّهُ كَأَنَّهُ مُنْذِرٌ جَيْشٍ يَقُولُ : صَبَّحَكُمْ

مَسَاكُم - (هـ حب ك) عن جابر - (صح)

٦٦٥٧ - إِنْ كَانَ إِذَا خَطَبَ فِي الْحَرْبِ خَطَبَ عَلَى قَوْسٍ ، وَإِذَا خَطَبَ فِي الْجُمُعَةِ خَطَبَ عَلَى عَصَا - (هـ ك

هق) عن سعد القرظ - (صح)

أو أضل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على أو أبغى أو يبغى على) قال الطبري : فإذا استعذ العبد بالله باسمه المبارك فإنه يهديه ويرشده ويهينه في الأمور الدينية وإذا توكل على الله وهو أمره إليه كفاه فيكون حسبه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، ومن قال لا حول ولا قوة إلا بالله كفاه الله شر الشيطان (طب عن ريدة) بن الحبيب (كان إذا خطب) أي وعظ وأصل الخطب المراجعة في الكلام (أحمرت عيناه وعلا صوته) أي رفع صوته ليؤثر وعظه في خواطر الحاضرين (واشتد غضبه) فتهل على من خالف زواجه قال عياض يعني بشدة غضبه أن صفة صفة الغضب قال وهذا شأن المُنْذِرِ المخوف ويحتمل أنه انتهى خولف فيه شرعه وهكذا يكون صفة الواقع مطابقة لما يتكلم به (حتى كأنه منذر جيش) أي كمن ينذر قوماً من جيش عظيم قصدوا الإغارة عليهم فإن المُنْذِرَ المعلم الذي يعرف القوم بما يكون قد دهمهم من عدو أو غيره وهو المخوف أيضاً (يقول) أي حال كونه يقول (صحيح) أي أنا كم الجيش وقت الصباح (مساكم) أي أنا كم وقت المساء قال الطبري شبه حاله في خطبه وإنذاره بقرب القيامة تلك الناس فيما يريهم بحال من ينذر قومه عند غفلتهم بجيش قريب منهم يقصد الإحاطة بهم بغتة بحيث لا يفوته منهم أحد فكم أن المُنْذِرَ يرفع صوته وتحمّر عيناه ويشد غضبه على تفاعلهم فكذا حال الرسول صلى الله عليه وسلم عند الإنذار وفيه أنه يسن للخطيب أن يفتح أمر الخطبة ويرفع صوته ويحرك كلامه ويكون مطابقاً لما تكلم به من ترغيب وترهيب قال الثوري ولعل اشتداد غضبه كان عند إنذاره أمراً عظيماً وقال في المطامح فيه دليل على إغلاظ العالم على المتعلم والواقع على المستمع وشدة التخويف ثم هذا قطعة من حديث بقيته عند ابن ماجه وغيره ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصابه السابة والوسطى ثم يقول أما بعد فإن خير الأمور كتاب الله وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة (تنبيه) قال ابن القيم كان يخطب على الأرض والمنبر والميول لا يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله قال وقوله كان كثيراً يستمتع بخطبة الاستسقاء بالاستغفار ليس معه سنة تقتضيه ، وكان كثيراً ما يخطب بالقرآن ، وكان يخطب كل وقت بما تقتضيه الحاجة . قال ولم يكن له شوايش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته ، وكانت خطبته العارضة أطول من الرتبة

(تنم) قال ابن عربي شرعت الخطبة للوعظة والخطيب داعي الحق وحاجب بابه ومائنه في قلب العبد يرذه إلى الله ليأهب لمناجاته ولذلك قدمها في صلاة الجمعة لما ذكر من قصد التأهب للنسجاة كما سن النافلة القليلة للقرض لأجل الذكر والتأهب (هـ حب ك عن جابر) ظاهره أنه لم يخرج من الستة إلا ابن ماجه ، وإلا لما اقتصر عليه من بينهم على عادته وهو إيهام فاحش فقد خرج الإمام مسلم في الجمعة عن جابر بن سمرة باللفظ المذبور ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة اهـ .

(كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس ، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا) قال ابن القيم . ولم يحفظ عنه أنه تركاً على سيف وكثير من الجهلة يظن أنه كان يمسك السيف على المسير إشارة إلى قيام الدين به وهو جهل فيصح لأن الوارد العصا والقوس ولأن الدين إنما قام بالوحى ، وأما السيف فليحق المشركين ، والمدينة التي كانت

- ٦٦٥٨ - كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عِزَّةٍ أَوْ عَصَا - الشافعي عن عطاء مرسل - (ص)
- ٦٦٥٩ - كَانَ إِذَا خَطَبَ الْمَرْأَةَ قَالَ : أَذْكَرُوا لَهَا جَنَّةَ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ - ابن سعد عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعن عاصم بن عمر بن قتادة مرسل - (ح)
- ٦٦٦٠ - كَانَ إِذَا خَطَبَ قَرَدًا لَمْ يُعِدْ ، فَيُخَطِّبُ امْرَأَةً قَابَتْ ثُمَّ عَادَتْ فَقَالَ : قَبْرَ النَّحْنُزَاتِ لِحَافًا غَيْرِكَ - ابن سعد عن مجاهد مرسل - (ح)
- ٦٦٦١ - كَانَ إِذَا خَلَا بِنِسَائِهِ أَلَيْنَ النَّاسِ ، وَأَكْرَمَ النَّاسِ ، ضَخَا كَا ، بِسَامَا - ابن سعد وابن عساكر عن عائشة - (ض)

خطبته فيها إنما التفتحت بالقرآن (هـ ك هـ عن سعد القرظ) ورواه عنه أيضا الطبراني والصغير قال الهيثمي وهو ضعيف (كان إذا خطب يعتمد على عيزة) كقصة روح نصير (أو عصا) عطف عام على خاص إذ العيزة محرمة عصى أسفلها زوج بالضم أي سنان وعبر عنها بعكاز في طرفه سنان وبعضهم بحربة قصيرة ، وفي طبقات ابن سعد أن النجاشي كان أهدأ ما له وكان يصحبها ليصلي إليها في الفضاء أي عند فقد السترة ويتق بها كيد الأعداء ولهذا اتخذ الأمراء المشي أمامهم بها ، ومن قوائدها اتقاء الساع ونفش الأرض الصلوة عند قضاء الحاجة خوف الرشاش وتعلق الامتعة بها والركزة عليها وغير ذلك وقول بعضهم كان يحملها ليستتر بها عند الحاجة ردة بأن ضابط السترة ما يستر الأسافل والميزة لا تسترها (الشافعي) في مسنده في باب إيجاب الجمعة (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسل)

(كان إذا خطب المرأة قال : اذكروا لها جنة سعد بن عبادة) بفتح الجيم وسكون الفاء القصعة العظيمة المعدة للطعام وقضية تصرف المصنف أن هذا هو الحديث بنهاه والأسر بخلافه بل بقيته تدور معي كلما درت هكذا هو ثابت عند مخرجه ابن سعد وغيره ، وقال ابن عساكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان سعد يبعث إليه في كل يوم جفنة لها ثريد بلحم أو ثريد بلبن أو غيره وأكثرت ذلك اللحم فكانت جفنته تدور في بيوت أزواجه (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الأنصاري قاضي المدينة مات سنة ٩٢ (عن عاصم بن عمرو بن قتادة مرسل) هو ابن النعمان الظمري قال الذهبي وثق وكان علامة بالمغازي مات سنة عشرين وقيل غير ذلك وظاهر حال المؤلف أنه لم ير هذا لأشهر من ابن سعد ولا أحق بالزود منه وهو عجب فقد خرج الطبراني عن سهل ابن سعد قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم في كل ليلة من سعد صحفة فكان يخطب المرأة يقول لك كذا وكذا وجنة سعد تدور معي كلما درت قال الهيثمي فيه عبد المؤمن بن عباس بن سهل بن سعد ضعيف

(كان إذا خطب) امرأة (قرء لم يعد) إلى خطبتها ثانيا (يخطب امرأة قابت ثم عادت) فأجاب (فقال قد اتخذنا لحافا) بكسر اللام كل ثوب يتغطى به كفى به عن المرأة لكونها تستر الرجال من جهة الإعفاف وغيره (غيرك) أي تزوجت امرأة غيرك وهذا من شرف النفس وعلو الهمة ، ومن ثم قيل

يا صاح لو كرهت كفى • بايتي • لقلت إذ كرهت • كفى لها بيني

لا أبتنى وصل من لا يبتنى صاق • ولا أبالي حيا • لا لآلئ

قال المؤلف وهذا من خصائصه ثم هو يحتمل التحريم ويحتمل الكراهة قياسا على إمساك كارهته ولم أر من يعرض له (ابن سعد عن مجاهد مرسل)

(كان إذا خلا بنسائه ألين الناس وأكرم الناس ضحاكا بساما) حتى أنه سابق عادية يوما فسبقتة كما رواه

٦٦٦٢ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ وَضَعَ خَاتَمَهُ - (٤ حب ك) عن أنس - (صح)
٦٦٦٣ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْتِ وَالْخَبَائِثِ - (حم ق ٤) عن أنس

الترمذى فى العلل عنها . قال ابن القيم وكان من تعلقه بهم أنه إذا دخل عليهم بالليل سلم تسليماً لا يوقظ النائم ويسمع البقطن ذكره مسلم (ابن سعد) فى طبقاته (وابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة) وفيه حادثة بن أبى الرجال ضعفه أحمد وابن معين ، وفى الميزان عن البحارى منكر الحديث ثم ساق من مناهج كبرى هذا الخبر ، وقال ابن عدى : عامة ما يرويه منكر

(كان إذا دخل الخلاء) بالفتح والمد أى أراد الدخول إلى المحل الذى يتغلى فيه لقضاء الحاجة ويسمى بالكنيف والحش والبراز بفتح الموحدة والغائط والمذهب والمرحاض وسمى بالخلاء لخلاؤه فى غير أوقات قضاء الحاجة أو لأن الشيطان الموكل به اسمه خلاء ونصبه بنزع الخافض أو بأنه مفعول به لا بالظرفية خلافاً لابن الحاجب لأن دخل عدته العرب بنفسه إلى كل ظرف مكان مختص بقول دخلت الدار ودخلت المسجد ونحوهما كما عدت ذهب إلى الشام خاصة فقالوا ذهب الشام ولا يقولون ذهب العراق ولا اليمن (وضع خاتمه) أى نزعه من أصبعه ووضعته خارج الخلاء لما كان عليه محمد رسول الله . قال مغلطاي : هذا أصل عظيم فى نذب وضع ما فيه اسم معظم عند الخلاء وفيه نذب تنحية ما عليه اسم معظم عند قضاء الحاجة . به بصحراء أو عمران قال التاج الفزارى لكنه فى الصحراء عند قضاء الحاجة وفى عمران عند دخول الخلاء وقول ابن حبان الحديث يدل على عدم الجواز منوع إذ لا يلزم من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم شيئاً أن يكون ضده غير جائز ولعله أراد بكونه غير جائز أنه غير باح مستوى الطرفين بل مكروه (٤ حب ك) فى مستدرکه وقال على شرط الشيخين وتبعه فى الاقتراح وفى رواية الحكم التصريح بأن سبب النزاع النقش كاهم (عن أنس) قال النووى هذا الحديث ضعفه أبو داود والنسائى والبيهقى والجمهور قال وقول الترمذى حسن مردود اهـ . ومثل به العراقى فى ألفيته وشرحا للذكر وقال بعضهم هذا الحديث قد اختلفت روايته فى حاله ما بين صحيح ومضعف فقال الترمذى حسن غريب والحاكم صحيح وأبو داود منكر والنسائى غير محفوظ والدارقطنى شاذ ومال مغلطاي إلى الأول والبقوى والبيهقى إلى الثانى لكن قال له شواهد وقال ابن حجر علة أنه من رواية همام عن ابن جريج عن الزهري عن أنس وابن جريج قبل لم يسمع من الزهري ولما نظر بعض الأعظم إلى ذلك قال إن فى إثبات الكراهة بمجرد هذا الحديث نظر لأن الكراهة حكم شرعى

(كان إذا دخل) وفى رواية للبخارى فى الأدب المفرد كان إذا أراد أن يدخل وهى مبينة للدراد بقوله هنا دخل أى كان يقول الذكر الآتى عند إرادته الدخول لابعده قال ابن حجر وهذا فى الامكنة المعدة لذلك بقريضة الدخول ولهذا قال ابن بطال رواية أبى أعم لشمولها (الخلاء) وأصله المحل الذى لا أحد به ويطلق على المعد لقضاء الحاجة ويكنى به عن إخراج الفضلة المعهودة قال الولى العراقى والأولان حقيقان والثالث مجازى قال فيحتمل أن المراد فى الحديث الأول ويوافق أن الإتيان بهذا الذكر لا يختص بالنسيان عند الفقهاء وأن المراد الثانى ويوافق لفظ الدخول وفى رواية الكنيف بدل الخلاء (قال) عند شروعه فى الدخول (اللهم إني أعوذ) أى ألوذ والتجنى (بك من الخبث) بضم أوله وثانيه وقد تكن والرواية بهما وقول الخطائى تسكين المحدثين خطأ لأنه بالسكون جمع لا خبث لا خبث قال مغلطاي هو الخطأ قال الولى العراقى اتفق من بعده على تغليظه فى إنكار الاسكان ثم افرقوا فرقتين فقال أحدهما هو بالسكون بمعنى التحريك وإنما هو مخفف منه وعليه النووى وابن دقيق العيد وقالت الأخرى ومنهم عياض بالسكون معناه الشر والمكروه وقال ابن حجر كان الأثر وعليه فالمراد بالخباثات المعاصى أو مطلق الأفعال المذمومة ليحصل التناسب فإن فعلاء المضموم يسكن قياساً (والخباثات) المعاصى أو لخبث الشيطان والخباثات البول

٦٦٦٤ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَنِيفَ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبَيْثِ وَالْخَبَائِثِ - (ش)
عن أنس رضي الله عنه - (صح)

٦٦٦٥ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ : يَاذَا الْجَلَالَ - ابن السني عن عائشة

٦٦٦٦ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْغَائِطَ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرَّجِيسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ - (د) في مراسيله عن الحسن مرسلًا ، ابن السني عنه عن أنس (عد) عن بريدة - (ض)

والغائط وأصل الخبث في كلامهم المكروه فإن كان من الكلام فهو الشتم أو من المال فهو الكفر أو من الطعام فالحرَام أو من الشراب فالضار اهـ . وقائدة قوله هذا مع كونه معصوماً من الشياطين وغيره التشريع لأمته والاستئذان بسنته أو لزوم الخضوع لربه وإظهار العبودية له قال الفاكهي والظاهر أنه كان يجهر بهذه الاستعاذة إذ لو لم يسمع لم ينقل وإخباره عن نفسه بما بعيد وفيه استحباب هذا الذكر عند إرادة قضاء الحاجة وهو يجمع عليه كاحكامه النووي قال ابن العربي وإنما شرعت الاستعاذة في هذا المحل لأنه محل خلوة والشيطان يتسلط فيها ما لا يتسلط في غيرها ولأنه موضع قدر ينزه الله عن جريان ذكره على اللسان فيه والذكر مبدء للشيطان فإذا انقطع الذكر اغتيم تلك الغفلة فشرع تقديم الاستعاذة للمصمة منه (حم ق ٤) كلهم في الطهارة (عن أنس) بن مالك

(كان إذا دخل الكنيف) بفتح الكاف وكسر النون موضع قضاء الحاجة سمي به لما فيه من التستر إذ معنى الكنيف السائر (قال بسم الله اللهم إني أعوذ بك من الخبث) بضم المعجمة والموحدة كذا في الرواية وقال الخطابي لا يجوز غيره واعترض بأنه يجوز إسكان الموحدة كمنظأثره فيما جاء على هذا الوجه قال النووي وقد صرح جمع من أهل المعرفة بأن الباء هنا ساكنة منهم أبو عبيدة قال ابن حجر إلا أن يقال إن ترك التخفيف أولى لثلاث يشبه بالمصدر (والخبائث) بياء غير صريحة ولا يسوغ التصريح بها كما بينه في الكشف حيث قال في ما يشبه هو بياء صريحة بخلاف الشبائل والخبائث ونحوهما فإن التصريح بالياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو إخراج الياء بين بين إلى هنا كلامه وخص الخبلاء بهذا لأن الشياطين يحضرونه لكونه ينحى فيه ذكر الله ولا فرق في ندب هذا الذكر بين البنيان والصعراء والتعبير بالدخول غالباً فلا مفهوم له (ش عن أنس) بن مالك قال الولي العراقي فيه انقطاع

(كان إذا دخل الخلاء) بالمد (قال إذا بالجلال) أي صاحب العظمة التي لا تضامى والعز الذي لا يتأهى (ابن السني عن عائشة)
(كان إذا دخل الغائط) أي أتى أرضاً مطمئنة ليقضى فيها حاجته (قال اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس)
بكسر الراء والنون وسكون الجيم فهما لأنه من باب الاتباع (الخبث الخبث) بضم فسكون فكسر قال الزمخشري هو الذي أصحابه وأعوانه خبيثاً كقولهم للذي فرسه قوى مقو والذي ينسب الناس إلى الخبث ويوقعهم فيه (الشيطان الرجيم)
أي المرجوم قال الولي العراقي ينبغي الأخذ بهذه الزيادة وإن كانت روايتها غير قوية للتساهل في حديث الفضائل قال ابن حجر وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يستعيز بإظهار العبودية ويجهر بها للتعليم قال وقد روى المعمرى هذا الحديث من طريق عبد العزيز بن المختار عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ الأمر قال إذا دخلتم الخلاء فقولوا بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث وإسناده على شرط مسلم وفيه زيادة التسمية ولم أرها في غير هذه الرواية اهـ . وقال الولي العراقي في شرح أبي داود وأصح ما في هذا ما رواه المعمرى في عمل يوم وليلة بإسناد صحيح على شرط مسلم من حديث أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا دخلتم الغائط فقولوا بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث قال وفي مصنف ابن أبي شيبة وذكر الحديث المتقدم قال وهذا يدل لما قاله أصحابنا أنه يستحب هنا تقديم بسم الله على الاستعاذة وفارق الصلاة لأن الاستعاذة فيها للقراءة والبسملة هناك قراءة تقدمت (د في مراسيله عن الحسن) البصري (مرسلًا ،

٦٦٦٧ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَرْفَقَ لَبَسَ حِذَاءَهُ وَغَطَّى رَأْسَهُ - ابن سعد عن حبيب بن صالح مرسل - (ض)

٦٦٦٨ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْحَبِيثِ الْمُخْبَثِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَقَنِي لَذَّتَهُ ، وَأَتَقَى فِي قُوَّتِهِ ، وَأَذْهَبَ عَنِّي أَذَاهُ - ابن السني عن ابن عمر - (ض)

٦٦٦٩ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ، وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ ، وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ ، مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَقَالَ : إِذَا قَالَ ذَلِكَ حَفِظَ مَنَى سَائِرِ الْيَوْمِ - (د) عن ابن عمرو - (ح)

(ابن السني) أبو بكر في عمل يوم وليلة من طريق إسماعيل بن مسلم (عنه) أي عن الحسن وعن قتادة أيضا كلاهما عن أنس بن مالك وإسماعيل بن مسلم ضعفه أبو زرعة وغيره (عد عن بريدة) بن الحبيب بإسناد ضعيف ورواه ابن السني أيضا باللفظ المذكور من حديث ابن عمر وروى ابن ماجه من طريق عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعا لا يعجز أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم، ورواه ابن أبي شيبة مرفوعا على حذيفة

(كان إذا دخل المرفق) بكسر الميم وفتح الفاء الكسيف (أبسر حذاءه) بكسر الحاء والماء نعله قال في المصباح الحذاء ككتاب النمل وذلك صوتا لرجله مما قد يصيبها (وغطى رأسه) حياء منه تعالى ولأن تغطية الرأس حال قضاء الحاجة أجمع لمسام البدن وأسرع لخروج الفضلات ولا احتمال أن يصل إلى شعره ريح الخلاء فيعلق به قال أهل الطريق ويجب كون الإنسان فيها لا بد منه من حاجته حي خجل مستور (ابن سعد) في العباقات عن أبي بكر بن عبد الله (عن) أبي موسى حبيب بن صالح ويقال ابن أبي موسى الحمصي الطائي (مرسلا) ظاهر صنيعة أنه لا علة له غير الإرسال والامر بخلافه فقد قال الذهبي أبو بكر ضعيف وظاهره أيضا أنه لم يره مخرجا لغير ابن سعد فمن هو أشهر وأحق بالزود إليه وهو عجب عجاب قد رواه البيهقي عن حبيب المذكور ورواه أبو داود وموسى بن مسعدة عن عائشة بزيادة ولفظه كان إذا دخل الخلاء غطى رأسه وإذا أتى أهله غطى رأسه لكن الظاهر أن المصنف لم يغفل هذا الموصول عن ذهول بل لعلمه أن فيه محمد بن يونس الكندي منتهى بالوضع

(كان إذا دخل الخلاء) قال اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم فإذا خرج قال الحمد لله الذي أذاقني لذته وأتقنى في قوته وأذهب عني أذاه) خص هذا الدعاء بالخارج من الخلاء لتوبة من تقصيره في شكر النعمتين المنعم على العبد بهما وهما ما أطعمه ثم هضمه ثم سهل خروجه الأذى منه وأتقنى فيه قوة ذلك (تنبيه) ذكر بعض المفسرين والمحدثين في قوله تعالى في نوح فإنه كان عبدا شكورا أنه روى عبد الرزاق بسند منقطع أن نوحا كان إذا ذهب إلى الخائط يقول الحمد لله الذي رزقني لذته وأتقنى في قوته وأذهب عني أذاه (ابن السني) أبو بكر في عمل يوم وليلة من طريق إسماعيل بن رافع عن دريد بن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذرى هذا حديث ضعيف وقال العراق إسماعيل مختلف فيه ورواية دريد بن نافع عن ابن عمر منقطعة

(كان إذا دخل المسجد) قال حال شروعه في دخوله (أعوذ بالله العظيم) أي ألوذ بعلاذه والجأ إليه مستجيرا به (وبوجهه الكريم) أي ذاته إذ الوجه يعبر به عن الذات بشهادة كل شيء مالك إلا وجهه، أي ذاته وعن الجهة كما في فآينياتولوا ثم وجه الله، أي جهته (وساطاه القديم) أي جميع الخلائق قهرا وغلبة (من الشيطان الرجيم) أي المرجوم (وقال) يعني الشيطان (إذا قال ذلك حافظ في سائر اليوم) أي جميع ذلك اليوم الذي يقول هذا الذكر فيه (دع)

٦٦٧٠ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَقُولُ : بِاسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ - (حم ه طب) عن فاطمة الزهراء - (ح)

٦٦٧١ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ . وَقَالَ : رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ ، وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ : رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ - (ت) عن فاطمة الزهراء - (ح)

٦٦٧٢ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِ مُحَمَّدٍ - ابن السني عن أنس (ح)

٦٦٧٣ - كَانَ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ السُّوقِ ، وَخَيْرِ مَا فِيهَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا ، وَشَرِّ مَا فِيهَا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا يَمِينًا فَاجِرَةً ، أَوْ صَفْقَةً خَاسِرَةً - (طب ك) عن بريدة - (صح)

ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه وهو كذلك إذا علا فقد قال في الأذكار لإسناده جيد (كان إذا دخل المسجد يقول بسم الله والسلام على رسول الله) أبرز اسمه الميمون على سبيل التجريد عند ذكره التجاء إلى منصب الرسالة ومنزلة النبوة وتعظيماً لشأنها كأنه غيره امتثالاً لأمر الله في قوله إن الله ولائكم يملكون على النبي، الآية (اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك) وإنما شرعت الصلاة عليه عند دخول المسجد لأنه محل الذكر وخص الرحمة بالدخول والفضل بالخروج لأن من دخل اشتغل بما يزلفه إلى الله وثوابه فتناسب ذكر الرحمة فاذا خرج انتشر في الأرض ابتغاء فضل الله من الرزق فتناسب ذكر الفضل كما سبق موضحاً (حم ه طب عن فاطمة الزهراء) قال مغلطاي حديث فاطمة هذا حسن لكن إسناده ليس بمتصل انتهى والمصنف رمز لحسنه

(كان إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك) طلب المغفرة في هذا الخبر وما قبله تشريفاً لأمته لأن الإنسان حمل التقصير في سائر الأحيان وأبرز ضمير نفسه الشريفة عند ذكر الغفران تحليلاً بالانكسار بين يدي الملك الجبار وفي هذا الدعاء عند الدخول استرواح أنه من دواعي فتح أبواب الرحمة لداخله (ت) وكذا أبو داود خلافاً لما يورمه صنيعة كلاهما في الصلاة من حديث فاطمة بنت الحسن (عن) جدتها (فاطمة) الكبرى الزهراء وقالاً جميعاً ليس إسناده بمتصل لأن فاطمة بنت الحسن لم تذكر فاطمة الكبرى رمز لحسنه وفيه ما فيه

(كان إذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صل على محمد وأزواج محمد) أورده المصنف عقب الأحاديث السابقة إشعاراً بنسب الصلاة على الأزواج عند دخول المسجد (ابن السني عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه

(كان إذا دخل السوق) أي أراد دخولها (قال) عند الأخذ فيه (بسم الله اللهم إني أسألك من خير هذه السوق) فيه أن السوق مؤنثة قال ابن إسحاق وهو أصح وأصح وتصغيرها سويقة والتذكير خطأ لأنه قيل سوق نافقة وما سمع نافق بغيرها والنسبة إليها سوق على لفظها (وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها) أي من شر ما استنفر من الأوصاف والأحوال الخاصة بها (وشر ما فيها) أي من شر ما خلق ووقع فيها وسوق إليها (اللهم

(١) ورد أن الشيطان يدخل السوق مع أول داخل ويخرج مع آخر خارج

٦٦٧٤ - كَانَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ بِدَأْ بِالسَّوَاكِ - (م د ن ه) عن عائشة - (ص)

٦٦٧٥ - كَانَ إِذَا دَخَلَ قَالَ : هَلْ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ ؟ فَإِذَا قِيلَ : لَا . قَالَ إِنِّي صَائِمٌ - (د) عن عائشة - (ص)

٦٦٧٦ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْجَبَانَةَ يَقُولُ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْأَرْوَاحُ الْفَانِيَّةُ ، وَالْأَبْدَانُ الْبَالِيَّةُ وَالْعِظَامُ

إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَصِيبَ بِمِثْلِهَا جَرَةً أَوْ صَفْقَةً خَامِرَةً) إِنَّمَا سَأَلَ خَيْرَهَا وَاسْتَعَاذَ مِنْ شَرِّهَا لِاسْتِقْبَالِ الْغَفْلَةِ عَلَى قُلُوبِ أَهْلِهَا حَتَّى اتَّخَذُوا الْإِيمَانَ الْكَاذِبَةَ شُعَارًا وَالْحَدِيثَ بَيْنَ الْمُتَابِعِينَ دَنَارًا فَأَتَى بِهِذِهِ الْكَلِمَاتِ لِيُخْرِجَ مِنْ حَالِ الْغَفْلَةِ لِيُنْدِبَ لِمَنْ دَخَلَ السُّوقَ أَنْ يَحَافِظَ عَلَى قَوْلِهِ ذَلِكَ فَإِذَا أَطْلُقَ الدَّخْلَ بِهِذِهِ الْكَلِمَاتِ كَانَ فِيهِ تَحَرُّزًا عَمَّا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْغَفْلَةِ فِيهَا ؛ وَهَذَا مُؤَذِّنٌ بِمَشْرُوعِيَّةِ دُخُولِ السُّوقِ أَيْ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ حَالُ الدُّخُولِ مَعْصِيَةً كَالصَّاعَةِ وَإِلَّا حَرَّمَ (ط ب) عَنْ بَرِيدَةَ وَفِيهِ كَمَا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ الْجَمْعِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ (ك) فِي بَابِ الدَّعَاءِ (عَنْ بَرِيدَةَ) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِيهِ أَبُو عَمْرٍو وَجَارُ لُثَعْبِ بْنِ حَرْبٍ وَلَعَلَّهُ حَفِصُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَسَدِيُّ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَقَالَ غَيْرُهُ فِيهِ أَبُو عَمْرٍو وَجَارُ لُثَعْبِ بْنِ حَرْبٍ وَلَا يَعْرِفُ وَقَالَ الْمَدِينِيُّ مَتْرُوكٌ وَبِهِ رَدُّ الذَّهَبِيِّ فِي التَّلْخِيسِ تَصْحِيحُ الْحَاكِمِ لَهُ وَفِي الْمِزَانِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو أَوْ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو حَدِيثٌ وَاحِدٌ وَهُوَ مُنْكَرٌ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ ثُمَّ سَأَلَ لَهُ هَذَا الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ قَالَ الْبُخَارِيُّ لَا يَتَابِعُ عَلَيْهِ اهـ

(كَانَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ) أَيْ إِذَا أَرَادَ دُخُولَهُ (بَدَأَ بِالسَّوَاكِ) لِأَجْلِ السَّلَامِ عَلَى أَهْلِهِ فَإِنَّ السَّلَامَ اسْمُ شَرِيفٍ فَاسْتَعْمَلَ السَّوَاكِ لِلْإِيمَانِ بِهِ أَوْ لِيُطِيبَ فِيهِ لِتَقِيلَ أَهْلُهُ وَهُوَ مُضَاجَعَتُهُمْ لِأَنَّهُ رُبَّمَا تَغَيَّرَ لَهُ عِنْدَ مُحَادَثَةِ النَّاسِ فَإِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ كَانَ مِنْ حَسَنِ مَعَاشِرَةِ أَهْلِهِ ذَلِكَ أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ يَدُوبُ صَلَاةَ النَّوَلِ أَوَّلَ دُخُولِهِ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ قَلْبًا كَانَ يَتَنَفَّلُ بِالْمَسْجِدِ لِيَكُونَ السَّوَاكِ لِلصَّلَاةِ وَقَوْلُ عِيَاضٍ وَالْقُرْمَاطِيِّ خَصَّ بِهِ دُخُولَ بَيْتِهِ لِأَنَّهُ عَمَّا لَا يَفْعَلُهُ ذُو مَرْوَةٍ بِحَضْرَةِ النَّاسِ وَلَا يَنْفِي عَمَلَهُ بِالْمَسْجِدِ وَلَا فِي الْحَافِلِ رَدْوَهُ وَفِيهِ نَدْبُ السَّوَاكِ عِنْدَ دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَبِهِ مَرَحُ النَّوَوِيِّ وَغَيْرُهُ وَأَنَّهُ يَدُوبُ مِنَ الْقُرْبَاتِ عِنْدَ دُخُولِهِ وَتَكَرُّرِهِ لِدَلِيلِ الْعَنَابَةِ وَالتَّأَكُّدِ وَيُؤَيِّنُ لِفَضِيلَةِ السَّوَاكِ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَشِدَّةِ الْإِهْتِمَامِ بِهِ وَأَنَّهُ لَا يَخْتَصُّ بِوَقْتٍ وَلَا حَالٍ مَعِينَةٍ وَأَنَّهُ لَا يَكْرَهُ لِلصَّائِمِ فِي شَيْءٍ مِنَ النَّهَارِ لَكِنْ يَسْتَنِي مَا بَعْدَ الزَّوَالِ لِلْحَدِيثِ الْخُلُوفِ وَذَكَرُوا أَنَّ السَّوَاكِ يَسُنُّ لِلنَّوْمِ وَعَلَيْهِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْجَمَاعِ بِالْأَهْلِ لِأَنَّهُ مَسْنُونٌ وَمُلَاقَاتُهُ عَلَى حَالٍ مِنَ التَّنَظُّفِ أَمْرٌ مَطْلُوبٌ مُنَاسِبٌ دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ وَلَا مَانِعٌ مِنْ كَوْنِهِ لِلْجَمْعِ وَفِيهِ مَدَاوِمَةٌ عَلَى التَّعَبُّدِ بِالْحَلَاءِ وَالْمَلَاءِ (م د ن ه) كُلُّهُمْ فِي الطَّهَارَةِ (عَنْ عَائِشَةَ) وَحَكَى ابْنُ مَنْدَةَ الْإِجْمَاعَ عَلَى صِحَّتِهِ وَتَعَقُّبَهُ مَغْلَطًا بِأَنَّهُ إِنْ أَرَادَ إِجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ قَاطِبَةً فَتَعَذَّرَ أَوْ إِجْمَاعُ الْأُئِمَّةِ الْمُتَعَاَصِرِينَ فَقَبِيرٌ صَوَابٌ لِأَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَخْرِجْهُ فَأَيُّ إِجْمَاعٍ مَعَ مُخَالَفَتِهِ .

(كَانَ إِذَا دَخَلَ) أَيْ بَيْتَهُ (قَالَ) لِأَهْلِهِ وَخَدَمِهِ (هَلْ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ) أَيْ أَطْعَمَهُ (فَإِذَا قِيلَ لَا قَالَ إِنِّي صَائِمٌ) أَيْ وَإِذَا قِيلَ نَعَمْ أَمَرَهُمْ بِتَقْدِيمِهِ إِلَيْهِ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى وَهَذَا مَحْمُولٌ بِقُرْبَةِ أَخْبَارِ أُخْرَى عَلَى صَوْمِ النَّفْلِ لَا الْفَرْضِ وَأَنَّهُ قَبْلَ الزَّوَالِ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَنَاوَلَ مَفْطَرًا (د ن ه) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

(كَانَ إِذَا دَخَلَ الْجَبَانَةَ) مَحَلُّ الدَّفْنِ سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَفْزَعُ وَيَجِبُنْ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ وَيَذْكُرُ الْحُلُولَ فِيهِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْجَبَانَةُ الصَّحْرَاءُ وَاسْمُهَا الْمَقَابِرُ لِأَنَّهَا تَكُونُ فِي الصَّحْرَاءِ تَسْمِيَةً لِلشَّيْءِ بِاسْمِ مَوْضِعِهِ (بِقَوْلِ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ) لَمْ يَقُلْ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ ابْتِدَاءً بَلْ كَانَ يَكْرَهُ ذَلِكَ وَلَا يَمَارِسُهُ مَا فِي خَبَرٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ قَالَ لِمَنْ قَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى فَإِنَّ ذَلِكَ إِخْبَارٌ عَنِ الْوَاقِعِ لَا عَنِ الْمَشْرُوعِ أَيْ أَنَّ الشُّعْرَاءَ وَغَيْرَهُمْ يَجْهَلُونَ الْمَوْتَى هَذَا اللَّفْظُ كَقَوْلِهِ :

النَّخْرَةُ، الَّتِي خَرَجَتْ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ بِاللهِ مُؤْمِنَةٌ، اللَّهُمَّ ادْخُلْ عَلَيْهِمْ رَوْحاً مِنْكَ، وَسَلَاماً مِنَّا - ابن السني عن ابن مسعود - (ض)

٦٦٧٧ - كَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ : لَا بَأْسَ ، طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - (خ) عن ابن عباس (ص)

٦٦٧٨ - كَانَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ ، وَبَلَّغْنَا رَمَضَانَ ، وَكَانَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ قَالَ : هَذِهِ لَيْلَةُ غَرَاءَ ، وَيَوْمٌ أَزْهَرُ - (هـ) وابن عساكر عن أنس - (ض)

٦٦٧٩ - كَانَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أُسِيرٍ ، وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ - (هـ) عن ابن عباس - ابن سعد عن عائشة (ض)

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمة ربي الله ماشاء رحم

فكره المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يحيى بتحية الاموات ومن كرامته لذلك لم يرد على المسلم (أيتها الأرواح الفانية) أى الأرواح التى أجسادها فانية (والأبدان البالية) التى أبلتها الأرض (والمظام النخرة) أى المنقطة تقول نخر العظم نخرأ من باب تعب بلى وتفتت فهو نخر ونخر (الذى خرجت من الدنيا وهى بالله) أى لا يغيره كما يؤذن به تقديم الجار والمجرور على قوله (مؤمنة) أى مصدقة موقنة (اللهم ادخل عليهم روحاً) بفتح الراء أى سعة واستراحة (منك وسلاماً) أى دعاء مقبولاً وأخذ ابن تيمية من مخاطبته للروى أنهم يسمعون إذ لا يخاطب من لا يسمع ولا يلزم منه أن يكون السمع دائماً للبيت بل قد يسمع فى حال دون حال كما يعرض للحى فإنه قد لا يسمع الخطاب لعارض وهذا السمع سمع إدراك لا يترتب عليه جزاء ولا هو السمع الخفى فى قوله (إنك لا تسمع المرقى) إذا المراد به سمع قبول وامثال أمر، جاء فى كثير من الروايات كان إذا وقف على القبور قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون قال البطليوس وهذا مما استعملت فيه إن مكان إذا فان كلا منهما يستعمل مكان الآخر (ابن السني عن ابن مسعود)

(كان إذا دخل على مريض يعوده قال لا بأس) عليك هو (طهور) بفتح الطاء أى مرضك مطهر لك من ذنوبك (إن شاء الله) وذلك يدل على أن طهور دعاء لاخير فيه وفيه أنه لا نقص على الإمام فى عبادة بعض رعيته ولو أعرايا جاهلاً جاهلاً ولا على العالم فى عبادة الجاهل ليمله ويذكره ما ينفعه ويأمره بالصبر ويسأله إلى غير ذلك مما يجبر خاطره وخاطر أهله (خ) فى الطب وغيره (عن ابن عباس) قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أعرابي يعوده فقال له ذلك فقال الأعرابي فأت طهور كلاً بل هى حى تقور على شيخ كبير تزيره القبور فقال النبي صلى الله عليه وسلم فنعى إذن

(كان إذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان وبلغنا رمضان وكان إذا كانت ليلة الجمعة قال هذه غراء) كمرأى أى سعيدة صبيحة (ويوم أزهى) أى نير مشرق وامطر رواية البيهقي ويوم الجمعة يوم أزهى قال ابن رجب فيه أن دليل ندب الدعاء بالبقاء إلى الأزمان العاضلة لإدراك الأعمال الصالحة فيها فان المؤمن لا يزيد عمره إلا خيراً (هـ) وابن عساكر (فى تاريخه وأبو نعيم فى الحلية وكذا البزار كاهم من رواية زائدة بن أبى الرقاد عن زياد النميرى عن أنس بن مالك قال النوى فى الأذكار إسناده ضيف اهـ وظاهر صنيع المصنف أن يخرج روجه رواء وأقره وليس كذلك بل عقبه البيهقي بما نصه تفرد به زياد النميرى وعنه زائدة بن أبى الرقاد وقال البخارى زائدة عن زياد منكر الحديث وجهله جماعة وجزم الدهمى فى الضعفاء بأنه منكر الحديث وبذلك يعرف أن قول اسمعيل الانصارى لم يصح فى فضل رجب غير هذا خطأ ظاهر

(كان إذا دخل) فى رواية بدله إذا حضر (رمضان أطلق كل أسير) كان مأسوراً عنده قبله وأعطى كل سائل

٦٦٨٠ - كَانَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ شَدَّ مِئْزَرَهُ ، ثُمَّ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ حَتَّى يَفْسَلِخَ - (هـ) عن عائشة - (ح)

٦٦٨١ - كَانَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ ، وَكَثُرَتْ صَلَاتُهُ ، وَابْتَهَلَ فِي الدُّعَاءِ ، وَأَشْفَقَ لَوْنَهُ - (هـ)

عن عائشة - (ض)

٦٦٨٢ - كَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِئْزَرَهُ ، وَأَحْيَا لَيْلَهُ ، وَأَيَّقَظَ أَهْلَهُ - (ق د ن هـ) عن عائشة - (ص)

٦٦٨٣ - كَانَ إِذَا دَعَا لِرَجُلٍ أَصَابَتْهُ الدَّعْوَةُ وَوَلَدَهُ وَوَلَدَ وَلَدِهِ - (حم) عن حذيفة - (ص)

٦٦٨٤ - كَانَ إِذَا دَعَا بَدَأَ بِنَفْسِهِ - (طب) عن أبي أيوب - (ح)

فإنه كان أجود ما يكون في رمضان وفيه ندب عتي الأسارى عند اقبال رمضان والتوسعة على الفراء والمساكين (هـ) وكذا الخطيب والبخاري كلهم (عن ابن عباس) قال ابن الجوزي فيه أبو بكر الهذلي قال ابن حبان يروى عن الانبات أشياء موضوعة وقال غندر كان يكذب (ابن سعد) في طبقاته (عن عائشة)

(كان إذا دخل شهر رمضان شد ميئزره) بكسر الميم إزاره وهو كناية عن الاجتهاد في العبادة (ثم لم يأت فراشه حتى يفسلخ) أي يفرغ يقال سلخت الشهر سلخا وسلخوا صرت في آخره فانسلخ أي مضى ومن شأن المشمر المنكش أن يقاص إزاره ويرفع أطرافه ويشدهما أو كناية عن اعتزال النساء كما يحمل حله كناية عن ضد ذلك قال الاخطل: قوم إذا حاربوا تدوا ما زرم دون النساء ولو بان بآطهار قال جمع ولا به في إرادة الحقيقة والمجاز بأن يشد المئزر حقيقة ويعتزل النساء لأن الكناية لا تنافي لإرادة الحقيقة كما لو قلت فلان طويل النجاد وأردت طول نجاده مع طول قامته قيل احتمل عبد الملك بن مروان المتاعب في جلب جارية من بلاد الصين فلما بات جعل يتلجلج في فراشه ويقول ما أشوقني إليك قالت وما يمتك مني قال بيت الاخطل هذا وكان في حرب (هـ) عن عائشة (رمز المصنف لحسنه فيه الربيع بن سليمان فإن كان هو صاحب الإمام الشافعي لفتنه أو الربيع بن سليمان البصري الأزدي فضعيف قال يحيى ليس بشيء)

(كان إذا دخل رمضان تغير لونه) إلى الصفرة أو الحرة كما يعرض للخائف خشية من أن يعرض له فيه ما يقصر عن الوفاء بحق البردية فيه (وكثرت صلاته وابتهل في الدعاء) أي تضرع واجتهد فيه (وأشفق لونه) أي تغير حتى يصير كلون الشفق وهذا لولا غرض الإطناب كان ينبغي عنه قوله تغير لونه (هـ) عن عائشة (فيه عبد الباقي ابن قانع قال الذهبي قال الدارقطني يخفى كثيراً)

(كان إذا دخل العشر) زاد ابن أبي شيبة الأخير من رمضان والمراد الليالي (شد ميئزره) قال القاضي المئزر الإزار ونظيره ملحف ولحف وشده كناية عن التشمير والاجتهاد أراد به الجهد في الطاعة أو عن الاعتزال عن النساء ومجنب غشياهن (وأحيا ليله) أي ترك النوم الذي هو آخر الموت وتعبه معظم الليل لا كله بقريته خبر عائشة ما علمته قام ليلة حتى الصباح فلا ينافي ذلك ما علمه الشافعية من كراهية قيام الليل كله (وأيقظ أهله) المعتكفات معه في المسجد واللاق في بيوتهن إذا دخلها الحاجة أي يوقظهن للصلاة والعبادة (ق) في الصوم (د ن) في الصلاة (هـ) في الصوم كلهم (عن عائشة)

(كان إذا دعا لرجل أصابته الدعوة وولده وولد وولد) فيستجاب دعاؤه لذلك الرجل وبلغ مادعا له به هو وذريته من بعده وسبكت عما لو دعا عليه لآبه قد سأل الله تعالى أن يجعل دعاءه رحمة علي المدعو عليه (حم عن حذيفة) بن اليمان رمز المصنف لصحته وليس كما زعم فقد قال الحافظ الهيثمي متعباً برواه أحمد عن ابن حذيفة ولم أعرفه اهـ

(كان إذا دعا بدأ بنفسه) زاد أبو داود في روايته وقال رحمه الله علينا وعلي موسى اهـ ومن ثم تدبروا للداعي أن يبدأ

- ٦٦٨٥ - كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ - (د) عن يزيد - (ح)
- ٦٦٨٦ - كَانَ إِذَا دَعَا جَمَلَ بَاطِنَ كَفِّهِ إِلَى وَجْهِهِ - (ط) عن ابن عباس - (ح)
- ٦٦٨٧ - كَانَ إِذَا دَنَا مِنْ مَنِيرِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَهُ مِنَ الْجُلُوسِ ؛ فَإِذَا صَعَدَ الْمَنِيرَ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ثُمَّ سَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ - (هق) عن ابن عمر - (ح)
- ٦٦٨٨ - كَانَ إِذَا ذَبَحَ الشَّاةَ يَقُولُ : أَرْسَلُوا بِهَا إِلَى أَصْدِقَائِهِ خَدِيجَةً - (م) عن عائشة - (صح)

بالدعاء لنفسه قبل دعائه لغيره فإنه أقرب إلى الإجابة إذ هو أخلص في الاضطرار وأدخل في العبودية وأبلغ في الافتقار وأبعد عن الزهو والاعجاب وذلك سنة الأنبياء والرسل قال نوح وربي اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات، وقال الخليل واجنبي وبني أن نبيذ الأصنام، وقاله رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي، وأولئك الذين هدى الله فبهم أقاموا، (تدبره) قال ابن حجر ابتداءه بنفسه في الدعاء غير مطرد فتد دعا لبعض الأنبياء فلم يبدأ بنفسه فقال رحم الله لوطاً رحم الله يوسف ودعا لابن عباس بقوله اللهم فقهم في الدين ودعي لحسان بقوله اللهم أيدى بروح القدس (طب عن أبي أيوب) الأنصاري رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمي إسناده حسن غير أن عدول المصنف للزور للطبراني واقتصاره عليه غير جيد لإيهامه أنه لا يوجد مخرجا لأحد من السنة وقد عرفت أن أبا داود أخرجه فهو بالزور إليه أحق

(كان إذا دعا فرفع يديه) حال الدعاء (مسح وجهه بيديه) عند فراغه تقاؤلا وتيمنا أن كفيه ملتقا خيرا فأفاض منه على وجهه فيتأكد ذلك للداعي، ذكره الهيثمي، وقال القونوي سره أن الإنسان في دعائه ربه متوجه إليه بظاهره وباطنه ولهذا يشترط حضور القلب في الدعاء كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم إن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه؛ إذا علمته فاعرف أن يده الواحدة تترجم عن توجه الداعي من حيث ظاهره واليد الأخرى تترجم عن توجهه بباطنه واللسان يترجم عن جلته ومسح الوجه هو التبرك والتنبه على الرجوع إلى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن وهو كناية عن غيبة النائب في علم الحق أزلا وأبدا فإن وجه الشيء حقيقته وهذا الوجه مظهر تلك الحقيقة وإن كشف لك عن سر قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه استشرفت على سر آخر أغرب من هذا بتعذر إشارته إلا لاهله اه. (د عن بريدة) رمز لحسنه

(كان إذا دعا جعل) حال الدعاء (باطن كفيه إلى وجهه) وورد أيضا أنه كان عند الرفع تارة يحمل بطون كفيه إلى السماء وتارة يحمل ظهرهما إليها وحمل الأول على الدعاء بحصول مطلوب أو دفع ماقد يقع به بلاء والثاني على الدعاء برفع ما وقع به من البلاء وروى مسلم أنه فعل الثاني في الاستسقاء وأحد أنه فعله بعرفة وحكمة رفعهما إلى السماء أنها قبلة الدعاء ومن ثم كانت أفضل من الأرض على الأصح فإنه لم يعص الله فيها (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وكأنه لم ير قول الحافظ العراقي في سننه ضعيف ولا قول الهيثمي فيه الحسين بن عبد الله وهو ضعيف (كان إذا دنا من منيره) أي قرب منه (يوم الجمعة) ليصعده إلى الخطبة (سلم على من عنده) أي من يقربه عرفا (من الجلوس فإذا صعد المنبر) أي بلغ الدرجة التالية للسترار (استقبل الناس بوجهه ثم سلم) على الناس (قبل أن يجلس) فيسن فعل ذلك لكل خطيب ويجب رد سلامه عند الشافعية (هق) من حديث عيسى بن عبد الله الأنصاري عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد ضعفه ابن حبان وابن القطان بعيسى المذكور وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه

(كان إذا ذبح الشاة يقول أرسلوا بها) لعل المراد بعضها فأطلق الكل وأراد البعض بقربة المقام (إلى أصدقائه)

٦٦٨٩ - كَانَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا فَدَعَا لَهُ بِدَأْ بِنَفْسِهِ - (٣ حب ك) عن أبي - (ص)

٦٦٩٠ - كَانَ إِذَا ذَهَبَ الْمَذْهَبَ أَبَدَ - (٤ ك) عن المغيرة

٦٦٩١ - كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ : اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا - (خ) عن عائشة - (ص)

٦٦٩٢ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ حَرَفَ وَجْهَهُ عَنْهُ - (خ) عن قتادة مرسلًا - (ص)

خديجة (زوجته الدارجة صلة لها وبراً وإذا كان فعل الخير عن الميت برأ فالسوء عند ذلك وإن كنا لا نعرف كيفيته ولا يضرنا جهلنا بكيفية ذلك بل علينا التسليم والتصديق وفيه حفظ العهد والصدق وحسن الود ورعاية حرمة الصاحب والعشير ولو مبتأوا كرام أهل ذلك الصاحب وأصدقائه (م عن عائشة) تمامه قالت عائشة فأغضبت يوماً فقلت خديجة فقال إنى رزقت حبها

(كان إذا ذكر أحدا فدعا له) بخير (بدأ بنفسه) ثم تلى بغيره ثم هم أتباعا لله آية إبراهيم فتأ كذا المحالفة على ذلك وعدم الففلة عنه وإذا كان لأحد أعظم من الوالدين ولا أكبر حقا على المؤمن منهما ومع ذلك قدم الدعاء لنفس عليهما في القرآن في غير موضع فغيرهما أولى (م حب ك عن أبي) وقال الترمذي حسن صحيح والحاكم صحيح (كان إذا ذهب المذهب) بفتح لسكون أى ذهب في المذهب الذى هو محل الذهاب لقضاء الحاجة أو ذهب مذهباً على المصدر وهو كناية عن الحاجة (أبعد) بحيث لا يسمع لخارجه صوت ولا يشم له ريح أى يغيب شخصه عن الناس ؛ بل روى الإمام ابن جرير في تهذيب الآثار أنه كان يذهب إلى المقمس مكان على نحو ميلين من مكة واستشكل هذا بما في الطبراني عن عصمة بن مالك وأصله في البخارى قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سلك المدينة فاتتهى إلى سباطة قوم فقال يا خديجة استرنى حتى بال قد ذكر الحديث لمن ذاهب إلى أن ندب الإبعاد بخصوص بالتخوط لأن العلة خوف أن يسمع لخارجه صوت أو يشم له ريح وذلك منتف في البول ومن ثم ورد أنه كان إذا بال قائماً لم يبعد عن الناس ولم يبعدوا عنه ومن ذاهب إلى أن تعمم الإبعاد تدبيراً أنه إنما يفعل أحياناً لضرورة فإنه كان يطيل القعود لمصالح الأمة ويكثر من زيارة أصحابه وعيادتهم فإذا حضر البول وهو في بعض تلك الحالات ولم يمكنه تأخيرهم حتى يبعد كمادته فعل ذلك لما يترتب على تأخيرهم من الضرر لراعى أم الأمرين واستغنى عنه دفع أشد المفسدين بأخفهما والأتان بأعظم المصلحتين إذا لم يمكنهما وفيه ندب التباعد لقضاء الحاجة وأن الأدب الكناية في ذكر ما يستحق منه (فائدة) في النهاية تبما لأبي عبيد الهروى يقال لموضع التخوط المذهب والخلا والمرفق والمرحاض (٤ ك) وكذا الدارمى والبيهقى (عن المغيرة) بن شعبة وصححه الترمذى والحاكم وحسنه أبو داود ورواه أيضاً عن الميمونة بن خزيمة في صحيحه

(كان إذا رأى المطر قال اللهم صيباً) أى اسقنا صيباً وقوله (نافعا) تنعيم في غاية الحسن لأن لفظة صيباً مظنة للضرر والفساد قال في الكشف الصيب المطر الذى يصوب أى ينزل ويقع وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتكثير دل على أنه نوع من المطر شديد هائل فتمه بقوله نافعا صيانة عن الإضرار والفساد، وبحره قوله

فسق ديارك غير مفسدها صوب الربيع ودبحة تسمى

لكن نافعا في الحديث أوقع وأحسن من مفسدها اهـ (عن عائشة) ولم يخرجها مسلم ورواه النسائي وابن ماجه

لكن أبداً صاد صيباً سينا قال الحافظ العراقي وسند الكل صحيح

(كان إذا رأى الهلال صرف وجهه عنه) حذراً من شره لقوله لعائشة فيما رواه الترمذى استعذى بالله من شره فإنه الفاسق إذا وقب أو أن حكمة صرف وجهه عن الجنوح إلى قول آية إبراهيم ولا أحب الآفلين، والهلال يكون من أول ليلة

٦٦٩٣ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : هِلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ ، آمَنْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ ، ثَلَاثًا ، ثُمَّ يَقُولُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ

الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرٍ كَذَا وَجَاءَ بِشَهْرٍ كَذَا - (د) عن قتادة بلاغاً ، ابن السني عن أبي سعيد - (ح)

٦٦٩٤ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : هِلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ ، ثَلَاثًا ،

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ وَخَيْرِ الْقَدَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - (ط) عن رافع بن خديج - (ض)

٦٦٩٥ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْيَمِينِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ ، رَبِّي

وَرَبُّكَ اللَّهُ - (حم ت ك) عن طلحة - (ص)

والثانية والثالثة ثم هو قر (د) من رواية أبي هلال محمد بن سليم الراسبي (عن قتادة) بن دعامة (مرسلاً) قال ابن حجر عن المذري هلال لا يحتاج به قال وقد وجدت لهذا المرسل شاهداً مرسلاً أيضاً أخرجه مسند في مسنده الكبير ورجاله ثقات ووجدت له شاهداً موصولاً عند أبي نعيم وهو بعض حديث ورجاله ثقات إلا واحداً انتهى .

(كان إذا رأى الهلال قال هلال خير) أى بركة (ورشد آمنت بالذى خلقك ثلاثاً) أى يكرر ذلك ثلاثاً (ثم يقول) بعده (الحمد لله الذى ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا) قال الطيبي إما أن يراد بالحمد الثناء على قدرته بأن مثل هذا الإذهاب العجيب وهذا المجرى الغريب لا يقدر عليه إلا الله أو يراد به الشكر على ما أولى العباد بسبب الانتقال من النعم الدينية والدينية ما لا يحصى وينصر هذا التأويل قوله هلال خير (د عن قتادة بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول (ابن السني عن أبي سعيد) المذري قال ابن القيم فيه وفيما قبله لين قال الحافظ العراقي وأسنده أيضاً الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط عن أنس وقال أبو داود ليس في هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح

(كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد) أى هاد إلى القيام بعبادة الحق تعالى يحدث عن ميقات الحج والصوم وغيرهما يسألونك عن الأهل قل هي موافقت للناس والحج (اللهم إني أسألك من خير هذا ثلاثاً) أى يكرر ذلك ثلاثاً ثم يقول (اللهم إني أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر) بالتحريك (وأعوذ بك من شره) أى من شر كل منهما يقول ذلك (ثلاث مرات) قال الحكيم المين السعادة والإيمان والطمانينة بالله كأنه سأله دوامها والسلامة والاسلام أن يدوم له الاسلام ويسلم له شهره فإن لله في كل شهر حكماً وقضاً في الملكوت فالمحرم شهره ورجب صفوته ورمضان مختاره ولله تنبيه على ندب الدعاء سيما عند ظهور الآيات وتقلب أحوال النيرات وعلى أن التوجه فيه إلى الرب لا إلى المربوب والتفات في ذلك إلى صنع الصانع لا إلى المصنوع ذكره التوربشتي (ط) عن رافع بن خديج (قال الهيثمي إسناده حسن)

(كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله) قال الطيبي روى بالفتح والإدغام (علينا باليمين والإيمان والسلامة والاسلام) وزاد قوله (ربي وربك الله) لأن أهل الجاهلية لهم من يعبد القمرين فكانه يتأخيه ويخاطبه فيقول أنت مسخر لنا لتضيء لأهل الأرض ليعلموا عدد السنين والحساب قال القاضي الإلهال في الأصل رفع الصوت ثم نقل إلى رؤية الهلال لأن الناس يرفعون أصواتهم إذا رأوه بالأخبار عنه ولذلك سمي الهلال هلالاً لأنه سبب لرؤيته ومنه إلى اطلاعه وهو في الحديث بهذا المعنى أى أطلعه علينا وأرنا إياه مقترناً باليمين والإيمان انتهى قال التوربشتي وقوله ربي وربك الله تنزيه للخالق أن يشاركه في تدبير ما خلق شيء وفيه رد الأقاويل الداحضة في الآثار العلوية بأوجز لفظ وفيه تنبيه على أن

٦٦٩٦ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ سُوءِ الْقَدَرِ ، وَمِنْ شَرِّ يَوْمِ الْحَشْرِ - (حم طب) عن عبادة بن الصامت

٦٦٩٧ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوْفِيقِ لِمَا نُحِبُّ وَتَرْضَى ، رَبَّنَا وَرَبُّكَ اللَّهُ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٦٦٩٨ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالسَّكِينَةِ وَالْعَافِيَةِ وَالرِّزْقِ الْحَسَنِ - ابن السني عن جدير السلمي - (ض)

الدعاء مستحب سيما عند ظهور الآيات وتقلب الأحوال الثورات وعلى أن التوجه فيه إلى الرب لا إلى المربوب والالتفات في ذلك إلى صنع الصانع لا إلى المصنوع وقال الطبري لما قدم في الدعاء قوله الأمن والإيمان والسلامة والإسلام طلب في كل من الفقرتين دفع ما يؤذيه من المضار وجلب ما يبرقه من المنافع وعبر بالإيمان والإسلام عنها دلالة على أن نعمة الإيمان والإسلام شاملة للنعم كلها ومحتوية على المنافع بسرها فدل على أن عظم شأن الهلال حيث جعل وسيلة لهذا المطلوب فالتفت إليه قائلا وبى وربك الله مقتديا بأبيه إبراهيم حيث قال لا أحب الآفلين بعد قوله هذا ربى واللفظ فيه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم جمع بين طلب دفع المضار وجلب المنافع في اللفظ مجمعها معنى الاشتقاق (حم ت) في الدعوات (ك) في الأدب كلهم من حديث سليمان بن سفيان عن بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه (عن) جده (طلحة) بن عبيد الله أحد العشرة قال الترمذي حسن غريب وهو مستند المصنف في رمزه لحسنه ونوزع بأن الحديث عد من مذكرات سليمان وقد ضعفه المديني وأبو حاتم والدارقطني وقال لين ليس ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال الحافظ ابن حجر صحيح الحاكم وغلط في ذلك فإن فيه سليمان بن سفيان ضعفه وإنما حسن الترمذي لشواهد انتهى ومن لطائف إسناده أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(كان إذا رأى الهلال قال الله أكبر الله أكبر الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أسألك من خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر) محركا (ومن شر يوم الحشر) بفتح فسكون ففتح موضع الحشر كغلس بمعنى المحشور أى المجموع فيه الناس ولا شر ولا غير أعظم من شر يوم الحشر وغيره ولا مساوى ولا مغارب كيف وهو يوم الفزع الأعظم (عم طب عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمى فيه راو لم يسم وقال شيخه الحافظ العراقى رواه عنه أيضا ابن أبي شيبة وأحمد في مستديهما وفيه من لم يسم بل قال الراوى حدثنى من لأنهم انتهى وقال ابن حجر غريب ورجاله موثقون إلا من لم يسم

(كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق) أى خلق قدرة الطاعة بتنا (لما تحب وترضى ربنا وربك الله) قال البضر هذا تنزيه لا خالق أن يشاركه في تدبير ما خلق شئ وفيه رد للأقاويل الداحضة في الآثار العلوية بأوجز يمكن ذكره التوربشقي (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه عثمان بن إبراهيم الحاطي وهو ضعيف وبقية رجاله ثقات .

(كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والسكينة والعافية والرزق الحسن) لما قدم في الدعاء قوله الأمن والإيمان والسلامة والإسلام كل من الفقرتين دفع ما يؤذيه من المضار وجلب ما ينفعه من المنافع وعبر بالإيمان والإسلام عنها دلالة على أن نعمة الإيمان والإسلام شاملة للنعم ومحتوية على المنافع بأسرها (ابن السني عن جرير بن أنس السلمي) قال الذهبي لا صحة له .

٦٦٩٩ - كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ : هِلَالٌ خَيْرٌ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرِ كَذَا وَجَاءَ بِشَهْرِ كَذَا ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ وَنُورِهِ وَبَرَكَتِهِ وَهُدَاهُ وَظُهُورِهِ وَمَعَافَاتِهِ - ابن السني عن عبد الله ابن مطرف - (ض)

٦٧٠٠ - كَانَ إِذَا رَأَى سَهِيلًا قَالَ : لَعَنَ اللَّهُ سَهِيلًا ؛ فَإِنَّهُ كَانَ عَشَارًا فَنَسِخَ - ابن السني عن علي - (ض)
٦٧٠١ - كَانَ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَمُّ الصَّالِحَاتُ ، وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ - (ه) عن عائشة

(كان إذا رأى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا أسألك من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهداه وظهوره ومعافاته) فيه كما قبله دلالة على عظم شأن الهلال حيث جعله وسيلة لطلوه وسأله من بركته وظهوره (ابن السني عن عبد الله بن مطرف) بضم الميم وفتح الهمزة وشد الراء وبالفاء ويقال ابن أبي مطرف الأزدي شامي قال الذهبي يروي له حديث لا يثبت قاله البخاري .

(كان إذا رأى سهيلاً) الكوكب (قال لعن الله سهيلاً فإنه كان عشاراً) نسخ شهاباً وفي رواية للدارقطني عن ابن عمر لما طلع سهيل قال هذا سهيل كان عشاراً من عشار . الذين يظلمهم نسخ الله شهاباً فجعله حيث ترون وفي رواية لابن السني عن ابن عمر أيضاً لما طلع سهيل قال لعن الله سهيلاً فإنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان عشاراً باليمن يظلمهم وينصبهم في أموالهم نسخ الله تعالى شهاباً فجعله حيث ترون وفي رواية لابن عدي عن ابن عمر أيضاً أن سهيلاً كان عشاراً نسخ الله كوكباً وفي رواية لأبي الشيخ عن أبي الطفيل مرفوعاً لعن الله سهيلاً إنه كان عشاراً يعسر في الأرض بالظلم نسخ الله شهاباً وفي رواية له أيضاً عن جابر عن الحكم لم يطلع سهيل إلا في الإسلام فإنه مسح وفي رواية له عن عطاء نظر عمر إلى سهيل فسه إلى الزهرة فسبها وقال أما سهيل فكان عشاراً وأما الزهرة فهي التي فتنت هاروت وماروت وفيه ذم المكس وأنه موجب لأفجع العقوبات وأشدّها وأشنعها وهو المسخ (ابن السني) عن محمد بن أحمد بن المهاجر عن الفضل بن يعقوب الزحامي عن عبد الله بن جعفر عن عيسى بن يونس عن أتية إسرائيل عن جابر الجعفي عن أبي الطفيل (عن علي) أمير المؤمنين أورده ابن الجوزي في الموضوعات من عدة طرق منها هذا الطريق وقال مداره على جابر الجعفي وهو كذاب ورواه وكيع عن الثوري موقوفاً وهو الصحيح ورواه عنه أيضاً الطبراني في الكبير لكنه قال في آخره نسخ الله شهاباً قال الهيثمي وفيه جابر الجعفي وفيه كلام كثير (كان إذا رأى ما يحب قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وإذا رأى ما يكره قال الحمد لله على كل حال) قال ابن عربي أتى عليه على كل حال لأنه المدعى بتجليه على كل حال فباتجلى تغير الحال على الأعيان وبه ظهر الانتقال من حال إلى حال وهو خشوع تحت سلطان التجلي فله التقصان بحو ويثبت ويوجد ويعدم وفي الحديث الذي صححه الكشف إن الله إذا تجلى لشيء خشع له فإنه يتجلى على الدوام لأن التغيرات مشهودة على الدوام في الظواهر والبواطن والقيب والشهادة والمحسوس والمعقول فشأنه اتجلى وشأن الموجودات التغير بالانتقال من حال إلى حال فإنا من يعرفه ومنا من لا يعرفه ومن عرفه أظهر له العبودية في كل حال ومن لم يعرفه أنكره في كل حال ولما ترقى المصطفى صلى الله عليه وسلم في المعرفة إلى رتب الكمال حمده وأتى عليه على كل حال (رب أعوذ بك من حال أهل النار) بين به أن شدائد الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها لأن تلك الشدائد تعم بالتحقيق لأنها تعرضه لمنافع عظيمة ومشوبات جزيلة وأعراض كريمة في العاقبة تتلاشى في جنبها مشقة هذه الشدائد . وعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً . وما سمى الله خيراً فهو أكرم ما يبلغه الوهم والنعمة ليست خيراً عن اللذة وما اشتته النفس بمقتضى الطبع

٦٧٠٢ - كَانَ إِذَا رَأَاهُ شَيْءٌ قَالَ : اللَّهُ ، اللَّهُ رَبِّي لَا شَرِيكَ لَهُ - (ن) عن ثوبان - (ح)

٦٧٠٣ - كَانَ إِذَا رَضِيَ شَيْئًا سَكَتَ - ابن منده عن سهيل بن سعد الساعدي أخى سهل - (ض)

٦٧٠٤ - كَانَ إِذَا رَفَأَ الْإِنْسَانَ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ، وَبَارَكَ عَلَيْكَ ، وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ - (حم)
٤ (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٧٠٥ - كَانَ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَحْطِطْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ - (ت ك) عن ابن عمر

بل هي ما يزيد في رفعة الدرجة ذكره الإمام الغزالي (هـ) وكذا ابن السني (عن عائشة) قال في الأذكار وإسناده جيد ومن ثم روى المصنف لحسنه ورواه البزار من حديث علي بن عبد الله بن رافع وابنه محمد غير معروفين ومحمد بن عبد الله بن ابن رافع ضعيف كذا في المنار .

(كان إذا رآه شيء) أي أفرعه (قال الله الله ربى لا أشرك به شيئاً) أي لا شريك له في ملكه فيسن قول ذلك عنه الفزع والخوف (ن عن ثوبان) روى المصنف لحسنه لكن فيه سهل بن هاشم الشامي قال في الميزان عن الأزدي منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر وقال أبو داود هو فوق الثقة لكن يخطئ في الأحاديث .

(كان إذا رضى شيئاً) من قول أحد أفعاله (سكت) عليه لكن يعرف الرضا في وجهه كما مر ويحى في خبر ما يصرح به (ابن منده) في الصحابة (عن سهل) بضم أوله بضم المصنف (ابن سعد الساعدي أخى سهل) بفتح أوله بضمه ابن سعد قال الذهبي في الصحابة يروى له حديث غريب لا يصح أنه وكان يشير به إلى هذا

(كان إذا رفا الإنسان) وفي رواية إنساناً بفتح الراء وتشديد الفاء وبهز وبدونه أي مناد ودعائه بدل ما كانت عليه الجاهلية تقول في تهنة المتزوج والدعائه (إذا تزوج) قال القاضي والترفية أن يقول المتزوج الرفاء والبنين والرفاء بكر الراء والمد الالتئام والاتفاق من وفات الثوب إذا أصاحته أو السكون والطمأنينة من وفات الرجل إذا أسكنته ثم استعير للدعاء للمتزوج وإن لم يكن بهذا اللفظ وقدها الشارع على قولهم ذلك لما فيه من التنفير عن البنات والتقدير لفضن في قلوب الرجال لكونه من دأب الجاهلية (قال بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير) وفي رواية على خير قال الطبري إذ الأولى شرطية والثانية ظرفية وقوله قال بارك الله جواب الشرط وإنما أتى بقوله رفا وقده بالظرف إيذاناً بأن الترفية منسوخة مذمومة وقال أولاً بارك الله لك لأنه المدعو أصالة أي بارك لك في هذا الأمر ثم ترقى منه ودعا لهما وعدها بعلى لأن المدار عليه في الترارى والنسل لأنه المطلوب بالتزوج وحسن المعاشرة والمرافقة والاستمتاع بينهما على أن المطلوب الأول هو النسل وهذا تابع قال الزمخشري ومعناه أنه كان يضع الدعاء بالبركة ووضع الترفية المنهى عنها واختاف في علة النهي عن ذلك فقبل لأنه لا حذفيه ولا ثناء ولا ذكره وقيل لما فيه من الإشارة إلى بعض البنات لتخصيص البنين بالذكر وقيل غير ذلك (حم ٤ ك) في النكاح (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن صحيح . قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي وقال في الأذكار بعد عزوه الأربعة أسانيد صحيحة

(كان إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه) تفاؤلاً بإصابة المراد وحصول الإمداد ففعل ذلك سنة كما جرى عليه جمع شاعية منهم النووي في التحقيق تمسكاً بعدة أخبار هذا منها وهي وإن ضعف أسانيدها نفوت بالاجتماع فتوله في المجموع لا يتدب نعم لابن عبد السلام وقال لا يفعله إلا جاهل في حيز المنع كما مر (ت) في الدعوات (ك) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال أعنى الترمذي صحيح غريب لكن جزم النووي

٦٧٠٦ - كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ فِي آخِرِ رَكْعَةٍ قَنَتَ - محمد بن نصر عن أبي هريرة - (صح)

٦٧٠٧ - كَانَ إِذَا رَفَعَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ : يَا مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى طَاعَتِكَ - ابن السني عن عائشة - (ح)

٦٧٠٨ - كَانَ إِذَا رُفِعَتْ مَائِدَتُهُ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانَا وَآوَانَا غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مَكْفُورٍ وَلَا مُودِعٍ وَلَا مُسْتَقْنَى عَنْهُ رَبَّنَا - (حم خ د ت ه) عن أبي أمامة (صح)

٦٧٠٩ - كَانَ إِذَا رَكَعَ سَوَى ظَهْرَهُ حَتَّى لَوْ صَبَّ عَلَيْهِ الْمَاءُ لَأَسْتَقَرَّ - (ه) عن وابصة (طب) عن ابن

في الأذكار بضعف سنده .

(كان إذا رفع رأسه من الركوع في صلاة الصبح في آخر ركعة قنت) قال النووي فيه أن القنوت سنة في صلاة الصبح وأن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم كان يداوم على القنوت لاقتضاء كان للتكرار قال النووي في شرح مسلم وهو الذي عليه إلا كثرون والمحققون من الأصوليين ورجحه ابن دقيق العيد وقد بين في هذا الحديث محل القنوت وقد اختلف الصحب والتابعون في ذلك وما في هذا الحديث هو ما نقل عن الخلفاء الأربعة وعليه الشافعي ومذهب جمع من الصحب منهم أبو موسى والبراء أن محله قبل الرجوع وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وذهب جمع من السلف إلى ترك القنوت رأسا وعزاه الترمذي إلى أكثر أهل العلم وتعبوه واختلف النقل عن أحمد (محمد ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه ورواه الحاكم في كتاب القنوت بلفظ كان إذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية يرفع يديه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اهدني ليمين هديت الخ قال الزين العراقي وفيه المقبرى ضعيف

(كان إذا رفع بصره إلى السماء قال يا مصرف القلوب ثبت قلبي على طاعتك) قال الحلبي هذا أعلم منه لأنه أن يكونوا ملازمين لمقام الخوف مشفقين من سلب التوفيق غير آمنين من تضییع الطاعات وتتبع الشهوات (ابن السني عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(كان إذا رفعت) بصيغة المجهول (مائدت) بمعنى الطعام (قال الحمد لله حمدا) مفعول مطلق إما باعتبار ذاته أو باعتبار نعمته معنى الفعل والفعل مقدر (كثيرا طيبا) خالصا عن الرياء والسمعة والأوصاف التي لا تليق بحمده تقدس لآله طيب لا يقبل إلا ما ييا أو خالصا عن أن يرى الحامد أنه قضى حق نعمته (مباركا فيه الحمد لله الذي كفانا) أي دفع عنا شر المؤذيات (وآوانا) في كل نسكته (غير مكفى) مرفوع على أنه خبر ربا أي ربا غير محتاج إلى الطعام فيكفى لكنه يطعم ويكفى (ولا مكفور) أي بحدود فضله وتعميمه (ولا مودع) بفتح الدال الثبلة أي غير متروك فيعرض عنه (ولا مستقنى عنه) بفتح النون وبالتنوين أي غير متروك الرغبة فيما عنده فلا يدعى إلا به ولا يطلب إلا منه وإن صحت الرواية بنصب غير فهو صفة حمدا أي حمدا غير مكفى به أي نحمد حمدا لا نكتفى به بل نعود إليه مرة بعد أخرى ولا نتركه ولا نستغنى عنه و (ربا) على هذا منصوب على النداء وعلى الأول مرفوع على الابتداء وغير مكفى خبره ولله أغارب أخر وتوجيهات كثيرة (حم خ د ت ه) عن أبي أمامة (الباهلي قال خالد بن معدان شهدت وليمة ومعنا أبو أمامة فلما فرغنا قام فقال ما أريد أن أكون خطيبا ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند فراغه من الطعام ذلك ووم الحاكم فاستدركه .

(كان إذا رَكَعَ سَوَى ظَهْرَهُ) أي جعله كالصفحة الواحدة (حتى لو صب عليه الماء لاستقر) مكانه فيه دليل

عباس، وعن أبي برزة، وعن ابن مسعود - (ح)

٦٧١٠ - كَانَ إِذَا رَكَعَ قَالَ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَيَحْمَدُهُ ، ثَلَاثًا ، وَإِذَا سَجَدَ قَالَ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَيَحْمَدُهُ ثَلَاثًا - (د) عن عقبة بن عامر - (ح)

٦٧١١ - كَانَ إِذَا رَكَعَ فَرَجَ أَصَابِعَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ - (ك هـ) عن وائل بن حجر - (صح)

لما ذهب إليه الأئمة الثلاثة أن الواجب في الركوع الانحناء بحيث تنال راحته وركبته وتطمئن واكتفى أبو حنيفة بأدنى انحناء (هـ عن وابصة) بن معبد (طوب عن ابن عباس وعن أبي برزة وعن أبي مسعود) ومز المصنف لحسنه قال مغطاي في شرح ابن ماجه سنده ضعيف لضعف طلحة بن زيد راويه قال الساجي والبخاري منكر الحديث وأبو نعيم لا شيء. وأبو أحمد وأبو داود والمديني يضع الحديث وابن حبان لا يعل الاحتجاج به والأزدي ساقط اه قال ابن حجر فيه طلحة بن زيد نسبة أحمد وابن المديني إلى الوضع نعم هو من طريق الطبراني جيد فقد قال الهيثمي رجاله موثقون ورواه أبو يعلى بسند كذلك .

(كان إذا ركع قال) في ركوعه (سبحان) علم على التسبيح أي أنزه (ربى العظيم عن النقائص . إنما أضيف بتقدير تنكيره ونصب بفعل محذوف لزوماً أي سبح (ومحمده) أي وسبحت بحمده أي بتوفيقه لا بحولي قوتي والوار للحال أو لعطف جملة على جملة والإضافة فيه إما للفاعل والمراد من الحمد لازمه وهو ما يوجب الحمد من التوفيق أو للمفعول ومعناه سبحت ملتبسا بحمدى لك (ثلاثاً) أي يكرر ذلك في ركوعه ثلاث مرات (وإذا سجد قال) في سجوده (سبحان ربى الأعلى وبحمده ثلاثاً) كذلك قال جمع ومشروعية الركوع ليس من خصائص هذه الأمة لأنه تعالى أمر أهل الكتاب به مع أمة محمد بقوله واركعوا مع الراكعين وفيه مذبح الذكر المذكور وذهب أحمد وداود إلى وجوبه والجمهور على خلافه لأنه عليه الصلاة والسلام لما علم الأعرابي المسىء صلاته لم يذكر له ذلك ولم يأمره قال القاضي قال فإن قلت لم أوجبتم القول والذكر في القيام والقعود ولم توجبوا في الركوع والسجود قلت لأنهما من الأفعال العادية فلا بد من يميز بصر لهما عن العادة ويمحضهما للعبادة وأما الركوع والسجود فهما بذاتهما يخالفان العادة ويدلان على غاية الخضوع والاستكانة ولا يفترقان إلى ما يقارنهما فيجعلهما طاعة (د عن عقبة بن عامر) الجهني رمز المصنف لحسنه قال الحاكم حديث حجازي صحيح الإسناد وقد اتفقا على الاحتجاج راويه غير إياس بن عامر وهو مستقيم وخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولعل المصنف لم يطلع على تصحيح الحاكم أو لم يرتضه حيث رمز لحسنه وكأنه توقف في تصحيحه لقول أبي داود هذه الزيادة يعني قوله وبحمده أخاف أن لا تكون محذوفة ولكن بين الحافظ ابن حجر ثبوتها في عدة روايات ثم قال وفيه رد لإتكار ابن الصلاح وغيره هذه الزيادة قال وأصلها في الصحيح عن عائشة بلفظ كان يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك

(كان إذا ركع فرج أصابعه) تفريجاً وسطاً أي يحى كل أصبع عن التي تليها قليلاً (وإذا سجد ضم أصابعه) منشورة إلى القبلة وفيه ندب تفريج أصابع يديه في الركوع لأنه أمكن وتفريقها في السجود ومثله الجلسات ، قال القرطبي : وحكمة ندب هذه الهيئة في السجود أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة والاتق من الأرض مع مغابرة الهيئة الكسلان وقال ابن المنير حكته أن يظهر كل عضو بنفسه ويتمكن حتى يكون الإنسان الواحد في سجوده كأنه عدد ومقتضاه أن يستقبل كل عضو بنفسه ولا يعتمد بعض الأعضاء على بعض وهذا ضد ما ورد في الصفوف من التصاق بعضهم ببعض لأن القصد هناك إظهار الاتحاد بين المصلين حتى كأنهم واحد ذكره ابن حجر (ك هـ) عن وائل بن حجر (ان ربيعة قال الذهبي له محبة ورواية قال الحاكم على شرط مسلم وأقره عليه الذهبي وقال الهيثمي سنده حسن

- ٦٧١٢ - كَانَ إِذَا رَمَى الْجَمَارَ مَشَى إِلَيْهِ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا - (ت) عن ابن عمر - (ص)
 ٦٧١٣ - كَانَ إِذَا رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ - (ه) عن ابن عباس
 ٦٧١٤ - كَانَ إِذَا رَمَدَتْ عَيْنُ امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ لَمْ يَأْتِهَا حَتَّى تَبْرَأَ عَيْنُهَا - أبو نعيم في الطب عن أم سلمة
 ٦٧١٥ - كَانَ إِذَا زَوَّجَ أَوْ تَزَوَّجَ نَثَرَ تَمْرًا - (هق) عن عائشة - (ض)
 ٦٧١٦ - كَانَ إِذَا سَأَلَ اللَّهَ جَعَلَ بَاطِنَ كَفِّهِ إِلَيْهِ . وَإِذَا اسْتَعَاذَ جَعَلَ ظَاهِرُهُمَا إِلَيْهِ - (حم) عن السائب بن خلاد - (ح)
 ٦٧١٧ - كَانَ إِذَا سَأَلَ السَّبِيلَ قَالَ : أَخْرِجُوا بَنِي إِلَى هَذَا الْوَادِي الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ طَهُورًا فَتَطَهَّرُ مِنْهُ وَنَحْمَدُ اللَّهَ عَلَيْهِ - الشافعي (هق) عن يزيد بن المهدي مرسلًا
 ٦٧١٨ - كَانَ إِذَا سَجَدَ جَافَى حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ - (حم) عن جابر - (ص)

(كان إذا رمى الجمار مشى إليه) أي الرمي (ذاهبا وراجعا) فيه أنه يسن الرمي ماشيا وفيه الشافعية يرمي غير النفر أما هو ليرميها راكبا لأدلة مينة في الفروع وقال الحنفية كل رمي بعده رمي يرميه ماشيا مطلقا ورجحه المحقق ابن الهمام وقال مالك وأحمد ماشيا في أيام التشريق (ت) في الحج (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما المصنف لصحته (كان إذا رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ) أي لم يقف للعدا. كما يقف في غيرها من الجمرات وعليه إجماع الأربعة وضابطه أن كل جمرَة بعدها جمرَة يقف عندها وإلا فلا (ه) عن ابن عباس (رمي لحسنه)
 (كان إذا رمدت) نالوا الرمد ورم حار يعرض للشحمة من العين وهو يابضها الظاهر وسببه انصباب أحد الأخطاط الأربعة أو حرارة في الرأس أو البدن أو غير ذلك (عين امرأة من نساؤه) يعني حلاله (لم يأتها) أي لم يجامعها (حتى تبرأ عيناها) لأن الجماع حركة كلية عامة يتحرك فيها البدن وقواه وطبيعته وأخطاطه والروح والنفس وكل حركة هي مشيرة الأخطاط مرفقة لها توجب دفعها وسيلانها إلى الأعضاء الضعيفة والعين حال رمدتها في غاية الضعف فأضر ما عليها حركة الجماع وهذا من الطب المتفق عليه بلا نزاع (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن أم سلمة)
 (كان إذا زوج أو تزوج امرأة نثر تمرا) فيه أنه يسن لمن اتخذ وليمة أن ينثر للعاشرين تمرا أو زيبيا أو لوزا أو سكرا أو نحو ذلك وتخصيص النثر في الحديث ليس لإخراج غيره بل لأنه المتيسر عند أهل الحجاز لكن مذهب الشافعي أن تقديم ذلك للعاشرين سنة ونثره جائز ويجوز التقاطعه والترك أولى (هق) عن عائشة
 (كان إذا سأل الله) تعالى خيرا (جعل باطن كفيه إليه) وإذا استعاذ (من شر) جعل ظاهرهما إليه (لدفع ما يتصوره من مقابلة العذاب والشر) فيجعل يديه كالترس الواقى عن المكروه ولما فيه من التفاؤل برّد البلاء (حم) عن السائب (رمي لحسنه) قال ابن حجر وفيه ابن طهية وقال الهيثمي رواه أحمد مرسلًا بإسناد حسن اه وفيه إيدان بضعف هذا المتصل فتعيز المصنف له كأنه لا اعتضاده

(كان إذا سأل السبيل قال أخرجوا بني إلى هذا الوادي الذي جعله الله طهورا فتطهر منه ونحمد الله عليه) فيسن فعل ذلك لكل أحد قال الشافعية ويسن لكل أحد أن يبرز للمطر ولأول مطر أكد ويكدف له من بدنه غير عورته ويفتسل ويتوضأ في سيل الوادي فإن لم يجد ماء توضأ (الشافعي) في مستده (هق) كلاهما (عن يزيد بن المهدي) مرسلًا ظاهره أنه لا علة فيه إلا الإرسال والأمر بخلافه فقد قال الذهبي في المذهب إنه مع إرساله منقطع أيضا
 (كان إذا سجد جافى) مرفقيه عن إبطيه بجافة بليغة أي يحى كل يد عن الجنب الذي يليها (حتى ترى) بالنون كما

- ٦٧١٩ - كَانَ إِذَا سَجَدَ رَفَعَ الْعِمَامَةَ عَنْ جَبْهَتِهِ - ابن سعد عن صالح بن خيران مرسلًا - (ض)
- ٦٧٢٠ - كَانَ إِذَا سُرَّ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ - (ق) عن كعب بن مالك
- ٦٧٢١ - كَانَ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ : سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ، وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ع) عن أبي سعيد رضى الله عنه
- ٦٧٢٢ - كَانَتْ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا بِقَدَارٍ مَا يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ ، وَمِنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - (م ٤) عن عائشة - (صح)

في شرح البخارى للقسطلانى وفي رواية حتى يرى بضم التحتية مبنيًا للفعول وفي رواية حتى يبدو أى يظهر لكثرة تجايفه (ياض إبطيه) فيسن ذلك سنا مؤكداً للذكر لا الاثنى قال ابن جرير وزعم أنه إنما فعله عند عدم الازدحام وضيق المكان لا دليل عليه والكلام حيث لا عذر كعلة أو ضيق مكانه . والمراد يرى لو كان غير لابس ثوباً أو هو على ظاهره وأن إبطه كان أبيض وبه صرح الطبري فقال من خصائصه أن الإبط من جميع الناس متغير اللون بخلافه ومثله القرطبي وزاد ولا شعر عليه وتعبه صاحب شرح تقريب الاسانيد بأنه لم يثبت وبأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من يياضه كونه لا شعر له (حم) وكذا ابن خزيمة وأبو عوانة (عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه قال أبو زرعة صحيح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح ورواه ابن جرير في تهذيبه من عدة طرق عن ابن عباس وسببه عنده أنه قيل له هل لك في مولاك فلان إذا سجد وضع صدره وذراعيه بالأرض فقال هكذا يربض الكلب ثم ذكره وقضية تصرف المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وليس كذلك بل رواه البخارى بلفظ كان إذا صلى فخرج بين يديه حتى يبدو يياض إبطيه ومسلم بلفظ كان إذا سجد فخرج يديه عن إبطيه حتى لا يرى يياض إبطيه

(كان إذا سجد رفع العمامة عن جبهته) وسجد على جبهته وأنفه دون كور عمامته قال ابن القيم لم يثبت عنه سجود على كور عمامته في خبر صحيح ولا حسن وأما خبر عبد الرزاق كان يسجد على كور عمامته ففيه متروك (ابن سعد) في طبقاته (عن صالح بن خيران) بفتح الحاء المعجمة وسكون المثناة تحت وراء ويقال بجاء مهملة أيضاً وهو السبأ بفتح المهملة والموحدة مقصوداً (مرسلًا) قال الذهبي الأصح أنه تابعي وحكى في التقريب أنه من الطائفة الرابعة (كان إذا سر استنار وجهه) أى أضاء (كأنه) أى الموضع الذى يتبين فيه السرور وهو جبهته (قطعة قر) قال البلخنى عدل عن تشبيهه بالقمر إلى تشبيهه بقطعة منه لأن القمر فيه قطعة يظهر فيها سواد وهو المسمى بالكلف فلو شبه بالمجموع لدخلت هذه القطعة في المشبه به وغرضه التشبيه على أكمل وجه فلذلك قال قطعة قر يريد القطعة الساطعة الإشراف الخالية من شوائب الكبر وقال ابن حجر لعله حين كان مثلثاً والمحل الذى يتبين فيه السرور جبينه وفيه يظهر السرور لوقع الشبه على بعض الوجه فناسب تشبيهه ببعض القمر قال ويحتمل أنه أراد بقطعة قر نفسه والتشبيه وارد على عادة الشعراء وإلا فلا شيء يعدل حسنه وفي الطبراني عن جبير بن مطعم التفت بوجهه مثل شقة القمر فهذا محمول على صفته عند الالتفات وفي رواية للطبراني كأنه دارة قر (ق) عن كعب بن مالك (كان إذا سلم من الصلاة قال ثلاث مرات سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) أخذ منه بعضهم أن الأولى عدم وصل السنة التالية للفرض بل يفصل بينهما بالأوراد المأثورة (ع) عن أبي سعيد الخدرى رمز المصنف لحسنه (كان إذا سلم لم يقعد) أى بين الفرض والسنة لما صح أنه كان يقعد بعد أداء الصبح في مصلاه حتى تطلع الشمس

٦٧٢٣ - كَانَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ قَالَ مِثْلَ مَا يَقُولُ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ،

قَالَ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (حم) عن أبي رافع - (ح)

٦٧٢٤ - كَانَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَتَشَهَّدُ قَالَ : وَأَنَا ، وَأَنَا - (دك) عن عائشة - (صح)

وقد أشار إلى ذلك البيضاوي بقوله إنما ذلك في صلاة بعدها راتبة أما التي لا راتبة بعدها فلا (إلا بمقدار ما يقول اللهم أنت السلام) أي السلام من كل مالا يليق بجلال الربوبية وكال الألوهية (ومنتك) لا من غيرك لأنك أنت السلام الذي تعطى السلامة لا غيرك وإليك يعود السلام وكل ما يشاهد من سلامة فإنها لم تظهر إلا منك ولا تضاف إلا إليك (السلام) أي منك يرجى ويستوهب ويستفاد السلامة (تباركت يا ذا الجلال والإكرام) أي تعاضمت وارتفعت شرفا وعزة وجلالا وما تقرر من حمل لم يقعد إلا بمقدار ما ذكر على ما بين القرض والسنة هو ما ذهب إليه ذاهبون أي لم يمكنك مستقبل القبله إلا بقدر ما يقول ذلك وينقل ويجعل يمينه للناس ويساره للقبله وجرى ابن حجر على نحوه فقال المراد بالنفي نفي استمراره جالسا على هيئته قبل الإسلام إلا بقدر ما يقول ذلك فقد ثبت أنه كان إذا صلى أقبل على أصحابه وقال ابن الهمام لم يثبت عن المصطفى صلى الله عليه وسلم الفصل بالآذكار التي يواظب عليها في المساجد في عصرنا من قراءة آية الكرسي والتسبيحات وأخواتها ثلاثا وثلاثين وغيرها والقدر المتحقق أن كلا من السنن والأعداد له نسبة إلى الفرائض بالتبعية والذي ثبت عنه أنه كان يؤخر السنة عنه من الأذكار هو ما في هذا الحديث لهذا نص صريح في المراد وما يتخيل أنه يخالفه لم يعرفوه إذ يلزم دلالة على ما يخالف اتباع هذا النص ؛ واعلم أن المذكور في حديث عائشة هذا هو قولها لم يقعد إلا بمقدار ما يقول وذلك لا يستلزم سنة أن يقول ذلك بعينه في دبر كل صلاة إذ لم يقل إلا حتى يقول أو إلى أن يقول فيجوز كونه كان مرة يقوله ومرة يقول غيره من الأوراد الواردة وههنا مقتضى العبارة حيث أن السنة أن يفصل بذكر قدر ذلك وذلك يكون تقريبا فقد يزيد قليلا وقد ينقص قليلا وقد يدرج وقد يرثل فأما ما يكون زيادة غير متقاربة مثل العدد المعروف من التسبيحات والتحميدات والتكبيرات فينبغي استئذان تأخيرها عن الراتبة وكذا آية الكرسي ونحوها على أن ثبت ذلك عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بمواظبة لم تثبت بل الثابت نديه إلى ذلك ولا يلزم من نديه إلى شيء مواظبته عليه فالأولى أن لا تقر الأعداد قبل السنة لكن لو فعل لم تسقط حتى إذا صلى بعد الأوراد يقع سنة مؤذاة قال أبو زرعة هذا لا يعارضه خبر إن الملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه لأنه كان يترك الشيء وهو يجب فعله خشية المشقة على الناس والافراض عليهم (م ٤) في الصلاة كلهم (عن عائشة) ولم يخرج البخاري

(كان إذا سمع المؤذن قال مثل ما يقول حتى إذا بلغ حتى على الصلاة حتى على الفلاح) أي هلبوا إليها وأقبلوا وأعمالوا مسرعين (قال لا حول ولا قوة إلا بالله) قال ابن الأثير المراد بهذا ونحوه إزار الفقر إلى الله بطلب المعونة منه على ما يحاول من الأمور كالصلاة هنا وهو حقيقة العودية (حم عن أبي رافع) ورواه عنه أيضا البزار والطبراني قال الميثمي وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف لكن روى عنه مالك

(كان إذا سمع المؤذن يتشهد) أي ينطق بالشهادتين في أذانه (قال وأنا وأنا) أي يقول عند شهادة أن لا إله إلا الله وأنا وعند أشهد أن محمدا رسول الله وأما . رواه ابن حبان وبوب عليه باب إباحة الاختصار عند سماع الأذان على وأنا وأنا . قال الطبري : وقوله وأنا نطق على قول المؤذن يتشهد على تقدير العامل لا الاستئناف أي وأنا أشهد كما تشهد والتكرير وأنا راجع إلى الشهادتين . قال وفيه أنه كان مكلفا أن يشهد على رسالته كسائر الأئمة ولله لو اقتصر عليه حصل له فضل متابة الأذان كله (دك عن عائشة)

٦٧٢٥ - كَانَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ قَالَ : حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، قَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مُفْلِحِينَ - ابن السني عن معاوية - (ض)

٦٧٢٦ - كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ : اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ ، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ - (حم ت ك) عن ابن عمر - (صح)

٦٧٢٧ - كَانَ إِذَا سَمِعَ بِالْأَسْمِ الْقَبِيحِ حَوَّلَهُ إِلَى مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ - ابن سعد عن عروة مرسلًا

٦٧٢٨ - كَانَ إِذَا شَرِبَ الْمَاءَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَقَانَا عَذْبًا فَرَاتًا بِرَحْمَتِهِ ، وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِلْحًا أَجَاجًا يُذَوِّبُنَا - (حل) عن أبي جعفر مرسلًا - (ض)

(كان إذا سمع المؤذن قال حي على الفلاح قال : اللهم اجعلنا مفلحين) أى فائزين بكل خير ناجين من كل ضير (ابن السني) فى عمل يوم وليلة (عن معاوية) بن أبي سفيان . قال البخارى وفيه نصر بن طريف أبو جزء القصاب متروك والراوى عنه عبد الله بن واقد قال البخارى متروك

(كان إذا سمع صوت الرعد والصواعق) جمع صاعقة وهى صفة رعد تنفض منها طمة من نار (قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك) خص القتل بالغضب والإهلاك بالعذاب لأن نسبة الغضب إلى الله استعارة والمثبه به الحالة التى تمرض للملك عند انفعاله وغليان دم القلب ثم الانتقام من المفضوب عليه ، وأكثر ما ينتقم به القتل فرشح الاستعارة به عرفا والإهلاك والعذاب جاريان على الحقيقة فى حق الحق ولما لم يكن تحصيل المطلوب إلا بمعافة الله كما فى خبر أعوذ بمعافائك من عقوبتك قال وعافانا الخ (حم ت) فى كتاب الدعاء قال الصدر المناوى بسند جيد (ك) فى الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي . لكن قال النووى فى الأذكار بعد عزوه للترمذى إسناده ضعيف . قال الحافظ العراقى : وسنده حسن قال المناوى وقد عزاه النووى فى خلاصته لرواية البيهقي وقال فيه الحجاج بن أرطاة وهو قصور فان الحديث فى الترمذى من غير طريق الحجاج اه . وقال ابن حجر حديث غريب أخرجه أحمد والبخارى فى الأدب المفرد والحجاج صدوق لكنه مدلس وقد صرح بالتحديث ، والعجب من الشيخ - يعنى النووى - بطلاق الضعف على هذا وهو متأسك ، وسكت على خبر ابن مسعود وقد نفرد به متهم بالكذب

(كان إذا سمع بالاسم القبيح حوله إلى ما هو أحسن منه) فمن ذلك تبدله عاصية بحميلة ، والعاصى بن الأسود بطبيع لأن الطباع السليمة تنفر عن القبيح وتميل إلى الحسن المليح وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتفادى ولا يتطير . قال القرطبي وهذه سنة ينبغى الاقتداء به فيها وفى أبي دارود كان لا يتطير وإذا بعك غلاما سأل عن اسمه فإذا أعجبه اسمه فرح ورؤى بشره فى وجهه ؛ لأن كره اسمه ورؤى كراهته فى وجهه . قال القرطبي : ومن الأسماء ما غيره وصرفه عن مسماه لكن منع منه حماية واحتراما لأسماء الله وصفاته عن أن يسمى بها فقد غير اسم حكم وعزيز كما رواه أبو دارود لما فيها من التشبه بأسماء الله تعالى (ابن سعد) فى الطبقات (عن عروة) بن الزبير (مرسل) ظاهره أنه لم يره مخرجا لأشهر من ابن سعد وأنه لم يقف عليه موصولا وهو عجب من هذا الإمام المطلع وقد رواه بنحوه بزيادة الطبرانى فى الصغير عن عائشة بسند قال الحافظ الهيثمى رجاله رجال الصحيح ولم يظهه كان إذا سمع اسما قبيحا غيره فتر على قزية يقال لها عفرة فسماها خضرة هذا لفظه فعدول المصنف عنه قصور أو تقصير

(كان إذا شرب الماء قال الحمد لله الذى سقانا عذبا فراتا) الفرات العذب فالجمع بينهما للإطناب وهو لائق فى مقام السؤال والابتهاال (برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا) بضم الهمزة مرأ شديد الملوحة وكسر الهمزة لغة نادرة

٦٧٢ - كَانَ إِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ ثَلَاثًا ، وَيَقُولُ : هُوَ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ وَأَبْرَأُ - (حم ق ٤) عن أنس - (ص)

٦٧٣ - كَانَ إِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ مَرَّتَيْنِ - (ت ه) عن ابن عباس - (ض)

٦٧٣١ - كَانَ إِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا ، يُسَمَّى عِنْدَ كُلِّ نَفْسٍ ، وَيَشْكُرُ فِي آخِرِهِنَّ - ابن السني (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٦٧٣٢ - كَانَ إِذَا شَهِدَ جَنَازَةً أَكْثَرَ الصَّمَاتِ ، وَأَكْثَرَ حَدِيثِ نَفْسِهِ - ابن المبارك وابن سعد عن

(بذنوبنا) أى بسبب ما ارتكبناه من الذنوب (حل) من حديث الفضل عن جابر بن يزيد الجمعي (عن أبي جعفر) محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب مرسلًا ، ثم قال غريب ورواه أيضا كذلك الطبراني في الدعاء . قال ابن حجر وهذا الحديث مع إرساله ضعيف من أجل جابر الجمعي

(كان إذا شرب تنفس) خارج الإناء (ثلاثا) من المرات إن كان يشرب ثلاث دفعات والمراد التنفس خارج الإناء بسم الله في أول كل مرة ويحمد في آخرها كما جاء مصرحاً به في رواية واستحب بعضهم أن يكون التنفس الأول في الشرب خفيفاً والثاني أطول والثالث إلى ربه ولم أقبله على أصل (ويقول هو) أى الشرب بثلاث دفعات (أهناً) بالهمز من الهناء وفي رواية بدله أروى من الرى بكسر الراء أى أكثر ربا قال ابن العربي والهناء خلوص الشيء عن النصب والتكبد والاستمرار الملائمة واللذة (وأمرأ) بالهمز من المرى أى أكثر مراة أى أقع للظمأ وأقوى على الهضم (وأبرأ) بالهمز من البراءة أو من البرئ أى أكثر رماً أى صحة البدن فهو يبرئ كثيراً من شدة العطش لردده على المعدة المنهبة بدفعات فتسكن الثانية ما عجزت الأولى عن تسكينه والثالثة ما عجزت عنه الثانية وذلك أسلم للحرارة الفريضة فان هجوم البارد يطفئها ويفسد مزاج الكبد والتنفس استمداد النفس (حم ق عن أنس) بن مالك

(كان إذا شرب تنفس مرتين) أى تنفس في أثناء الشرب مرتين فيكون قد شرب ثلاث مرات وسكت عن التنفس الأخير لكونه من ضرورة الواقع فلا تعارض بينه وبين ما قبله وبعده من الثلاث قال ابن العربي وبالجملة فالنفس في الإناء يعلق به روائح منكورة تفسد الماء والإناء وذلك يعلم بالتجربة ولذلك قلنا إن الشرب على الطعام لا يكون إلا حتى يمسح فيه ولا يدخل حرف الإناء في فيه بل يجعله على الشفة ويتعلق الماء بشربه بالشفة العليا مع نفسه بالاجتذاب فإذا جاء نفسه الخارج أبان الإناء عن فيه (ت عن ابن عباس) قال الحافظ في الفتح سنده ضعيف

(كان إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثاً) قال القاضي يعنى كان يشرب بثلاث دفعات لأنه أقع للعطش وأقوى على الهضم وأقل أثراً في برد المعدة وضعف الأعصاب (يسمى عند كل نفس) بفتح الفاء بضبطه (ويشكر) الله تعالى (في آخرهن) بأن يقول الحمد لله إلى آخر ما جاء في الحديث المتقدم والحمد رأس الشكر كما في حديث قال الزين العراقي هذا يدل على أنه إنما يشكر مرة واحدة بعد فراغ الثلاث لكن في رواية للترمذي أنه كان يحمد بعد كل نفس وفي الغيلانيات من حديث ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثاً يحمد على كل نفس ويشكر عند آخرهن (ابن السني) في الطب (طب) كلاهما (عن ابن مسعود) قال النووي في الأذكار عقب تخريجه لابن السني إسناده ضعيف قال الميثقي عقب عزوه للطبراني رجاله رجال الصحيح إلا المعلى فاتفقوا على ضعفه قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك انتهى وسبقه الذهبي ففي الميزان معلى بن عرفان منكر الحديث وقال الحاكم متروك وكانت من غلاة الشيعة انتهى ومن ثم قال ابن حجر غريب ضعيف ورواه الدارقطني أيضاً في الأفراد

(كان إذا شهد جنازة) أى حضرها (أكثر الصمات) بضم الصاد السمكوت (وأكثر حديث نفسه) أى

عبد العزيز بن أبي رواد مرسلًا - (ح)

٦٧٣٣ - كَانَ إِذَا شَهِدَ جَنَازَةً رُؤِيَ عَلَيْهِ كَأَبَةٌ، وَأَكْثَرَ حَدِيثَ النَّفْسِ - (طب) عن ابن عباس (ض)

٦٧٣٤ - كَانَ إِذَا شَهِدَ جَنَازَةً عَلَا كَرْبُهُ، وَأَقَلَّ الْكَلَامَ، وَأَكْثَرَ حَدِيثَ نَفْسِهِ - الحاكم في الكنى عن

عمران بن حصين

٦٧٣٥ - كَانَ إِذَا صَعِدَ الْمُنْبَرَ سَلَّمَ - (ه) عن جابر (صح)

٦٧٣٦ - كَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَهُ خَدَمُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِأَنْيَتِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ فَمَا يُؤْتِي يَأْنَاءُ إِلَّا غَسَّ يَدَهُ فِيهِ

- (حم م) عن أنس - (صح)

٦٧٣٧ - كَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ - (حم م ٣) عن جابر بن سمرة - (صح)

٦٧٣٨ - كَانَ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ الْغَدَاةَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ: هَلْ فِيكُمْ مَرِيضٌ أَعُوذُ ؟ فَإِنْ قَالُوا: لَا،

في أموال الموت وما بعده من القبر والظلة وغير ذلك (ابن المبارك وابن سعد) في الطبقات (عن عبد العزيز بن أبي رواد) بفتح الراء وشد الواو وقال صدوق عابد ربما وهم رمى بالارجاء (مرسلًا) هو مولى المهلب بن أبي صفرة قال الذهبي ثقة مرجئ عابد

(كان إذا شهد جنازة رؤيت عليه كآبة) بالمد أى تغير نفس بانكسار (وأكثر حديث النفس) قال في فتح القدير ويكره لمشيح الجنائز رفع الصوت بالذكر والقراءة ويذكر في نفسه (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه ابن لهيعة

(كان إذا شيع جنازة علا كربه) بفتح لسكون ما يدهم المرء يأخذ بنفسه ليغمره ويحزنه (وأقل الكلام) وأكثر حديث نفسه (تفكرأ فيها إليه المصير) الحاكم في (الكنى عن عمران بن حصين)

(كان إذا صعد المنبر) للخطبة (سلم) فيه رد على أبي حنيفة ومالك حيث لم يسأ للخطيب السلام عنده (ه) عن جابر) روى المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الزيلعي حديث رواه وسأل عنه ابن أبي حاتم أباه فقال هذا موضوع وقال الحافظ ابن حجر سنده ضعيف جدا انتهى وكيفما كان فكان الأولى للمصنف حذفه من الكتاب فضلا عن رده لحسنه

(كان إذا صلى الغداة) أى الصبح (جاءه خدم أهل المدينة بأنيتهم فيها الماء فما يؤتى يأناء إلا غمس يده فيه) للتبرك بيده الشريفة وفيه بروزة للناس وقربه منهم ليصل كل ذى حق لحقه وليعلم الجاهل ويفتدى بأفعاله وكذا ينبغي للأئمة بعده (حم م عن أنس) بن مالك

(كان إذا صلى الغداة) لفظ رواية مسلم الفجر (جلس في مصلاه) أى يذكر الله تعالى كما في رواية الطبراني (حتى تطلع الشمس) حسناء مكذبا هو ثابت في صحيح مسلم في رواية وأسقطها في رواية أخرى قال البيضاوى قيل الصواب حسناء على المصدر أى طلوعها حسناء ومعناه أنه كان يجلس مقرباً في مجلسه إلى ارتفاع الشمس وفي أكثر النسخ حسناء فعلى هذا يحتمل أن يكون صفة لمصدر محذوف والمعنى ما سبق أو حالا والمعنى حتى تطلع الشمس نقية بيضاء زائلة عنها الصفرة التى تتخيل فيها عند الطلوع بسبب ما يعترض دونها على الالتق من الأبخرة والادخنة وفيه ندب القعود في المصلي بعد الصبح إلى طلوع الشمس مع ذكر الله عز وجل (حم م ٣ - كلهم في الصلاة عن جابر بن سمرة) (كان إذا صلى بالناس الغداة أقبل عليهم بوجهه) أى إذا صلى صلاة قصرغ منها أقبل عليهم ولضرورة أنه لا يتحول

قَالَ: فَهَلْ فِيكُمْ جَنَازَةٌ أَتْبَعُهَا؟ فَإِنْ قَالُوا: لَا، قَالَ: مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا يَقُصُّهَا عَلَيْنَا - ابن عساكر
عن ابن عمر - (ض)

٦٧٣٩ - كَانَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ - (خ) عن عائشة - (ص)

عن القبلة قبل الفراغ وذلك ليدكرهم ويسألهم ويسألوه فقال هل فيكم مريض أعوده فإن قالوا لا قال فهل فيكم جنازة أتبعها
(فإن قالوا لا قال من رأى منكم رؤيا) مقصور غير منصرف وتكتب بالالف كراهة اجتماع مثلين (يقصها علينا) أى لنعبرها له
قال الحكميم كان شأن الرؤيا عنده عظيما فلذلك كان يسأل عنه كل يوم وذلك من أخبار الملكوت من الغيب ولهم في ذلك نفع في أمر
دينهم بشرى كانت أو نذارة أو معاتبه اه وقال انقرطي إنما كان يسألهم عن ذلك لما كانوا عليه من الصلاح والصدق
وعلم أن رؤياهم صحيحة يستفاد منها الاطلاع على كثير من علم الغيب وليس لهم الاعتناء بالرؤيا والتشوق لقوائدها
ويعلمهم كيفية التعبير وليستكثر من الاطلاع على الغيب وقال ابن حجر فيه أنه يسن قص الرؤيا بعد الصبح والانصراف
من الصلاة وأخرج الطبراني والبيهقي في الدلائل كان عليه السلام إذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم شيئا فإذا
قال رجل أنا قال خيرا تلقاه وشرأ توقاه وخيرا لنا وشرأ لأعدائنا والحد لله رب العالمين افصص رؤياك الحديث
وسنده ضعيف جداً قال ابن حجر في الحديث إشارة إلى رد ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن سعيد بن عبد الرحمن
عن بعض عداثم لا تفصص رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس ورد على من قال من أهل التعبير يستحب
أن يكون تفسير الرؤيا بعد طلوع الشمس إلى الرابعة ومن العصر إلى قبيل المغرب فإن الحديث دل على ندب تعبيرها
قبل طلوع الشمس ولا يصح قولهم بكرامة تعبيرها في أوقات كراهة الصلاة قال المهلب تعبير الرؤيا بعد الصبح أولى
من جميع الأوقات لحفظ صاحبها لما تقرب عهده بها وقل ما يعرض له نسيانها ولحضور ذهن العاير وقلة شغله لهما
يفكره لهما يتعلق بمعايشه ويعرض الرائي ما يعرض له بسبب رؤياه (تنبيه) قال ابن العربي صور العالم الحق من الاسم
الباطن صور الرؤيا للأنائم والتعبير فيها كون تلك الصور أحوال الرائي لا غيره فما رأى إلا نفسه فهذا هو قوله في
حق العارفين . ويعلمون أنه الحق المبين . أى الظاهر فمن اعتبر الرؤيا يرى أمراً هائلاً ويتبين له ما لا يدركه من غير
هذا الوجه فلهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يسألهم عنها لأنها جزء من النبوة فكان يحب أن يشهدا في أمته
والناس اليوم في غاية من الجهل بهذه المرتبة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعنى بها ويسأل كل يوم عنها والجهلاء
في هذا الزمان إذا سمعوا بأمر وقع في النوم لم يرفعوا له رأساً وقالوا ليس لنا أن نحكم بهذا الخيال وما لنا وللرؤيا
فليستزنون بالرائي وذلك لجهل أحدهم بمقامها وجهله بأنه في يقظته وتصرفه في رؤيا وفي منامه في رؤيا فهو كمن يرى
أنه استيقظ وهو في نومه وهو قوله عليه السلام الناس نيام فما أعجب الأخبار النبوية لقد أبانت عن الحقائق على ما هي
عليه وعظمت ما استهونه العقل القاصر فإنه ما صدر إلا من عظيم وهو الحق تعالى (تكيل) قالوا ينبغي أن يكون
العاير ديناً حافظاً ذا حلم وعلم وأمانة وصيانة كاتماً لأسرار الناس في رؤياهم وأن يستغرق المنام من السائل بأجمعه
ويرد الجواب على قدر السؤال للشريف والوضيع ولا يعبر عند طلوع الشمس ولا غروبها ولا زوالها ولا ليله ومن
آداب الرائي كونه صادق اللهجة وينام على ظهر جنبه الأيمن ويقرأ والشمس والليل والتين والإخلاص والمعوذتين
ويقول اللهم إني أعوذ بك من سيئ الاحلام واستجير بك من تلاعب الشيطان في اليقظة والمنام اللهم إني أسألك رؤيا
صالحة صادقة نافعة حافظة غير منسية اللهم أرني في منامى ما أحب . ومن آدابه أنه لا يقصها على امرأة ولا على عدو
ولا جاهل (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب .

(كان إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع) ليفصل بين الفرض والنفل لا للراحة من تعب القيام فسقط قول ابن

- ٦٧٤٠ - كَانَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَثْبَتَهَا - (م) عن عائشة - (صح)
- ٦٧٤١ - كَانَ إِذَا صَلَّى مَسَحَ يَدَيْهِ الْيَمْنَى عَلَى رَأْسِهِ وَيَقُولُ : بِأَسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ أَذِيبْ عَنِّي الهمَّ وَالْحَزْنَ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٦٧٤٢ - كَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ فِي سَفَرٍ مَشَى عَنْ رَاحِلَتِهِ قَلِيلًا - (حل حق) عن أنس - (ض)
- ٦٧٤٣ - كَانَ إِذَا ظَهَرَ فِي الصَّيْفِ اسْتَحَبَّ أَنْ يَظْهَرَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ؛ وَإِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ فِي الشِّتَاءِ اسْتَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن عائشة - (ض)
- ٦٧٤٤ - كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ اسْتَلَّمَ الْحَجَرَ وَالرُّكْنَ فِي كُلِّ طَوَافٍ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

العري أن ذلك لا يسن إلا للتمجد (على شقه اليمين) لأنه كان يجب التيامن في شأنه كله أو تشريع لنا لأن القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه استغرق نوما لكونه أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فإنه يكون معلقا فلا يستغرق وهذا بخلافه عليه السلام فإن قلبه لا ينام وهذا مندوب وعليه حمل الأمر به في خبر أبي داود وأفرط ابن حزم فأخذ بظاهره فأوجب الاضطجاع على كل أحد وجعله شرطا لصحة صلاة الصبح وغلطوه قال الشافعي فيها حكاه البيهقي وتتأدى السنة بكل ما يحصل به الفعل من اضطجاع أو مشى أو كلام أو غير ذلك اه قال ابن حجر ولا يتقيد باليمين (خ عن عائشة) ظاهره أن هذا من تفردات البخاري على مسلم وليس كذلك فقد عزاه الصدر المناوي وغيره لهما معا فقالوا رواه الشيخان من حديث الزهري عن عروة عن عائشة .

(كان إذا صلى صلاة أثبتها) أي داوم عليها بأن يراظب على إبقائها في ذلك الوقت أبدا ولهذا لما فاتته سنة العصر لم يزل يصلها بعده وما تركها حتى لقي الله وقد عدوا المواظبة على ذلك من خصائصه (م عن عائشة)

(كان إذا صلى) يحتمل أراد أن يصل ويحتمل فرغ من صلاته أما فعل ذلك في أثناء الصلاة فبيد لأمره في أخبار بالمحافظة على سكون الأطراف فيها (مسح يده اليمنى على رأسه ويقول بسم الله الذي لا إله غيره الرحمن الرحيم اللهم أذهب عني الهم) وهو كل أمر بهم إلا أن أو يمينه (والحزن) وهو الذي يظهر منه في القاب خشونة وضيق يقال مكان حزن أي خشن وقبل الهم والغم والحزن من واد واحد وهي ما يصيب القلب من الألم من فوات محبوب إلا أن الغم أشدهما والحزن أسهلها (خط عن أنس) بن مالك

(كان إذا صلى الغداة في سفر مشى عن راحلته قليلا) الراحة الناقة التي تصلح لأن ترتحل لظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتامه والأمر بخلافه بل بقيته كما وقعت عليه في سنن البيهقي وناقته تقاد ولعل المصنف حذفه سهوا (حل) من حديث سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن أنس قال غريب من حديث سليمان ويحيى (حق عن أنس) ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ كان إذا صلى الفجر في السفر مشى قال الحافظ العراقي وإسناده جيد

(كان إذا ظهر في الصيف استحب أن يظهر ليلة الجمعة وإذا دخل البيت في الشتاء استحب أن يدخل ليلة الجمعة) لأنها الليلة الغراء لحمل غرة عمله فيها تيمناً وتبركا (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب) النبوي (عن عائشة) ورواه عنها أيضاً باللفظ المزمور البيهقي في الشعب وقال : تفرد به الزيدى عن هشام وروى من وحه آخر أضعف منه عن ابن عباس اه .

(كان إذا طاف بالبيت استلم الحجر والركن) أي اليماني زاد في رواية وكبر (في كل طواف) أي في كل طوفة فذلك سنة قال الماكهي عن ابن جرير ولا يرفع بالقبلة صوته كقبلة النساء قال المصنف وفي الحجر فضيلتان الحجر وكونه على قواعد إبراهيم لله التبيل والاستلام وللركن اليماني فضيلة واحدة لله الاستلام فقط (ك) في الحج (عن

٦٧٤٥ - كَانَ إِذَا عَرَّسَ وَعَلَيْهِ لَيْلٌ تَوَسَّدَ يَمِينَهُ ، وَإِذَا عَرَّسَ قَبْلَ الصُّبْحِ وَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ الْيُسْرَى وَأَقَامَ مَاعِدَهُ - (حم حب ك) عن أبي قتادة - (صح)

٦٧٤٦ - كَانَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا ، وَخَيْرَ مَا فِيهَا ، وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا ، وَشَرِّ مَا فِيهَا ، وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ - (حم م ت) عن عائشة - (صح)

٦٧٤٧ - كَانَ إِذَا عَطَسَ حَمْدُ اللَّهِ ، فَيَقُولُ لَهُ : يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، فَيَقُولُ : يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ - (حم طب) عن عبد الله بن جعفر - (ح)

٦٧٤٨ - كَانَ إِذَا عَطَسَ وَضَعَ يَدَهُ أَوْ ثَوْبَهُ عَلَى فِيهِ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ - (د ت ك) عن أبي هريرة - (صح)

ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح وأقره الذهبي

(كان إذا عرس) بالتشديد أى نزل وهو مسافر آخر الليل للاستراحة والتعريس نزول المسافر آخر الليل نومه والاستراحة (وعليه ليل) وفي رواية للترمذي ليل أى زمن تمتد منه (توسد يمينه) أى يده اليمنى أى جعلها وسادة لرأسه ونام نوم المتمكن لاعتماده على الانتباه وعدم فوت الصبح لبعده (وإذا عرس قبل الصبح) أى قبيله (وضع رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده) ثلثا يتمسك من النوم لفقوته الصبح كما وقع في قصة الوادى فكان يفعل ذلك لأنه أعون على الانتباه وذلك تشريع وتعليم منه لأمته ثلثا يثقل بهم النوم ليفوتهم أول الوقت (حم حب ك) عن أبي قتادة ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرج واحد من الستة والأمريخ لاله فقد خرج الترمذي في الثماني بل عزاه الحميدي والمزني إلى مسلم في الصلاة وكذا الذهبي لكن قيل إنه ليس فيه

(كان إذا عصفت الريح) أى اشتد هبوبها وريح عاصف شديد المهبوب قال داعياً إلى الله (اللهم إني أسألك خيراً ما فيها وخيراً ما أرسلت به) قال الطبري يحتمل الفتح على الخطاب ويحتمل بناؤه للفعول اه . وفي رواية بدل أرسلت به جاءت عليه أى خلقت وطبعت عليه ذكره ابن الأثير (وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت إليه) تمامه دند مخرجه مسلم وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فإذا أمطرت سرى عنه فمرفت ذلك عائشة فسأله فقال لعله كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا^(١) اه . بنصه وكان المصنف ذهل عنه (حم م ت عن عائشة)

(كان إذا عطس) بفتح الطاء من باب ضرب وقيل من باب قتل (حمد الله) أى أتى بالحمد عقبه والوارد عنه الحمد لله رب العالمين وروى الحمد لله على كل حال (فيقال له يرحمك الله) ظاهره الاقتصار على ذلك لكن ورد عن ابن عباس بإسناد صحيح يقال عافانا الله وإياكم من النار برحمكم الله (فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم) أى حالكم وقد تقدم شرحه غير مرة (حم طب عن عبد الله بن جعفر) ذى الجناحين ومن المصنف لحسنه وله رجل حسن الحديث على ضعف فيه وبقية رجاله ثقات ذكره الهيثمي

(كان إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض) وفي رواية غرض (بها صوته) أى لم يرفعه بصيحة كما يفعله العامة وفي رواية لأبي نعيم خروجه وقاه وفي أخرى كان إذا عطس غطى وجهه يده أو ثوبه البخ قال التوربشتي هذا نوع من الأدب بين يدي الجلوس لأن العطاس يكره الناس سماعه ويراه الراؤون من فضلات الدماغ (دت) وقال

(١) الآية وكان خوفه صلى الله عليه وآله وسلم أن يعاقبوا بعصيان العصاة كما عوقب قوم عاد، ومروءه بزوال الخوف وتخييل السماء من الخيلة بفتح الميم سحابة لها رعد وبرق تخيل إليه أنها ماطرة ويقال أحالت إذا تغيرت

- ٦٧٤٩ - كَانَ إِذَا عَمَلَ عَمَلًا أَنْبَتَهُ - (م د) عن عائشة - (صح)
- ٦٧٥٠ - كَانَ إِذَا غَزَا قَالَ : اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي ، وَأَنْتَ نَصِيرِي ، بِكَ أَحُولُ ، وَبِكَ أَصُولُ ، وَبِكَ أَقَاتِلُ - (حم د ت ه حب) والضياء عن أنس - (صح)
- ٦٧٥١ - كَانَ إِذَا غَضِبَ أَحْمَرَّتْ وَجَّتَاهُ - (طب) عن ابن مسعود ، وعن أم سلة - (ض)
- ٦٧٥٢ - كَانَ إِذَا غَضِبَ وَهُوَ قَائِمٌ جَلَسَ ، وَإِذَا غَضِبَ وَهُوَ جَالِسٌ اضْطَجَعَ ، فَيَذْهَبُ غَضَبُهُ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٧٥٣ - كَانَ إِذَا غَضِبَ لَمْ يَجْتَرِئْ عَلَيْهِ أَحَدٌ إِلَّا عَلَى - (حل ك) عن أم سلة - (صح)
- ٦٧٥٤ - كَانَ إِذَا غَضِبَتْ عَائِشَةُ عَرَكَ بِأَنْفِهَا وَقَالَ : يَا عُوَيْشُ ، قُولِي : اللَّهُمَّ رَبِّ مُحَمَّدٍ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ،

حسن صحيح (ك) في الأدب (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي
(كان إذا عمل عملاً أنبته) أي أحكم عمله بأن يعمل في كل شيء بحيث يدوم دوام أمثاله وذلك محافظة على ما يحبه
ربه ويرضاه لقوله في الحديث المارء إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه، (م د عن عائشة)
(كان إذا غزى قال اللهم أنت عضدي) أي معتمدي قال القاضي العبد ما يعتمد عليه ويثق به المرء في الحرب
وغيره من الأمور (وأنت نصيري بك أحول) بجاء مهملة قال الزنجشري من حال يحول بمعنى احتال والمراد كبد
العدو أو من حال بمعنى تحول وقيل أدفع وأمنع من حال بين الشئين إذا منع أحدهما عن الآخر (وبك أصول) بصاد
مهملة أي أقهر قال القاضي والصول الحمل على العدو ومنه الصائل (وبك أقاتل) عدوك وعدوى قال الطبري والبغد
كناية عما يعتمد عليه ويثق المرء به في الخيرات ونحوها وغيرها من القوة (حم د) في الجهاد (د ت) في الدعوات
(د ك والضياء) المقدمي في المختارة كلهم (عن أنس) بن مالك وقال الترمذي حسن غريب ورواه عنه أيضا
النسائي في يوم وليلة

(كان إذا غضب احمرت وجتاه) لا ينافي ما وصفناه به من الرأفة والرحمة لأنه كما أن الرحمة والرضا لا بد منهما للاحتياج إليهما
كذلك الغضب والاستقصاء كل منهما في حيزه وأوانه ووقته وإبانته قال تعالى ، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ، وقاله أشداء على
الكفار رحماء بينهم ، فهو إذا غضب إنما يغضب لاشراق نور الله على قلبه ليقم حقوقه وينفذ أمره وليس هو من قبيل الدلو
في الأرض وتعظيم المرء نفسه وطلب تفردهما بالرياسة ونفاذ الكلمة في شيء (طب عن ابن مسعود وعن أم سلة)
(كان إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه) لأن البعد عن هيئة الوثوب
والمسارعة إلى الانتقام مظنة سكون الحدة وهو أنه يسر لمن غضب أن يتوضأ (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي
(في) كتاب (ذم الغضب عن أبي هريرة)

(كان إذا غضب لم يجترئ عليه أحد إلا على) أمير المؤمنين لما يعلمه من مكانته عنده وتمكن وده من قلبه بحيث
يحتمل كلامه في حال الحدة فأعظم بها متعبة تفرد بها عن غيره (حم ك) في فضائل الصحابة عن حسين الأشقر عن
جعفر الأحمر عن مخول عن منذر (عن أم سلة) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن الأشقر وثق وقد اتهمه ابن
عدي وجعفر نكلم فيه اه ورواه الطبراني عنها أيضا بزيادة فقالت كان إذا غضب لم يجترئ عليه أحد أن يكلمه إلا على
قال الهيثمي سقط منه تابعي وفيه حسين الأشقر ضعفه الجمهور وبقية رجاله وثقوا اه - فأشار إلى أن فيه مع الضعف انقطاع
(كان إذا غضبت عائشة عرك بأنفها) بزيادة الباء (وقال) ملاطفا لها (يا عويش) منادى مصغر مرخم فيجوز
ضمه وفتح على لغة من ينتظر وعلى التمام (قولي اللهم رب محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات

وَأَذْهَبَ غَيْظًا قَلْبِي، وَأَجْرَنِي مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ - ابن السني عن عائشة - (ص ٦٧٥٥)
 ٦٧٥٥ - كَانَ إِذَا قَامَهُ الْأَرْبَعُ قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهَا بَعْدَ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ - (ه) عن عائشة
 ٦٧٥٦ - كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ - (حم ٤) والضياء
 عن أبي سعيد - (ص ٦٧٥٧)
 ٦٧٥٧ - كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ، وَسَلُوا لَهُ التَّيْسِيتَ؛ فَإِنَّهُ
 الْآنَ يُسْأَلُ - (د) عن عثمان - (ح)

الفتن) فمن قال ذلك بصدق وإخلاص ذهب غيظه لوقته وحفظ من الضلال والويل (ابن السني عن عائشة)
 (كان إذا قام) الركعات (الأربع) أي صلاتها (قبل الظهر صلاتها بعد الركعتين) التين (بعد الظهر) لأن التي
 بعد الظهر هي الجارية للخلق الواقع في الصلاة فاستحقت التقديم وأما التي قبله فإنها وإن جرت فستبطل التقديم على الصلاة
 وتلك تابعة وتقدم التابع الجائر أولى كذا وجهه الشافعية ووجهه الحنفية بأن الأربع قامت عن الموضع المستوفى
 فلا تقوت الركعتان أيضا عن موضعهما قصدا بلا ضرورة (عن عائشة) وقال الترمذي حسن غريب ومز المنصف لحسنه
 (كان إذا فرغ من طعامه) أي من أكله (قال الحد فقه الذي أطعمنا) لما كان الحد على النعم يرتبط به القيد
 ويستجلب به المزيد أي به صلى الله عليه وسلم تحريرا لأمة على الناس به ولما كان الباعث على الخدم والطعام ذكره
 أولا لزيادة الاهتمام وكان السبق من تيمنه قال وسقانا لأن الطعام لا يخلو عن الشرب في أثناءه غالبا ويختص بقوله
 (وجعلنا مسلمين) عقب بالإسلام لأن الطعام والشراب يشارك الأدنى فيه هبة الانعام وإنما وقعت الخصوصية
 بالهداية إلى الإسلام كذا في المطامير وغيره (حم ٤) والضياء المقدسي في المختارة (عن أبي سعيد) الحديثي رمز المنصف
 لحسنه وخرجه البخاري في تاريخه الكبير وساق اختلاف الرواة فيه قال ابن حجر هذا حديث حسن أم وثقه
 المنصف فمرز لحسنه لكن أورده في الميزان وقال غريب منكر

(كان إذا فرغ من دفن الميت) أي المسلم قال الطيبي والتعريف للجنس وهو قريب من النكرات (وقف عليه)
 أي على قبره وقروا أصحابه صفوة (فقال استغفروا لأخيك) في الإسلام (وسلوا له التيسيت) أي أطبوا له من الله تعالى
 أن يثبت لسانه وجناته لجواب الملكين قال الطيبي ضمن سلوا معنى الدعاء كما في قوله تعالى وسأل سائل، أي ادعوا
 الله له بدعاء التيسيت أي قولوا الله الله بالقول الثابت (فإنه) الذي رأته في أصول صحيحة قديمة من أبي داود بدل هذا
 ثم سلوا له التيسيت (فهو الآن يسأل) أي يسأله الملكان منكر ونكير فهو أجور ما كان إلى الاستغفار وذلك لكمال
 رحمته بأتمته ونظره إلى الإحسان إلى ميثم ومما ملته مما ينفعه في قبره ويوم معاده قال المحكم الوقوف على القبر
 ودوال التيسيت للميت المؤمن في وقت دفنه مدد للبيت بعد الصلاة لأن الصلاة جماعة المؤمنين كالمسكن له اجتمعوا
 ياب الملك يشفعون له والوقوف على القبر يسؤال التيسيت مدد العسكر وتلك ساعة شغل المؤمن لأنه يستقبله
 هول المطلق والسؤال ولقنته قيامه منكر ونكير وخلقهما لا يشبه خلق الأدميين ولا الملائكة ولا الطير ولا الهائم
 ولا الحوام بل خلق بديع وليس في خلقهما أنس للتأخرين جعلهما الله مكرمة للمؤمن لتيسيته ونصرته وهتك لستر
 المناق في البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب وإنما كان مكرمة للمؤمن لأن العدو لم ينقطع طمعه بعد
 فهو يتغلغل السيل إلى أن يحى إليه في البرزخ ولو لم يكن للشيطان عليه سيل هناك ما أمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالدعاء بالتيسيت وقال التوروي قال الشافعي والأصحاب يسأل عقب دفنه أن يقرأ عنده من القرآن فإن ختموا
 القرآن كله فهو أحسن قال ويندب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول البقرة وخاتمها وقال المظهر فيه دليل على أن

٦٧٥٨ - كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ ، أَطَعَمْتَ ، وَسَقَيْتَ ، وَأَشْبَعْتَ ، وَأَرْوَيْتَ ، فَلَكَ الْحَمْدُ غَيْرَ مَكْفُورٍ ، وَلَا مُودَعٍ ، وَلَا مُسْتَقَى عَنْكَ - (حم) عن رجل من بني سليم - (ح)
 ٦٧٥٩ - كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ تَلْبِيئِهِ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَمَغْفِرَتَهُ ، وَاسْتَعَاذَ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ - (هق)
 عن خزيمة بن ثابت - (ض)
 ٦٧٦٠ - كَانَ إِذَا قَدَّ الرَّجُلُ مِنْ إِخْوَانِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ سَأَلَ عَنْهُ ، فَإِنْ كَانَ غَائِبًا دَعَا لَهُ ، وَإِنْ كَانَ شَاهِدًا زَارَهُ ، وَإِنْ كَانَ مَرِيضًا عَادَهُ - (ع) عن أنس - (ض)

الدعاء نافع للبيت وأيسر فيه دلالة على التلقين عند الدفن كما هو العادة لك قال النووي اتفق كثير من أصحابنا على تدببه قال الآجري في النصيحة بسن الوقوف بعد الدفن قليلا والدعاء للبيت مستقبل وجهه بالاثبات فيقال اللهم هذا عبدك وأنت أعلم به هذا ولا تعلم منه إلا خير أو قد أجلسه سأل الله اللهم فثبتته بالقول الثابت في الآخرة كما ثبتته في الدنيا اللهم ارحمه والخفة بنبيه ولا تضلنا بعده ولا تحرمنا أجره (دع عن عثمان) بن عفان سكت عليه أبو داود وأقره المنذري ومن ثم رمز المصنف لحسنه لكن ظاهر كلامه أنه لم يره لغير أبي داود مع أن الحاكم والبزار خرجاه باللفظ المزبور عن عثمان قال البزار ولا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه .

(كان إذا فرغ من طعامه قال اللهم لك الحمد أطعمت وسقيت وأشبعيت وأرويت ، فلك الحمد غير مكفور) أي مجرود فضله ونعمته (تليه) قال في الروض نبه بهذا الحديث ونحوه على أن الحمد كما يشرع عند ابتداء الأمور يشرع عند اختتامها ويشهد له وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وقضى بينهم بالحقوق قبل الحمد فحرب العالمين ، (ولا مودع) بفتح الدال القليلة أي غير متروك قال ابن حجر ويحتمل كسرهما على أنه حال من القائل (ولاء تفتي) بفتح اللون وبالتنوين (عنك) وقد سبق تقرير هذا عما قريب (سم عن رجل من بني سليم) له صحبة قال ابن حجر وفيه عبدالله بن عامر الأسدي فيه ضعف من قبل حفظه وسائر رجاله ثقات اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(كان إذا فرغ من تلبيته) من حج أو عمرة (سأل الله رخصته) بكسر الراء وضمة هاء رضاء الأكبر (ومغفرته واستعاذ برحمته من النار) فان ذلك أعظم ما يسأل وفي رواية واستغنى برحمته من النار والاستغناء طلب الغفر أي وهو ترك المؤاخذه بالذنب فلا يعاقبه عليه قال الرافعي واستحب الشافعي ختم التلبية بالصلاة أي والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم بعدهما يسأل ما أحب قال ابن الهمام ومن أهم ما يسأل ثم طلب الجنة بغير حساب (هق) عن خزيمة بن ثابت) وتعقبه الذهبي في المذهب بأن صالح بن محمد بن زائدة لين وعبد الله الأموي فيه جهالة قال ابن حجر فيه صالح بن محمد بن زائدة أبو واقد الليثي مدني ضعيف فظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لغير البيهقي وهو عجب فقد خرجه إمام الأئمة الشافعي عن خزيمة المذکور ورواه الطبراني كذلك عن خزيمة وفيه صالح المذکور ورواه الدارقطني هكذا وقال صالح بن محمد ضعيف

(كان إذا قد الرجل من إخوانه) أي لم يره (ثلاثة أيام سأل عنه فان كان غائبا دعا له وإن كان شاهدا) أي حاضرا في البلد (زاره وإن كان مريضا عاده) لأن الإمام عليه السلام في حال رعيته وإصلاح شأنهم وتبديل أمرهم وأخذ منه أنه ينبغي للعالم إذا غاب بعض الطلبة فرق المعتاد أن يسأل عنه فان لم يخبر عنه بشيء أرسل إليه أو قصد منزله بنفسه وهو الفضل فان كان مريضا عاده أو في غم خفض عليه أو في أمر يحتاج لمعونة أعانه أو مسافرا تفقدا أهله وتعرض لحوائجهم ووصلهم بما أمكن وإلا تودد إليه ودعى له (ع عن أنس) قال الميمني فيه عباد بن كثير كان صالحا لكنه ضعيف الحديث متروك لغلطه وفي الحديث قصة طويلة

- ٦٧٦١ - كَانَ إِذَا قَالَ الشَّيْءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ يَرَأِ جَمْعَ - الشَّيْءِ أَزَى عَنْ أَبِي حُدْرَدٍ - (ض)
 ٦٧٦٢ - كَانَ إِذَا قَالَ بَلَالٌ : « قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ » نَهَضَ فَكَبَّرَ - سَمُوبَةُ (طَب) عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى - (ض)
 ٦٧٦٣ - كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ قَاهُ بِالسَّوَاكِ - (حَمْدُ دَن) عَنْ حَذِيفَةَ - (سَح)
 ٦٧٦٤ - كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ أَفْتَحَ صَلَاتَهُ بِوَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ - (م) عَنْ عَائِشَةَ - (سَح)

(كَانَ إِذَا قَالَ الشَّيْءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ يَرَأِ جَمْعَ) بضم أوله بضبطه فيه جواز المراجعة بأدب وورقار (الشيرازي) في الألقاب (عن أبي حدرد) الأسلى قضية تصرف المؤلف أنه لم ير هذا الحديث لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن أحد الطبراني في الأوسط والصغير ورواه باللفظ المزور عن أبي حدرد المذكور بسند قال الميشتي رجاله ثقات وفيه قصة وهو أن أبا حدرد كان يهودي عليه أربعة دراهم استعدي عليه فقال يا محمد إن لي على هذا أربعة دراهم وقد قلبي عليها قال أعطه حقه قال والذي بعثك بالحق لم أقدر عليها قال أعطه حقه قال والذي نفسي بيده ما أقدر عليها وقد أخبرته أنك تبعثنا إلى خير فأرجو أن نغم شيئا فأفضيه حقه قال أعطه حقه قال وكان إذا قال الشئ ثلاثة لم يراجع لم يرجع به ابن أبي حدرد إلى السوق وعلى رأسه عصاية وهتز ببردة فنزع العمامة عن رأسه فأتزر بها ونزع البردة فقال اشتر هذه البردة لمباعتها منه بالدرهم فمرت عجوز فقالت مالك يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرها فقالت هادونك هذا البرد وطرحته عليه :

(كَانَ إِذَا قَالَ بَلَالٌ) الْمُؤَذِّن (قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ نَهَضَ فَكَبَّرَ) أى تكبيرة التحريم ولا ينتظر فراغ الفاظ الإقامة قاعدا قال ابن الأنير معنى قد قامت الصلاة قام أهلها أو حان قيامهم (سموبه) في لوائده (طب) كلاهما (عن ابن أبي أوفى) قال الميشتي فيه حجاج بن فروخ وهو ضعيف جدا وقال الذهبي في المذهب فيه حجاج بن فروخ واه والحديث لم يصح .

(كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ) أى للصلاة كما فسرتة رواية مسلم إذا قام للتهجد ويحتمل تعليق الحكم بمجرد القيام ومن بمعنى في كما في إذا وردى للصلاة من يوم الجمعة أى إذا قام في الليل ذكره البعض وقال ابن العراقي يحتمل وجهين أحدهما أن معناه إذا قام للصلاة بدليل الرواية الأخرى الثاني إذا انتبه وفيه حذف أى انتبه من نوم الليل ويحتمل أن من لا ابتداء الغاية من غير تقدير حذف النوم (يشوص) بفتح أوله وصم الشين المعجمة (قاه بالسواك) أى يدايك به وينظفه وينتبه وقبل يغسله قال ابن دقيق العيد فإن فسرنا يشوص بذلك حمل السواك على الآلة ظاهرا مع احتمال ذلك بأصبعه والياء للاستعانة أو يغسل ليمسك إرادة الحقيقة أى الفصل بالماء قاله للمصاحبة وحيث يحتمل كون السواك الآلة وكونه الفعل ويحتمل إرادة المجاز وأن تكون تقية الفم تسمى غسلا على مجاز المشابهة ، وقال أيضا إن فسر يشوص بذلك فالأقرب حمله على الأسنان فيكون من مجاز التعبير بالكل عن البعض أو من مجاز الحذف أو يغسل وحمل على الحقيقة والمجاز المذكور فيمكن حمله على جملة الفم وأفهم أن سبب السواك الانتباه من النوم وإرادة الصلاة . ولا يرد أن السواك مندوب للصلاة وإن لم ينتبه من نوم لثبوته بدليل آخر ، والكلام في مقتضى هذا الحديث نعم إن نظر إلى لفظ هذه الرواية مع قطع النظر عن الرواية الأخرى أفاد ندبه بمجرد الانتباه وسبب تغير الفم أن الإنسان إذا نلم ارتفعت عطته وانتفخت وصعد بخارها إلى الفم والأسنان فتن وغلظ فلذلك تأكد وقديته أنه لا فرق بين النوم في الليل والنهار . ومال بعضهم للتفيد بالليل لكون الأبخرة بالليل تغلظ (حم ق د ن ه) كلهم في الطهارة (عن حذيفة)

(كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ أَفْتَحَ صَلَاتَهُ بِوَكْعَتَيْنِ) استعجالا لحل عقدة الشيطان وهو وإن كان منزما عن عقدة الشيطان على قائلته لكن فعله أشبه بالامتة ذكره الحافظ العراقي وقال ابن عربي حكته تنبيه القلب لما جاءته

- ٦٧٦٥ - كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا - (ب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)
 ٦٧٦٦ - كَانَ إِذَا قَامَ عَلَى الْمَنِيرِ اسْتَقْبَلَهُ أَصْحَابُهُ بِوُجُوهِهِمْ - (ه) عَنْ ثَابِت - (ح)
 ٦٧٦٧ - كَانَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ قَبَضَ عَلَى شِمَالِهِ بِيَمِينِهِ - (طاب) عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْر - (ح)
 ٦٧٦٨ - كَانَ إِذَا قَامَ اتَّكَأَ عَلَى إِحْدَى يَدَيْهِ - (طاب) عَنْهُ - (ض)
 ٦٧٦٩ - كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ الْمَجْلِسِ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرِينَ مَرَّةً فَأَعْلَنَ - (ابن السني عن عبد الله الحضرمي) (ض)

من دعائه إليه ومشاهدته ومراقبته (خفيفتين) لحفة القراءة فهما أو لكونه اقصر على قراءة الفاتحة وذلك لينشط بهما لما بعدهما فيندب ذلك (م) في الصلاة (عن عائشة) ولم يخرج البخاري
 (كان إذا قام إلى الصلاة) قال الزحشرى أى قصدهما وتوجه إليهما وهزم عليهما وليس المراد المتول وهكذا قوله وإذا قم إلى الصلاة اهـ (رفع يديه) حذو منكبيه (مدا) مصدر مختص بكفد القرصاء أو مصدر من المعنى كقطعت جلوساً أو حال من رفع، ذكره اليعمرى، وهذا الرفع مندوب لا واجب وحكته الإشارة إلى طرح الدنيا والإقبال بكيته على العبادة وقيل الاستسلام والالتحاق ليناسب قوله الله أكبر وقيل استظام ما دخل فيه وقيل إشارة إلى تمام القيام وقيل إلى رفع الحجاب بين العابد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع يديه قال القرطبي وهذا أنسبها ونوزع وفيه ندي رفع اليدين عند التحريم وكذا يندب إذا كبر الركوع وإذا رفع رأسه لصحة الخبر كما في البخاري وغيره (ت) عن أبي هريرة) ورواه بنحوه ابن ماجه يأنظ كان إذا قام إلى الصلاة اجتمع قائماً ورفع يديه ثم قال الله أكبر وصححه ابن خزيمة وابن حبان

(كان إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم) فيندب الغياب استقبال الناس وهو إجماع^(١) وذلك لأنه أبلغ في الوعظ وأدنى في الأدب فإن لم يستقبلهم كره وأجوزاً (م من ثاب) رمز المصنف لحسنه
 (كان إذا قام في الصلاة قبض على شماله بيمينه) بأن يقبض بكفه اليمنى كوع اليسرى ويهض الساعد والرسغ بإسقاط أصابعها في عرض المفضل أو ناشرهما صوب الساعد ويضمهما تحت صدره ويكته أن يكون فوق أشرف الأعضاء وهو القاب فإنه تحت الصدر وقيل لأن القلب محل آتية والمادة جارية بأن من احتفظ على شيء جعل يديه عليه ولهذا يقال في المبالغة أخذه بكلتا يديه (طاب عن وائل بن حجر) رمز لحسنه

(كان إذا قام) من جلسة الاستراحة في الصلاة (اتكأ على إحدى يديه) كالمجاين بالنون فيندب ذلك لكل مصل من إمام أو غيره ولو ذكر أقبوا لأنه أعون وأشبه بالتواضع وقوله إحدى يديه هو ما رفع في هذا الخبر وفي بعض الأخبار يديه بنون إحدى وعليه الشافعية قالوا لا تأدى السنة بوضع إحداها مع وجود الأخرى وسلامتها (طاب عنه) أى عن وائل المذكور

(كان إذا قام من المجلس استغفر الله عشرين مرة) ليكون كفارة لما يجرى في ذلك المجلس من الزيادة والتقصان (فأعلن) بالاستغفار أى نطق به جهراً لا سراً ليسمعه القوم فيقتدون به وقدم ذلك (ابن السني عن عبد الله الحضرمي) (١) قال الملقني: السنة أن يقبل الخطيب على القوم في جميع خطبته ولا يلتفت في شيء منها وأن يقصد قصد وجهه وقال أبو حنيفة يلتفت يمينا وشمالا في بعض الخطبة كما في الأذان ويستحب للقوم الإقبال بوجوههم عليه

لأنه الذى يقتضيه الأدب وهو أبلغ في الوعظ وهو يجمع عليه وسبب استقبالهم له واستقباله إياهم واستدباره الخطبة أنه يخاطبهم لمواستدبرهم كان خارجاً عن عرف الخطاب فلو غالت المتن وخطب مستقبل القبلة مستدبر الناس صحت خطبته منع الكراهة وفي وجهه لا تصح

٦٧٧٠ - كَانَ إِذَا قَدِمَ عَلَيْهِ الْوَقْدُ لَبَسَ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ ، وَأَمَرَ عَالِيَةَ أَصْحَابِهِ بِذَلِكَ - الْبَغَوِيُّ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ مَكِيثٍ - (ض)

٦٧٧١ - كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَتَنَّى بِفَاطِمَةَ ، ثُمَّ يَأْتِي أَزْوَاجَهُ - (طَبْكَ) عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ - (ص)

٦٧٧٢ - كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِصَيَّانِ أَهْلِ بَيْتِهِ - (حَمْدٌ م د) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُمَيْرٍ - (ص)

٦٧٧٣ - كَانَ إِذَا قَرَأَ مِنَ اللَّيْلِ رَفَعَ طَوْرًا وَخَفَضَ طَوْرًا - ابْنُ نَصْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

بفتح الحاء المهملة والراء وسكون المعجمة بينهما

(كان إذا قدم عليه الوفد) جمع واحد كصحب جمع صاحب يقال وقد الوافد يفد وقد الوافدة إذا خرج إلى نحو ملك لا امر (لبس أحسن ثيابه وأمر علية أصحابه بذلك) لأن ذلك يرجع في عين العدو ويكبه فهو يتضمن إعلانه كذا الله ونصر دينه وغبط عدوه فلا يناقض ذلك خبر البذاذة من الإيمان لأن التجميل المنهى عنه ثم ما كان على وجه القصر والتعاطف وليس ما هنا من ذلك القيل (البغوي) في معجمه (عن جندب) بضم الجيم والذال تفتح وتضم (بن مكيث) بوزن عظيم آخره مثله ابن عمر بن جرادة مديني له حجة ، وقيل هو ابن عبد الله بن مكيث نسبة لجدته وقيل إنه أخو رافع ولهما حجة

(كان إذا قدم من سفر) زاد البخاري في رواية ضحى بالضم والقصر (بدأ بالمسجد) وفي رواية لمسلم كان لا يقدم من سفر إلا نهاراً في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد (فصل في ركعتين) زاد البخاري قبل أن يجلس اه . وذلك للقعود من السفر تبركاً به وليست تحية المسجد واستنبط منه نذب الابتداء بالمسجد عند القعود قبل بيته وجلسه للناس عند قدره ليسلوا عليه ثم التوجه إلى أهله (ثم يتننى بفاطمة) الزهراء (ثم يأتي أزواجه) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه فقدم من سفر فصل في المسجد ركعتين ثم أتى فاطمة فتلقته على باب القبة فجعلت تلمس فاه وعينه وتبكي فقال ما يبكيك قالت أراك شعناً نصاً قد اخلوكت ثيابك فقال لها لا تبكي فإن الله عز وجل بعث أباك بأمر لا يبق على وجه الأرض بيت مدر ولا حجر ولا وبر ولا شعر إلا أدخله الله به عزاً أو ذلاً حتى يبلغ حيث بلغ الليل اه . (هب ك عن أبي ثعلبة) قال الهيثمي فيه يزيد بن سفيان أبو فروة وهو مقارب الحديث مع ضعف اه والجملة الأولى وهي الصلاة في المسجد عند القعود رواه البخاري في الصحيح في نحو عشرين موضعاً

(كان إذا قدم من سفر تلقى) ماض مجهول من التلقى (بصيان أهل بيته) تمامه عند أحمد ومسلم عن ابن جعفر وأه قدم مرة من سفر فسبق بي إليهم لخدماني بين يديه ثم حبي بأحد ابني فاطمة إما حسن وإما حسين فأردله خلفه فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة اه . وفي رواية للطبراني بسند قال الهيثمي رجاله ثقات وكان إذا قدم من سفر قبل ابنته فاطمة (حم م) في الفضائل (د) في الجهاد (عن عبد الله بن جعفر)

(كان إذا قرأ من الليل رفع) قراءته (طوراً وخفص طوراً) قال ابن الأثير الطور الحالة وأنشد :

هـ فإن ذا الدهر أطوار دهاير هـ
الآطوار الحالات المختلفة والنازلات واحداها طور وقال ابن جرير فيه أنه لا بأس في إظهار العمل للناس لمن أمن على نفسه خطرات الشيطان والرياء والإعجاب (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه لكن قال ابن القطان فيه زيادة بن تسيط لا يعرف حاله ثم إن ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وإلا لما أبعد النجعة وهو قصور أو تقصير فقد خرج أبو داود في

٦٧٧٤ - كَانَ إِذَا قَرَأَ : أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُجِيبَ الْمُوتَى ؟ ، قَالَ : بَلَى ، وَإِذَا قَرَأَ : أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ؟ ، قَالَ : بَلَى - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٦٧٧٥ - كَانَ إِذَا قَرَأَ : سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، قَالَ : سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى - (حم دك) عن ابن عباس (صح)

٦٧٧٦ - كَانَ إِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ طَعَامٌ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، فَإِذَا فَرَّغَ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَطْعَمْتَ وَسَقَيْتَ وَأَغْنَيْتَ وَأَقْنَيْتَ وَهَدَيْتَ وَاجْتَنَيْتَ ، اللَّهُمَّ فَلكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا أَعْطَيْتَ - (حم) عن رجل - (ح)

٦٧٧٧ - كَانَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، آيُونَ تَائِبُونَ

صلاة الليل عن أبي هريرة وسكت عليه هـ والمنذرى فهو صالح ولفظه كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل يرفع طوراً ويخفض طوراً ورواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة أيضاً ولفظه كان إذا قام من الليل رفع صوته طوراً وخفض طوراً

(كان إذا قرأ) قوله تعالى (أليس ذلك بقادر على أن يجيب الموتى قال بلى وإذا قرأ أليس الله بأحكم الحاكمين قال بلى) لأنه قول بمنزلة السؤال ليجتاح إلى الجواب ومن حق الخطاب أن لا يترك المخاطب جوابه فيكون السامع كهية الغافل أو كن لا يسمع إلا دعاء ونداء من الناقب به وهم بكم عني فهم لا يعقلون، فهذه هبة سنية ومن ثم ندبوا لمن مرّ بآية رحمة أن يسأل الله الرحمة أو عذاب أن يتعوذ من النار أو يذكر الجنة بأن يرغب إلى الله فيها أو النار أن يستعبد به منها (ك) في التفسير (هب) كلاهما (عن أبي هريرة) ومن المصنف لحسنه قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وهو عجيب ففيه يزيد بن عياض وقد أورده الذهبي في المتروكين وقال النسائي وغيره متروك عن إسماعيل بن أمية قال الذهبي كوفي ضعيف عن أبي اليسع لا يعرف وقال الذهبي في ذيل الضعفاء والمتروكين إسناده مضطرب ورواه في الميزان في ترجمة أبي اليسع وقال لا يدري من هو والسند مضطرب

(كان إذا قرأ سبّح اسم ربك الأعلى) أي سورتها (قال سبحان ربّي الأعلى) لما سمعته فيها قبله وأخذ من ذلك أن القارئ أو السامع كلما مرّ بآية تنزيه أن ينزه الله تعالى أو تحميد أن يحمده أو تكبير أن يكبره وقس عليه ومن ثم كان بعض السلف يعلق قلبه بأول آية ليقف عندها فيشغله أو لها عن ذكر ما بعدها (حم دك) في الصلاة (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(كان إذا قرب إليه طعام) ليأكل (قال) لفظ رواية النسائي كان إذا قرب إليه طعامه يقول (بسم الله فإذا فرغ) من الأكل قال (اللهم إنك أطعمت وسقيت وأغنت وأقنت وهديت واجتنت اللهم فلك الحمد على ما أعطيت) وقد تقدم شرح ذلك عن قريب فليراجع (حم) من طريق عبد الرحمن بن جبير المصري (عن رجل) من الصحابة قال جبير حدثني رجل خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه كان إذا قرب إليه طعام يقول ذلك وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يخرج في أحد الكتب الستة وهو ذموم فقد خرج النسائي باللفظ المربور عن الرجل المذكور قال ابن حجر في الفتح وسنده صحيح اهـ . لكن قال النووي في الأذكار إسناده حسن

(كان إذا قفل) بالقاف وجع ومنه القافلة (من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف) بفتحين محل عال (من الأرض ثلاث تكبيرات) قيده بالثلاثة لبيان الواقع لا للاختصاص ليس الذكر الآتي لكل سفر طاعة بل ومباحا بل عداه المحقق أبو زرعة للحرم محتجاً بأن مرتكب الحرام أخرج للذكر من غيره لأن الحسنات يذهبن

عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ ، صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ - مالك (حم)
ق د ت) عن ابن عمر - (صح)

٦٧٧٧ - كَانَ إِذَا كَانَ الرُّطْبُ لَمْ يَفْطُرْ إِلَّا عَلَى الرُّطْبِ ، وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الرُّطْبُ لَمْ يَفْطُرْ إِلَّا عَلَى التَّمْرِ -
عبد بن حميد عن جابر

٦٧٧٩ - كَانَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ - (خ) عن جابر - (صح)

السيئات ونوزع بأننا لانمنعه من الإكثار من الذكر بل النزاع في خصوص هذا بهذه الكيفية قال الطيبي وجه التكبير على الأماكن العالية هو ندب الذكر عند تجديد الأحوال والتغيات وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يراعى ذلك في الزمان والمكان اهـ . وقال الحافظ العراقي مناسبة التكبير على المرتفع أن الاستعلاء محبوب للنفس ولية ظهور وغلبة لينبغي المتلبس به أن يذكر عنده أن الله أكبر من كل شيء ويشكر له ذلك ويستعطر منه المزيد (ثم يقول لا إله إلا الله) بالرفع على الخبرية ثلاثاً أو على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدراً ومن اسم لا باعتبار محله قبل دخوله (وحده) نصب على الحال أي لا إله مفرد إلا هو وحده (لا شريك له) عقلاً وتقلداً وأما الأول فلأن وجوده لا محال كما تقرر في الأصول وأما الثاني فلقولته تعالى وإلهكم إله واحد، وذلك يقتضي أن لا شريك له هو تأس كيد لقوله وحده لأن المتصف بالوحدانية لا شريك له (له الملك) بضم الميم السلطان والقدرة وأصناف المخلوقات (وله الحمد) زاد الطبراني في رواية يحيى ويعيت وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على كل شيء قدير) وهو الخ عده بعضهم من العمومات في القرآن لم يتركها تخصيص وهي دكل نفس ذائقة الموت، وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها والله بكل شيء عليم، والله على كل شيء قدير، ونوزع في الأخيرة بتخصيصها في الممكن فظاهره أنه يقول عقب التكبير على المحل المرتفع ويحتمل أنه يكمل الذكر مطلقاً ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط وفي تعقيب التكبير بالتهليل إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد كل موجود وأنه المعبود في كل مكان (آبون تائبون) من التوبة وهي الرجوع عن كل مذموم شرعاً إلى ما هو محمود شرعاً خبر مبتدأ محذوف أي نحن راجعون إلى الله وليس المراد الأخبار بمحض الرجوع لأنه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالأوصاف المذكورة قاله تراخى ما تعلما أو أراد أمته أو استعمل التوبة للاستمرار على الطاعة أي لا يقع من ذنب (عابدون ساجدون لرَبنا) متعلق بساجدون أو بسائر الصفات على النازع وهو مقدر بعد قوله (حامدون) أيضاً (صدق الله وعده) فيما وعده به من إظهار دينه وكون العاقبة للبتقين (ونصر عبده) محمداً يوم الحندق (وهزم الأحزاب) أي الطوائف المنفرقة الذين تجمعوا عليه على باب المدينة أو المراد أحزاب الكفر في جميع الأيام والمواطن (وحده) بغير فعل أحد من الآدميين ولا سبب من جهتهم فانظر إلى قوله وهزم الأحزاب وحده فني ما سبق ذكره وهذا معنى الحقيقة فإن فعل العبد خلق لربه والكل منه واليه ولو شاء الله أن يبيد أهل الكفر بلا قتال لفعل وفيه دلالة على التفويض إلى الله واعتقاد أنه مالك الملك وأن له الحمد ملكاً واستحقاقاً وأن قدرته تتعلق بكل شيء من الموجودات على مامر (مالك حم ق) في الحج (د ت) في الجهاد (عن ابن عمر) بن الخطاب وزاد في رواية المحاملي في آخره ود كل شيء مالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون، قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(كان إذا كان الرطب) أي زمنه (لم يفتطر) من صومه (إلا على الرطب) وإذا لم يكن الرطب لم يفتطر إلا على التمر (لتقويته للظفر الذي أضعفه الصوم ولأنه يرق القلب) (عبد بن حميد عن جابر) بن عبد الله
(كان إذا كان يوم عيد) بالرفع فاعل كان وهي تامة تكفي بمراوعها أي إذا وقع يوم عيد (خالف الطريق) أي رجع في غير طريق الذهاب إلى المصلى ليذهب في أطولها تكثيراً للأجر ويرجع في أقصرها لأن الذهاب أفضل من

٦٧٨٠ - كَانَ إِذَا كَانَ مُقْبِيًا اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ وَإِذَا سَافَرَ اعْتَكَفَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ عَشْرِينَ - (حم) عن أنس - (ص)

٦٧٨١ - كَانَ إِذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْمُضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا - (د ت) عن مالك بن الحويرث (ح)

٦٧٨٢ - كَانَ إِذَا كَانَ صَائِمًا أَمَرَ رَجُلًا فَأَوْفَى عَلَى شَيْءٍ؛ فَإِذَا قَالَ غَابَتِ الشَّمْسُ، أَفْطَرَ - (ك) عن سهل بن سعد - (طب) عن أبي الدرداء - (ص)

٦٧٨٣ - كَانَ إِذَا كَانَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا قَالَ: سُبْحَانَكَ وَيُحَمِّدُكَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

٦٧٨٤ - كَانَ إِذَا كَانَ قَبْلَ التَّوْبَةِ يَوْمَ خُطَبِ النَّاسِ فَأَخْبَرَهُمْ بِمَنَاسِكِهِمْ - (ك حق) عن ابن عمر - (ص)

الرجوع لشهد له الطريقان أو سكانهما من إنس وجن أو ليسوى بينهما في فضل مروره أو للتبرك به أو لشم ريحه أو ليتفق فيهما أو لظاهر الشعار فيهما أو لذكر الله فيهما أو ليغبط بهم الكفار أو يرههم بكثرة أتباعه أو حذرا من كيدهم أو ليم أهلها بالسرور برؤيته أو ليقتضى حوائجهم أو ليتصدق أو يسلم عليهم أو ليزور قبور أقربه أو ليصل رحمه أو تفاؤلا بتغير الحال للفقرة أو تخفيفا للرحام أو لأن الملازمة تكثف في الطرق أو حذرا من العين أو لجمع ذلك أو لتبر ذلك والفضل المتقدم كما صححه في المجموع لكن قال القاضي عبد الوهاب المالكي هذه المذكورات أكثرها دعاوى فارغة انتهى وفي الصحيحين عن ابن عمر أنه كان يخرج في العيدين من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس وإذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى (خ) في صلاة العيد (عن جابر) ورواه الترمذي عن أبي هريرة

(كان إذا كان مقبياً اعتكف العشر الاوخر من رمضان وإذا سافر اعتكف من العام المقبل عشرين) أي العشرين الأوسط والاخير من رمضان عشرا عوضا عما فات من العام الماضي وعشرا لذلك العام وفيه أن فائت الاعتكاف يقضى أي شرع قضاءه (حم عن أنس) بن مالك ومن الحسنه

(كان إذا كان في وتر من صلاة لم ينهض) إلى القيام عن السجدة الثانية (حتى يستوى قاعدا) أفاد ندب جلسة الاستراحة وهي قعدة خفيفة بعد سجدة الثانية في كل ركعة يقوم عنها (د ت عن مالك بن الحويرث)

(كان إذا كان صائماً أمر رجلاً فأوفى) أي أشرف (على شيء) حال يرتقب الغروب يقال أوفى على الشيء أشرف عليه (فإذا قال) قد (غابت الشمس أظفر) لفظ رواية الطبراني أمر رجلاً يقوم على نثر من الأرض فإذا قال قد رجبت الشمس أظفر (ك) في الصوم (عن سهل بن سعد) الساعدي (طب) في الصوم (عن أبي الدرداء) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال الميمني فيه عند الطبراني الوافدي وهو ضعيف

(كان إذا كان راکعاً أو ساجداً قال سبحانك) زاد في رواية ربنا (وبحمدك) أي وبحمدك سبحتك (استغفرك واتوب إليك) ورد تكريرها ثلاثاً أو أكثر (طب عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه

(كان إذا كان قبل التوبة يوم) وهو سابع الحجة ويوم التوبة الثامن (خطب الناس) بعد صلاة الظهر أو الجمعة خطبة لردة عند باب الكعبة (فأخبرهم بمناسكهم) الواجبة وغيرها وبترتيبها فيندب ذلك للامام أو نائبه في الحج ويسن أن يقول إن كان عالماً هل من سائل؟ (ك حق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم تفرد به أبو قرة الزيدى عن موسى وهو صحيح وأقره الذهبي

- ٦٧٨٥ - كَانَ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ نَشَرَ أَصَابِعَهُ - (ت ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٦٧٨٦ - كَانَ إِذَا كَرِهَ أَمْرًا قَالَ : يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ، بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ - (ت) عن أنس - (ض)
 ٦٧٨٧ - كَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا رَأَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ - (طس) عن أنس - (ض)
 ٦٧٨٨ - كَانَ إِذَا لَبَسَ قَبِيصًا بَدَأَ بِبَيَّامِنِهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)
 ٦٧٨٩ - كَانَ إِذَا لَقِيَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ قَامَ مَعَهُ قَامَ مَعَهُ ، فَلَمْ يَنْصَرِفْ حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي

(كان إذا كبر للصلاة) أى للإحرام بها (نشر أصابعه) أى بسطها ولفها مستقبلاً بها القبلة إلى خروج أذنيه وبهذا أخذ الشافعى فقال بسن تفريقها تفريقاً وسطاً وذهب بعضهم إلى عدم ندب التفريق وزعم أن معنى الحديث أنه كان يمد أصابعه ولا يطويها فيكون بمعنى خبر رفع يديه مداً قال ابن القيم ولم ينقل عنه أنه قال شيئاً قبل التكبير ولا تلفظ بالنية فط في خبر صحيح ولا ضعيف ولا استجبه أحد من صحبه اهـ (ت ك عن أبي هريرة) .

(كان إذا كره أمر) أى شق عليه وأمره شأنه (قال يحيى ياقوم برحمتك استغيث) في تأثير هذا الدعاء في دفع هذا الهم والغم مناسبة بديعة فإن صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال مستلزمة لها وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال ولهذا قيل إن اسمه الأعظم هو الحى القيوم والحياة التامة تضاد جميع الآلام والأجسام الجسمية والروحانية ولهذا لما كانت حياة أهل الجنة لم يباحثهم هم ولا غم وقصان الحياة يضرب بالأفعال وينال القيومية فكالم القيومية بكالم الحياة فالحي المطلق التام الحياة لا يفوت صفة كمال البتة والقيوم لا يتعذر عليه فعل ممكن البتة فالوصول بصفة الحياة والقيومية له تأثير في إزالة ما يضاد الحياة وتغير الأفعال فاستبان أن لاسم الحى القيوم تأثيراً خاصاً في كشف الكرب وإجابة الرب (ت عن أنس) بن مالك .

(كان إذا كره شيئاً رأى ذلك في وجهه) لأن وجهه كالشمس والقمر فإذا كره شيئاً كسا وجهه ظل كالغيم على النيرين فكان لغاية حياته لا يصرح بكرامته بل إنما يعرف في وجهه (طس عن أنس) بن مالك قال الميشتى رواه باسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح وأصله في الصحيحين من حديث أبي سعيد ولفظه كان أشد حياة من الضراء في خدرها فإذا رأى شيئاً يكرمه عرفناه في وجهه .

(كان إذا لبس قبصاً بدأ ببيامنه) أى أخرج اليد اليمنى من القميص ذكره المروى كاليضاوى وقال الطيبى قوله ببيامنه أى بجانب يمين القميص وقال الزين العراقى الميامن جمع ميمنة كرحمة ومراحم والمراد بها هنا جهة اليمين فيندب التيامن في اللبس كما يندب التياسر في النزوع لخبر أبي داود عن ابن عمر كان إذا لبس شيئاً من الثياب بدأ باليمن فإذا نزع بدأ باليسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترجل بدأ يمينه وإذا خلع بدأ يساره قال الزين العراقى وسندهما ضعيف (تنبيه) قال ابن العربى في السراج لم أر القميص ذكراً صحيحاً إلا في آية . إذ هو أوجه يرمى هذا وقصة ابن أنى ورده ابن حجر بأنه ثابت في عدة أحاديث أكثرها في السنن والشمائل (ت) في اللباس (عن أبي هريرة) قال العراقى رجاله رجال الصحيح ورواه عنه أيضاً النسائى في الزينة لما أوممه تصرف المصنف من أن الترمذى تفرد به عن الستة غير جيد .

(كان إذا لقيه أحد من أصحابه ققام قام معه) الظاهر أن المراد بالقيام الوقوف (فلم ينصرف حتى يكون الرجل هو الذى ينصرف عنه وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله إياها فلم ينزع يده منه حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده منه) زاد ابن المبارك في رواية عن أنس ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذى يصرفه

يَنْصَرِفُ عَنْهُ ، وَإِذَا لَقِيَهِ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَتَتَوَلَّى يَدَهُ نَارَهُ لِإِيَّاهَا فَلَمْ يَنْزِعْ يَدَهُ مِنْهُ حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ
هُوَ الَّذِي يَنْزِعُ يَدَهُ مِنْهُ ، وَإِذَا لَقِيَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فَتَتَوَلَّى أُذُنَهُ نَارَهَا لِإِيَّاهُ ثُمَّ لَمْ يَنْزِعِهَا حَتَّى يَكُونَ
الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي يَنْزِعُهَا عَنْهُ - ابن سعد عن أنس - (ض)

٦٧٩ - كَانَ إِذَا لَقِيَهِ الرَّجُلُ مِنْ أَصْحَابِهِ مَسَحَهُ وَدَعَا لَهُ - (ن) عن حذيفة - (ح)

۶۷۹۱۔ كَانَ إِذَا لَقِيَ أَصْحَابَهُ لَمْ يُصَافِحْهُمْ حَتَّى يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ۔ (طب) عن جندب۔ (ض)

٦٧٩٢ - كَانَ إِذَا لَمْ يَحْفَظْ اسْمَ الرَّجُلِ قَالَ : يَا أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ - ابن السني عن جارية الأنصاري - (ض)

٦٧٩٣ - كَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ خَوْفٍ تَعَوَّذَ ، وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ سَأَلَ ، وَإِذَا مَرَّ بِآيَةٍ فِيهَا تَنْزِيهِ اللَّهِ سَبَّحَ (حم م ٤) عَنْ حَذِيفَةَ

(وإذا لقي أحداً من أصحابه فتناول أذنه ماوله إياها ثم لم ينزعها عنه حتى يكون الرجل هو الذي ينزعها عنه) الظاهر أن المراد بمناولة الأذن أن يريد أحد من أصحابه أن يسر إليه حديثاً فبقرب منه من أذنه يسر إليه فكان لا ينحى أذنه عن فمه حتى يفرغ الرجل حديثه على الوجه الآكل وهذا من أعظم الأدلة على عاسن أخلاقه وكأله صلى الله عليه وسلم كيف وهو سيد المتواضعين وهو القائل وخالق الناس مخلوق حسن؟ (ابن سعد) في الطبقات (عن أنس) وفي أبي داود وبعضه (كان إذا لقيه الرجل من أصحابه مسحه) أى مسح يده بيده اليمنى حاله (ودعاه له) تمسك مالك بهذا وما أشبهه على كرامة معانقة القادم وتقبل يده وقد ناظر ابن عينة مالكا، واحتج عليه سفيان بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر من الحبشة خرج إليه فعانقه فقال مالك ذاك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال له سفيان ما يخصه بهما كذا في المطامح (ن عن حذيفة) بن اليمان وفي أبي داود والبيهقي كان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأ بالمصافحة ثم أخذ يده فشابكه ثم شد قبضته

(كان إذا لقي أصحابه لم يصاحبه - حتى يسلم عليهم) ناديا لم وتعلما لمعالم الديانة ورسوم الشريعة وحثا على لزوم ما خست به هذه الأمة من هذه التحية العظمى التي هي تحية أهل الجنة في الجنة (طب عن جندب) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وإسناد كماله فقد قال الحافظ الميمني فيه من لم أعرفهم .

(كان إذا لم يحفظ اسم الرجل) أى الذى يريد نداءه وخطابه باسمه (قال يا ابن عبد الله) وهو عبد الله بن عبد الله بلا مزيد (ابن السنى عن جارية الانصارى) هو فى الصحابة عدة فكان يذنب تمييزه ورواه أيضا عنه الطبرانى باللفظ المزبور قال الهيثمى وفيه أيوب الإنطاقي وأيوب الأنصارى ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(كان إذا مر بآية خوف تعوذ وإذا مر بآية رحمة - أَل) الله الرحمة والجنة (وإذا مر بآية فيها تنزيه الله سبحانه) أي قال سبحان ربّي الأعلى كما في الرواية السابقة قال الحلبي فينبغي للثومنين سواء أن يكونوا كذلك بل هم أولى به منه إذا كان الله غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وهم من أمرهم على خطر (حم م ٤ عن حذيفة) بن اليمان

(كان إذا مر بآية فيها ذكر النار قال ويل لأهل النار أعود بآية من النار) فيسن ذلك لكل قارئ اقتداء به قال المظهر وغيره هذه الأشياء وشبهها تجوز في الصلاة وغيرها عند الشافعي وعند الحنفية والمالكية لا تجوز إلا في غير صلاة قالوا لو كان في الصلاة ليه الراوى ونقله عدة من الصحابة مع شدة حرصهم على الأخذ منه والتبليغ فإذا زعم أحد أنه في الصلاة حملناه على التطوع وأجاب الشافعية بأن الأصل العموم وعلى المخالف دليل الخصوص وبأن من ارتعاض بهذا يكون حاضر القلب متخشعا خائفا راجيا يظهر التقاره بين يدي مولاه والصلاة مظنة ذلك والقصر على النقل تحكم وقال ابن حجر أنصى ما تمسك به المانع حديث إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس

٦٧٩٤ - كَانَتْ إِذَا مَرَّ بِآيَةٍ فِيهَا ذِكْرُ النَّارِ قَالَ : وَيْلٌ لِأَهْلِ النَّارِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ - ابن قانع عن أبي ليلى - (ض)

٦٧٩٥ - كَانَ إِذَا مَرَّ بِالْمَذَابِرِ قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ - ابن السني عن أبي هريرة - (ض)

٦٧٩٦ - كَانَ إِذَا مَرَّ بِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّدَاتِ - (م) عن عائشة - (صح)

٦٧٩٧ - كَانَ إِذَا مَشَى لَمْ يَلْتَفِتْ - (ك) عن جابر - (صح)

٦٧٩٨ - كَانَ إِذَا مَشَى مَشَى أَصْحَابَهُ أَمَامَهُ ، وَتَرَكُوا ظَهْرَهُ لِلْبَلَائِكَةِ - (هـ ك) عن جابر - (صح)

٦٧٩٩ - كَانَ إِذَا مَشَى أَسْرَعَ حَتَّى يَهْرُولَ الرَّجُلُ وَرَأَاهُ فَلَا يَذَرُكَ - ابن سعد عن يزيد بن مرثد مرسل (ض)

وهو محمول على ما عدا الدعاء جمعا بين الأخبار (ابن قانع) في معجمه (عن أبي ليلى) بفتح اللامين الانصاري والد عبد الرحمن صحابي اسمه بلال أو غيره كما مر من الحسنه

(كان إذا مر بالمقابر) أي مقابر المسلمين (قال السلام عليكم أهل الديار) بحذف حرف النداء سمي موضع القبور دارا تشبها لهم بدار الأحياء لاجتماع الموق فيها (من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات والصالحين والصالحات وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) أي لاحقون بكم في الوفاة على الإيمان وقيل الاستثناء للتبرك والتفويض قال الخطابي فيه أن السلام على الموق كهو على الأحياء خلاف ما كانت الجاهلية عليه (ابن السني عن أبي هريرة) قال ابن حجر في أمالي الأذكار إسناده ضعيف انتهى وقد ورد بمعناه في مسلم فقال كان يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إذا شاء الله بكم لاحقون فسأل الله لنا ولكم العافية وفي خبر الترمذي كان إذا مر بقبور المدينة قال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أتم سلفنا ونحن بالآخر

(كان إذا مرض أحد من أهل بيته) وفي رواية لمسلم من أهله (نفث عليه) أي نفخ نفخا لطيفا بلا ريق (بالمعوذات) بكسر الواو وخصن لأنهن جاءهات للاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا كما مر تفصيلا وفائدة التفل التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء المباشر لريقه وفيه نذب الرقية بنحو القرآن وكرمه المضر بفصاله ما يكتب منه أو من الأسماء الحسنى (م عن عائشة) وتماه عنده قلبا مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أفك عليه وأمسحه يده نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يده انتهى بنصه

(كان إذا مشى لم يلتفت) لأنه كان يواصل السير ويترك التواني والتوقف ومن يلتفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة أو تلا يشغل قلبه بمن خلفه وليكون مطالعا على أصحابه وأحوالهم فلا يفرط منهم التفاتة احتشاما منه ولا غيرها من المفنات إلى تلك الحال (ك) في الأدب (عن جابر) بن عبد الله صححه الحاكم فتعقبه الذهبي عليه بأن فيه عبد الجبار بن عمر تالف انتهى

(كان إذا مشى مشى أصحابه أمامه وتركوا ظهره للملائكة) قال أبو نعيم لأن الملائكة يحرسونه من أعدائهم انتهى ولا يعارضه قوله تعالى والله يهكم من الناس، لأن هذا إن كان قبل نزول الآية فظاهر وإلا فن عصمة الله له أن يوكل به جنده من الملائكة الأعلى إظهارا لشرفه بينهم (ك) عن جابر (عن عبد الله)

(كان إذا مشى أسرع) قال الزنجشري أراد السرعة المرتفعة عن ديب المماوت امتثالا لقوله تعالى واهد في مشيك أي اعدل فيه حتى يكون مشايير مشير لا يذب ديب المماوتين ولا يثب وثب الشطار (حتى يهرول الرجل) أي يسرع في مشه دون الخيب (وراه فلا يذرك) ومع ذلك كان على غاية من الهول والتأني وعدم العجلة وفي

- ٦٨٠٠ - كَانَ إِذَا مَشَى أَقْلَعَ - (طب) عن أبي عتبة - (ض)
 ٦٨٠١ - كَانَ إِذَا مَشَى كَأَنَّهُ يَتَوَكَّأُ - (دك) عن أنس - (ص)
 ٦٨٠٢ - كَانَ إِذَا نَامَ تَقَحَّحَ - (حم ق) عن ابن عباس - (ص)
 ٦٨٠٣ - كَانَ إِذَا نَامَ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ مَرِضَ صَلَّى مِنَ الْهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً - (م د) عن عائشة
 ٦٨٠٤ - كَانَ إِذَا نَامَ وَضَعَ يَدَهُ الَّتِي تَحْتَ خَدِّهِ ، وَقَالَ اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ - (حم ت)
 (ن) عن البراء (حم ت) عن حذيفة (حم ه) عن ابن مسعود - (ص)

التماثل للترمذي عن أبي هريرة ما رأيت أحدا أسرع من مشيته كأن الأرض تطوى له حتى إذا لجهد أنفسنا وإنه لغير مكثرت وكان يمشي على هيئته ويقطع ما يقطع بالجهد من غير جهد (ابن سعد) في الطبقات عن يزيد بن مرثد مرسل هو أبو عثمان الحمداني الصنعاني كما مر وهو ثقة

(كان إذا مشى أقلع) أي مشى بقوة كأنه يولع رجله من الأرض رفعا قويا لا كمن يمشي غثالا على زى النساء فكان يستعمل الثبوت ولا يبين منه في هذه الحالة استعجال وشدة مبادرة (طب عن أبي عتبة) بكسر ففتح بضبط المصنف ورواه أيضا الترمذي في التماثل في حديث طويل

(كان إذا مشى كأنه يتوكأ) أي لا يتكلم كأنه أوكأ فاه فلم ينطق ومنه خبر ابن الزبير كان يوكأ بين الصفا والمروة سعيا^(١) والمراد سعى سعيا شديدا (دك) في الأدب (عن أنس) بن مالك وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(كان إذا نام نفخ) من النفخ وهو إرسال الهواء من مبعث بقوة ذكره الحرالي وبين ذلك أن النفخ يمتري بعض النائمون دون بعض وأنه ليس بمذموم ولا مستهجن (حم ق عن ابن عباس) وفي الحديث قصة طويلة^(٢)

(كان إذا نام من الليل) عن تهرده (أو مرض) فنهض المرض منه (صلى) بدل ما فاته منه (من النهار) أي ليه (ثنتي عشرة ركعة) أي وإذا شئني يصلي بدل تهجد كل ليلة ثنتي عشرة ركعة (م عن عائشة)

(كان إذا نام) أي أراد النوم أو المراد اضطجع لينام (وضع يده اليمنى تحت خده) قال في رواية أبي داود وغيره الأيمن (وقال اللهم قن عذابك يوم تبعث عبادك) زاد في رواية بقول ذلك ثلاثا ، والظاهر أنه كان يقرأ بعد ذلك الكافرون ويحمله خاتمة الكلام . قال حجة الإسلام : ويندب له إذا أراد النوم أن يبسط فراشه مستقبل القبلة وينام على يمينه كما يضطجع الميت في لحده ، ويعتقد أن النوم مثل الموت واليقظ مثل البعث وربما قبضت روحه في ليلته لينبئ الاستعداد للقاءه بأن ينام على ظهره ثائبا مستغفرا عازما على أن لا يعود إلى معصية عازما على الخير لكل مسلم إن بعثه الله (حم ت) في الدعوات (ن) في يوم وليلة (عن البراء) بن عازب (حم ت) في الدعوات (عن حذيفة) بن

(١) عبارة الملقى وفي حديث الزبير أنه كان يوكأ بين الصفا والمروة سعيا أي لا يتكلم كأنه أوكأ فاه فلم ينطق والإيكا في كلام العرب يكون بمعنى السعى الشديد واستدل عليه الأزهري بحديث الزبير ثم قال وإنما قيل للذي يشند عدوه موك لأنه قد ملا ما بين جرى رجله وأوكأ عليه

(٢) عن ابن عباس قال مات عند خاتمي مبعومة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهما تلك الليلة فتروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام فصلى فقامت عن يساره فأخذني لجماعى عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة ركعة ثم نام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفخ وكان إذا نام نفخ ثم أتاه المؤذن فخرج فصل ولم يتروا . فيه أن الجماعة في غير المكتوبة صحيحة

- ٦٨٠٥ - كَانَ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا لَمْ يَرْتَحِلْ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرَ - (حم دن) عن أنس - (صح)
- ٦٨٠٦ - كَانَ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا فِي سَفَرٍ أَوْ دَخَلَ بَيْتَهُ لَمْ يَجْلِسْ حَتَّى يَرْكَعَ رَكْعَتَيْنِ - (طب) عن فضالة بن عبيد - (ض)
- ٦٨٠٧ - كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ثَقُلَ لِذَلِكَ وَتَحَدَّرَ جَبِينُهُ عَرَقًا كَأَنَّهُ جُمَانٌ ، وَإِنْ كَانَ فِي الْبُرْدِ - (طب) عن زيد بن ثابت - (صح)
- ٦٨٠٨ - كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ صَدَعَ فَيَغْلِفُ رَأْسَهُ بِالْحِجَابِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٨٠٩ - كَانَ إِذَا نَزَلَ بِهِ مُمْ أَوْ غَمٌّ قَالَ : يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

اليمان (حم ن عن ابن مسعود) قال الترمذي : حسن صحيح ، وقال ابن حجر إسناده صحيح ، وهو مستند المصنف في رمزه لصحيحه

(كان إذا نزل منزلاً) في سفره لنحو استراحة أو قبولة أو تعريس (لم يرتحل) منه (حتى يصلي) فيه (الظهر) أي إن أراد الرحيل في وقته فإن كان في وقت فرض غيره فالظاهر أنه كان لا يرتحل حتى يصلي خشيته من فوته عند الاشتغال بالترحال ، وما أوجه اللفظ من الاختصاص بالظهر غير مراد بدليل ماخرجه الإسماعيلي وابن راهويه أنه كان إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً ثم ارتحل وفي رواية للحاكم في الأربعين فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر والعصر ثم ركب . قال العلائي : هكذا وجدته بعد التتبع في نسخ كثيرة من الأربعين بزيادة العصور سند هذه الزيادة جيد اه . وخرج البيهقي بسند قال ابن حجر رجاله ثقات كان إذا نزل منزلاً في سفر فأعجبه أقام فيه حتى يجمع بين الظهر والعصر ثم يرتحل فإذا لم يتأ له المنزل مد في السير فصار حتى ينزل فيجمع بين الظهر والعصر (حم دن عن أنس) رمز المصنف لصحته

(كان إذا نزل منزلاً في سفر أو دخل بيته لم يجلس حتى يركع ركعتين) فيندب ذلك اقتداءً به وقد روى الطبراني أيضاً وأبو يعلى عن أنس كان إذا نزل منزلاً لم يرتحل منه حتى يودعه بركتين وفيه عثمان بن سعد مختلف فيه (طب) عن فضالة بن عبيد) سكت المصنف عليه فلم يرمز إليه فأوهم أنه لا بأس بسنده وليس كذلك فقد قال الحافظ بن حجر في أماليه سنده واه هكذا قال وقال شيخه الزين العراقي في شرح الترمذي فيه الواقدي

(كان إذا نزل عليه الوحي ثقل لذلك وتحدّر جبينه عرقاً) بالتحريك ونصبه على التمييز كأنه جماع بالهم والتخفيف أي ثقل ثقل الوحي عليه ، إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً ، (وإن كان) نزوله (في البرد) لشدة ما يلقى عليه من القرآن واضعف القوة البشرية عن تحمل مثل ذلك الوارد العظيم والوجل من خوف تقصير فيها أمر به من قول أو فعل وشدة ما يأخذ به نفسه من جمعه في قائه وحفظه فيعثر به لذلك حال كحال المحموم وحاصله أن الشدة إما لثقله أو لإتقان حفظه أو لابتلاء صبره أو للخوف من التقصير (طب عن زيد بن ثابت) رمز المصنف لصحته

(كان إذا نزل عليه الوحي صدع فيغلف رأسه بالحجاب) لنخف حرارة رأسه فان نور اليقين إذا حاج اشتغل في القلب بمرود الوحي ليلطف حراره بذلك (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي قد اختلف في إسناده علي الاخوان بن حكيم

(كان إذا نزل به مُمْ أَوْ غَمٌّ قَالَ : يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ) استعين واستنصر يقال أعانته الله أعانته ونصره وأعانته الله برحمته كشف شدته وقد سمعت توجيهه عما قريب لمراجعته (ك) في الدعاء عن وضاح عن الضر بن إسماعيل

- ٦٨١٠ - كَانَ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا لَمْ يَرْتَحِلْ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ - (هق) عن أنس - (ض)
- ٦٨١١ - كَانَ إِذَا نَظَرَ وَجْهَهُ فِي الْمِرْآةِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَوَّى خَلْقِي فَعَدَّلَهُ ، وَكَرَّمَ صُورَةَ وَجْهِهِ لِحَسَنِهِ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ - ابن السني عن أنس - (ض)
- ٦٨١٢ - كَانَ إِذَا نَظَرَ فِي الْمِرْآةِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَسَّنَ خَلْقِي وَخَلَقَنِي ، وَزَانَ مِنِّي مَا شَانَ مِنْ غَيْرِي ، وَإِذَا اكْتَحَلَ جَمَلَ فِي عَيْنِ اثْنَتَيْنِ وَوَاحِدَةً بَيْنَهُمَا . كَانَ إِذَا لَبَسَ نَعْلَهُ بَدَأَ بِالْيَمْنِ . وَإِذَا خَلَعَ خَلَعَ الْيُسْرَى . وَكَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَدْخَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى . وَكَانَ يُحِبُّ التَّيْمَنَ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَخْذًا وَعَطَاءً - (ع طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٨١٣ - كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَيْتِ قَالَ : اللَّهُمَّ زِدْ بَيْتَكَ هَذَا تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَرِأً وَمَهَابَةً - (طب) عن حذيفة بن أسيد - (ض)

البيهي عن عبدالرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبدالرحمن عن أبيه (عن ابن مسعود) قال لما كم صحيح وردّه الذهبي بأن عبدالرحمن لم يسمع من أبيه وعبدالرحمن ومن بعده ليسوا بحجة اهـ
(كان إذا نزل منزلاً لم يرتحل حتى يصلي فيه ركعتين) أي غير الفرض (هق عن أنس) بن مالك . قال الحافظ ابن حجر حديث صحيح السند معلول المتن خرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة بلفظ : الظهر ركعتين ، فظاهر أن في رواية الأول وهما أو سقوطاً والتقدير حتى يصلي الظهر ركعتين وقد جاء صريحاً في الصحيحين
(كان إذا نظر وجهه في المرآة) المروية (قال الحمد لله الذي سوى خلقى) بفتح فسكون (لعدله وكرم صورة وجهي لحسنها وجعلني من المسلمين) ليقوم بواجب شكر ربه قدس ، ولهذا كان ابن عمر يكثر النظر في المرآة فقبل له ، فقال أنظر لما كان في وجهي زين فهو في وجه غيري شين أحد الله عليه ، فيندب النظر في المرآة والحمد على حسن الخلق والخلقة لأنهما نعمتان يجب الشكر عليهما (ابن السني) في اليوم واليلة (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف ورواه عنه البيهقي في الشعب وفيه هاشم بن عيسى الحمصي أورده الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف

(كان إذا نظر في المرآة قال الحمد لله الذي حسن) بالتشديد فعل (خلقى) بسكون اللام (وخلقى) بضمها (وزان مني ما شان من غيري) قال الطيبي فيه معزو قوله بعث لأنهم مكارم الأخلاق لجمال نقصان شينا كما قال المتنبي ولم أر من عيوب الناس شينا . كنقص القادرين على التمام

وعلى نحو هذا الحمد حمد داود وسليمان ، ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضّلنا على كثير من عباده المؤمنين ، (وإذا اكتحل جمل في عين اثنتين) أي كل واحدة اثنتين (رواحدة بينهما) أي في هذه أو في هذه ليحصل الإيتار المحبوب وأكل من ذلك ما ورد عنه أيضاً في عدة أحاديث أصح منها أنه يكتحل في كل عين ثلاثاً لكن السنة تحصل بكل (وكان إذا لبس نعليه بدأ باليمن) أي بإفعال الرجل اليمنى (وإذا خلع) خلع (اليسرى) أي بدأ بخلعهما (وكان إذا دخل المسجد أدخل رجله اليمنى) وكان يحب التيامن في كل شيء أخذاً وعطاءً كما مرّ بما فيه غير مرة (ع طب عن ابن عباس) قال الميمني فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك وتقدمه لذلك شيخه الحافظ العراقي فقال له عمرو بن الحصين أحد المتروكين

(كان إذا نظر إلى البيت) أي الكعبة (قال اللهم زد بيتك هذا) أضافه إليه لمزيد التشريف وآتى باسم الإشارة

٦٨١٤ - كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْهَلَالِ قَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَلَالًا يَمُنُّ وَرُشْدٌ ، آمَنَتْ بِاللَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ فَمَدَّكَ ، تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - ابن السني عن أنس - (ض)

٦٨١٥ - كَانَ إِذَا هَاجَتْ رِيحٌ اسْتَقْبَلَهَا بِوَجْهِهِ ، وَجَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَمَدَّ يَدَيْهِ ، وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ ، وَخَيْرِ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا لَا تَجْمَلُهَا رِيحًا - (ط) عن ابن عباس - (ح)

تفخيمًا (تشريفًا وتعظيمًا وتكريمًا وبرًا وهابة) لإجلالًا وعظمة (ط) من حديث عمر بن يحيى الأيلي عن عاصم بن سليمان عن زيد بن أسلم (عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة الغفاري وقال تفرد به عمر بن يحيى قال ابن حجر وفيه مقال وشيخه عاصم بن سليمان وهو الكرزي منهم بالكذب ونسب للوضع ، ووم من ظنه عاصم الاحول اهـ . وقال الهيثمي فيه عاصم بن سليمان الكرزي وهو متروك

(كان إذا نظر إلى الهلال) أي وقع بصره عليه والهلال كما في التهذيب اسم للقمر لليتين من أول الشهر ثم هو قر لکن فی الصحاح اسم لثلاث ليل من أول الشهر (اللهم اجعله هلال يمين) أي بركة (ورشد) أي صلاح (آمنت) بالذي خلقك فمدلك تبارك الله أحسن الخالقين) ظاهر مخاطبته له أنه ليس بجناد بل حي دارك يميل ويفهم قال حجة الإسلام وليس في أحكام الشريعة ما يدفعه ولا ما يثبت فلا ضرر علينا في إثباته (ابن السني عن أنس) بن مالك

(كان إذا هاجت ريح) وفي رواية الرياح معرفًا (استقبلها بوجهه وجنا على ركبتيه) أي قعد عليهما وعطف ساقه إلى تحته وهو قعود المستوفز الخائف المحتاج إلى النهوض سريعًا وهو قعود الصغير بين يدي الكبير ، وفيه نوع أدب كأنه لما هبت الرياح وأراد أن يخاطب ربه بالدعاء قد قعد المتواضع لربه الخائف من عذابه (ومد يديه) للدعاء (وقال اللهم إني أسألك من خير هذه الرياح وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت إليه اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا) لأن الرياح من الهواء والهواء أحد العناصر الأربع التي بها قوام الحيوان والنبات حتى لو فرض عدم الهواء دقيقة لم يعيش حيوان ولم ينبت نبات والرياح اضطراب الهواء وتموجه في الجو فيصادف الأجسام فيحملها فيوصلها إلى دواخلها من أطرافها ما يقوم لحاجته إليه فإذا كانت الرياح واحدة جاءت من جهة واحدة وصدمت جسم الحيوان والنبات من جانب واحد فوثر فيه أثرا أكثر من حاجته فتضره ويتضرر الجانب المقابل لعكس مهبها بفوت حظه من الهواء فيسكن داعيا إلى فسادته بخلاف ما لو كانت رياحا تعم جوانب الجسم ليأخذ كل جانب حظه فيحدث الاعتدال وقال الزمخشري العرب تقول لا تلحق السحاب إلا من رياح فالمعنى اجعلها لقاحا من السحاب ولا تجعلها عذابا (تنبيه) استشكل ابن العربي قوله أن يعذبوا وهو فهم مع قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ثم أجاب بأن الآية نزلت بعد القصة واعترضه ابن حجر بأن آية الإنفال كانت في المشركين من أهل بدر ولفظ كان في الخبر يشعر بالمواظبة على ذلك ثم أجاب بأن في الآية احتمال التخصيص بالمدكورين أو بوقت دون وقت أو بأن مقام الخوف يقتضي عدم أمن المكر أو خشي على من ليس فيهم أن يقع بهم العذاب فالمؤمن شفقة عليه والكافر يود إسلامه وهو مبعوث رحمة للعالمين وفي الحديث الحث على الاستعداد بالمراقبة والالتجاء إليه عند اختلاف الأحوال وحدث ما يخاف بسبه (تنبيه آخر) قال ابن المير هذا الحديث مخصوص بغير الصبا من جميع أنواع الرياح لقوله في الحديث الآتي نصرت بالصبا ويحمل إبقاء هذا الحديث على عمومته ويكرن نصرها له متأخرا عن ذلك أو أن نصرها له بسبب إهلاك أعدائه فيختص من هوها أن تهلك أحدا من عصاة المؤمنين وهو كان بهم رؤوفا رحما وأيضا فالصبا يؤلف السحاب ويجمعهم المطر

٦٨١٦ - كَانَ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ أَهْلِهِ فَكَسِلَ أَنْ يَقُومَ ضَرْبَ يَدِهِ عَلَى الْحَائِطِ فَتَيَمَّمُ - (طس)
عن عائشة - (ض)

٦٨١٧ - كَانَ إِذَا وَجَدَ الرَّجُلَ رَاقِدًا عَلَى وَجْهِهِ لَيْسَ عَلَى عَجِزِهِ شَيْءٌ رَكَضَهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ : هِيَ
أَبْغَضُ الرَّقَدَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - (حم) عن الشريد بن سويد - (ح)

٦٨١٨ - كَانَ إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلَا يَدْعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي يَدْعُ يَدَهُ ، وَيَقُولُ :
أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ ، وَأَمَاتَكَ وَخَوَاتِمَ عَمَلِكَ - (حم ت ن ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٦٨١٩ - كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي لَحْدِهِ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، وَبِاللَّهِ ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ -
(د ت ه هق) عن ابن عمر - (ح)

غالباً يقع حينئذ ، وقد جاء في خبر أنه كان إذا أمطرت سرى عنه وذلك يقتضى أن يكون الصبا بما يقع التخوف
عند هبوبها فيمكر ذلك على التخصيص المذكور (طب) وكذا البيهقي في سننه (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه
وليس كما ادعى ؛ فقد قال الحافظ الهيثمي : فيه حسين بن قيس الملقب بخنفس وهو متروك وبقيه رجاله رجال الصحيح اه .
ورواه ابن عدي في الكامل من هذا الوجه وأعله بحسين المذكور ونقل تضعيفه عن أحمد والنسائي ؛ ومن ضعفه هذا
أن الإمامين لا يجهنا حديثه ، ثم رأيت الحافظ في الفتح عزاء لابي يعلى وحده عن أنس رفعه وقال إسناده صحيح اه .
فكان ينبغي للمؤلف عدم إيمانه

(كان إذا وقع بعض أهله) أى جامع بعض حلائله (فكسل أن يقوم) أى ليفتسل أو ليتوضأ (ضرب يده على
الحائط فتيمم) فيه أنه ينسب للجنب إذا لم يرد الوضوء أن يتيمم ولم أقف على من قال به من المجتهدين ومذهب
الشافعية أنه بسن الوضوء لإرادة جامع ثان أو أكل أو شرب أو نوم فإن عجز عنه بطريقه تيمم (طس عن عائشة)
قال الهيثمي فيه بقية بن الوليد مدلس

(كان إذا وجد الرجل راقدا على وجهه) أى نائما عليه يقال رقد رقاداً نام ليلاً كان أو نهاراً ونحوه بعضهم
بالليل والاول أصح والظاهر أن الرجل وصف طردى وأن المراد الإنسان ولو أتى إذ هي أحق بالستر (ليس على
عجزه شيء) يستره من نحو ثوب (ركضه) بالتحريك ضربه (برجله) ليقوم (وقال هي أبغض الرقدة إلى الله) ومن ثم
قيل إنها نوم الشياطين والمعز بفتح العين وضما ومع كل فتح الجيم وسكونها والانصاح كرجل وهو من كل شيء مؤخره
(حم عن الشريد) بن سويد رمز المصنف لحسنه وهو تقصير أو قصور فقد قال الحافظ الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه
فكان حقاً أن يرمز لصحته

(كان إذا ودع رجلاً أخذيده فلا ينزعها) أى يتركها (حتى يكون الرجل هو) الذى (يدع يده) باختباره (ويقول)
مودعاً له (أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك) أى أكل كل ذلك منك إلى الله وأزبراً من حفظه وأنحلي من
حرسه وأتوكل عليه فإنه سبحانه وفى حفيظ إذا استودع شيئاً حفظه ومن توكل عليه كفاه ولا تارة إلا باقه قال جدى
شيخ الاسلام الشرف المناوى رحمه الله تعالى فى أماليه والأمانة هنا ما يخلقه الانسان فى البلد التى سافر منها (حم ت)
فى الدعوات (ن ه ك) فى الحج كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه عنه
أيضاً الضياء فى المختار قوساً من طريق الترمذى خاصة

(كان إذا وضع الميت فى لحدّه قال بسم الله وبالله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله) قال الشافعية ليس لمن يدخل
الميت القبر أن يقول ذلك لثبوته عن المصطفى صلى الله عليه وسلم فعلاً كما هنا قولاً كما سبق فى حرف الهال (د ت هق)

- ٦٨٢٠ - كَانَ أَرْحَمَ النَّاسِ بِالصَّيَّانِ وَالْعِيَالِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)
 ٦٨٢١ - كَانَ أَكْثَرَ أَيْمَانِهِ ، لَا ، وَمَصْرُفِ الْقُلُوبِ ، - (هـ) عن ابن عمر - (ح)
 ٦٨٢٢ - كَانَ أَكْثَرَ دُعَائِهِ ، يَأْمُقِلِبَ الْقُلُوبَ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ قَالَ : إِنَّهُ لَيْسَ آدَمِي إِلَّا وَقَلْبُهُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ : فَمَنْ شَاءَ أَقَامَ ، وَمَنْ شَاءَ أَزَاغَ - (ت) عن أم سلة - (ح)
 ٦٨٢٣ - كَانَ أَكْثَرَ دُعَائِهِ يَوْمَ عَرَفَةَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، يَدُهُ

عن ابن عمر (بن الخطاب رمز لحسنه وكذا رواه عنه النسائي وكأنه أغفله ذهبولا فقد قال الحافظ ابن حجر رواه أبو داود وبقية أصحاب السنن وابن حبان والحاكم اهـ

(كان أرحم الناس بالصياني والعيال) قال النووي وهذا هو المشهور وروى بالعباد وكل منهما صحيح وافع والعيال أهل البيت ومن يعمونه الإنسان (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) قال الزين العراقي وروينا في فوائد أبي الدحداح عن علي كان أرحم الناس بالناس

(كان أكثر أيمانه) بفتح الهمزة جمع يمين (لاومصرف القلوب) وفي رواية البخاري لاومقلب القلوب أي لا أهل وأقول وحق مقلب القلوب وفي نسبة قلب القلوب أو تصرفها إشمار بأنه يتولى قلوب عباده ولا يكلها إلى أحد من خلقه وقال الطيبي لأنني للكلام السابق ومصرف القلوب إنشاء قسم وفيه أن أعمال القلب من الأدوات والدراعي وسائر الأعراض بخلق الله وجواز تسمية الله بماصح من صفاته على الوجه اللائق وجواز الحلف بغير تحليف قال النووي بل يندب إذا كان لمصلحة كما أكد أمرهم وتفي المجاز عنه وفي الحلف بهذه اليمين زيادة تأكيد لأن الإنسان إذا استحضر أن قلبه وهو أعز الأشياء عليه يد الله بقلبه كيف يشاء غلب عليه الخوف فارتدع عن الحلف على ما لا يتحقق (هـ عن ابن عمر) رمز المصنف لحسنه

(كان أكثر دعائه يأمقلب القلوب) المراد قلب أعراضها وأحوالها لاذواتها (ثبت قلبي على دينك) بكسر الدال قال البيضاوي إشارة إلى شمول ذلك للعباد حتى الأنبياء ودفع توهم أنهم يستنون من ذلك قال الطيبي إضافة القلب إلى نفسه تعريضا بأصحابه لأنه مأمون العاقبة فلا يخاف على نفسه لاستقامتها لقوله تعالى وإنك لمن المرسلين على صراط مستقيم ، وفيه أن أغراض القلوب من إرادة وغيرها يقع بخلق الله وجواز تسمية الله بما ثبت في الحديث وإن لم يتواتر وجواز اشتقاق الاسم له من الفعل الثابت (قيل له في ذلك قال إنه ليس آدمي إلا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله) بقلبه الله كيف يشاء وأتى هنا باسم الذات دون الرحمن المعبر به في الحديث المار لأن المقام هنا مقام هبة وإجلال إذ الإلمية مقتضية له لأن يخص كل واحد بما يخصه به من إيمان وطاعة وكفر وعصيان (فمن شاء أقام ومن شاء أزاع) تمامه عند أحد فنسأل الله أن لايزيغ قلوبنا بعد إزهدنا ونسأل الله أن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب اهـ . قال الغزالي إنما كان ذلك أكثر دعائه لإطلاعه على عظيم منع الله في مجانب القلب وتقبله فإنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب فإذا أصابه شيء وتأثر أصابه من جانب آخر ما يضاده ليغير وصفه وعجيب صنع الله في قلبه لا يهتدى إليه إلا المراقبون بقلوبهم والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى وقال ابن عربي قلب الله القلوب هو ما خلق فيها من المم بالحسن والمم بالسوء فلما كان الإنسان يحس مترادف الخواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن قلب الحق وهذا لا يقدر الإنسان على دفعه كان ذلك أكثر دعائه يشير إلى سرعة التقلب من الإيمان إلى الكفر وما تحتها فأنهمها لجورها وتقواها وهذا قائل للتشريع والتعليم (ت عن أم سلة) رمز المصنف لحسنه لكن قال الميمني فيه شهر بن حوشب وفيه عدم ضعف

(كان أكثر دعائه يوم عرفة لاإله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يده الخير وهو على كل شيء

- الخير، وهو على كل شيء قدير - (حم) عن ابن عمرو - (ح)
- ٦٨٢٤ - كَانَ أَكْثَرُ مَا يَصُومُ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ، فَقِيلَ لَهُ، قَالَ: الْأَعْمَالُ تُعَرَّسُ كُلُّ اِثْنَيْنٍ وَخَمِيسٍ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا الْمُتَهَاجِرِينَ فَيَقُولُ: آخِرُهُمَا - (حم) عن أبي هريرة - (ح)
- ٦٨٢٥ - كَانَ أَكْثَرُ صَوْمِهِ السَّبْتَ وَالْأَحَدَ، وَيَقُولُ: هُمَا يَوْمَا عِيدِ الْمُشْرِكِينَ، فَأُجِبَ أَنَّ أَهْلَهُمْ - (حم ط ب ك هـ) عن أم سلمة - (م)
- ٦٨٢٦ - كَانَ أَكْثَرُ دَعْوَةٍ يَدْعُو بِهَا رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقَاعَذَابَ النَّارِ - (حم ق د) عن أنس - (م)

قدير) قال ابن الكمال اليد مجاز عن القوة المتصرفه وخص الخير بالذكر في مقام النسبة إليه تقدس مع كونه لا يوجد الشر إلا هو لأنه ليس شراً بالنسبة إليه تعالى وقال الزمخشري الهليل والتحميد دعاء لكونه بمنزلة في استيجاب صنع الله تعالى وإنعامه (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي رجاله موثقون اهـ . ومن ثم رمز المصنف لحسنه لكن نقل في الأذكار عن الترمذي أنه ضعفه قال الحافظ ابن حجر وفيه محمد بن أبي حميد أبو إبراهيم الأنصاري المدني غير قوي عندم

(كان أكثر ما يصوم الاثنين والخميس) فصومهما سنة مؤكدة (فقيل له) أي فقال له بعض أصحابه لم يخصهما بأكثرية الصوم (فقال الأعمال تعرض) على الله تعالى هذا لفظ رواية الترمذي وعند النسائي على رب العالمين (كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم إلا المتهاجرين) أي المسلمين المتقاطعين (فيقول) الله ملائكتك (آخر وهما) حتى يصلحها وفي مناه خبر تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال أنظروا هذين حتى يصلحها وفي خبر آخر أنزكوا هذين حتى يفيا قال الطائي لا بد هنا من تقدير من يخاطب بقول أخروا أو أنزكوا أو أنظروا أو ادعوا كآله تعالى لما غفر للناس سواهما قيل اللهم اغفر لهما أيضاً فأجاب بذلك اهـ . وما قدرته أولاً أوضح وفيه رد على الحلبي في قوله اعتياد صومهما مكروه ولذلك حكوا بشنوده وتسميتهما بذلك يقتضي أن أول الأسبوع الأحد وهو ما نقله ابن عطية عن الأثر لكن ناقضه السبيل فنقل من العلماء إلا ابن جرير أن أول السبت (حم عن أبي هريرة)

(كان أكثر صومه) من الشهر (السبت) سمى به لانتفاع خاق العالم فيه والسبت النعام (والأحد) سمى به لأنه أول أيام الأسبوع عند جمع ابتداء فيه خاق العالم (ويقول هما يوم عيد المشركين فأحب أن أخالفهم) سمى اليهود والنصارى مشركين والمشرك هو عابد الوثن إما لأن النصارى يقولون المسيح ابن الله واليهود عزيز ابن الله وإما أنه سمى كل من يخالف دين الإسلام مشركاً دلي التخليب وفيه أنه لا يكره لإفراد السبت مع الأحد بالصوم والمكروه إنما هو لإفراد السبت لأن اليهود تهانمه والأحد لأن النصارى تهانمه ففيه شبه بهم بخلاف ما لو جمعهما إذ لم يقل أحد منهم بتعظيم المجموع قال بعضهم ولا نظير لهذا في أنه إذا ضم مكروه لمكروه آخر نزول الكرامة (حم ط ب ك) في الصوم (هـ) كلهم (عن أم سلمة) وسببه أن كريباً أخبر أن ابن عباس وناساً من الصحابة بعثوه إلى أم سلمة يسألها عن أي الأيام كان أكثر لها صياماً فقالت يوم السبت والأحد فأخبرهم فقاموا إليها بأحدهم فقالت صدق ثم ذكرته قال الذهبي منكر ورواته ثقات

(كان أكثر دعوة يدعو بها ربنا) يا حسراتك (آتنا في الدنيا) حالة (حسنة) لتوصل إلى الآخرة بها على ما يرضيك قال الحرالي وهي الكفاف من مطعم ومشرب ومطوى وزوجة لا سرف فيها (وفي الآخرة حسنة) أي من

٦٨٢٧ - كَانَ بَابُهُ يُقَرَّعُ بِالْأَظْفَارِ - الْحَكَمُ فِي الْكُتُبِ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٦٨٢٨ - كَانَ تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ - (ك) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

٦٨٢٩ - كَانَ خَاتَمُهُ مِنْ وَرَقٍ ، وَكَانَ قَصُّهُ حَبِشِيًّا - (م) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

رحمتك التي تدخلنا بها جنتك (وقتا عذاب النار) بعفوك وغفرانك قال الطيبي إنما كان يكثّر من هذا الدعاء لانه من الجوامع التي تحوز جميع الخيرات الدنيوية والاخرية وبيان ذلك أنه كرر الحسنة ونكرها تنويها وقد تقرر في علم المعاني أن النكرة إذا أعيدت كانت الثانية غير الأولى فالمطلوب في الأولى الحسنات الدنيوية من الاستعانة والتوفيق والوسائل التي بها اكتساب الطاعات والمبرات بحيث تكون مقبولة عند الله وفي الثانية ما يترتب من الثواب والرضوان في المقبي؛ قوله وقنا عذاب النار تميم أي إن صدر منا ما يوجبها من التفسير والعصيان فانف عنا وقنا عذاب النار لحق لذلك أن يكثّر من هذا الدعاء (حم ق د) من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال صهيب سأل قتادة أنسا أي دعوة كان يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر؟ فذكره قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها

(كان بابه يقرع بالأظفار) أي يطرق بأطراف أظفار الأصابع طرقا خفيفا بحيث لا يزعج تأديبا معه ومهابة له قاله الزمخشري ومن هذا وأمثاله تقتطف ثمرة الآداب وتقتبس محاسن الآداب كما حكى عن أبي عبيد ومكانه من العلم والزهد وثقة الرواية مالا يخفى أنه قال مادقت بابا على عالم قط حتى يخرج وقت خروجه انتهى ثم هذا التقرير هو اللائق المناسب وقول السبيل سبب قرعهم بابه بالأظفار أنه لم يكن فيه حلق ولذلك فعلوه رده ابن حجر بأهم إنما فعلوه توفيرا وإجلالا فلم أن العلماء لا يبنون أن يطرق بابهم عند الاستئذان عليهم إلا طرقا خفيفا بالأظفار ثم بالأصابع ثم الحلقة قليلا قليلا، نعم إن بعد موضعه عن الباب بحيث لا يسمع صوت قرعه بنحو ظفر قرع بما فوقه بقدر الحاجة كما يحسنه الحافظ ابن حجر وتلاه الشريف السهودي قال ابن العربي في حديث البخاري في قصة جابر مشروعية دق الباب لك قال بعض الصوفية إياك ودق الباب على فقير فانه كضربة بالسيف كما يعرف ذلك أرباب الجمية بقلوبهم على حضرة الله وقال بعضهم إياك ودق الباب فربما كان في حال قاهر يمنعه من لقاء الناس مطلقا (الحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن أنس) ورواه أيضا البخاري في تاريخه ورواه أبو نعيم عن المطلب بن يزيد عن عمير بن سويد عن أنس قال في الميزان عن ابن حبان عمير لا يجوز أن يحتج به وقال في وضع آخر رواه أبو نعيم عن حميد بن الربيع وهو ذو منكير انتهى ورواه أيضا باللفظ المزبور البزار قال الهيثمي وفيه ضراب بن مرد وهو ضعيف ورواه البيهقي في الشعب أيضا عن أنس بلفظ إن أبوابه كانت تفرع بالأظفار

(كان تنام عيناه ولا ينام قلبه) ليعي الوحي الذي يأتيه في نومه ورؤيا الأنبياء وحى ولا بشكل بقصة النوم في الودى لأن القلب إنما يدرك الحسيات المتعلقة به كحدث وألم لا ما يتعلق بالعين ولأن قلبه كان مستغرقا إذ ذاك بالوحي وأما الجواب بابه كان له حالان حالة ينام فيها قلبه وحالة لا ينام فيها القلب (ك) في التفسير عن يعقوب بن محمد الزهري عن عبد العزيز بن محمد عن شريك (عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرط مسلم ورواه الذهبي بأن يعقوب ضعيف ولم يرو له مسلم انتهى

(كان خاتمه) بفتح التاء وكسرهما سمي خاتما لأنه يختم به ثم توسع فيه فأطلق على الحلل المعروفة وإن لم يكن معدا للتختم به ذكره ابن العراقي (من ورق) بكسر الراء مفتحة (وكان قصه حبشيا) أي من جزع أو عقيق لأن معدنهما من الجنة أو نوعا آخر ينسب إليهما وفي المفردات نوع من زبرجد يبلاد الحبش لونه إلى الخضرة يتق العين ويجلو البصر (م) عن أنس بن مالك وفيه عنه من طريق آخر أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لبس خاتما من فضة في يمينه فيه فص حبشي كان يجعل قصه مما يلي كفه

٦٨٣٠ - كَانَ خَاتَمُهُ مِنْ فِضَّةٍ فَهَهُ مِنْهُ - (خ) عن أنس - (ص)

٦٨٣١ - كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ - (حم م د) عن عائشة (ص)

٦٨٣٢ - كَانَ رَأْيُهُ سُودَاءَ ، وَلَوْ أَوْهُ أَبْيَضَ - (ه ك) عن ابن عباس - (ض)

(كان خاتمه من فضة فسه منه) أى فسه من بهضه لا منفصل عنه مجاور له فمن تبعيضية أو الضمير للخاتم وهذا بدل من خاتمه وكان هذا الخاتم بيده ثم الصديق لعمر لعثمان حتى وقع منه أو من معيقب في بئر أريس (خ) في اللباس (عن أنس) بن مالك

(كان خلقه) بالضم قال الراغب هو المفتوح الحاء بمعنى واحد لكن خص المفتوح بالهينات والصور المبصرة والمضموم بالسجاية والقوى المدركة بالبصرة ثم قيل للمضموم غريزي (القرآن) أى مادل عليه القرآن من أوامره ونواهيه ووعدده ووعدده إلى غير ذلك وقال القاضى أى خلقه كان جميع ما حصل فى القرآن فإن كل ما استحسنته وأثنى عليه ودعا إليه لقد تخلى به وكل ما استنجه ونهى عنه نجبه وتخلي عنه فكان القرآن يان خلقه انتهى وقال فى الديباج معنى العمل به والوقوف عند حدوده والتأدب بآدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدييره وحسن تلاوته وقال السهروردي فى حوار له وفيه رمز غامض وإيماء خفى إلى الاخلاق الربانية فاحتشم الراوى الحضرة الإلهية أن يقول كان متخلقا بأخلاق الله تعالى لعبر الراوى عن المعنى بقوله كان خلقه القرآن استحيا من سبحات الجلال وسبرا للحال بلطف المقال وذا من نور العقل وكال الادب وبذلك عرف أن كالات خلقه لا تنامى كما أن معانى القرآن لا تنامى وأن التعرض لحصر جزئياتها غير مقدور للبشر ثم ما انطوى عليه من جميل الاخلاق لم يكن باكتساب ورياضة وإنما كان فى أصل خلقته بالجود الإلهى والإمداد الرحمانى الذى لم تزل تشرق أنواره فى قلبه إلى أن وصل لأعظم غاية وآتم نهاية (حم م د عن عائشة) وروى الحاكم حيث استدركه

(كان رجيا بالعيال) أى رفيق القلب متفضلا محسنا رقيقا وفى صحيح مسلم وأبو داود ورجيا رفيقا ولفظه عن عمران بن حصين كانت قتيبة خلفاء ابنى عقيل فأمرت قتيبة رجلا من الصحابة وأسر الصحب رجلا من بنى عقيل فأصابوا معه المضياءة فاقترسوا الله صلى الله عليه وسلم فأنى عليه وهو فى الوثاق فقال يا محمد فأتاه فقال ما شأنك فقال بم أخذت فقال بجريرة خلفائك قتيبة ثم انصرف عنه فساداه يا محمد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجيا رفيقا فرجع إليه فقال ما شأنك ؟ قال إني سلم قال لو قلتها وأنت تلك أمرك أفلحت كل الفلاح ، وفى الصحيحين عن مالك بن الحويرث قال : أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقنا عنده عشرين ليلة وكان رجيا رفيقا فظن أنا قد اشتقنا إلى أهلنا فقال ارجعوا إلى أهلكم وليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤتمكم أكبركم (الطبايى) أبو داود فى مسنده (عن أنس) روى المصنف لصحته

(كان رايته) نسي العقاب كما ذكره ابن القيم وكانت (سوداء) أى غالب لونها أسود خالص ذكره القاضى ثم الطيبى . قال ابن حجر : ويجمع بينهما باختلاف الأوقات لكن فى سنن أبى داود أنها صفراء ، وفى الملل للترمذى عن البراء كانت سوداء مربعة من حبرة (ولو أوه أبيض) قال ابن القيم : وربما جعل فيه السواد والراية العلم الكبير واللواء العلم الصغير فالراية هى التى يتولاهما صاحب الحرب ويقاتل عليها وإليها تمل المقاتلة واللواء علامة كعبة الأمير تدور معه حيث دار ذكره جميع وقال ابن العربى اللواء ما يعقد فى طرف الرح ويكون عليه والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تهفهقه الرياح (تمة) روى أبو يولي بسند ضعيف عن أنس رفته : إن الله أكرم أبى بالاولوية (د) فى الجهاد وكذا الترمذى وكان المؤلف ذمل عنه (ك) فى الجهاد (عن ابن عباس) ولم يصححه الحاكم وزاد الذهبي فيه أن فيه يزيد بن حبان وهو آخر مقاتل وهو مجهول الحال ، وقال البخارى عنده غلط ظاهر وساقه ابن عدى من منا كبير يزيد بن حبان عن عبيد الله ، نعم رواه الترمذى فى الملل عن البراء من طريق آخر بلفظ : كانت سوداء مربعة من نمرة ؛ ثم قل

- ٦٨٣٣ - كَانَ رُبَّمَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَرُبَّمَا تَرَكَ أَحْيَانًا - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٨٣٤ - كَانَ رُبَّمَا أَخَذَتْهُ الشَّقِيقَةُ فَيَمَكُّ الْيَوْمَ وَالْيَوْمِينَ لَا يَخْرُجُ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن بريدة - (ض)
- ٦٨٣٥ - كَانَ رُبَّمَا يَضَعُ يَدَهُ عَلَى لِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ غَيْرِ عِبَةٍ - (عدهق) عن ابن عمر - (ض)
- ٦٨٣٦ - كَانَ رَحِيمًا بِالْعِيَالِ - الطيالسي عن أنس - (ض)
- ٦٨٣٧ - كَانَ رَحِيمًا ، وَكَانَ لَا يَأْتِيهِ أَحَدٌ إِلَّا وَعَدَهُ وَأَجَزَ لَهُ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ - (خد) عن أنس - (ض)

سألت عنه محمد بن البخاري فقال حديث حسن اهـ . ورواه الطبراني بالنفط المذكور من هذا الوجه وزاد مكتوب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله

(كان ربما اغتسل يوم الجمعة) غسلها (وربما تركه أحيانا) ففيه أنه مندوب لا واجب وفي قوله أحيانا إيذان بأن الغالب كان الفعل والأحيان جمع حين وهو الزمان قل أو كثر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي : له محمد بن معاوية النيسابوري وهو ضعيف ؛ لكن أثنى عليه أحمد ، وقال عمرو بن علي ضعيف لكنه صدوق

(كان ربما أخذته الشقيقة) بشين معجمة وقافين كعظيمة وجع أحد شقي الرأس (يملك) أي يلبث (اليوم واليومين لا يخرج) من بيته لصلاة ولا غيرها لشدة مآبه من الوجع ، وذكر الأطباء أن وجع الرأس من الأمراض المزمنة وسببه أبخرة مرتفعة أو أخلاط حارة أو باردة ترتفع إلى الدماغ فإن لم تجد منفذا أخذ الصداع فإن مال إلى أحد شقي الرأس أحدث الشقيقة ، وإن ملك قصة الرأس أحدث داء اليضة ، وقال بعضهم : الشقيقة ينحصرها في شرايين الرأس وحدها وتختص بالموضع الأضعف من الرأس وعلاجها شد العصاة ولذلك كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم إذا أخذته عصب رأسه (ابن السني وأبو نعيم) معا (في) كتاب (الطب) النبوي (عن بريدة) بن الحصيب (كان ربما يضع يده على لحيته في الصلاة من غير عبت) فلا بأس بذلك إذا خلا عن المحذور وهو العبت ولا يلحق بتغطية الأنف في الصلاة حيث كره ، وفي سنن البيهقي عن عمرو بن الحويرث كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ربما مس لحيته وهو يصلي . قال بعضهم : وفيه أن تحرك اليد أي من غير عبت لا ينافي الخشوع (عدهق عن ابن عمر) بن الخطاب ، وفيه عيسى بن عبد الله الأنصاري . قال في الميزان عن ابن حبان : لا ينبغي أن يحتاج بما انفرد به ثم سأل له هذا الخبر

(كان رحيمًا) حتى بأعدائه لما دخل يوم الفتح مكة على فريس وقد أجلسوا بالمسجد الحرام وصحبه يتظرون أمره فبهم من قتل أو غيره قال ماتظنون أني فاعل بكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم فقال أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم ، اذهبوا فأنتم الطلقاء . قال ابن عربي : فلأمك أوسع من ملك محمد فإن له الإحاطة بالمحاسن والمعارف والتودد والرحمة والرفق وكان بالمؤمنين رحيمًا ، وما أظهر في وقت غلظة على أحد إلا عن أمر إلهي حين قال له : جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ، فأمر بما لم يقتض طبعه ذلك وإن كان يشرا يفضب نفسه ويرضى لها (وكان لا يأتيه أحد إلا وعده وأجر له إن كان عنده) وإلا أمر بالاستدانة عليه ، وفي حديث الترمذي أن رجلا جاء فسأله أن يعطيه فقال ما عندي شيء . ولكن اتبع علي ، فإذا جاءنا شيء . قضيته فقال عمر يا رسول الله قد أعطيتك فما كملك الله ما لا قدر عليه فكره قول عمر ، فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا ، فتبسم فرحا بقول الأنصاري أي وعرف في وجهه البشر ثم قال بهذا أمرت (خد عن أنس) بن مالك وروى الجملة الأولى منه البخاري وزاد يان السبب فأسند عن مالك بن الحويرث قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ونحن

- ٦٨٣٨ - كَانَ شَدِيدَ الْبَطْشِ - ابن سعد عن محمد بن علي مرسلًا - (ح)
- ٦٨٣٩ - كَانَ طَوِيلَ الصَّمْتِ ، قَلِيلَ الضَّحِكِ - (حم) عن جابر بن سمرة - (ح)
- ٦٨٤٠ - كَانَ فِرَاشُهُ نَحْوًا يَمَّا يُوضَعُ لِلْإِنْسَانِ فِي قَبْرِهِ ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ رَأْسِهِ - (د) في بعض
- آل أم سلمة - (ح)
- ٦٨٤١ - كَانَ فِرَاشُهُ مَسْحًا - (ت) في الثمائل عن حفصة - (ح)

شبه للثمائل عنده نحوًا من عشرين ليلة ؛ وكان النبي صلى الله عليه وسلم رحيمًا . زاد في رواية ابن علية رفيقًا فقال لو رجعت إلى بلادكم فعلتكم

(كان شديد البطش) قد أعطى قوة أربعين في البطش والجماع كما في خبر الطبراني عن ابن عمرو وفي مسلم عن البراء كنا والله إذا حمي الأس نتق به وإن الشجاع منا الذي يخاض به وفي خبر أبي الشيخ عن عمران مالتى كتيبة إلا كان أول من يضرب ولأبي الشيخ عن علي كان من أشد الناس بأسًا ومع ذلك كله لم تكن الرحمة منزوعة عن بطشه لتخلقه بأخلاق الله وهو سبحانه ليس له وعيد وبعث شديد ليس فيه شيء من الرحمة واللفظ ولهذا قال أبو يزيد البسطامي وقد سمع قارئًا يقرأ وإن بطش ربك لشديده بطش أشد لأن المخلوق إذا بطش لا يكون في بطشه رحمة وسببه ضيق المخلوق فإنه ماله الاتساع الإلهي وبطشه تعالى وإن كان شديدًا ففي بطشه رحمة بالمبطلين به فلما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أعظم البشر اتساعًا كانت الرحمة غير منزوعة عن بطشه وبذلك يعرف أنه لا تعارض بين هذا والذي قبله (ابن سعد) في الطبقات (عن محمد بن علي) وهو ابن الحنفية مرسلًا ورواه أبو الشيخ من رواية أبي جعفر معضلاً (كان طويل الصمت قليل الضحك) لأن كثرة السكوت من أقوى أسباب التوقير وهو من الحكمة وداعية السلامة من اللفظ ولهذا قيل من قل كلامه قل لنطه وهو أجمع للفكر (حم) من حديث سمالك (عن جابر بن سمرة) قال سمالك قلت لجابر أكنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وكان طويل الصمت الخ ومن المصنف لحسنه قال الميثمي رجاله رجال الصحيح غير شريك وهو ثقة

(كان فراشه نحوًا) خبر كان أي مثل شيء (بما يوضع للإنسان) أي الميت (في قبره) وقد وضع في قبره قطيفة حمراء أي كان فراشه للنوم نحوها (وكان المسجد عند رأسه) أي كان إذا قام يكون رأسه إلى جانب المسجد قال حجة الإسلام وفيه إشارة إلى أنه ينبغي للإنسان أن يتذكر بتوحيده كذلك أنه سيضع في اللحد كذلك وحيدًا لم يرد له ليس معه إلا عمله ولا يجرى إلا بسعيه ولا يستجلب النوم تكلفًا بتمهيد الفراش الوطئ. لأن النوم تعطيل للحياة (د) في اللباس (عن بعض آل أم سلمة) ظاهره ضيقه أن أبا داود تفرد بإخراجه عن الستة وليس كذلك بل رواه أيضًا ابن ماجه في الصلاة، هذا وقد روى المصنف لحسنه

(كان فراشه مسحا) يكسر فسكون بلاسا من شعر أو ثوب خشن يعد للفراش من صوف يشبه الكساء أو ثياب سود يلبسها الزهاد والرهبان وبقية الحديث عند عخرجه الترمذي يثنيه ثنتين فينام عليه فلما كان ذات ليلة قلت لو ثبته أربع ثنيات لكان أوطأ فثنيته له بأربع ثنيات فلما أصبح قال ما فرشتموه الليلة قلنا هو فراشك إلا أما ثنيته بأربع ثنيات قلنا هو أوطأ لك قال ردوه لحاله الأول فإنه متى وطأوه صلاتي الليلة قال ابن العربي وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يهود فراشه ويوطئه ولا ينفض مضجعه كما يفعل الجهال بسنته اه . وأقول قد جهل هذا الإمام سنته في هذا المقام فإنه قد جاء من عدة طرق أنه قال عليه الصلاة والسلام إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفذه بداخله إزاره (ت في) كتاب (الثمائل) النبوية (عن حفصة) بنت عمر ومن المصنف لحسنه وليس بجيد فقد قال

- ٦٨٤٢ - كَانَ فَرَسُهُ يُقَالُ لَهُ : : الْمُرْتَجِزُ ، وَنَاقَتُهُ : : الْقَصْوَاءُ ، وَبَغْلَتُهُ : : الدَّلُّ ، وَحِمَارُهُ : : عُصِيرٌ ، وَدِرْعُهُ : : ذَاتُ الْفُضُولِ ، وَسَيْفُهُ : : ذُو الْفَقَارِ ، - (ك حق) عن علي
- ٦٨٤٣ - كَانَ فِيهِ دُعَابَةٌ قَلِيلَةٌ - (خط) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)
- ٦٨٤٤ - كَانَ قِرَاءَتُهُ الْمَدُّ ، لَيْسَ فِيهَا تَرْجِيعٌ - (طب) عن أبي بكر - (ح)
- ٦٨٤٥ - كَانَ قَيْصُهُ فَوْقَ الْكَعْبَيْنِ ، وَكَانَ كُهُهُ مَعَ الْأَصَابِيعِ - (ك حق) عن ابن عباس - (صح)

الحافظ العراقي هو منقطع

(كان فرسه يقال له المرتجز) قال ابن القيم وكان أشبه (وناقته القصواء) بضم القاف والمد قيل هي التي تسمى العضباء وقيل غيرها (وبغلته الدل) بضم فسكون ثم مثله سميت به لأنها تضطرب في مشيها من شدة الجري يقال دلدل في الأرض ذهب ومر يدلل ويدلدل في مشيه يضطرب ذكره ابن الأثير (وحماره عفير) فيه مشروعية تسمية الفرس والبغل والحمار وكذا غيرها من النواب بأسماء تخصها غير أسماء أجناسها قال ابن حجر وفي الأحاديث الواردة في نحو هذا ما يقوى قول من ذكر بعض أنساب الخول العربية الأصلية لأن الأسماء توضع لتمييز بين أفراد الجنس (ودرعه) بكسر الدال زرديته (ذات الفضول وسيفه ذو الفقار) قال الزين العراقي وروينا في إلهوائد أبي الدرداء حمارة يعفور وشاته بركة وفي حديث للطبراني اسم شاة التي يشرب لبنها غنية وأخرج ابن سعد في طبقاته كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم سبع عجوة وسقيا وبركة وزهزم وورسة وأطلال وأطراف وفي سننه الواقدي وله عن مكحول مراسلا كانت له شاة تسمى قر (ك حق عن علي) أمير المؤمنين (كان فيه دعابة) بضم الدال (قليلة) أي مزاح يسير قال الزنجشيري المداعبة كالمزاحة ودعب يدعب كزح يمزح ورجل دعب ودعابة وفي المصباح دعب يدعب كزح يمزح وزنا ومنى والدعابة بالضم اسم لما يستملح من ذلك قال ابن عربي وسبب مزاحه أنه كان شديد الغيرة فإنه وصف نفسه بأنه أغبر من سعد بعدما وصف سعداً بأنه غيور فأتى بصيغة المبالغة والغيرة من نعت المحبة ولم لا يظهرونها فستر محبة وماله من الوجد فيه بالمزاح وملاعبته للصغير وإظهار حبه فيمن أحبه من أزواجه وأبنائه وأصحابه وقال «إنما أنا بشر» فلم يجعل نفسه أنه من المحبين لجهلوا طبيعته وتخيلت أنه معها لما رآته يمشي في حقها ويؤثرها ولم تعلم أن ذلك عن أمر محبوبه إياه بذلك وقيل إن محمداً صلى الله عليه وسلم يحب عائشة والحسين وترك الخطبة يوم العيد ونزل إليهما لما رأهما يمشران في أذيالهما، وهذا كله من باب الغيرة على المحبوب أن تنتهك حرمة وهكذا ينبغي أن يكون تعظيماً للجناب الأقدس أن يمشق (حظ وابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

(كانت قراءته المد) وفي رواية مدا أي كانت ذات مد أي كان يمد ما كان في كلامه من حروف المد واللين ذكره القاضي وقال المظهر معناه كانت قراءته كثيرة المد وحروف المد الألف والواو والياء فإذا كان بعدها همزة يمد ذلك الحرف (ليس فيها ترجيع) يتضمن زيادة أو نقصان كهمز غير المهموز ومد غير الممدود وجعل الحرف حروفاً فيجر ذلك إلى زيادة في القرآن وهو غير جائز والتلحين والتغني المأمور به ما سلم من ذلك (طب عن أبي بكر) رمز المصنف لحسنه وليس كما ظن فقد قال الهيثمي وغيره فيه عمرو بن وجيه وهو ضعيف وقال مرة أخرى فيه من لم أعرفه وفي الميزان تفرد به عمرو بن موسى يعني ابن وجيه وهو منهم أي بالوضع

(كان قيصه فوق الكعبين) أي إلى أنصاف سابقه كما في رواية (وكان كنه مع الأصابع) أي ساوياً لا يزيد ولا ينقص عنها قال ابن القيم وأما هذه الأكام التي كالأخراج لم يلبسها هو ولا صحبه البتة بل هي مخالفة لسته وفي جوازها نظر

- ٦٨٤٦ - كَانَ كُمُ قَبْصِهِ إِلَى الرُّسْغِ - (د ت) عن أسماء بنت يزيد - (ح)
- ٦٨٤٧ - كَانَ كَثِيرًا مَا يَقْبَلُ عُرْفَ قَاطِمَةَ - ابن عساكر عن عائشة
- ٦٨٤٨ - كَانَ لَهُ بَرْدٌ يَلْبَسُهُ فِي الْعِيدَيْنِ وَالْجُمُعَةِ - (هق) عن جابر
- ٦٨٤٩ - كَانَ لَهُ جَفَنَةٌ لَهَا أَرْبَعُ حَلْقِي - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ض)
- ٦٨٥٠ - كَانَ لَهُ حَرْبَةٌ يَمْشِي بِهَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَإِذَا صَلَّى رَكَزَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ - (طب) عن عصمة بن مالك (ح)
- ٦٨٥١ - كَانَ لَهُ حِمَارٌ اسْمُهُ عَفِيرٌ - (حم) عن علي (طب) عن ابن مسعود - (ح)

لأنها من جنس الخيلاء. وقال بعض الشافعية متى زاد على ما ذكر لكل ما قدره في غير ذلك بقصد الخيلاء حرم بل فسق وإلا كره إلا لعذر كأن يميز العلماء بشعار يخالف ذلك فلبسه بقصد أن يعرف فيسأل أو ليمتثل أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر (ك عن ابن عباس)

(كان كم قبصه إلى الرسغ) بضم فسكون مفصل ما بين الكف والساعد وروى بسين وبصاد وجمع بين هذا الخبر وما قبله بأن ذا كان يلبسه في الحضر وذلك في السفوحكمة الاقتصار على ذلك أنه متى جاوز اليد شق على لابس ومنعه سرعة الحركة والبطش ومتى قصر عن ذلك تأذى الساعد ببروزه للحر والبرد فكان الاقتصار على ما ذكر وسطا فينبغي التماس به ويحرم ذلك في أكامنا وخير الأمور أوسطها (د ت عن أسماء بنت يزيد) بن السكن قال الترمذي حسن غريب اه رمز لحسنه وفيه شهر بن حوشب قال الحافظ العراقي يختلف فيه وجزم غيره بضعفه

(كان كثيرا ما يقبل عرف) ابنته (قاطمة) الزهراء وكان كثيرا ما يقبلها في لها أيضا زاد أبو داود بسند ضعيف وبعض لسانها والعرف بالضم أعلا الرأس مأخوذ من عرف الديك وهو اللحمة مستطيلة في أعلا رأسه وعرف الفرس الشعر الثابت في محدد رقبته (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة)

(كان له برد) بضم فسكون زاد في رواية أخضر (يلبسه في العيدين والجمعة) وكان يتجمل للرفود أيضا قال النزالي ومذا كان منه عبادة لأنه مأمور بدعوة الخلق وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولو سقطت عن أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر لهم محاسن أحواله لئلا تزدره أعينهم فإن أعين العوام تمتد إلى الظاهر دون الدرائر وأخذ منه الإمام الرافعي أنه بسن للإمام يوم الجمعة أن يزيد في حسن الهيئة واللباس ويضعم ويرتدي وأيده ابن حجر بن حجر الطبراني عن عائشة كان له ثوبان يلبسهما في الجمعة فإذا انصرف طويتهما إلى مثله (نفيه) ذكر الواقدي أن طول ردائه كان ستة أذرع في عرض ثلاثة وطول إزاره أربعة أذرع وشبرين لا ذراعين وشبرا وأنه كان يلبسهما في الجمعة والعيدين وفي شرح الأحكام لابن بزيعة ذرع الرداء الذي ذكره الواقدي في ذرع الإزار قال الحافظ في الفتح والاول أول (هق عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا ابن خزيمة في صحيحه لكن بدون ذكر الأخضر

(كان له جفنة) بضم الجيم وفتحها (لها أربع حلق) ليحملها منها أربعة رجال وكانت معدة للأضياف وهذا يدل على مزيد إكرامه للأضياف وسعة إطلاعه (طب عن عبد الله بن بسر) بضم الباء وسكون المهملة

(كان له حرب) بفتح فسكون ومع قصير تشبه العكاز (يمشي بها بين يديه) على الاعناق (فإذا صلى ركزها بين يديه) فينخذها ستره يصل إليها إذا كان في غير بناء وكان يمشي بها أحيانا وكان له حراب غيرها أيضا (طب عن عصمة) بكسر المهملة والاول وسكون الثانية (ابن مالك) رمز المصنف لحسنه قال الحافظ الهيثمي وغيره ضعيف ~~هكذا~~ حرم به ولم يوجهه

(كان له حمار اسمه عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية بعدها راء تصغير أعفر خرجوه عن بناء

٦٨٥٢ - كَانَ لَهُ خِرْقَةٌ يَتَنَشَّفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ - (ت ك) من عائشة

٦٨٥٣ - كَانَ لَهُ سُكَّةٌ يَتَطَيَّبُ مِنْهَا - (د) عن أنس - (ح)

٦٨٥٤ - كَانَ لَهُ سَيْفٌ مُحَلَّى : قَائِمَتُهُ مِنْ فِضَّةٍ ، وَنَعْلُهُ مِنْ فِضَّةٍ ، وَفِيهِ حِلَقٌ مِنْ فِضَّةٍ ، وَكَانَ يُسَمَّى ذَا الْفَقَّارِ ، وَكَانَ لَهُ قَوْسٌ يُسَمَّى ذَا السِّدَادِ ، وَكَانَ لَهُ كِنَانَةٌ تُسَمَّى ذَا الْجَمْعِ ، وَكَانَ لَهُ دِرْعٌ

أصله كسويد تصغير اسود من العفرة وهي حمرة يخالطها ياض ذكره جمع وروى عياضا في ضبطه بنين معجمة قال ابن حجر وهو غير الحمار الآخر الذي يقال له يعفور وزعم ابن عبدوس أنهما واحد رده الدماطي فقال غفيرا أهداه له المقوقس ويعفور أهداه فروة بن عمرو وقيل بالعكس ويعفور يسكون المجهلة وضم الفاء لاسم ولد الطي كأنه سمي به لسرعته قال الواقدي نعت يعفور منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع وقيل طرح نفسه في بئر يوم مات المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الزمخشري وإنما سمي به لعفرة لونه والعفرة ياض غير ناصع كلون عفر الأرض أي وجهها قال ويحوز كونه سمي به تشبيها في عدوه باليعفور وهو الطي اه وقال ابن القيم كان أشبه أهداه له المقوقس ملك القبط وآخر أهداه له فروة الجذابي اه (حم عن علي) أمير المؤمنين (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن مسعود) روى المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمي إسناده حسن

(كان له خِرْقَةٌ يَتَنَشَّفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ) وفي لفظ بعد وضوئه وحيث فلا يكره التنشف بل لا بأس به وعليه جمع وذهب آخرون إلى كراهته لأن ميسرة أنه بمنديل فردوه لما أخرجه الترمذي عن الزهري أن ماء الوضوء يوزن وأجاب الأولون بأنها واقعة حال يتطرق إليها الاحتمال وبأنه إنما رده مخافة مصيره عادة ويمنع دلالة على الكراهة فإنه لو لا أنه كان يتنشف لما أتته به وإنما رده لعذر كاستعماله لشيء رآه فيه أو لوسخ أو تصسف ربح وفي هذا الحديث إشعار بأنه كان لا يفيض ماء الوضوء عن أعضائه وفيه حديث ضعيف أورده الرازي وغيره ولفظه لا تنفضوا أيديكم في الوضوء كأنها مراوح الشيطان قال ابن الصلاح وتبعه النووي لم أجده وقد أخرجه ابن حبان في الضعفاء وابن أبي حاتم في العلل (ت) في الطهارة (ك) كلاما (عن عائشة) ظاهره أن أخرجه الترمذي خرجه وأقره والأمر بخلافه فإنه قال عقبه ليس بالقائم ولا يصح عن النبي فيه شيء وفيه أبو معاذ سليمان بن أرقم ضعيف عديم وقد رخص قوم من أهل العلم من الصحابة ومن بعدهم في التمدل بعد الوضوء وقال يحيى أبو معاذ هذا لا يسلمو فلسا والبخاري منكر الحديث والرازي صالح لا يعقل ما يحدث به والنسائي متروك وابن حبان يروى الموضوعات وينفرد بالمضلات لا يحوز الاحتجاج به ومن جزم بضعف الحديث البغوي والدارقطني وابن القيم وقال ابن حجر في تخريج الهداية سنده ضعيف

(كان له سكة) بضم السين وشد الكاف طيب يتخذ من الرامك بكسر الميم وتفتح شئ أسود يخالط بمسك ويفرك ويقرص ويترك يومين ثم ينظم في خيط وكلما عتق عقب كذا في القاموس وقال في المطامع وعاء يجعل فيه الطيب كما قال (بتطيب منها) واحتمال أنها قطعة من السك وهو طيب مجتمع من أخلاط بميد (د) في الترجل (عن أنس) بن مالك روى المصنف لحسنه ورواه الترمذي عنه في الشماثل

(كان له سيف محلي قائمته من فضة ونعله من فضة) قال الزمخشري هي الحديدة التي في أسفل ثراه قال : إل ملك لا ينصف الساق نعله . (وليه حلق من فضة وكان يسمى ذا الفقار) سمي به لأنه كان فيه حفر متساوية وهو الذي رأى فيه الرؤيا ودخل به يوم فتح مكة وكانت أسباه سبعة هذا ألومها له وقال الزمخشري سمي ذا الفقار لأنه كانت في إحدى شفتيه حروز سميت بفقر الظهر وكان هذا السيف لثبه بن الحجاج أو منه بن وهب أو

موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول، وكان له حربة تسمى النباء، وكان له بجن يسمى الذقن،
وكان له فرس أشقر يسمى المرتجز، وكان له فرس آدم يسمى السكب، وكان له سرج يسمى
الداج، وكان له بغلة شهاب تسمى دلدل، وكان له ناقة تسمى القصواء، وكان له حمار يسمى
يمفور، وكان له بساط يسمى الكرز، وكان له عزة تسمى النمر، وكان له ركوة تسمى
الصادر، وكان له مِرآة تسمى المدلة، وكان له مقراض يسمى الجامع، وكان له قضيب
شوحظ يسمى المشوق، - (طب) عن ابن عباس - (ض)

الماص بن منه أو الحجاج بن عكاظ أو غيرهم ثم صار عند الخلفاء العباسيين قال الأصمعي دخلت على الرشيد فقال
أريكم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار فإذا نعم غابته لما رأيت سيفاً أحسن منه إذا نصب لم يرفيه شيء وإذا
بطح عذبه سيع فقر وإذا صفيحته بمانية يحمار الطرف فيه من حسنه وقال قاسم في الدلائل إن ذلك كان يرى في روثه
شيء بفقار الحية فإذا التمس لم يوجد (وكان له فرس تسمى) بمثانة فريقة وسكون السين بضبط المصنف وكذا ما يأتي
(ذا السداد) قال ابن القيم وكان له ستة قسي هذا أحدها (وكان له كنانة تسمى ذا الجمع) بضم الجيم بضبط المصنف
الكنانة بكسر الكاف جعبة السهام وبها سميت القبيلة (وكان له درع) بكسر الدال وسكون الراء المهملتين (موشحة
بنحاس تسمى ذات الفضول) وهي التي رعتها عند أبي الشحم اليهودي وكان له سبعة دروع هذه أحدها (وكان له
حربة تسمى النباء) بتون مفتوحة لمؤحدة ساكنة لعين مهملة وقيل بياء مؤحدة ثم نون ساكنة لعين مهملة شجريتخذ
القسي منه قال ابن القيم وكان له حربة أخرى كبيرة تدعى البيضاء (وكان له بجن) بكسر الميم ترسمى به لأن صاحبه
يستر به وجهه مجاز ككتاب (يسمى الذقن وكان له فرس أشقر يسمى المرتجز) لحسن صهيله ذكره اليعقوبي
قال النوى في التهذيب وهو الذي اشتراه من الأعرابي الذي شهد عليه خزيمة بن ثابت (وكان له فرس آدم) أي
أسود (يسمى السكب) بفتح السكون قال اليعقوبي سمي به لأنه كثير الجري وأصل السكب الصب فاستعير لكثرة
الجري وقيل هو بالتحريك سمي بالسكب رشحاً للثمن قال الشاعر كالسكب المحمر فوق الراية وقيل بالتخفيف لكثرة
سائله وهو ذنبه قيل وهذا أول فرس ملكه كما في تهذيب النوى قال كان أغر محجلاً طلق العين وهو أول فرس غزا عليه
(وكان له سرج يسمى الداغ وكان له بغلة شهاب تسمى دلدل) بضم الدالين المهملتين أهداها له يوحنا ملك أبله
وظاهر البخاري أنه أهداها له في غزوة حنين وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك
قال القاضي ولم يرو أنه كانت له بغلة غيرها ذكره النوى وتعبه الجلال البلقيني بأن البغلة التي كان عليها يوم حنين
غير هذه فهي مسلم أنه كان علي بغلة بيضاء أهداها له الجذامي قال وفيما قاله القاضي نظر فقد قيل كان له دلدل ولفظة
وهي التي أهداها ابن العلاء والايلى وبغلة أهداها له كسرى وأخرى من درة الجندل وأخرى من النجاشي كذا
في سيرة منطاي وفي الهدى كان له من البغال دلدل وكانت شهاب أهداها له المقوقس وأخرى اسمها فضة أهداها له
صاحب دومة الجندل (وكانت له ناقة تسمى القصواء) بفتح القاف والمد وقيل بضمها والقصواء قيل وهي التي هاجر عليها
والقصواء الناقة التي قطع طرف أذنها وكل ما قطع من الأذن فهو جذع فإذا بلغ الربع فهي قصوى فإذا جاوز فهو
عضب فإذا استوصلت فهو صلم قال ابن الأثير ولم تكن ناقة النبي صلى الله عليه وسلم قصوى وإنما هو لقب لها
لنبت به لأنها كانت غاية في الجري وآخر كل شيء أقصاه وجاء في خبر أن له ناقة تسمى العضباء وناقة تسمى الجذعاء
ليحتل أن كل واحدة صفة ناقة مفردة ويحتمل كون الكل صفة ناقة واحدة فيسمى كل واحد منهم بما يجزى لها
(وكان له حمار يسمى يمفور وكان له بساط) كذا بخط المصنف فما في نسخ من أنه فسطاط تصحيف عليه

- ٦٨٥٥ - كَانَ لَهُ فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ : اللَّحِيفُ - (خ) عن سهل بن سعد - (صح)
 ٦٨٥٦ - كَانَ لَهُ فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ : الظَّرْبُ ، وَآخِرُ يُقَالُ لَهُ : الزَّازُ - (هـ) عنه - (صح)
 ٦٨٥٧ - كَانَ لَهُ قَدَحٌ قَوَارِيرُ يَشْرَبُ فِيهِ - (هـ) عن ابن عباس - (ض)
 ٦٨٥٨ - كَانَ لَهُ قَدَحٌ مِنْ عِيدَانٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ يَبُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ - (د ن ك) عن أمية بن ربيعة - (صح)

(يسمى الكز) بزاي معجمة بضبط المصنف (وكان له عنزة) بالتحريك حربة (تسمى النمر) وكان له ركوة تسمى (الصادر) سميت به لأنه يصدر عنها بالرى ذكره ابن الأثير (وكان له مرآة تسمى المدلة وكان له مقراض) بكسر الميم وهو المسمى الآن بالمقص (يسمى الجامع وكان له قضيب) فعيل بمعنى مفعول أى غصن مقطوع من شجرة (شوحظ يسمى المشوق) قيل وهو الذى كان الخلفاء يتداولونه قال ابن أبي خيثمة فى تاريخه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من سلاح بنى قينقاع ثلاثة قسي قوس اسمها الروحاء وقوس شوحظ تسمى البيضاء وقوس تسمى الصفراء (طب) من حديث عثمان بن عبد الرحمن عن علي بن عروة عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء وعمر بن دينار (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه علي بن عروة وهو متروك وقال شيخه الزين العراقى فيه علي بن عروة الدهشقي نسب إلى وضع الحديث وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال موضوع عبد الملك وعلي وعثمان متروكون اه ونوزع فى عبد الملك بأن الجماعة إلا البخارى رويوا له .

(كان له فرس يقال له اللحييف) بحاء مهيالة كـرغيف وقيل بالتصغير سمي به لطول ذنبه فعيل بمعنى فاعل كأنه يلحف الأرض بذنبه وقيل هو بحاء معجمة وقيل بجيم (خ عن سهل بن سعد) الساعدي قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم فى حائطنا فرس يقال له اللحييف وعند ابن الجوزى بالنون بدل اللام من النحافة وذكر الواقدي أنه أهداه له سعد بن البراء وقيل ربيعة بن البراء .

(كان له فرس يقال له الظرب) بفتح المعجمة وكسر الراء فوحدة (وآخر يقال له الزاز) بكسر اللام وبزايين للارزة واجتماع خلقه بالشئ لوق به كأنه ياتزق بالمطلوبات لسرعة وجلة أفراسه سبعة متفق عليها جميعا ابن جماعة فى بيت فقال .

والخيل سكب لحيف ظرب لواز مرتجى ورد لها أسوار

وقيل كانت له أفراس أخر خمسة عشر (هـ عنه) أى عن سهل روى المصنف لصحته .

(كانت له قدح قوارير) أى زجاج وهو بالتحريك واحد الاقتراح التى للشرب قال فى المشارك إناء يسع ما يروى رجلين وثلاثة وقال ابن الأثير هو إمام بن إمامين لا صغير ولا كبير وقد يوصف بأحدهما (يشرب فيه) أهداه إليه النجاشي وكان له قدح آخر يسمى الريان ويسمى مغيثا وآخر مضيا بسلسلة من فضة (هـ عن ابن عباس) (كان له قدح من عيدان) بفتح الهمزة وسكون التحتية ودال مهيالة جمع عيدانة وهى النخلة السحوق المتجردة والمراد هنا نوع من الخشب وكان يعمل (تحت سريره) أى موضوع تحت سريره قال ابن القيم وكان يسمى الصادر قال الراغب والسري مأخوذ من السرور لأنه فى الغالب لأولى النعمة قال وسرير الميت تشبه به فى العبورة والتفاوت بالسرور (يبول فيه بالليل) تسماه كما عند الطبراني بسند قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح فقام وظلله لم يجد فـأل أقالوا شربه برة عادم أم سلة التى قدمت معها من أرض الحبشة فقال لقد احتظرت من النار بحظاريه قبل وذا الخمر لا يمارضه خبر الطبراني أيضا فى الأوسط بإسناد قال الولي العراقى جيد لا ينفع بول فوطت فى البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول لأن المراد بافخاعه طول مكثه وما فى الإماء لا يطول مكثه بل تريفة الخدم عن قرب ثم يعاد تحت السرير لما يحدث والظاهر كما قاله الولي العراقى أن هذا كان قبل اتخاذ الكنف والبيوت فا لا يمكنه التباعد

٦٨٥٩ - كَانَ لَهُ قَصْعَةٌ يُقَالُ لَهَا : « الْغَرَاءُ » يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ - (د) عن عبد الله بن بسر - (ح)
٦٨٦٠ - كَانَ لَهُ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنْهَا كُلَّ لَيْلَةٍ : ثَلَاثَةٌ فِي هَذِهِ ، وَثَلَاثَةٌ فِي هَذِهِ - (ت هـ) عن
ابن عباس - (ح)

بالليل المشقة أما بعد اتخذها فكان يقضى حاجته فيها ليلا ونهارا وأخذ من تخصيص البول أنه كان لا يفعل الغائط فيه لغلظه بالنسبة للبول ولشافته وكرهه ريحه والليل أنه كان لا يبول فيه نهارا وفيه حل اتخذ السرير وأنه لا يتأق التواضع لمسيب الحاجة إليه سيما الحجاز لحرارته وحل القدح من خشب النخل ولا ينافيه ماسر من حديث أكرموا عمركم النخلة لأن المراد يا كرامها سقيها وتلقيحها كما تقدم فإذا انفصل منها شيء وعمل إناؤه أو غيره زال عنه اسم النخلة فلم يؤمر يا كرامه وأما الجواب بأن بوله فيه ليس إهانة بل تشريفا فغير قوي لا اقتضائه اختصاص الجرازة ولا كذلك وفيه حل البول في إناؤه في البيت الذي هو فيه ليلا بلا كراهة حيث لم يطل مكثه فيه كما تقرر أما نهارا فهو خلاف الأول حيث لا عذر لأن الليل محل الأعذار بخلاف النهار وبول الرجل بقرب أهل بيته للحاجة قبل وحل الاستنجاء بغير ماء إذ لو استنجى به في القدح لعاد رشاشه عليه وقطع النخل للحاجة انتهى وهما ممنوعان أما الأول فلوضوح جواز كونه استنجى بالماء خارج القدح في إناؤه آخر أو في أرض ترابية ونحوها وأما الثاني فلا يلزم كون القدح إنما يصنع من نخل مقطوع بل المتبادر أنه من الساقط لنحو هبوب ريح أو ضعف وفيه مشروعة الصناعات ونحو ذلك مما لا يتم المعاش إلا به (قائمة) قال ابن قتيبة كان سريره خشبات مشدودة بالليف يمت في زمن بني أمية فاشترأها رجل بأربعة آلاف درهم (دن) في الطهارة (ك) وصححه وكذا ابن حبان في صحيحه كلهم من حديث ابن جريج عن حكيم (عن) أمها (أميمة بنت رقيقة) وحكيمة وأميمة ورقيقة بضم أولهن وفتح ثانيهن وتخفيفهن ورقيقة بفتحين بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى أخت خديجة أم المؤمنين وقيل بنت أبي ضبي ابن هاشم بن عبد مناف أم مخزومة بن نوفل وأميمة بنتها نسبت هذا إلى أمها واسم أبيها عبد وقيل عداة بن بشار ياء موحدة مكسورة ثم جيم قرشية تيمية ويقال أميمة بنت أبي النجار بنون وجيم وراء وقيل هما اثنتان قال عبد الحق عن الدارقطني هذا هو الحديث ملحق بالصحيح جار مجرى مصححات الشيخين وتلقبه ابن القطان بأن الدارقطني لم يقض فيه بصحة ولا ضعف والخبر متوقف الصحة على العلم بحال الراوية فإن ثبتت ثقتها صححت روايتها وهي لم تثبت انتهى وفي اقتفاء السنن هذا الحديث لم يضمنوه وهو ضعيف فقيه حكيم وفيها جهالة فإنه لم يرو عنها إلا ابن جريج ولم يذكرها ابن حبان في الثقات انتهى ونوزع بما فيه طول والتوسط ما جزم به النووي من أنه حسن

(كان له قصعة) بفتح القاف بضبط المصنف وفي المصباح بالفتح معروفة عرية وقيل معربة (يقال لها الغراء) تأنيك الأغر من الغرة وهي يابض الوجه وإضاءته أو من الغرة وهي الشيء النفيس المرغوب فيه أو لغير ذلك (يحملها أربع رجال) بينهم لفظها وتماه عند مخرجه أبي داود فلما أضجروا وسجدوا الضحى أى صلوا ما أتى بذلك القصعة وقد ثرد لها فالتفروا عليها فلما كثروا جثا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعرابي ما هذه الجلدة قال إن الله جعلني عبدا كريما ولم يخلقني جبارا عنيدا ثم قال كلوا من جوانبها ودعوا ذروتها يبارك فيها انتهى وفيه دلالة على سعة كرم المصطفى صلى الله عليه وسلم (د عن عداة بن بسر) ومن الحسن

(كان له مكحلة) بضم الميم معروفة وهي من النوادر التي جاءت بالضم وقياسها الكسر لأنها آلة كذا في المصباح وفي شرح الترمذي للحافظ بضم الميم والحاء معا الوعاء المعروف وهو أحد ما يشد بما يرتفق به لجاء على مفعول وبابه مفعول بفتح الميم قال ونظيره المدهن والمسعط (يكتحل منها) بالإمالة عند النوم (كل ليلة ثلاثا في هذه وثلاثا في هذه) قال البيهقي هذا أصح ما في الاكتحال وفي حديث آخر أن الأيتار بالنسبة للعيتين (ت) في اللبس (هـ) كلاهما (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال الترمذي في العلل إنه سأل البخاري عنه فقال هو حديث محفوظ اه وقال

٦٨٦١ - كَانَ لَهُ مِلْحَفَةٌ مَصْبُوعَةٌ بِالْوَرَسِ وَالزَّعْفَرَانِ يَدُورُ بِهَا عَلَى نِسَائِهِ ، فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ هَذِهِ رَشَّتَهَا بِالمَاءِ ، وَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ هَذِهِ رَشَّتَهَا بِالمَاءِ . (خط)
عن أنس - (ض)

٦٨٦٢ - كَانَ لَهُ مُؤَذِّنَانِ : بِلَالٌ وَأَبْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى - (م) عن ابن عمر - (صح)

٦٨٦٣ - كَانَ لِنَعْلِهِ قَبَالَانِ - (ت) عن أنس - (صح)

٦٨٦٤ - كَانَ مِنْ أَضْحَكِ النَّاسِ وَأَطْيَبِهِمْ نَفْسًا - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

الصدر المناوى فيه عباد بن منصور ضعفه الذهبي

(كان له ملحفة) بكسر الميم الملافة التي تلتحف بها المرأة (مصبوغة بالورس) بفتح فسكون نبت أصفر يزرع باليمن ويصبغ به أو صنف من الكرم أو يشبهه وملحفة ورسية مصبوغة بالورس ويقال ورسة (والزعفران) معروف وزعفران الثوب صبغته بزعفران فهو مزعفر بالفتح اسم مفعول (يدورها على نساءه) بالنوبة (فإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء) الظاهر أن النصد برشها التبريد لأن قطر الحجاز في غاية الحر ويحتمل أنها ترشها بماء ممزوج بنحو طيب كما يفعله النساء الآن وفيه حل لبس المزعفر والمورس ويمارضه بالنسبة للمزعفر حديث الشيخين أنه أن يتزعفر الرجل وبه أخذ الشافعي ولا فرق بين ما صبغ قبل النسج وبعده وأما المورس فذهب جمع من محبيه لحمله تمسكا بهذا الخبر المؤيد بما صح أنه كان يصبغ ثيابه بالورس حتى هامت له لكن الحق جمع بالمزعفر في الحرمة (خط) في ترجمة نوح القومسي (عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن ليث قال الذهبي لا يعرف ومؤمل بن إسماعيل قال البخاري منكر الحديث وعمارة بن زاذان ضعفه الدارقطني وغيره

(كان له مؤذنان) يعني بالمدينة يؤذنان في وقت واحد (بلال) مولى أبي بكر (و) عمرو بن قيس بن زائدة أو عبد الله بن زائدة وكنيته (ابن أم مكتوم) واسم أم مكتوم عائكة مات بالفادسية شهيدا (الأعشى) لا ينافسه خبر البيهقي الصحيح عن عائشة أنه كان له ثلاثة مؤذنين والثالث أبو مخذومة لأن الاثنين كانا يؤذنان بالمدينة وأبو مخذومة بمكة قال أبو زرعة وكان له رابع وهو سعد القرظ بقاء وأذن له زياد بن الحارث الصدائي لكنه لم يكن رابعا . قال ابن حجر وروى الدارمي أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أمر نحوا من عشرين رجلا فأذنوا ، وفيه جواز نصب الأعشى للأذان وجواز الوصف بعبب التعريف لا للتقصص ، واتخاذ مؤذنين لمسجد واحد ، ونسبة الرجل لأنه رم عن ابن عمر) بن الخطاب

(كان له قبالة) أي زمامان يميلان بين أصابع الرجلين والقبال بكسر القاف الزمام الذي يكون بين الأصابع الوسطى والتي تليها يعني كان لكل نعل زمامان يدخل الإبهام والتي تليها في قبالة والأصابع الأخرى في قبالة آخر (ت عن أنس) ظاهر ضيقه أن الترمذي تفرد به عن السنة وهو غفول أو ذهل فقد خرج سلطان الفتن في صحبه في باب قبالة في نعل عن أنس فسبحان الله نعم في الترمذي كان له نعل قبالة منى شرا كهما فإن كان المصنف قصد نزو هذا إليه فسقط من العلم منى شرا كهما لم يبعد أو أن النسخ التي وقفنا عليها وقع السقط لها من النسخ (كان من أضحك الناس) لا ينافيه خبر أنه كان لا يضحك إلا تبسما لأن التبسيم كان أغلب أحواله فمن أخبر به أخبر عن أكثر أحواله ولم يرجع على ذلك لتصوره أو كل راو روى بحسب ما شاهد فالاختلاف باختلاف المواطن والأزمان وقد يكون في ابتداء أمره كان يضحك حتى تبدو تواجده وكان آخره لا يضحك إلا تبسما ، وأطيبهم نفسا ومع ذلك لا يركن إلى الدنيا ولا يشغله شاغل عن ربه بل كان استغراقه في حب الله إلى حد بحيث يخاف في بعض

٦٨٦٥ - كَانَ مِنْ أَفْكِهِ النَّاسُ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٦٨٦٦ - كَانَ يَمَّا يَقُولُ لِلْخَادِمِ : أَلَيْكَ حَاجَةٌ - (حم) عن رجل - (ح)

٦٨٦٧ - كَانَ نَاقَتُهُ تَسْمَى : الْمَضْبَاءَ ، وَبَقْلَتُهُ ، الشَّهَاءَ ، وَجِمَارُهُ ، يَعْقُورُ ، وَجَارِيَتُهُ ، خَضْرَاءُ ، - (هق)
عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسلًا - (ح)

الاحيان أن يسرى إلى قلبه فيحرقه ، وإلى قلبه فهدمه ؛ فلذلك كان يضرب يده على فخذه عائشة أحياناً ويقول : كليتي ، ليستغل بكلامها عن عظيم ما هو فيه لقصور طاقة قلبه عنه وكان طبعه الانس باقه ، وكان أنسه بالخلق عارضاً رفقا يدينه . ذكره كله الفزالي (طب) وكذا في الاوسط (عن أبي أمامة) الباهلي روى المصنف لحسنه . قال الهيثمي : وفيه على بن يزيد الالطاني وهو ضعيف

(كان من أفكه الناس) أى من أمرهم إذا خلا بنحو أهله ، والفكامة المازحة ورجل فكه ذكره اليعقوبى وفى حديث عائشة (فى لطخت وجهه سودة بحميرة ولطخت سودة وجهه عائشة لجعل يضحك . رواه الزبير بن بكار فى كتاب الفكامة وأبو يعلى بإسناده . قال الحافظ العراقى جيد (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) ورواه الحسن ابن سفيان فى مسنده عنه أيضا ، والطبرانى وزاد مع صبي ، والبزار وزاد مع نسائه . قال الحافظ العراقى : وفيه ابن طهية وقد تفرد به

(كان يما يقول للخادم ألك حاجة ؟) أى كان كثيراً ما يقول ذلك . قال عياض عن ثابت قال كأنه يقول هذا من شأنه ودأبه لجعل ما كناية عن ذلك ، وعن بعضهم أن معنى ما هنا ربما ، وربما تأتى للكثير اه . قال القرطبي ، وهذا كلام جلي لم يحصل منه بيان تفصيل فان هذا الكلام من السهل جملة المستع تفصيلاً ، ويانه أن اسم كان مستتر فيها يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وخبرها فى الجملة بعدها وذلك أن ما بمعنى الذى وهى مجرورة بمن وصلتها بقول والعائد محذوف والمحذوف خبر المبتدأ والتقدير كان من جملة القول الذى يقوله هذا القول ويجوز أن تكون مصدرية والتقدير كان النبي صلى الله عليه وسلم من جملة قوله ألك الخ ، ومن الوجهين استفهام على قال وأبعد ما قيل فيها قول من قال إن من بمعنى ربما إذ لا يساعده اللسان ولا يلتزم مع تكلفه الكلام اه . وقال ابن حجر : لا اتجاه لقول الكرماني فى نحو ما موصول أطلق على من يعقل مجازاً لتصريحهم بأن من إذا وقع بعدها ما كانت بمعنى ربما وهى تطلق على الكثير كالقليل ، وفى كلام سيويه تصريح به فى مواضع . قال ابن عربى : قد خص المصطفى صلى الله عليه وسلم برتبة الكمال فى جميع أموره ومنها الكمال فى العبودية فكان عبداً صرقالم يتم بذاته ربانية على أحد وهى التى أوجبت له السيادة على كل أحدهم الدليل على شرفه على الدوام (حم عن رجل) خادم له صلى الله عليه وسلم رمز المصنف لحسنه . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح اه . ثم اعلم أن قول المصنف عن رجل من نصرته والذى فى مسند أحمد عن زياد بن أبي زياد مولى نبي مخزوم عن خادم النبي صلى الله عليه وسلم رجل أو امرأة كذا قال فأبدله المصنف برجل فوهم بل لو لم يقل رجل أو امرأة كان قول المصنف رجل خطأ لأن الخادم يطلق على الذكر والأنثى كما مرشح به غير واحد من أهل اللغة ثم إن هذا ليس هو الحديث بكأله بل له عند أخرجه أحد تسمية ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم يما يقول للخادم ألك حاجة ؟ حتى كان ذات يوم قال يا رسول الله حاجتى قال وما حاجتك قال حاجتى أن تشفع لى يوم القيامة قال من ذلك على هذا ؟ قال روى عز وجل قال أما لا بد فأعنى بكثرة السجود . قال الزين العراقى : رجاله رجال الصحيح

(كان له ناقة تسمى المضباء) بفتح لمسكون ، والمجدعاء ولم يكن بها غضب ولا جدع وإنما سميت بذلك وقيل كان بأذنها غضب وهى المضباء ، والمجدعاء واحدة أو اثنتان خلاف ، والمضباء هى التى كانت لا تسبق لجماء أعرابى على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا أوضعه

- ٦٨٦٨ - كَانَ وَسَادَتُهُ الَّتِي يَنَامُ عَلَيْهَا بِاللَّيْلِ مِنْ أَدِيمٍ حَشَوَهَا لَيْفٌ - (حم د ت ه) عن عائشة - (ح)
- ٦٨٦٩ - كَانَ لَا يَأْخُذُ بِالْقَرْفِ، وَلَا يَقْبَلُ قَوْلَ أَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ - (حل) عن أنس - (ض)
- ٦٨٧٠ - كَانَ لَا يُؤَذِّنُ لَهُ فِي الْعِيدَيْنِ - (م ت) عن جابر بن سمرة - (صح)
- ٦٨٧١ - كَانَ لَا يَأْكُلُ الثُّومَ وَلَا الْبَصَلَ وَلَا الْكَرَّاثَ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَأْتِيهِ رَأْتَهُ يَكْلُمُ جَبْرِيلَ - (حل خط) عن أنس - (ض)
- ٦٨٧٢ - كَانَ لَا يَأْكُلُ الْجَرَادَ، وَلَا الْكَارِثِينَ^(١) وَلَا الضَّبَّ^(٢) مِنْ غَيْرِ أَنْ يُحَرِّمَهَا - ابن صهري في أفعاله عن ابن عباس - (ض)
- ٦٨٧٣ - كَانَ لَا يَأْكُلُ مُتَكِيًا، وَلَا يَطَأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

ونغم يوم بدر جلا مهرباً لابي جهل في أنف برة من ففة فأهداها يوم الحديبية ليغبط المشركين (وبغته الشبهاء وحمارة يغفور) بمشاة تحية وعين مهلة ساكنة وفا مضمومة (وجاريت خضرة) بفتح الخاء وكسر الطاء المعجمتين (حق عن جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المعروف بالصادق عليه السلام (عن أبيه) محمد (مرسلاً)

(كان وسادته) بكسر الواو مخذته (التي ينام عليها بالليل من أديم) بفتح العين جمع أدمة أو أديم وهو الجلد المدبوغ الأحمر أو الأسود أو مطبق الجلد (حشوها) بالفتح أي الوسادة وفي رواية حشوه أي الأدم باعتبار لفظه وإن كان معناه جماعاً لجملة صفة لأدم (ليف) هو ورق النخل وفيه إيدان بكال زهده وإعراضه عن الدنيا ونعيمها وفاخر متاعها وحل اتخاذ الوسادة ونحوها من القروش والثوم عليها وغير ذلك قالوا لكن الأولى لمن غلبه الكسل والميل للدعة والترهل أن لا يبالغ في حشو الفراش لأنه سبب لكثرة النوم والغفلة والشغل عن مهمات الحشرات (حم د ت ه عن عائشة)

(كان لا يأخذ بالقرف) بفتح القاف وسكون الراء وفا أي بالهمة ولفظ رواية أبي نعيم بالقرف أو القرفص على الشك والقارصة الكلمة المؤذبة (ولا يقبل قول أحد على أحد) وقوفاً مع العدل لأن ما يرتب عليه موقف على ثبوته عنده بطريقه المعتبر (حل) من حديث قتيبة بن الدكين الباهلي عن الربيع بن صبيح عن ثابت (عن أنس) أنه قيل له إن مهنا رجلاً يقع في الأنصار فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره قلل مخرجه أبو نعيم وحديث الربيع عن ثابت غريب لم نكتبه إلا من حديث قتيبة اه

(كان لا يؤذن له في العيدين) فلا أذان يوم العيدين ولا إقامة ولا نداء في معانها فلا ينافي ما ذهب إليه الشافعية من ندب الصلاة جامعة؛ والعيد من العود لتكرره كل عام أو لعود السرور فيه أو لكثرة عوائد الله أي أفعاله على عباده فيه أو لغير ذلك (م د ت عن جابر بن سمرة)

(كان لا يأكل الثوم) بضم الميم أي إلى (ولا الكراث) بضم الكاف (ولا البصل) كذلك (من أجل أن للملائكة تأتية وأنه يكلم جبريل) فكان يكره أكل ذلك خوفاً من تأذي الملائكة به (حل خط) وكذا البارقي في غرائب مالك كلهم (عن أنس) ثم قال الخطيب تفرد به محمد بن إسحاق البكري بهذا الإسناد وهو ضعيف ومحمد بن حميد بن سهيل أي أحدر جاله ضعيف وكان فيه تساهل شديد اه. وقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن الجوزي (كان لا يأكل متكياً) أي مائلاً إلى أحد شقيه مضطجاً عليه وحده لأن المراد الاعتماد على وطأ تحته مع

(١) بضم الكاف لقربها من الفضلات (٢) أي كان عليه السلام يمازى المذكورات من غير أن يحرمها وقد أكل الضب على مائدة

٦٨٧٤ - كَانَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَدِيَّتِهِ حَتَّى يَأْمُرَ صَاحِبَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا: لِشَاةٍ الَّتِي أُهْدِيَتْ لَهُ - (طب) عن
عمار بن ياسر - (ض)

٦٨٧٥ - كَانَ لَا يَتَطَيَّرُ ، وَلَكِنْ يَتَفَاءَلُ - الْحَكِيمُ وَالْبَغْوِيُّ عَنْ بَرِيدَةَ - (ض)

٦٨٧٦ - كَانَ لَا يَتَعَارَّ مِنْ اللَّيْلِ إِلَّا أَجْرَى السَّوَاكِ عَلَى فِيهِ - ابن نصر عن ابن عمر - (ص)

٦٨٧٧ - كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ - (حم ت ن ه ك) عن عائشة

٦٨٧٨ - كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ مِنْ مَوْطِنٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٦٨٧٩ - كَانَ لَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ - (طب) عن الزهيمان بن بشير - (ض)

الاستواء كما وهم فقول البعض الاتكاء هنا لا ينحصر في المساء بل يشمل الأمرين متعقب بالرد وحكمة كراهة الأكل
متكنا أنه فعل المتكبرين شوقاً وشغفا بالطعام (ولا يطأ عقه) لا يمشي خلفه (رجلان) ولا أكثر كما يفعل الملوك
يتبعهم الناس كالخدم قال الزين المراق وروى ابن الضحاك في الشامل عن أنس بسند ضعيف كان إذا قعد على الطعام
استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى كما يفعل العبد وروى أبو الهيثم بسند جيد عن أبي أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يجنو على ركبته وكان لا يتكى (د عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(كان لا يأكل من الهدية حتى يأمر صاحبها أن يأكل منها: لشاة) أي لاجل قصة الشاة (التي أهديت له) وسم
فيها يوم خير فأكلوا منها فأت بعض أصحابه وصار المصطفى صلى الله عليه وسلم يعاوده الأذى منها حتى توفاه الله
إلى كرامته (طب) وكذا البزار (عن عمار بن ياسر) قال الهيثمى رواه عن شيخه إبراهيم بن عبد الله الجري وثقه الأسماعيلي
وضعه البارقطنى وفيه من لم أعرفه وذكره في موضع آخر وقال رجاله ثقات

(كان لا يتطير) أي لا يسيء الظن بآفة ولا يهرب من قضاءه وقدره ولا يرى الأسباب مؤثرة في حصول المكروه
كما كانت العرب تعتقده (ولكن) كان (يتفائل) أي إذا سمع كلاماً حسناً يمين به تحسناً لظنه بربه قال في المصباح الفأل
يسكون المزمرة وتغلف أن يسمع كلاماً حسناً يمين به وإن كان قبيحاً فهو الطيرة وجعل أبو زيد الفأل في سماع الكلامين
قال القرطبي وإنما كان يسجبه الفأل لأنه تنسج له النفس ويحسن الظن بآفة وإنما يكره الطيرة لأنها من أعمال
أهل الشرك وتجلب سوء الظن بآفة (الحكيم) في التوارد (والبغوي) في المعجم (عن بريدة) بن الحبيب ورواه عنه
أيضا قاسم بن أصبغ وسكت عليه عبد الحق مصححاً له قال ابن القطن وما مثله يصحح فإن فيه أرس بن عبد الله بن
بريدة منكر الحديث وروى أبو داود عنه قوله كان لا يتطير قال وإسناده صحيح

(كان لا يتعار) أي ينتبه (من الليل إلا أجرى السواك على فيه) أي تسوك به وإن تعدد اتبأه فيسن ذلك لكل
أحد (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر ولا أحق
بالزو من ابن نصر وهو عجب فقد رواه هكذا أبو يعلى والطبراني في الكبير قال الهيثمى وسنده ضعيف وفيه من لم يسم
(كان لا يتوضأ بعد الغسل) يعني كان إذا توضأ قبله لا يأت به ثانياً (حم ت ن ه ك) عن عائشة

(كان لا يتوضأ من موطئ) يفتح الميم وسكون الواو وكسر الطاء مهموز ما يوطأ من الأذى في الطريق أي لا يعيد
الوضوء - للأذى إذا أصاب رجله والمراد الوضوء الشرعى وقيل التغوى فيكون معناه لا يغسل رجله من نحو طين
الشارع (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى فيه أبو قيس محمد بن سعيد المصلوب ضعيف جداً

(كان لا يجد من الدقل) بفتح الدال وفتح القاف وفتح الهمزة (ما يملأ بطنه) قال الرخشي الدقل تمر ردى
لا يتلاصق فإذا نثر تفرق وانفردت كل ثمرة عن آخرها وهذا مسوق لما كان عليه من الإعراض عن الدنيا وعدم

- ٦٨٨٠ - كَانَ لَا يُجِزُ عَلَى شَهَادَةِ الْإِفْطَارِ إِلَّا رَجُلَيْنِ - (هق) عن ابن عباس وابن عمر - (ح)
- ٦٨٨١ - كَانَ لَا يُحَدَّثُ حَدِيثًا إِلَّا تَبَسَّمَ - (حم) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٦٨٨٢ - كَانَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ النَّحْرِ حَتَّى يَذْبَحَ - (حم ت ه ك) عن بريدة - (صح)
- ٦٨٨٣ - كَانَ لَا يَذْخُرُ شَيْئًا لِغَدٍ - (ت) عن أنس - (صح)

الاهتمام بتحصيل ملاذها ونعيمها (طلب عن النعمان بن بشير) ورواه عنه الحاكم وزاد في آخره وهو جامع وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي

(كان لا يجيز على شهادة الإفطار) أى من رمضان (إلا رجلين) فلا يثبت هلال شوال إلا بشهادة رجلين وكان يكتفى في ثبوت هلال رمضان بشهادة واحد احتياطاً لهما وهذا هو المذنب به عند الشافعية (هق) عن ابن عباس وابن عمر (بن الخطاب رمز لحسنه وليس كما قال فقد قال ابن حجر فيه حفص بن عمر الأيلي ضعيف انتهى ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه عنده حفص هذا وهو ضعيف جداً ورواه الدارقطني باللفظ المذكور ثم قال تفرد به حفص بن عمر الأيلي أبو اسماعيل وهو ضعيف الحديث وبه عرف ما يرمز المصنف لحسنه

(كان لا يحدث حديثاً) وفي رواية يحدث (إلا تبسم) أى ضحك قليلاً بلا صوت قال في المصباح التبسم الضحك من غير صوت قال بعضهم جعله من الضحك مجازاً إذ هو مبداء فهو بمنزلة السنة من النوم قال في الكشف وكذلك ضحك الأنبياء لم يكن إلا تبسماً انتهى فبين بذلك أنه ليس من خصوصياته (حم عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وليس بمسلم فقد قال الهيثمي فيه حبيب بن عمرو قال الدارقطني مجهول

(كان لا يخرج) لصلاة العيد (يوم الفطر) أى يوم عيده (حتى يطعم) بفتح الياء والهمزة (ولا يطعم يوم النحر) وفي رواية يوم الأضحية (حتى يذبح) لفظ رواية الحاكم حتى يرجع وزاد الدارقطني وأحد لياكل من الأضحية وفي رواية فياكل من نسبته فيسن الأكل قبل الخروج لصلاة عيد الفطر وتركه في الأضحية ليشير اليومان عما قبلهما إذ ما قبل يوم الفطر يحرم فيه الأكل بخلاف ما قبل يوم النحر ولعلم نسخ تحريم الفطر قبل صلاته فإنه كان محرماً قبلها أول الإسلام بخلاف ما قبل صلاة النحر أو ليوافق الفقراء في الحالين لأن الظاهر أنه لا شيء لهم إلا من الصدقة وهي سنة في الفطر قبل الصلاة وفي النحر إنما تكون بعدما ويكره ترك ذلك كما في المجموع عن النضر (حم ت ه ك) عن أبي عاصم عن ثواب بن عبيد الله عن أبي بريدة عن أبيه بريدة . قال الحاكم صحيح وثواب لم يجرح بما يسقطه وقال الترمذي غريب وثواب قال محمد بنى البخارى ما أعرف له غير هذا الحديث وأنكر أبو زرعة وأبو حاتم توثيقه

(كان لا يذخر شيئاً) أى لا يجعل شيئاً ذخيرة لسباحة نفسه وفيض كفه ومزيد ثمنه بربه (لغد) أى ملكاً بل تملكاً ولا ينافيه أنه ادخر قوت سنة لعياله فإنه كان غارزاً قاسماً فلما وقع المال بيده قسم لعياله مثل ما قدم لغيرهم فإن لم يحق لهما أفاء الله به على المسلمين وهم لا تطعن نفوسهم إلا بإحرازه عندهم فلم يكلفهن ماليس في وسعهن على أنه وإن ادخر فليس هو وبقية الأنبياء مثل غيرهم فإن شهوتهم قد ماتت ونفوسهم قد اطمأنت والمحدور الذى لأجله منع الادخار وهو الاتكال على ما في الجراب وعدم التعرض لفيض الوهاب مفقود في أولئك لإشراق قلوبهم بالمعارف النورانية واشتغال حواسهم بالخدم السبحانية فهم في شغل عما أحرزوا وقد ارتفعت فكرهم عن شأن الارزاق وتعلقت قلوبهم بخالقها فقالوا حسبنا الله (ت) في الزهد من حديث قطن بن بشير عن جعفر بن سليمان عن ثابت (عن أنس) قال ابن عدى كان قطن يسرق الحديث وهذا يعرف بسرقه قطن قال الذهبي هذا ظن وتوهم وإلا فقطن مكث عن جعفر انتهى وقال المنارى سند الحديث جيد

- ٦٨٨٤ - كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ - (خ د ن) عن عائشة - (ص)
 ٦٨٨٥ - كَانَ لَا يَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ، وَكَانَ إِذَا مَرَضَ أَوْ كَسَلَ صَلَّى قَاعِدًا - (د ك) عن عائشة - (ص)
 ٦٨٨٦ - كَانَ لَا يَدْعُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ: فِي السَّفَرِ وَلَا فِي الْحَضَرِ، وَلَا فِي الصَّحَةِ وَلَا فِي السَّقَمِ - (خط)
 عن عائشة - (ض)
 ٦٨٨٧ - كَانَ لَا يَدْعُ صَوْمَ أَيَّامِ الْبَيْضِ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ - (طب) عن ابن عباس - (ح)
 ٦٨٨٨ - كَانَ لَا يَدْفَعُ عَنْهُ النَّاسُ وَلَا يُضْرَبُونَ عَنْهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٦٨٨٩ - كَانَ لَا يُرَاجِعُ بَعْدَ ثَلَاثٍ - ابن قانع عن زياد بن سعد - (خ)

(كان لا يدع أربعاً من الركعات أي صلاتهن (قبل الظهر) أي لا يترك صلاة أربع ركعات قبله يعني غالباً ولا ينافيه قوله في رواية ركعتين لأنه كان يصلي تارة أربعاً وتارة ركعتين (وركعتين قبل العداة) أي الصبح وكان يقول إنهما خير من الدنيا وما فيها (خ د عن عائشة)

(كان لا يدع قيام الليل) يعني التهجّد فيه (وكان إذا مرض أو كسل صلى قاعداً) ومع ذلك فصلاته قاعداً كصلاته قائماً في مقدار الأجر بخلاف غيره فإن صلاته قاعداً على النصف من صلاة القائم (د ك عن عائشة)

(كان لا يدع ركعتي الفجر) أي صلاة سنة الصبح (في السفر ولا في الحضر ولا في الصحة ولا في السقم) يفتحان المرض أو الطويل فيه إشعاراً بأنهما الفضل الرواتب وهذا مذهب الشافعية بل قال الحسن البصري بوجوبهما لكن منع بخبر هل على غيرهما؟ قال لا إلا أن تطرح (خط عن عائشة) وفيه عداوة بين رجاء قال الذهبي عن الفلاس صدوق كثير الغلط والتصنيف وعمران القطان قال الذهبي ضعفه أحمد والنسائي وقابوس بن أبي غليان أورده الذهبي في الضعفاء أيضاً وقال النسائي وغيره غير قوي .

(كان لا يدع صوم أيام البيض) أي أيام الليالي البيض الثالث عشر وتاليه وهو على حذف مضاف أي أيام الليل البيض سميت أيضاً لأن القمر من أولها إلى آخرها (في سفر ولا حضر) أي كان يلزم صومها فيهما (طب عن ابن عباس) ومن لحسنه .

(كان لا يدفع عنه الناس ولا يضربون عنه) بينا يدفع ويضرب الفعل وذلك لشدة تواضعه وبرائه من الكبر والتعظيم الذي هو من شأن الملوك وأتباعهم قال ابن القاضى وفيه أن أصحاب المقارع بين يدي الحكام والأمراء محدثة مكروهة كما ورد في خبر رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم على ناقته لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك وأخذ منه أن الملقى أو المدرس ينبغي له أن لا يتخذ تقيماً جالياً غليظاً بل غلظاً كيبساً درياً يرتب الحاضرين على قدر منازلهم وينهى عن ترك ما ينبغي فعله أو فعل ما ينبغي تركه ويأمر بالإحصاء للدرس وعلى العالم سماع السؤال من مودده على وجهه ولو صغيراً (طب عن ابن عباس) ومن المصنف لحسنه .

(كان لا يراجع بعد ثلاث) أي غالباً أو من أكابر أصحابه وخاصة ولا قد ورد أن جماعة من المؤلفين قلوبهم أكثر من سؤاله حتى غضب فعاملهم بما يليق به بل شأنه من الحلم والاحتمال واكثر مراجعته ومغاضبته لا توجب سفك دم إلا أن يصدر ذلك عن كفر أو عناد كذا في المطالع وأخذ منه أن الملقى أو المدرس إذا أجاب بجواب لا يراجع فيه بعد ثلاث فإن روجع لوقتها لينفى له زجره كما يزجر من تعدى في بحثه أو ظهر منه فيه لئلا أوسوء أدب أو صياح بلا فائدة أو ترك إحصاء به مظهر الحق أو إساءة أدب على غيره أو ترفع في المجلس دلي من هو أحق به أو تحدث مع غيره أو ضحك أو استهزاء أو فعل سوء مما يخل بأدب الطلب مما هو معروف عند قوى الرتب (ابن قانع) في معجم

- ٦٨٩٠ - كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّيِّبَ - (حم خ ن) عن أنس - (ص)
 ٦٨٩١ - كَانَ لَا يَرُقْدُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَقِظُ إِلَّا تَسَوَّكَ - (ش د) عن عائشة - (ص)
 ٦٨٩٢ - كَانَ لَا يَرُكِعُ بَعْدَ الْفَرَضِ فِي مَوْضِعٍ يُصَلِّي فِيهِ الْفَرَضَ - (قط) في الأفراد عن ابن عمر - (ض)
 ٦٨٩٣ - كَانَ لَا يُسَالُ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ أَرْسَكَتَ - (ك) عن أنس - (ص)
 ٦٨٩٤ - كَانَ لَا يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ وَالرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ - (ن) عن ابن عمر - (ص)

الصحابة (عن زياد بن سعد) السلي قال حضرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وكان لا يراجع الخ قال ابن الأثير كذا جملة ابن قانع من الصحابة والمشهور بالصحة أبوه وجده ذكره الأندلسي اه ورواه أحمد ابن أبي حنود وجابر في حديث طويل قال الحافظ العراقي وإسناده حسن اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(كان لا يرد الطيب) لأنه كما في خبر مسلم خفيف المحمل طيب الريح ولا منة في قبوله ومن العلة أخذ أن المراد بالطيب الريحان بل نص خبر مسلم من عرض عليه ريحان الخ ووجهه أنه هو الذي يتسامع به وتخف مؤنته بخلاف نحو مسك وعنبر وغالية كما به عليه ابن القيم (تنبيه) قول ابن بطال إنما كان لا يرد الطيب لأنه ملازم للدلائل فوزع بأن مفهومه أنه من خصائصه وليس كذلك ومن محاسن الطيب أنه مقول للدماغ محرك لشهوة الجماع (حم خ) في الهبة (ت) في الاستئذان (ن) كلهم (عن أنس) ولم يخرج مسلم هذا اللفظ لكن بمعناه .

(كان لا يرقد) أي ينام (من ليل ولا نهار) من لا يتدأ الفاية أوزائدة قال ابن العراقي والأقرب أنها ظرفية بمعنى في كما في إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة (فيسقيظ) بالرفع عطف على يرقد وليس جواباً للنفي إنما جوابه قوله (إلا تسوك) قد تجاذب السواك ترتيبه على الاستيقاظ من النوم وفعله قبل الوضوء فاحتمل أن سببه النوم وأن سببه الوضوء وأن كلامهما جزءة واحدة والمجموع قال ابن العراقي الأول أقرب لكونه رتبة عليه وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبي داود وابن أبي شيبة قبل أن يتوضأ هكذا هو ثابت في روايتيهما فأسقطه المؤلف وهو لا قال العراقي وقوله قبل أن يتوضأ صادق مع كونه قبله بزمان كثير فلا يدل ذلك على أنه من سنته لأن السواك المشروع في الوضوء داخل في مسماه بناء على الأصح أنه من سنته فإذا دل دليل خارجي على نذب السواك للوضوء دل على أن هذا السواك غير مشروع في الوضوء لكن المشرع فيه داخل في قوله قبل أن يتوضأ فلو كان هو المشروع في الوضوء لزم التكرار (ش د) وكذا الطبراني في الأوسط (عن عائشة) قال النووي في شرح أبي داود في إسناده ضعف وقال المنذرى فيه على بن زيد بن جعدان ولا يحتج به وقال العراقي فيه أيضا أم محمد الراوية عن عائشة وهي امرأة زيد بن جعدان وصحبها أمية أو أمينة وهي بجهلة عينا وحالا تفرد عنها ابن زوجها علي (كان لا يركع بعد الفرض) أي لا يصلي نقلاً بعده فإطلاق الركوع على الصلاة كلها من قبل إطلاق البعض وإرادة الكل (في موضع يصلي فيه الفرض) بل ينتقل إلى موضع آخر ويتحول من المسجد إلى بيته ومن ثم اتفقوا على نذب ذلك (قط في الأفراد عن ابن عمر) بن الخطاب .

(كان لا يسأل) بالبناء المفعول (شيئاً إلا أعطاه) لا أتى إلا إن كان عنده (أوسكت) إن لم يكن عنده كما ينه هكذا في رواية أخرى وفيه أنه يسأل لمن طلبت منه حاجة لا يمكنه أن يقضيها أن يسكت سكوتاً يفهم منه السائل ذلك ولا يخجله بالمنع إلا إذا لم يفهم إلا بالتصریح (ك عن أنس) وفي الصحيحين ما يشهد له ورواه الطيالسي والدارمي هكذا من حديث سهل (كان لا يستلم إلا الحجر) الأسود (والركن اليماني) فلا يسلم استلام غيرهما من البيت ولا تقبله اتفاقاً لهذا الحديث وغيره فإن فعل الحسن لكننا تؤمر بالاتباع والاستلام لمس الحجر والركن باليد على نية اليمة كما قاله الصوفية (ت عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته

- ٦٨٩٥ - كَانَ لَا يُصَافِحُ النِّسَاءَ فِي الْبَيْعَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)
- ٦٨٩٦ - كَانَ لَا يُصَلِّي الْمَغْرِبَ حَتَّى يَفْطَرَ ، وَلَوْ عَلَى شَرْبَةِ مِنَ الْمَاءِ - (ك هب) عن أنس
- ٦٨٩٧ - كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا ؛ فَإِذَا رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ - (ه) عن أبي سعيد - (ح)
- ٦٨٩٨ - كَانَ لَا يُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ ، وَلَا الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، إِلَّا فِي أَهْلِهِ - الطيالسي
- عن ابن عمر - (ح)
- ٦٨٩٩ - كَانَ لَا يُصِيبُهُ قَرَحٌ وَلَا شَوْكَةٌ إِلَّا وَضَعَ عَلَيْهَا الْحَنَاءَ - (ه) عن سلمى - (ض)
- ٦٩٠٠ - كَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّمًا - (حم ت ك) عن جابر بن سمرة - (صح)

(كان لا يصافح النساء) الأجانب (في البيعة) أي لا يضع كفه في كف الواحدة منهن بل يبايعها بالكلام فقط قال الحافظ العراقي هذا هو المعروف وزعم أنه كان يصالحهن بمائل لم يصح وإذا كان هو لم يفعل ذلك مع عصمته وانتفاء الريبة عنه فغيره أولى بذلك قال العراقي والظاهر أنه كان يمتنع منه لتحريمه عليه فإنه لم يمد جوارحه من خصائصه خاصة وقد قالوا يحرم من الأجنبية ولو في غير عورتها (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي إسناده حسن اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(كان لا يصلي المغرب) إذا كان صائما (حتى يفطر) على شيء (ولو على شربة ماء) بالإضافة لكنه كان إن وجد الرطب قدمه وإلا فالتمر وإلا لخلو فإن لم يتيسر فالماء كف في حصول السنة (ك) في الصوم (هب) كلاهما (عن أنس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(كان لا يصلي قبل العيد) أي قبل صلاته (شينا) من النفل في المصلي (فإذا) صلى العيد (ورجع إلى منزله صلى ركعتين) أخذ منه الحنفية أنه لا يتنفل في المصلي خاصة قبل صلاة العيد أي يكره ذلك وقيل فيه وفي غيره وهو الظاهر لأنه نفي مطلق (ه عن أبي سعيد) الخدري رمز المصنف لحسنه وهو في ذلك تابع لابن حجر حيث قال في تخريج الهداية إسناده حسن لكن قال غيره فيه الهيثم بن جميل أورده الذهبي في الضعفاء وقال حافظ له مناكير وعبد الله بن محمد ابن عقيل أورده فهم أيضا وقال كان أحمد وابن راهويه يحتجان به

(كان لا يصلي الركعتين بعد الجمعة ولا الركعتين بعد المغرب إلا في أهله) يعني في بيته ورواية الشبخين كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين في بيته قال الطبري قوله فيصل عطف من حيث الجملة لا التشريك على ينصرف أي لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فإذا انصرف يصل ركعتين ولا يستقيم أن يكون منصوبا عطفا عليه لما يلزم منه أنه يصلي بعد الركعتين الصلاة (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه

(كان لا يصيبه قرحة) بالضم والفتح (ولا شوكة) إلا وضع عليها الحناء (لما مر أنها قابضة يابسة تبرد لحي في غاية المناسبة للقروح والجروح وهذا من طبع الحسن) (ه عن سلمى) هذا الاسم المسمى به في الصحب كثير فكان اللائق تميزه

(كان لا يضحك إلا تبسما) من قبيل إطلاق اسم الشيء على ابتدائه والاخذ فيه قال في الكشف في قوله تعالى وتبسم منا حكا أي شارعا في الضحك وأخذ فيه يعني أنه يجاوز حد التبسم إلى الضحك وكذلك ضحك الأنبياء وأطلق النبي مع نبوت أنه ضحك حتى بدت نواجذه إلخا للقليل بالعدم أو بالغة أو أراد أغلب أحواله لرواية جل ضحكة التبسم (حم ت ك) في أخبار النبي صلى الله عليه وسلم من حديث الحجاج بن أرطاة عن سماك (عن جابر بن سمرة) قال الحاكم صحيح وعلقه الذهبي فقال حجاج لين الحديث

- ٦٩٠١ - كَانَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا - (حم ق ن) عن أنس - (ص)
 ٦٩٠٢ - كَانَ لَا يُطِيلُ الْمَوْعِظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (د ك) عن جابر بن سمرة - (ص)
 ٦٩٠٣ - كَانَ لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى يَنْزِلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، - (د) عن ابن عباس - (ص)
 ٦٩٠٤ - كَانَ لَا يَعُودُ مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثٍ - (ه) عن أنس - (ض)

(كان لا يطرق أهله ليلاً) أى لا يقدم عليهم من سفر ولا غيره في الليل على غفلة ليكره ذلك لأن القادم إما أن يجد أهله على غير أهبة من نحو تنظف أو يجدهم بحالة غير مرضية وظاهر منيعه أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند الشيخين وكان يأتيهم غدوة أو عيشة (حم ق ن عن أنس) بن مالك
 (كان لا يطيل الموعظة) في الخطبة يوم (الجمعة) لئلا يمل السامعون وتماه عند أبي داود والحاكم (نما من كلمات سيرات الخلفاء المصنف لذلك كاه لذهول والوعظ الامر بالطاعة والوصية بها والاسم الموعظة وفيه أنه يسن عدم تطويل الخطبة (د ك) في الجمعة (عن جابر بن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأورده شاهداً لخبر عمار أمرنا باقصار الخطبة

(كان لا يعرف) لفظ رواية الحاكم لا يعلم (اصل السورة) أى انتضاءها وفي رواية السورتين وفي رواية السورة (حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم) زاد ابن حبان فإذا نزلت علم أن السورة قد انقضت ونزلت أخرى وفيه حجة لمن ذهب إلى أنها آية من كل سورة وزعم أنه ليس كل منزل قرآناً رده النزول بأنه عز منصف لا يستبرد هذا التأويل وقد اعترف المؤول بأن البسملة كتبت بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أوائل السور وأنها منزلة وهذا يفهم منه كل أحد أنها قرآن فترك بيان أنها ليست قرآن دليل قاطع أو كالمقاطع أنها قرآن فإن قيل قوله لا يعرف فصل السورة دليل على أنها للفصل قلنا موضع الدلالة قوله حتى تنزل فأخبر بنزولها وهذه صفة القرآن وتقديره لا يعرف الشروع في سورة أخرى إلا بالبسملة فإنها لا تنزل إلا في السورة قال النزالي بيان أن البسملة غير قطعية بل ظنية فإن الدلالة وإن كانت متعارضة لجانب الشافعي فيها أرجح وأغلب (د عن ابن عباس) ورواه الحاكم أيضاً وصححه قال الذهبي أما هذا فثابت وقال الهيثمي رواه عنه أيضاً البزار بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح اهـ . ومن ثم اتجه رمز المصنف لصحته

(كان لا يعود مريضاً إلا بعد ثلاث) من الأيام تمضي من ابتداء مرضه قيل ومثل العيادة تهده وتفقد أحواله قال الزركشي وهذا يمارضه أنه عاد زيد بن أرقم من رمد به قبلها قال في شرح الإلمام وقع لبعض الدوام بأن الأرمد لا يعاد وقد خرج أبو داود أنه عاد زيد بن أرقم من وجع كان في عينه ورجاله ثقات وقال المنذرى حديث حسن وذكر بعضهم عيادة المنفى عليه وقال فيرد لما يعتقد عامة الناس أنه لا يجوز عيادة من مرض بعينه وزعموا ذلك لأنهم يرون في بيته مالا يراه هو قال وحالة الإغماء أشد من حالة مرض العين وقد جلس المصطفى صلى الله عليه وسلم في بيت جابر في حالة إغمائه حتى أفاق وهو الحجة (ه) عن أنس) بن مالك قال في الميزان قال أبو حاتم هذا باطل موضوع اهـ . وقال الزركشي في اللآلئ فيه سلة بن علي متروك قال وأخرجه البيهقي في الشعب وقال إنه منكر وقال ابن حجر هذا ضيف انفرد به سلة بن علي وهو متروك وقد سئل عنه أبو حاتم فقال حديث باطل قال لكن له شاهد ربما أورثه بعض قوة وهو خبر لا يعاد المريض إلا بعد ثلاث ، وفيه راو متروك ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه

- ٦٩٠٥ - كَانَ لَا يَنْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ - (طب) عن جابر بن سمرة - (ح)
- ٦٩٠٦ - كَانَ لَا يُفَارِقُهُ فِي الْحَضَرِ وَلَا فِي السَّفَرِ خَمْسٌ : الْمِرْآةُ ، وَالْمَسْكُحَةُ ، وَالْمِشْطُ ، وَالسَّوَاكُ ، وَالْمَذْرُؤُ - (عق) عن عائشة - (ض)
- ٦٩٠٧ - كَانَ لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ - ابن سعد عن عائشة - (ح)
- ٦٩٠٨ - كَانَ لَا يَقْعُدُ فِي بَيْتٍ مُظْلِمٍ حَتَّى يَضَاءَ لَهُ بِالسَّرَاجِ - ابن سعد عن عائشة - (ض)
- ٦٩٠٩ - كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ إِلَّا قَالَ : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّي ، وَبِحَمْدِكَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، وَقَالَ : لَا يَقُولُنَّ أَحَدٌ حَيْثُ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسِهِ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ مِنْهُ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ - (ك) عن عائشة - (صح)

(كان لا يندو يوم) عيد (الفطر) أى لا يذهب إلى صلاة عيد الفطر (حتى يأكل) في منزله (سبع تمرات) ليعلم نسخ تحريم الفطر قبل صلاته فإنه كان محرماً قبلها أول الإسلام وخص التمر لما في الحلو من تقوية النظر الذى يضعفه الصوم ويرق القلب ومن ثم قالوا يندب التمر فإن لم يتيسر لخلو آخر والشرب كالأكل فإن لم يفطر قبل خروجه من طريقه أو المصل إن أمكنه ويكره تركه نص عليه إمامنا في الام وخص السبع لأنه كان يجب التمر في جميع أموره استشاراً للوحدانية (طب عن جابر بن سمرة) رمز المصنف لحسنه وقد رواه بمناه البخارى ولفظه كان لا يندو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وتراهم . لكنه علق الجملة الثانية

(كان لا يفارقه في الحضر ولا في السفر خمس) من الآلات (المِرْآة) بكسر الميم والمذ (والمسكحة) بضم الميم وعاء الكحل (والمشط) الذى يمشط أى يشرح به وهو بضم الميم عند الأكثر وتيمم تكسرها قال في المصباح وهو القياس قيل وكان من عاج وهو الدبل (والسواك والمذرى) شئ يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من أسنان المشط وأطول منه يشرح به الشعر الملبد وفي ضمنه إشعار بأنه كان يتهد نفسه بالترجيل وغيره مما ذلك آلة له وذلك من سننه المؤكدة لكنه لا يفعل ذلك كل يوم بل نهى عنه ولا يلزم من كون المشط لا يفارقه أن يمشط كل يوم فكان يستصحبه منه في السفر ليمشط به عند الحاجة ذكره الولي العراقي (عق عن عائشة) وفيه يعقوب بن الوليد الأزدى قال في الميزان كذبه أبو حاتم ويحيى وحرى أحمد حديثه وقال كان من الكذابين الكبار يضع الحديث ورواه أيضاً ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث أبي سعيد ورواه الخرائطي من حديث أم سعد الأنصارية قال الحافظ العراقي وسندهما ضعيف وقال في موضع آخر طريقه كلها ضعيفة وأعله ابن الجوزى من جميع طريقه وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(كان لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث) أى لا يقرأ كاملاً في أقل من ثلاثة أيام لأنها أقل مدة يمكن فيها تدرجه وترتيله كما مر تقريره غير مرة (ابن سعد) في طبقاته (عن عائشة) ورمز المصنف لحسنه

(كان لا يقعد في بيت مظلم حتى يضاء له بالسراج) لكنه يطفئه عند النوم وفي خبر رواه الطبراني عن جابر أنه كان يكره السراج عند الصبح (ابن سعد) في الطبقات وكذا الزوار وكان يبنى للمصنف عدم إغفاله (عن عائشة) وفيه جابر الجعفي عن أبي محمد قال في الميزان قال ابن حبان وجابر قد تبرا من عهدته وأبو محمد لا يجوز الاحتجاج به (كان لا يقوم من مجلس) أى لا يفارقه (إلا قال سبحانك اللهم ربى) وفي رواية ربنا (وبحمدك) أى وبحمدك سبحانك (لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك) وقال (لا يقولن أحد حيث يقوم من مجلسه إلا غفر له ما كان منه

- ٦٩١٠ - كَانَ لَا يَكَادُ يَدْعُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِهِ فِي يَوْمِ عِيدٍ إِلَّا أَخْرَجَهُ - ابن عساكر عن جابر
- ٦٩١١ - كَانَ لَا يَكَادُ يَسْأَلُ شَيْئًا إِلَّا فَعَلَهُ - (طب) عن طلحة
- ٦٩١٢ - كَانَ لَا يَكَادُ يَقُولُ لَشَيْءٍ ، لَا ، فَإِذَا سُئِلَ فَأَرَادَ أَنْ يَفْعَلَ قَالَ ، نَعَمْ ، وَإِذَا لَمْ يَرِدْ أَنْ يَفْعَلَ سَكَتَ - ابن سعد عن محمد بن الحنفية مرسلًا - (ض)
- ٦٩١٣ - كَانَ لَا يَكُلُ طَهُورَهُ إِلَى أَحَدٍ ، وَلَا صَدَقَتَهُ الَّتِي يَتَصَدَّقُ بِهَا ، يَكُونُ هُوَ الَّذِي يَتَوَلَّاهَا بِنَفْسِهِ - (ه) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٩١٤ - كَانَ لَا يَكُونُ فِي الْمُصَلِّينَ إِلَّا كَانَ أَكْثَرُ صَلَاةٍ ، وَلَا يَكُونُ فِي الذَّاكِرِينَ إِلَّا كَانَ أَكْثَرُ ذِكْرًا - أبو نعيم في أماليه (خط) وابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

في ذلك المجلس (وجاء في رواية أنه كان يقول ذلك ثلاثًا قال الحلبي كان يكثر أن يقول ذلك بعد نزول سورة الفتح الصغرى عليه وذلك لأن نفسه نعت إليه بها فينبغي لكل من ظن أنه لا يعيش مثل ما عاش أو قام من مجلس فظن أنه لا يعود إليه أن يستعمل هذا الذكر - إل هنا كلامه ، وقال الطيبي فيه تدب الذكر المذكور عند القيام وأنه لا يقوم حتى يقوله إلا لعذر قال عياض وكان السلف يراظون عليه ويسمى ذلك كفارة المجلس (ك من عائشة) (كان لا يكاد يدع أحدًا من أهله) أى عياله وحشمه وخدمه (في يوم عيد) أصغر أو أكبر (إلا أخرجه) معه إلى الصحراء ليشهد صلاة العيد وفيه ترغيب في حضور الصلاة ومجالس الذكر والوعظ ومقاربة الصالحين لينال بركتهم إلا أن في خروج النساء الآن مالا يخفى من الفساد الذي خلا عنه زمن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولهذا قال الطيبي هذا للنساء غير مندوب في زمننا لظهور الفساد (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) ابن عبد الله

(كان لا يكاد يسأل شيئًا) أى من متاع الدنيا (إلا فعله) أى جاد به على طالبه لما طبع عليه من الجود فإن لم يكن عنده شيء وعد أو سكت ولا يصرح بالرد كما سبق (طب عن طلحة) وهو في الصحيحين بمناه من حديث جابر بلفظ ما مثل شيئًا قط فقال لا

(كان لا يكاد يقول لشيء لا) أى لا أعطيه أو لا أفعل (فإذا هو سئل فأراد أن يفعل) المسؤول إليه (قال نعم وإذا لم يرد أن يفعل سكت) ولا يصرح بالرد لما مر (ابن سعد في) طبقاته (عن محمد) بن علي بن أبي طالب أبي القاسم (بن الحنفية) المدني ثقة عالم والحنفية أمه (مرسلًا) وفي مسند الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد كان لا يسأل شيئًا إلا أعطاه

(كان لا يكل طهوره) بفتح الطاء (إلى أحد) من خدمه بل يتولاه بنفسه لأن غيره قد يتهاون ويتساهل في ماء الطهر فيحضره غير طهور هكذا قرره شارح لكن يظهر أن المراد بذلك الاستعانة في غسل الأعضاء فإنها مكروهة حيث لا عذر أما الاستعانة في السب غلاف الأولى وفي إحضار الماء لأبأس بها (ولا) يكل صدقته التي يتصدق بها (إلى أحد بل) (يكون هو الذي يتولاه بنفسه) لأن غيره قد يغفل الصدقة أو يضمها في غير موضعها اللائق بها لأنه أقرب إلى التواضع ومحاسن الأخلاق وهذا في مباشرة التطهر بنفسه (ه عن ابن عباس) وأعله الحافظ مغلطى في شرح ابن ماجه بأن فيه علقمة بن أبي جرة مجهول ومطهر بن الهيثم متروك وأطال في بيانه (كان لا يكون في المصلين إلا كان أكثرهم صلاة ولا يكون في الذَّاكِرِينَ إلا كان أكثرهم ذكرًا) كيف وهو

٦٩١٥ - كَانَ لَا يَلْتَفِتُ وَرَأَاهُ إِذَا مَشَى ، وَكَانَ رُبَّمَا تَعْلَقُ رِدَائُهُ بِالشَّجَرَةِ فَلَا يَلْتَفِتُ حَتَّى يَرْفَعُوهُ عَلَيْهِ
ابن سعد والحكيم وابن عساكر عن جابر - (ض)

٦٩١٦ - كَانَ لَا يُلْهِمُهُ عَنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ طَعَامٌ وَلَا غَيْرُهُ - (قط) عن جابر - (ح)

٦٩١٧ - كَانَ لَا يَمْنَعُ شَيْئًا يُسْأَلُهُ - (حم) عن أبي أسيد الساعدي - (ح)

٦٩١٨ - كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَسْتَنَّ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٦٩١٩ - كَانَ لَا يَنَامُ إِلَّا وَالسَّوَاكُ عِنْدَ رَأْسِهِ ؛ فَإِذَا اسْتَيْقَظَ بَدَأَ بِالسَّوَاكِ - (حم) ومحمد بن نصر
عن ابن عمر - (ض)

٦٩٢٠ - كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَالزُّمَر - (حم ن ك) عن عائشة - (صح)

أعلم الناس بالله وأعرفهم به ولهذا قام في الصلاة حتى تورمت قدماء فحسب له أن تكلف ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم
من ذنبك وما تأخر . فقال : أفلا أكون عبداً شكورا . وأخرج الترمذي وغيره عن ابن عباس قال : صليت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل قائماً حتى هممت بأمر سوء قيل وما هممت به قال هممت أن أقعد وأدعه
(أبو نعيم في أماليه) الحديثية (خط وابن عساكر) في تاريخه كلهم (عن ابن مسعود)

(كان لا يلتفت وراه إذا مشى وكان ربما تعلق رداءه بالشجرة فلا يلتفت) لتخليصه بل كان كالحائف الوجيل
بحيث لا يستطيع أن ينظر في عطفه ومن ثم كان لا يأكل ، تنكأ ولا يطأ عقبه رجلاً قال سهل من أراد خفق النعال
خلفه فقد أراد الدنيا بخذاً فبرها وكان حفيظة أمره أعطوني دنياكم وخذوا ديني وقال ذو النون وسئل عن الآلة التي
يخضع بها المريد عن الله قال يريه الإلطف والكرامات والآيات قيل فقيم بخضع قبل وصوله إلى هذه الدرجة قال بوطه
الأحباب والتوفيق (حتى يرفعوه عليه) وزاد الطبراني في روايته عن جابر أنهم كانوا يزحون ويضحكون وكانوا
قد آمنوا بالتفاته صلى الله عليه وسلم (ابن سعد) في طبقاته (والحكيم) في نوادره (وابن عساكر) في تاريخه كلهم (عن
جابر) بن عبد الله قال الهيثمي إسناده حسن

(كان لا يلهيه عن صلاة المغرب طعام ولا غيره) الظاهر أن ذلك كان في غير الصوم أما فيه فقد مر أنه كان
يعدم الإلتفات على صلاتها (قط) من حديث جعفر بن محمد عن أبيه (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه
(كان لا يمنع شيئاً يسأله) وإن كثر وكان عطاؤه عطاء من لا يخاف الفقر قال ابن القيم وكان فرحه بما يعطيه
أنظم من سرور الآخذ بما أخذه (حم عن أبي أسيد الساعدي) بضم أوله مالك بن ربيعة رمز لحسنه قال الهيثمي ورجاله
ثقات إلا أن عبد الله بن أبي بكر لم يسمع من أبي أسيد أى لفه انقطاع

(كان لا ينام حتى يستن) من الاستن وهو تنظيف الأسنان بذكرها بالسواك (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة)
ورواه أيضاً أبو نعيم في المعركة بلفظ ما نأى ثلة حتى يستن

(كان لا ينام إلا والسواك عند رأسه) لشدة حرصه عليه (فإذا استيقظ بدأ بالسواك) أى عقب انتباهه فيذهب
ذلك (حم ومحمد بن نصر) في كتاب الصلاة (عن ابن عمر) بر الخطاب رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ
الهيثمي سنده ضعيف وفي بعض طرقه من لم يسم وفي بعضها حسام

(كان لا ينام حتى يقرأ) سورة (بنو إسرائيل و) سورة (الزمر) قال الطبري حتى غاية اللانام ويحتمل كون المدي
إذا دخل وقت النوم لا ينام حتى يقرأ وكونه لا ينام مطلقاً حتى يقرأ يعني لم يكن عادته النوم قبل قرائتها فتفع
القراءة قبل دخول وقت النوم أى وقت كان ولو قيل كان يقرأها بالليل لم يقد ذلك (حم ت ك عن عائشة) وقال

٦٩٢١ - كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ أَلَمْ تَنْزِيلُ السَّجْدَةِ ، وَ تَبَارَكَ الَّذِي يَدُهُ الْمَلِكُ ، - (حم ت أن ك)

عن جابر - (صح)

٦٩٢٢ - كَانَ لَا يَنْبَغُ فِي الضَّحِكِ - (طب) عن جابر بن سمرة - (ح)

٦٩٢٣ - كَانَ لَا يَنْزِلُ مَنْزِلًا إِلَّا وَدَّعَهُ بِرَكْعَتَيْنِ - (ك) عن أنس - (صح)

٦٩٢٤ - كَانَ لَا يَنْفُخُ فِي طَعَامٍ وَلَا شَرَابٍ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٦٩٢٥ - كَانَ لَا يُوَاجِهُ أَحَدًا فِي وَجْهِهِ بِشَيْءٍ يَكْرَهُهُ - (حم خد د ن) عن أنس - (صح)

الترمذي حسن غريب

(كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذي يده الملك) فيه التقرير المذكور فيما قبله (حم ت) في فضائل القرآن (ن) في اليوم واليلة (ك) في التفسير كلهم عن جابر بن عبد الله قال الحاكم على شرطهما ، وقال البغوي غريب ، وقال الصدر المناوي فيه اضطراب

(كان لا يبعث في الضحك) أي لا يسرسل فيه ؛ بل إن وقع منه ضحك على ندور رجع إلى الوقار ، فإنه كان متواصل الاحزان لا ينفك الحزن عنه أبدا ، ولهذا روى البخاري أنه ما روى مستجمعا ضاحكا قط (طب عن جابر ابن سمرة) رمز لحسنه

(كان لا ينزل منزلا) من منازل السفر ونحوه (إلا ودَّعه بركتين) أي بصلاة ركعتين عند إرادته الرحيل منه فيندب ذلك وأخذ منه السهمودي فندب توديع المسجد الشريف النبوي بركتين عند إرادة الرحيل منه (ك) في صلاة التطوع وغيرها من حديث عبد السلام بن هاشم عن عثمان بن سعد (عن أنس) بن مالك وقال صحيح ، وردة الذهبي بقول أبي حفص الفلاس عبد السلام هذا لا أقطع على أحد بالكذب إلا عليه ، وقال فيه مرة عند قول الحاكم صحيح لا وإن عبد السلام كذبه الفلاس وعثمان لين اه . وقال ابن حجر حسن غريب وقول الحاكم صحيح غلطوه فيه (كان لا ينفخ في طعام ولا شراب) فإن كان النفخ لحرارة صبر حتى يبرد أو لأجل قذاة أبصرها فليطها بنحو أصبع أو عود فلا حاجة للنفخ (و) كان (لا يتنفس في الإناء) أي لا يتنفس في جوف الإناء لأنه يغير الماء ، (إما لتغير الم بالمأكول ، وإما ترك السواك ، وإما لأن النفس يصعد بينهار المعدة (ه) عن ابن عباس) ورواه عنه الطبراني أيضا رمز لحسنه

(كان لا يواجه) أي لا يقرب من أن يقابل والمواجهة بالكلام المقابلة به لمن حضر (أحدا في وجهه) يعني لا يشافهه (بشيء يكرهه) لأن مواجهته ربما تفضي إلى الكفر لأن من يكره أمره بأبي امتاله عنادا أو رغبة عنه يكفروا فيه مخافة نزول العذاب والبلاء إذا وقع قد يم في ترك المواجهة مصلحة وقد كان واسع الصدر جدا غزير الحياء ، ومنه أخذ بعض أكابر السلف أنه ينبغي إذا أراد أن ينصح أخا له يكتبه في لوح ويتأوله له كما في الشعب ، وفي الإحياء أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد لشدة ما يعتريه من الحياء ، فينبغي للرجل أن لا يذكر لصاحبه ما يثقل عليه ويمسك عن ذكر أهله وأقاربه ولا يسمعه قدح غيره فيه وكثير يتقرب لصاحبه بذلك وهو خطأ ينشأ عنه فساد ولو فرض فيه مصالح فلا توازي مفاسده ودروها أولى نعم ينبه بلطف على ما يقال فيه أو يراد به ليحذر (حم خد د ن) في اليوم واليلة ، وكذا الترمذي في الشبائل كلهم (عن أنس) قال الحافظ العراقي : بعد ما عزاء هؤلاء جميعا وسنده ضعيف اه . وسيله أن رجلا دخل وبه أثر صفرة ، فلما خرج قال لو أمرتم هذا أن يغسل هذا؟ رمز المصنف لحسنه

٦٩١٦ - كَانَ لَا يُؤَلَّى وَالْيَا حَتَّى يُمَمَّهُ وَيُرْخَى لَهَا عَذْبَةٌ مِنْ جَانِبِ الْإِيْمَنِ نَحْوَ الْأُذُنِ - (ط ب) عن أبي أمامة - (ض)

٦٩٢٧ - كَانَ يَأْتِي ضُعْفَاءَ الْمُسْلِمِينَ ، وَيَزُورُهُمْ ، وَيَعُودُ مَرْضَاهُمْ وَيَشْهَدُ جَنَائِزَهُمْ - (ع ط ب ك) عن سهل بن حنيف - (ص)

٦٩٢٨ - كَانَ يُؤْتَى بِالْتَمْرِ فِيهِ دُودٌ فَيَفْتَشُهُ يُخْرِجُ السُّوسَ مِنْهُ - (د) عن أنس - (ض)

٦٩٢٩ - كَانَ يُؤْتَى بِالصِّيَانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُخَنِّكُهُمْ وَيَدْعُو لَهُمْ - (ق د) عن عائشة - (ص)

٦٩٣٠ - كَانَ يَأْخُذُ الرُّطَبَ بِيَمِينِهِ ، وَالْبَطِيخَ بِيَسَارِهِ ، وَيَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْبَطِيخِ ، وَكَانَ أَحَبَّ الْفَاكِهَةِ إِلَيْهِ - (ط ب ك) وأبو نعيم في الطب عن أنس - (ص)

(كان لا يولى والياً حتى يعممه) يده الشريفه أى يدبر العمامة على رأسه (ويرخى لها عذبة من جانب الايمن نحو الاذن) إشارة إلى من ولى من أمر الناس شيئاً ينبغي أن يراعى من تجعل الظاهر ما يوجب تحسين صورته فى أعينهم حتى لا ينفروا عنه وتزدريه نفوسهم ، ولله نذب العذبة وعدما المصنف من خصوصيات هذه الأمة (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى تبعاً لشيخه الزين العراقى فى شرح الترمذى فيه جميع بن ثوب وهو ضعيف (كان يأتى ضعفاء المسلمين ويزورهم) تطلقاً وإنساناً لم (ويعود مرضاهم) ويدنو من المريض ويجلس عند رأسه ويسأله كيف حاله (ويشهد جنازتهم) أى يحضرها للصلاة عليها : مهيا لشريف أو وضع فيتأكد لآفته التأسى به وآثر قوم العزلة لفاتهم بها غيور كثيرة وإن حصل لهم بها خير كثير (ع ط ب ك عن سهل بن حنيف) (كان يؤتى بالتمر) ليا كلة و (به دود ليفتشه يخرج السوس منه) ثم يأكله فأكل التمر بعد تنظيفه من نحو الدود غير منى عنه ولا يعارضه الحديث الآتى نهى أن يفتح التمر لأنه فى تمر لادود فيه وجوز الشافعية أكل دود نحو الفاكهة معها حياً وميتاً إن عر تميزه ولا يجب غسل الفم منه ، وظاهر هذا الحديث أن السوس يطلق عليه اسم الدود وعكسه (د عن أنس)

(كان يؤتى بالصيوان فيبرك عليهم) أى يدعو لهم بالبركة ويقرأ عليهم الدعاء بالبركة ذكره القاضى . وقبل يقول برك الله عليكم (ويخنكهم) بنحو تمر من تمر المدينة المشهود له بالبركة ويزيد الفضل (ويدعو لهم) بالإمداد والإسعاد والهداية إلى طرق الرشاد . وقال الاغشى برك الله فيه وبارك له وعليه وبارك وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة . قال الطيبى : وبارك عليه أبان فيه أصوب البركات وإفاضتها من السماء ، ولله نذب التحنيك وكون المهنك من يبرك به (ق د عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن كلا منهم روى اللفظ المزور بتجامة ، والامر بخلافه فالبخارى إنما رواه بدون ويخنكهم

(كان) إذا أكل رطباً وبطيخاً معاً (يأخذ الرطب بيمينه) أى بيده اليمنى (والبطيخ بيساره) يأكل الرطب بالبطيخ (ليكسر حر هذا برد هذا وعكسه) (وكان) أى البطيخ (أحب الفاكهة إليه) فيه جواز الأكل باليدين جميعاً قال الزين العراقى ويشهد له ما رواه أحمد عن أبي جعفر قال آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى إحدى يديه رطبات وفى الأخرى قنارى كل بهضآن هذه وبهضآن هذه قال أتى الزين العراقى ولا يلزم من هذا الحديث لو ثبت أكله بشماله فلمله كان يأكل بيده اليمنى من الشمال رطبة رطبة فاكهة فاكهة فاكهة فلا مانع من ذلك قال الحافظ وأما أكله البطيخ بالسكر الذى ذكره الغزالى لم أره أصلاً إلا فى خبر معضل مضطرب رواه التوقانى وأكله بالخبز لا أصل له

- ٦٩٣١ - كَانَ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ مِنْ جَبْرِيلَ خَمْسًا خَمْسًا - (مب) عن عمر - (ض)
 ٦٩٣٢ - كَانَ يَأْخُذُ الْمِسْكَ فَيَمَسُّحُ بِهِ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ - (ع) عن سلة بن الأكوخ - (ض)
 ٦٩٣٣ - كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرَضِهَا وَطُولِهَا - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

بل إنما ورد أكل العنب بالخير في خبر رواه ابن عدي بسند ضعيف عن عائشة وفيه حل أكل شيتين فأكثر معاً ورواه
 جمعه بين زبد ولبن وتمر (طس ك) في الأطلعة (وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن أنس) قال الحاكم
 تفرد به يوسف بن عطية الصفار قال الذهبي وهو واه انتهى قال الزين العراقي بعد ما عزاه لهؤلاء جميعاً فيه
 يوسف بن عطية الصفار وهو متروك يجمع على ضعفه وقال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه يوسف بن عطية الصفار
 وهو متروك

(كان يأخذ القرآن من جبريل خمساً خمساً) أي بتلقينه منه كذلك فيحتمل أن المراد خمس آيات ويحتمل الأحزاب
 ويحتمل السور ولم أر من تعرض لتعيين ذلك (مب عن عمر) بن الخطاب

(كان يأخذ المسك فيمسح به رأسه ولحيته) قال حجة الإسلام: الجاهل يظن أن ذلك وما يجيء في الحديث بعده
 من حب الزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيهاً لللائكة بالحدادين وهيئات لقد كان مأموراً بالدعوة وكان
 من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم لئلا يزدريه نفوسهم وتحسين صورته في أعينهم فينفرم ذلك ويتعلق
 المنافقون به في تنفيرهم وهذا الفعل واجب على كل عالم أصدى لدعوة الخلق إلى الحق (ع عن سلة بن الأكوخ)
 (كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها) هكذا في نسخ هذا الجامع والذي رأيت في سياق ابن الجوزي للحديث
 كان يأخذ من لحيته من طولها وعرضها بالسوية هكذا ساقه فلعل لفظ بالسوية سقط من قلم المؤلف وذلك ليقرّب
 من التصوير جميع الجوانب لأن الاعتدال محبوب والطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغنايين فلعل ذلك مندوب
 ما لم يتنه إلى تقصيص اللحية وجعلها طاقه فإنه مكروه وكان بعض السلف يقبض على لحيته ليأخذ ما تحت القبضة وقال
 النخعي عجب للعاقل فكيف لا يأخذ من لحيته ليجعلها بين لحيته فإن التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كلما
 طالت اللحية تشمر العقل كما حكاه الذرالي لفعل ذلك إذا لم يقصد الزينة والتحسين لئلا يفسد سنة كما عليه جمع مهم
 عياض وغيره لكن اختار النووي تركها بحالها مطلقاً وأما حلق الرأس ففي المواهب لم يرو أنه حلق رأسه في غير
 نسك لقبية شعر الرأس سنة ومنكرها مع طه بذلك يجب تأديبه اه ثم إن لعله هذا لا يناقض قوله أعصوا النبي لأن ذلك
 في الأخذ منها لغير حاجة أو لتحزين ومنافيا إذا احتيج إليه لتثمت أو المراط طول يتأذى به وقال الطبري المهني
 عنه هو قصها كالأعاجم أو وصلها كذنب الحمار وقال ابن حجر المهني عنه الاستئصال أو ما قارب به بخلاف الأخذ المذكور
 (تمة) قال الحسن بن المنثري إذا رأيت رجلاً له لحية طويلة ولم يتخذ لحيته بين لحيته كان في عقله شيء وكان المأمون
 جالساً مع ندمائه مشرفاً على دجلة يتذاكرون أخبار الناس فقال المأمون ما طالت لحية إنسان قط إلا ونقص من
 عقله بقدر ما طالت منها وما رأيت عاقلاً قط طويل اللحية فقال بعض جلسائه ولا يرد على أمير المؤمنين أنه قد يكون
 في طولها عقل فليها هم يتذاكرون إذا أقبل رجل طويل اللحية حسن الهيئة فاخر الثياب فقال المأمون ما تقولون
 في هذا فقال بعضهم عاقل وقال بعضهم يجب كونه قاضياً فأمر المأمون باحضاره فوقف بين يديه فسلم فأجابه
 فأجلسه المأمون واستنطقه فأحسن الطلق فقال المأمون ما اسمك قال أبو حمزة والكثبة علويه فضحك المأمون
 وغمز جلداه ثم قال ما صنعتك قال فيه أجد الشرع في المسائل فقال سألك عن مسألة ما تقول في رجل اشترى شاة
 فلما نسلها المشتري خرج من استأجر بكرة ففقت عين رجل فلي من الدية قال علي البائع دون المشتري لأنه لما باعها
 لم يشترط أن في استأجر منجنيفاً فضحك المأمون حتى استلقى على قفاه ثم أُنشد :

٦٩٣٤ - كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطَبِ - (د) عن سهل بن سعد (ت) عن عائشة (طب) عن عبد الله ابن جعفر - (صح)

٦٩٣٥ - كَانَ يَأْكُلُ الرُّطَبَ وَيُلْقِي النَّوَى عَلَى الطَّبَقِ - (ك) عن أنس - (صح)

٦٩٣٦ - كَانَ يَأْكُلُ الْعِنَبَ خَرَطًا - (طب) عن ابن عباس - (ض)

ما أحد طالت له لحية فزادت اللحية في هيئته
إلا وما ينقص من عقله أكثر مما زاد في لحيته

(ت) في الاستئذان (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب وفيه عمرو بن هارون قال الذهبي ضعفه وقال ابن الحوزي حديث لا يثبت والتمهم به عمرو بن هرون البخاري قال العقيلي لا يعرف إلا به وقال يحيى كذاب وقال النسائي متروك وقال البخاري لا أعرف لعمرو بن هرون حديثا ليس له أصل إلا هذا وفي الميزان قال صالح جزره عمرو بن هرون كذاب وقال ابن حبان يروى عن الثقات المعضلات ثم أورد له هذا الخبر .

(كان يأكل البطيخ) بكسر الباء وبعض أهل الحجاز يحمل الطاء مكان الباء قال ابن السكيت في باب ما هو مكسور الأول وتقول هو البطيخ والبطيخ والعامية تفتح الأول وهو غلط لفقد فمیل بالفتح (بالرطب) ثم النخل إذا أدرك ونضج قبل أن يتشمر وذلك ليكسر حر هذا برد هذا ليجدهما يحصل الاعتدال قال في المناهج والبطيخ الذي وقع في الحديث هو الأخضر وقبل الأصفر ورجح الثاني ولا مانع أنه أكلهما وذكر العارف العمودي أنه رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم في المنام يأكل بطيخا أصفر يشقه بإبهام يده الكريمة ليأكله (هـ عن سهل بن سعد) الساعدي (ت عن عائشة) ظاهره أن هذين تفرداه من بين الستة وليس كذلك بل رواه عنها أيضا النسائي لكنه قدم وأخر فقال كان يأكل الرطب بالبطيخ وهذا أثر له (طب عن عبدالله بن جعفر) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الحافظ العراقي إسناده صحيح

(كان يأكل الرطب ويلقي النوى على الطبق) يعارضه الحديث الآتي نهى أن تلقى النواة على الطبق الذي هو يؤكل منه الرطب والتمر ولعل المراد هنا الطبق الموضوع تحت إناء الرطب لا الطبق الذي فيه الرطب فإن وضعه مع الرطب في إناء واحد ربما تعاله النفوس (ك) في الأطعمة (عن أنس) وقال على شرطهما وأقره الذهبي قال الحافظ العراقي وأخرج أبو بكر الشافعي في فوائده عن أنس بسند ضعيف أنه أكل الرطب يوما يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فحملت تأكل من كفه اليسرى وبأكل هو يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة .

(كان يأكل العنب خراطا) يقال خرط العنقود واخرطه إذا وضعه في فيه فأخذ به وأخرج عرجونه عاريا ذكره الزبختري وفي رواية ذكرها ابن الأثير خرصا بالصاد بدل الطاء (طب) وكذا العقيلي في الضعفاء كلاهما من حديث داود بن عبد الجبار عن أبي الجارود عن حبيب بن يسار (عن ابن عباس) قال العقيلي ولا أصل له وداود ليس بثقة ولا يتابع عليه وفي الميزان عن النسائي متروك وعن البخاري منكر الحديث وساق له من تناكيره هذا وخرجه البيهقي في الشعب من طريقين قال ليس فيه إسناده قوي وقال العراقي في تخريج الأحياء طريقة ضعيفة ورواه ابن عدي من طريق آخر عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه حسين بن قيس ليس بشيء كذاب وأقره عليه المؤلف في مختصرها فلم يتعقبه إلا بأن الزين العراقي اقتصر على تضعيفه وخرجه ابن القيم من حديث ابن عمر وقال فيه داود بن عبد الجبار كذبوه .

٦٩٣٧ - كَانَ يَأْكُلُ الْخَرْبِزَ بِالرُّطْبِ ، وَيَقُولُ : هُمَا الْأَطْيَانُ - الطيالسي عن جابر - (ح)
٦٩٣٨ - كَانَ يَأْكُلُ الْهَدِيَّةَ ، وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ - (حم طب) عن سليمان ، ابن سعد عن عائشة وعن
أبي هريرة - (صح)

٦٩٣٩ - كَانَ يَأْكُلُ الْقَيْثَاءَ بِالرُّطْبِ - (حم ق ٤) عن عبد الله بن جعفر - (صح)
٦٩٤٠ - كَانَ يَأْكُلُ بَثْلَثَ أَصَابِعَ ، وَيَلْمُقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا - (حم م د) عن كعب بن مالك - (صح)

(كان يأكل الخربز) بخاء معجمة وراءه وزاى نوع من البطيخ الأصفر وزعم أن المراد الأخضر لأن في الأصفر حرارة كالرطب رده ابن حجر بأن في الأصفر بالنسبة للرطب برذاً وإن كان فيه طرف حرارة (بالرطب ويقول هما الاطيان) أى هما أطيب أنواع الفاكهة (الطيالسي) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله بن جعفر .
(كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة) لما في الهدية من الإكرام والإعظام والصدقة من معنى الذل والترحم ولهذا كان من خصائصه تحريم صدقة الفرض والنفل عليه مما (حم طب عن سلمان) الفارسي (ابن سعد) في طبقاته (عن عائشة وعن أبي هريرة) كلام المصنف كالصرح في أنه ليس في الصحيحين ولا في أحدهما والإلماع على القانون المعروف وهو ذهل عجيب فقد قال الحافظ العراقي وغيره إنه متفق عليه باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور وأول الناس أول الناس .

(كان يأكل القثاء) بكسر القاف وقد تضم (بالرطب) قال الكرماني الباء للمصاحبة أو للاصقة اه وذلك لأن الرطب حار رطب في الثانية يقرى المعدة الباردة وينفع الباء لكنه سريع العفن معكر الدم مصدع مورت للسدد ووجع المثانة والأسنان ، والقثاء بارد رطب في الثانية منقش للقوى مطهئ للحرارة الملتبة في كل منهما لإصلاح الآخر وإزالة لاكثر ضرره وفيه حل رعاية صفات الأطعمة وطبائعها واستعمالها على الوجه اللائق بها على قانون الطب (تنبيه) قال ابن حجر جاء عن الطبراني كيفية أكله لها فأخرج في الأوسط عن عبد الله بن جعفر رأيت في عين النبي صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطب وهو يأكل من ذا مرة ومن ذامرة وفي يده ضعف (حم ق ٤) كلهم في الأطعمة (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب وعزوه لاسنة جميعا يخالف قول الصدر المناوي رواه الجماعة إلا النسائي وأما خبر ابن عباد عن عائشة كان يأكل القثاء بالملح فقال الحافظ العراقي فيه منترك .

(كان يأكل بثلاث أصابع) لم يبينها هنا وعينها في خبر آخر فقال الإبهام والتي تليها والوسطى (ويلقم يده) يعني أصابعه فأطلق عليها اليد تجوزاً وقيل أراد باليد الكف كلها فيشمل الحكم من أكل بكفه كلها أو بأصابعه فقط أو بعضها قال ابن حجر وهذا أولى (قبل أن يمسحها) محافظة على بركة الطعام ليس ذلك مؤكداً كما يسر الاقتصار على ثلاث أصابع فلا يستعين بالرابعة والخامسة إلا لعدو وقد جاء في أوسط الطبراني صفة لقم الأصابع ولفظه عن كعب بن عجرة رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالإبهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلمق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها قال العراقي في سره أن الوسطى أكبر ثلوثاً لأنها أطول فبقي فيها من الطعام أكثر ولأنها أطولها أول ما ينزل في الطعام ويحتمل أن الذي يلمق يكون بطن كفه لجهة وجهه فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل إلى السبابة على جهة يمينه وكذا الإبهام (تمة) روى الحكيم الترمذي عن ميمونة بنت كرم قالت خرجت في حجة حجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وطول أصبعه التي تلي الإبهام أطول على سائر أصابعه وقال في موضع آخر روى عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المنيرة كانت أطول من الوسطى ثم الوسطى أقصر منها ثم البصر أقصر من الوسطى (حم م د) في الأطعمة (عن كعب بن مالك) ولم يخرج البخاري قال العراقي يروى الدارقطني في الأفراد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأكل بأصبعين وقال إنه أكل الشياطين وأخرج عنه بسند

٦٩٤١ - كَانَ يَأْكُلُ الطَّبِيخَ بِالرُّطْبِ ، وَيَقُولُ : يُكْسَرُ حَرُّ هَذَا بِبَرْدِ هَذَا وَبَرْدُ هَذَا بِحَرِّ هَذَا - (د حق)
عن عائشة - (صح)

٦٩٤٢ - كَانَ يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعَ ، وَيَسْتَعِينُ بِالرَّابِعَةِ - (طب) عن عامر بن ربيعة - (ض)

٦٩٤٣ - كَانَ يَأْكُلُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ ، ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٦٩٤٤ - كَانَ يَأْكُلُ بِالنَّبَاهِ ، وَيَنْهَى عَنِ التَّبَتُّلِ نَهْيًا شَدِيدًا - (حم) عن أنس - (ح)

ضعيف لا تأكل بأصبع فإنه أكل الملوك ولا بأصبعين فإنه أكل الشياطين
(كان يأكل الطبخ) بتقديم الطاء لفة في الطبخ بوزنه (بالرطب) والمراد الأصفر بدليل ثبوت لفظ الخويز بدل
الطبخ في الرواية المسارة وكان يكثر وجوده بالحجاز بخلاف الأخضر وقال ابن القيم المراد الأخضر قال زين الحافظ
العراقي وفيه نظر والحديث دال على أن كل واحد منهما فيه حرارة وبرودة لأن الحرارة في أحدهما والبرودة في الآخر
قال بعض الأطباء والطبخ بارد ورطب فيه جلاء وهو أسرع انحداراً عن المعدة من القناء والخيار وهو سريع الاستحالة
إلى أي خلط صادفه في المعدة وإذا أكله محمور ونقعه جداً وإذا كان مبروداً عدله قليل نحو زنجبيل (ويقول بكسر حر هذا)
أي الرطب (برود هذا) أي الطبخ (وبرود هذا بحر هذا) قال ابن القيم وإذا من تدبير الغذاء الحافظ للصحة لأنه إذا
كان في أحد المأكولين كيفية تحتاج إلى كسر وتعديل كسرهما وعدلها بعضهما أهـ قيل وأراد الطبخ قبل التضيغ فإنه
بعده حار ورطب (د) في الأطعمة (حق) كلاهما (عن عائشة) قال ابن القيم في الطبخ عدة أحاديث لا يصح منها شيء
غير هذا الحديث الواحد

(كان يأكل ثلاث أصابع ويستعين بالرابعة) قال بعضهم وربما أكل بكفه كلها قال ابن العربي في شرح الترمذي
ويدل على الأكل بالكف كلها أنه عليه السلام كان يتعرق العظم وينش اللحم ولا يمكن ذلك عادة إلا بالكف كلها
قال، الزين العراقي وفيه نظر لأنه يمكن بالثلاث سلنا لكنه بكفه كلها لا أكل بها سلنا لكن محل الضرورة
لا يدل على هجوم الأحوال ثم إن هذا الحديث لا يعارضه ما أخرجه سعيد بن منصور عن مرسل الزهري أنه
عليه السلام كان إذا أكل أكل بخمس لأنه كان يختلف باختلاف الأحوال (طب عن عامر بن ربيعة) قال الزين العراقي
وروي عنه في الغيلانيات وفيه القاسم بن عبد الله العمري مالك قال وفي مصنف ابن أبي شيبة عن الزهري مرسل
كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بالخمس

(كان يأكل مما مست النار ثم يصلّي ولا يتوضأ) وفيه رد على من ذهب إلى وجوب الوضوء بما مسته وحديثه
منسوخ بهذا فإنه كان آخر الأمرين منه كما جاء في بعض الروايات (طب عن ابن عباس) ورمز المصنف لحسنه

(كان يأمر بالباه) بنى النكاح وقل المراد هنا العقد الشرعي أو الوطء فيه احتمالان لكن من المعلوم أن العقد
لا يراد به إلا الوطء كذا زعمه ابن بريدة وهو في حيز المنع تقديره بالرجل العقد لتصلح المرأة له شأنه وتضبط بيته وعياله على
العادة المعروفة ولا يريد الوطء والصواب أن المراد الوطء لتصريح الأخبار بأن حشـه على التزويج لتكثير أمته
وذا لا يحصل بمجرد العقد فافهم (وينهى عن التبتل) أي رفض الرجل للنساء وترك التلذذ بهن وعكسه فليس المراد
هنا مطلق التبتل الذي هو ترك الشهوات والانقطاع إلى العبادة بل تبتل خاص وهو انقطاع الرجال عن النساء وعكسه
(نهي شديداً) تمامه عند مخرجه أحد ويقول تزوجوا الودود الولود فإنه مكاثر بكم الأمم يوم القيامة وكان التبتل من
شريعة النصارى فنهى عنه أمه (حم) والطبراني في الأوسط من حديث حفص بن عمر (عن أنس) وقد ذكره
ابن أبي حاتم وروى عنه جمع وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي ورواه عنه ابن حبان أيضاً باللفظ المزبور
ومن ثم رمز لحسنه

٦٩٤٥ - كَانَ يَأْمُرُ نِسَاءَهُ إِذَا أَرَادَتْ إِحْدَاهُنَّ أَنْ تَنَامَ أَنْ تَحْمَدَ ثَلَاثًا وَتَلَاثِينَ ، وَتُسَبِّحَ ثَلَاثًا وَتَلَاثِينَ ، وَتَكْبِرَ ثَلَاثًا وَتَلَاثِينَ - ابن منده عن حابس - (ض)

٦٩٤٦ - كَانَ يَأْمُرُ بِالْهُدْيَةِ صَلَاةَ بَيْنَ النَّاسِ - ابن عساكر عن أنس - (ح)

٦٩٤٧ - كَانَ يَأْمُرُ بِالْعَتَاةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ - (د ك) عن أسماه - (ص)

٦٩٤٨ - كَانَ يَأْمُرُ أَنْ نَسْتَرِقِيَ مِنَ الْعَيْنِ - (م) عن عائشة - (ص)

٦٩٤٩ - كَانَ يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ الزَّكَاةِ قَبْلَ الْغَدُوِّ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ - (ت) عن ابن عمر - (ص)

٦٩٥٠ - كَانَ يَأْمُرُ بِنَاتِهِ وَنِسَاءَهُ أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

(كان يأمر نساءه إذا أرادت إحداهن أن تنام) ظاهره شمول نوم الليل والنهار (أن تحمد) الله (ثلاثا وتلاثين) أي تقول الحمد لله وتكرره ثلاثا وتلاثين مرة (وتسبح ثلاثا وتلاثين) أي تقول سبحان الله وتكررها ثلاثا وتلاثين مرة (وتكبر ثلاثا وتلاثين) أي تقول الله أكبر وتكرره كذلك وهي الباقيات الصالحات في قول ترجمان القرآن فيندب ذلك عند إرادة النوم ندبا مؤكدا للنساء ومثلهن الرجال فتخصيصهن بالذكر ليس لإخراج غيرهن (ابن منده عن حابس)

(كان يأمر) أصحابه (بالهدية) يعني بالتهادي بقرينة قوله (صلة بين الناس) لأنها من أعظم أسباب التحابب بينهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد غير رجل واحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أنس المذكور وفيه سعيد بن بشير قال الذهبي وثقه شعبة وضعفه غيره وخرجه الطبراني في الكبير باللفظ المزبور وزيادة قال الميمني فيه سعيد بن بشير قد وثقه جمع وضعفه آخرون وبقية رجاله ثقات اهـ . قلعل المؤلف لم يقف على ذلك أو لم يستحضره وإلا لما أبعد النجعة وعزاه لبعض المتأخرين مع قوة سنده ووثاقه ورواه

(كان يأمر بالعتاة) بالفتح مصدر يقال عتق العبد عتقا وعتاقا وعتاقة (في صلاة الكسوف) في رواية في كسوف الشمس وأفعال البر كلها متأكدة الأدب عند الآيات لاسيما العتق (د ك) في باب الكسوف (عن أسماه) بنت أبي بكر وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة غير أبي داود والامر بخلافه فقد رواه سلطان الفن البخاري عن أسماه في مواضع منها الطهارة والكسوف وإذا كانت رواية أحمد الشين موفية بالعرض من معنى حديث قاله عن غير جيد

(كان يأمر أن نسترق من العين) فإنها حق كما ورد في عدة أخبار (م عن عائشة) وفي رواية له عنها أيضا كان يأمرني أن أسترق من العين

(كان يأمر بإخراج الزكاة) زكاة الفطر بعد صلاة الصبح (قبل الغدو للصلاة) أي صلاة العيد (يوم الفطر) قال عكرمة بقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فإيه تعالى يقول قد أفلح من تذكى وذكر اسم ربه فصله والامر للتدب فله تأخير إلى غروب شمس العيد نعم يحرم تأخير أدائها عنه بلا عذر عند الشافعي والتعبير بالصلاة غالبي من فعلها أول النهار فإن أخرت سن الأداء أوله (ت عن ابن عمر) ومن لحسنه

(كان يأمر بناته ونساءه أن يخرجن في العيدين) الفطر والاضحى إلى المصلى لتصلي من لا عذر لها وتنال بركة الدعاء من لها عذر وفيه ندب خروج النساء لشهود العيدين ، ههنا شواهد أو ذوات هيئة أولا ، وقد اختلف فيه

- ٦٩٥١ - كَانَ يَأْمُرُ بِتَغْيِيرِ الشَّعْرِ مُخَالَفَةً لِلْأَعَاجِمِ - (طب) عن عتبة بن عبد - (ح)
- ٦٩٥٢ - كَانَ يَأْمُرُ بِدَفْنِ الشَّعْرِ وَالْأظْفَارِ - (طب) عن وائل بن حجر - (ض)
- ٦٩٥٣ - كَانَ يَأْمُرُ بِدَفْنِ سَبْعَةِ أَشْيَاءَ مِنَ الْإِنْسَانِ، الشَّعْرَ، وَالْأظْفَارَ، وَالدِّمَّ، وَالْحَيْضَةَ، وَالسِّنَّ، وَالْعَلَقَةَ، وَالْمَشِيمَةَ - الْحَكِيمُ عَنْ عَائِشَةَ - (ض)
- ٦٩٥٤ - كَانَ يَأْمُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يَحْتَنَنَ، وَلَوْ كَانَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً - (طب) عن قتادة الرهاوى - (ح)
- ٦٩٥٥ - كَانَ يُبَاشِرُ نِسَاءَهُ فَوْقَ الْإِزَارِ وَهْنٌ حَيْضٌ - (م د) عن ميمونة - (صح)
- ٦٩٥٦ - كَانَ يَبْدَأُ بِالشَّرَابِ إِذَا كَانَ صَائِمًا، وَكَانَ لَا يَعْْبُثُ، يَشْرَبُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا - (طب) عن أم سلمة - (ض)

السلف فنقل وجوبه عن أبي بكر وعلى وابن عمر واستدل له بخبر أحمد وغيره بإسناد قال ابن حجر لا بأس به حق على كل ذات نطاق الخروج في العيدين ومنهم من حمله على التدب ونص الشافعي على استثناء ذوى الهيات والشابة (حم) عن ابن عباس

(كان يأمر بتغيير الشعر) أى بتغيير لونه الأبيض بالخطاب بغير سواد كما بينته روايات أخر وعمل ذلك بقوله (مخالفة للأعاجم) أى فإنهم لا يصبغون شعورهم والأعاجم جمع أعجم أو أعجمى وهم خلاف العرب (طب عن عتبة بن عبد) قال الميثم فيه الأحوص بن حكيم ضعيف لم يره الحسنه غير جيد

(كان يأمر بدفن الشعر) المبان بنحو قص أو حلق أو تنف (والأظفار) المبانة بقص أو قطع أو غيرها لأن الأذى محترم ولجزئه حرمة كله فأمر بدفنه لئلا تنفرد أجزاءه وقد يقع في النار أو في غيرها من الأقدار كما سبق (طب عن وائل بن حجر) يضم المهملة وسكون الجيم ابن سعد بن مسرور المحصى صحابى جليل كان من ملوك اليمن ثم سكن الكوفة

(كان يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان الشعر والأظفار والدم والحبيضة) بكسر الحاء خرقه الحيض (والسن والعلقة والمشيمة) لأنها من أجزاء الأذى فتحترم كما تحترم جلته لما ذكر قال الحكيم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وقال لعبد الله بن الزبير أخفه حيث لا يراك أحد فلما برز شربه ورجع فقال ما صنعت فقال جمعته في أخفى مكان عن الناس فقال شربته قال نعم قال له ويل للناس منك وويل لك من الناس (الحكيم) الترمذى (عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن الحكيم خرج بسنده كمادة المحدثين وليس كذلك بل قال وعن عائشة بل ساقه بدون سند كما رأته في كتابه النوادر فلي نظر

(كان يأمر من أسلم) من الرجال (أن يحتنن وإن كان) قد كبر ووطن في السن مثل (ابن ثمانين سنة) فقد اختن إبراهيم الخليل بالقدم وهو ابن ثمانين سنة كما مر (طب عن قتادة) بن عياض (الرهاوى) يضم الراء وخفة الهاء نسبة إلى الرهاى مدينة من بلاد الجزيرة وقيل الجرشى ومن المصنف الحسنه

(كان يباشر نساءه) أى يتلذذ ويتمتع بحملاته بنحو لمس بغير جماع (لوق الإزار وهن حيض) يضم الحاء وشذالياه جمع حائض وفيه جواز التمتع بالحائض فيما عدا ما بين السرة والركبة وكذا فيما بينهما إذا كان ثم حائل يمنع من ملاقة البشرة والحديث مخصص الآية فاعتزلوا النساء في الحيض (م د عن ميمونة) زوجته

(كان يبدأ بالشراب) أى يشرب ما يشرب من المائع كماولين (إذا كان صائما) وأراد الفطرية دمه على الأكل

- ٦٩٥٧ - كَانَ يَبْدَأُ إِذَا أَفْطَرَ بِالتَّمْرِ - (ن) عن أنس - (ح)
- ٦٩٥٨ - كَانَ يَبْدُو إِلَى التَّلَاحِ - (د حب) عن عائشة - (ح)
- ٦٩٥٩ - كَانَ يَبْعَثُ إِلَى الْمَطَاهِرِ فَيُؤْتِي بِالمَاءِ فَيَشْرِبُهُ يَرْجُو بَرَكَةَ أَيْدِي الْمُسْلِمِينَ - (طس حل) عن ابن عمر - (ض)
- ٦٩٦٠ - كَانَ يَبِيتُ اللَّيَالِيَ الْمُتَابِعَةَ طَاوِيًا ، وَأَهْلُهُ لَا يَجِدُونَ عَشَاءً وَكَانَ أَكْثَرُ خُبْزِهِمْ خُبْزَ الشَّعِيرِ - (حم ت ه) عن ابن عباس - (ح)

(وكان) إذا شرب (لا يصب) أى لا يشرب ببلاتنفس فإن الكباد أى وجع الكبد كما صرح به هكذا فى رواية من العبد (بل يشرب مرتين) بأن يشرب ثم يزيله عن فيه ويتنفس خارجه ثم يشرب ثم هكذا ثم يقول هو أنا وأمرؤ وأروى وأفات العبد كثيرة (طب عن أم سلمة) قال الهيثمى : فيه يحيى بن عبد الحميد الحناني وهو ضعيف وأعاده فى موضع آخر وقال رواه الطبرانى بإسنادين وشيخه فى أحدهما أبو معاوية الضرير ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(كان يبدأ إذا أفطر) من صومه (بالتمر) أى إن لم يجد رطباً ، وإلا فدمه عليه كما جاء فى رواية أخرى (ن) عن أنس (بن مالك ورمز المصنف لحسنه

(كان يبدو إلى التلّاح) لفظ رواية البخارى فى الادب المفرد إلى مولاه التلّاح ، وهى بكسر التاء جمع تلعة بفتحها ككلمة وكلاب وهى مجرى الماء من أعلى الوادى إلى أسفل وهى أيضاً ما انحدر من الأرض وما أشرف منها فهى من الاضداد كما فى المصباح والنهاية وغيرهما ، والمراد أنه كان يخرج إلى البادية لاجلها (د حب عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البخارى فى كتاب الادب المفرد فكان ينفى عزوه إليه أيضاً وقد رمز المصنف لحسنه

(كان يبعث إلى المطاهر) جمع مطهرة بكسر الميم كل إناء يتطهر منه والمراد هنا نحو الجياض والنساق والبرك المعدة للوجوه (فيؤتى) إليه (بالماء) منها (فيشربه) وكان يفعل ذلك (يرجو بركة أيدي المسلمين) أى يؤمل حصول بركة أيدي الذين تطهروا من ذلك الماء وهذا فضل عظيم ونظر جسم المتطهرين فياله من شرف ما أعظمه كيف وقد نص الله فى التنزيل على محبتهم صريحاً حيث قال : إن الله يحب المتطهرين ، وهذا يحمل من له أدنى عقل على المحافظة على إدامة الوضوء ومن ثم صرح بعض أجلة الشافعية بتأكده ، وأما الصوفية فنقدم واجب (طس عن ابن عمر) بن الخطاب . قال الهيثمى : رجاله موثقون ومنهم عبدالعزيز بن أبي رواد ثقة نسب إلى الإرجاء

(كان يبيت الليالي المتتابعة) أى المتوالية يعنى كان فى بعض تلك الليالي على الاتصال (طاوياً) أى على البطن جاثماً (هو وأهله) عطف على الضمير المرفوع المؤكد بالانفصال أكد ذلك بقوله (لا يجدون) أى الرسول وأهله (عشاءاً) بالفتح ما يؤكل عند العشاء بالكسر يعنى آخر النهار يعنى لا يجدون ما يتعشون به فى الليل ، وقد أفاد ذلك ما كان دأبه وديده من الثقل من الدنيا والصبر على الجوع وتجنب السؤال رأساً كيف وهو أشرف الناس نفساً وفيه فضل الفقر والتجنب عن السؤال مع الجوع (وكان أكثر خبزهم خبز الشعير) أى كان أكثر خبز النبي صلى الله عليه وسلم وأهله خبز الشعير فكانوا يأكلونه من غير نخل بل كانوا لا يشبعون من خبز الشعير يومين متتابعين فى خبر الترمذى عن عائشة ما شاع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الشيخان عنها توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عنده شيء يأكله ذو كبد إلا شطر شعير فى ردف قال فى المغرب وأهل الرجل امرأته وولده والذين فى عياله ونفقتة (حم ت ه عن ابن عباس) رمز لحسنه وفيه أبو العلاء البصرى ثقة ولكنه تغير آخره

- ٦٩٦١ - كَانَ يَبِيعُ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ ، وَيَحْبِسُ لِأَهْلِهِ قُوتَ سَنَتِهِمْ - (خ) عن عمر - (هـ)
 ٦٩٦٢ - كَانَ يَتَّبِعُ الْحَرِيرَ مِنَ الثَّيَابِ فَيَنْزِعُهُ - (حم) عن أبي هريرة - (ض)
 ٦٩٦٣ - كَانَ يَتَّبِعُ الطَّيِّبَ فِي رِبَاعِ النِّسَاءِ - الطيالسي عن أنس - (ح)
 ٦٩٦٤ - كَانَ يَقْبُولُ لِبَوْلِهِ كَمَا يَقْبُولُ لِمَنْزِلِهِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)
 ٦٩٦٥ - كَانَ يَتَحَرَّى صِيَامَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ - (ت ن) عن عائشة - (ح)
 ٦٩٦٦ - كَانَ يَتَخَمُّ فِي يَمِينِهِ - (خ ت) عن ابن عمر (م ن) عن أنس (حم ت هـ) عن عبد الله
 ابن جعفر - (هـ)

(كان يبيع نخل بني النضير) ككريم قبيلة من يهود خيبر من ولد هارون عليه السلام دخلوا في العرب على نسبهم (ويحبس لأهله) الذين يموتهم (قوت سنتهم) وسبق أن ذا لا ينافي الخبر المأز أنه كان لا يدخر شيئا لغد لعله على الادخار لنفسه وهذا ادخار لغيره ثم محل حل الادخار مالم يكن زمن ضيق وإلا امتنع (خ عن عمر) بن الخطاب (كان يتبع الحرير من الثياب) أي التي فيها حرير (فينزعه) منها مما يلبسه الرجال لما في الحرير من الخنوخة التي لا تليق بهم فيحرم لبسه على الرجال (حم عن أبي هريرة)

(كان يتبع الطيب) بكسر فسكون (في رباع النساء) أي نساءه يعني في منازلهن وأما كن إقامتهن ومواضع الخلوة بهن والرباع كسها جمع ربيع كسهم محل القوم ومنزلهم وديار إقامتهم ويطلق على القوم مجازا (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) بن مالك وهو لحسنه

(كان يقبوا) بالهمز (لبوله) كما يقبوا لمنزله) أي يطلب موضعاً يصلح له كما يطلب موضعاً يصلح للسكنى يقال تبوا منزلاً أي اتخذوه فالمراد اتخاذ محل يصلح للبول فيه . قال الحافظ العراقي واستعمال هذه اللفظة على جهة التأكيد والمراد أنه يبالغ في طلب ما يصلح لذلك ولو قصر زمنه كما يبالغ في استصلاح المنزل الذي يراد للدوام وفيه أنه يندب لقاضي الحاجة أن يتحرى أرضاً لينة من نحو تراب أو رمل لتلا يعود عليه الرشاش فينجسه فإذا لم يجد إلا صلبة لينها بنحو عود وفيه أنه لا بأس بذكر لفظ البول وترك الكناية عنه (طس عن أبي هريرة) قال الولي العراقي فيه يحيى بن عبيد وأبو غير معروفين ، وقال الهيثمي : هو من رواية يحيى بن عبيد بن رجي عن أبيه ولم أر من ذكرهما وبقي رجاله ثقات

(كان يتحرى صيام) لفظ رواية الترمذي صوم (الاثنين والخميس) أي يتعمد صومهما أو يجتهد في إيقاع الصوم فيهما لأن الأهمال تعرض فيهما كما علة به في خبر آخر رواه الترمذي ولأنه تعالى يغفر فيهما لكل مسلم إلا المهاجرين كما رواه أحمد واستشكل استعمال الاثنين بالياء والنون مع تصريحهم بأن الاثنين والملحق به يلزم الألف إذا جعل علواً وأعراب بالحركة وأجيب بأن عائشة من أهل اللسان فيستدل بنطقها به على أنه لغة وفيه ندب صوم الاثنين والخميس وتحري صومهما وهو حجة على مالك في كراهته لتحري شيء من أيام الأسبوع للصيام (ت ن عن عائشة) لكن زاد النسائي فيه ويصوم شعبان ورمضان وقد روى لحسنه وأصله قول الترمذي حسن غريب ورواه عنها أيضاً ابن ماجه وابن حبان وأعله ابن القطان بالراوي عنها وهو ربيعة الجرشي وأنه مجهول قال ابن حجر وأخطأ فيه فهو صحابي وإطلاقه التخطئة غير صواب فقد قال شيخه الزين العراقي اختلف في صحبه واختلف فيه كلام ابن سعد في طقاته الكبرى من الصحابة وفي الصغرى من التابعين وكذا اختلف فيه كلام ابن حبان لذكره في الصحابة وفي التابعين وقال الواقدي إنه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو حاتم لا صحبة له وذكره أبو زرعة في الطبقة الثالثة من التابعين هكذا ساقه في شرح الترمذي (كان يتختم في يمينه) أي يلبس الخاتم في خنصر يده اليمنى يعني كان أكثر أحواله ذلك وتختم في يساره والتختم

- ٦٩٦٧ - كَانَ يَتَخَتَّمُ فِي بَسَارِهِ - (م) عن أنس (د) عن ابن عمر - (ص)
 ٦٩٦٨ - كَانَ يَتَخَتَّمُ فِي يَمِينِهِ ، ثُمَّ حَوَّلَهُ فِي بَسَارِهِ - (عد) عن ابن عمر ، ابن عساكر عن عائشة
 ٦٩٦٩ - كَانَ يَتَخَتَّمُ بِالْفِضَّةِ - (طب) عن عبد الله بن جعفر - (ح)
 ٦٩٧٠ - كَانَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيَزِجِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ وَيَدْعُو لَهُمْ - (دك) عن جابر - (ص)
 ٦٩٧١ - كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ ، وَدَرَكِ الشَّقَاءِ ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ ، وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ - (ق ن) عن
 أبي هريرة - (ص)
 ٦٩٧٢ - كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْ خَمْسٍ : مِنَ الْجُبْنِ ، وَالْبُخْلِ ، وَسُوءِ الْعُمُرِ ، وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ -
 (د ن ه) عن عمر - (ح)

في اليمين وفي اليسار سنة لكنه في اليمين أفضل عند الشافعي وعكس مالك قال الحافظ الزين العراقي في شرح الرمزي
 وتبعه تليذه الحافظ ابن حجر ورد التخنم في اليمين من رواية تسعة من الصحابة وفي اليسار من رواية ثلاثة كذا
 قاله لكن يعكس عليه نقل العراقي نفسه التخنم في اليسار عن الخلفاء الأربعة وابن عمر وعمر بن حريث قال البخاري
 والتخنم في اليمين أصح شيء في هذا الباب واليمين أحق بالزينة وكونه صار شعار الروافض لا أثر له (ح ت عن ابن
 عمر) بن الخطاب (م ن عن أنس) بن مالك (حم ت ه عن عبد الله بن جعفر)
 (كان يتخنم في يساره) بهذا أخذ مالك لفضل التخنم فيها على التخنم في اليمين وحمله الشافعية على بيان الجواز
 والتخنم في اليسار غير مكروه ولا خلاف الأولى إجماعاً (م عن أنس) بن مالك (د عن ابن عمر) بن الخطاب
 (كان يتخنم في يمينه ثم حوله إلى يساره) أي وكان آخر الأمرين منه كذا ذكره البغوي في شرح السنة
 وتعبه الطبري بأن ظاهره النسخ وليس ذلك مراداً قال في المنع لو صح هذا الحديث لكان قاطعاً للزاع لكن
 سنده ضعيف وقال في التخريج هذه رواية ضعيفة اعتمدها البغوي وجمع بها بين الأخبار (عد عن ابن عمر) بن الخطاب
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) ورواه أيضاً أبو الشيخ عن ابن عمر في شرح السنة وهو ضعيف من وجوه
 (كان يتخنم بالفضة) وكان أولاً يتخنم بالذهب ثم تركه ونهى عنه (طب عن عبد الله بن جعفر) ربه لحسنه
 (كان يتخلف) أي يتأخر (في المسير) أي في السفر (فيزجي) بمثابة تحبته مضمومة وزاى معجمة للجيم (الضعيف)
 أي يسوؤه ليلحقه بالرفاق (ويردف) نحو الما جزم على ظهر الدابة أي دابته أودابة غيره (ويدعو لهم) بالإعانة ونحوها
 ونبه به على أدب أمير الجيش وهو الرفق بالسير بحيث يقدر عليه أضعفهم ويحفظ به قوة أقوام وأن يتفقد خيلهم
 وحمولهم ويراعى أحوالهم ويعين عاجزهم ويحمل ضعيفهم ومنقطعهم ويسعفهم بماله وحاله وقاله ودعائه ومدده
 وإمداده (دك) كلاهما في الجهاد (عن جابر) بن عبد الله وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي وسكت عليه أبو داود وقال
 في الرياض بعد عرويه له إسناده حسن
 (كان يتعوذ من جهد) بفتح الجيم وضما شقة (البلاء) بالفتح والمدوي يجوز الكسر مع القصر (ودرك) بفتح الدال
 والراء وتسكن وهو الإدراك واللاحاق (الشقاء) بمعجمة ثم قاف الهلاك ، وبطاق على السبب المؤدى إليه (وسوء
 القضاء) أي المفضى وإلا لحكم الله كله حسن لا سوء فيه (وشماتة الأعداء) فرحهم ببلية تنزل بالمعادى تنكأ القلب أو
 تبلغ من النفس أشد مبلغ وقد أجمع العلماء في كل عصر وهو على مدب الاستعادة من هذه الأشياء وردوا على من
 شذ من الزماد (ق ن عن أبي هريرة)
 (كان يتعوذ من خمس: من الجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة الضن بالنفس عن أداء ما يتعين من نحو قال

٦٩٧٣ - كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ ، وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ ، حَتَّى نَزَّاتِ الْمُعَوَّذَتَانِ فَلَمَّا نَزَلَتْ أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَاسِيَاَهُمَا - (ت ن هـ) والضياء عن أبي سعيد - (صح)

٦٩٧٤ - كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْ مَوْتِ الْفَجَاءَةِ ، وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يَمْرُضَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

٦٩٧٥ - كَانَ يَتَغَامَلُ ، وَلَا يَتَطَيَّرُ ، وَكَانَ يُحِبُّ الْأَسْمَ الْحَسَنَ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٦٩٧٦ - كَانَ يَتَمَثَّلُ بِالشَّعْرِ : - • وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُودِ •

(طب عن ابن عباس - (ت) عن عائشة - (صح)

العدو (والهمل) أى منع بذل الفضل سيما للحجاج وحسب الجمع والادخار (وسوء الصدر) أى عدم البركة فيه بقوة الطاعة والإخلاص بالواجبات (وفئة الصدر) بفتح الصاد وسكون الدال المهملتين ما ينطوى عليه الصدر من نحو حسد وغل وعقيدة زائفة (وعذاب القبر) أى التذيب فيه بنحو ضرب أو نار أو غيرهما على ما وقع التفسير فيه من المأمورات أو المنهيات والقصد بذلك تعليم الأمة كيف يتعوذون (د) فى الصلاة (ن) فى الاستعاذة (هـ) فى الدعاء (عن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وسكت عليه أبو داود

(كان يتعوذ من الجان) أى يقول أعوذ بالله من الجان (وعين الإنسان) من ناس ينوس إذا تحرك وذلك يشترك فيه الجن والإنس وعين كل ناظر (حتى نزلت) المعوذتان فلما نزلتا (أخذ بهما وترك ماسيأهما) أى بما كان يتعوذ به من الكلام غير القرآن لما ثبت أنه كان يرقى بالفاقة وفيهما الاستعاذة بالله فكان يرقى بهاتين ويرقى بالمعوذتين أخرى لما تضمنتهما من الاستعاذة من كل مكروه إذا الاستعاذة من شر ما خلق ثم كل شر يستعاذ منه فى الأشباح والأرواح والاستعاذة من شر الغاشق وهر الليل وآيته أو القدر إذا غاب يتضمن الاستعاذة من شر ما ينتشر فيه من الأرواح الخبيثة والاستعاذة من شر النفثات تتضمن الاستعاذة من شر السواحر وسحرهن والاستعاذة من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من شر النفوس الخبيثة المؤذية والسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من شر الانس والجن لجمعت السورتان الاستعاذة من كل شر فكانا جديرين بالأخذ بهما وترك ما عداهما قال ابن حجر هذا لا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتين السورتين بل يدل على الأولوية سيما مع ثبوت التعوذ بغيرهما وإنما اكتفى بهما لما اشتملتا عليه من جوامع الكلم والاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا (ت ن هـ والضياء) المقدسى فى المختارة (عن أبي سعيد) الحدرى وقال الترمذى حسن غريب (كان يتعوذ من موت الفجأة) بالضم والمد ويفتح ويقصر : البغته (وكان يعجبه أن يمرض قبل أن يموت) وقد وقع ذلك فإنه مرض فى ثنى ربيع الأول أو ثمانه أو عاشره ثم امتد مرضه اثنى عشر يوماً (طب عن أبي أمامة) الباهلى (كان يتغامل) بالهمز أى إذا سمع كلمة حسنة تأولها على معنى يوافقها (ولا يتطير) أى لا يتشام بشئ كما كانت الجاهلية تفعله من تفريق الطير من أمانتها فإن ذهبت إلى الشمال تشاموا وذلك لأن من تغافل فقد فهم خيراً وإن غلط فى جهة الرجاء ومن تطير فقد أساء الظن بربه (وكان يحب الاسم الحسن) وليس هو من معانى التطير بل هو كرامة الكلمة القيحة نفسها لا الخوف منه ورواهما كرجل سمع لفظ خنا فكرهه وإن لم يخف على نفسه منه شيئاً ذكره الحليمى (حم) وكذا الطبرانى (عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيمى فيه ليك بن أسلم وهو ضعيف بغير كذب

(كان يتمثل بالشعر) مثل قول طرفة (ويأتيك بالأخبار) بفتح الهمزة جمع خبر من خبرته أخبره خبراً بالضم وعرفاً ما احتمل الصدق والكذب (من لم تزود) أى من لم تزود وفى رواية كان أبغض الحديث إليه الشعر غير أنه تمثّل مرة بيت أختى ابن طرفة فقال ويأتيك من لم تزود بالأخبار لجعل آخره أوله فقال أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فقال ما أنا بشاعر وهذا لا يمارض الحديث المشروح لأن المراد بالتمثل فيه الاتيان بمادة البيت أو المصراع

٦٩٧٧ - كَانَ يَتَمَثَّلُ بِهَذَا الْبَيْتِ : • كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِلرَّءِ نَاهِيًا •

ابن سعد عن الحسن مرسلًا - (ص)

٦٩٧٨ - كَانَ يَتَنَوَّرُ فِي كُلِّ شَهْرٍ ، وَيَقْلَمُ أَظْفَارَهُ فِي كُلِّ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا - ابن عساكر عن ابن عمر (ض)

٦٩٧٩ - كَانَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - (حم خ ٤) عن أنس - (ص)

٦٩٨٠ - كَانَ يَتَوَضَّأُ بِمَا مَسَّتِ النَّارُ - (طب) عن أم سلمة - (ص)

٦٩٨١ - كَانَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَقْبَلُ وَيُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ - (حم ه) عن عائشة - (ص)

وجوهر لفظه دون ترتيبه الموزون هذا بعد الانغماض وفرض صحة هذه الرواية وإلا فقد قال البعض لم أر له إسناداً ولم يستدع ابن كثير في تفسيره كما زعمه بعضهم (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس ت عن عائشة) قال الهيثمي رجال الطبراني والبزار رجال الصحيح

(كان يتمثل بهذا البيت كفى بالإسلام والشيب للرء ناهياً) أي زاجراً رادعاً وإنما كان يتمثل به لأن الشيب نذير الموت والموت يسبب إكثار ذكره لتجنبه النفس من سنة الغفلة فليس لمن بلغ سن الشيب أن يعاتب نفسه ويوبخها بإكثار التمثيل بذلك وفيه جواز إنشاد الشعر لإنشاؤه له (ابن سعد) في طبقاته (عن الحسن) البصري (مرسلًا) (كان يتنور) أي يستعمل النورة لازالة الشعر (في كل شهر) مرة^(١) (ويقلم أظفاره) يعني يزيلها بقلم أو غيره فلما يظهر (في كل خمسة عشر يوماً) مرة قال الغزالي قيل إن النورة في كل شهر مرة تطفى الحرارة وتنقى اللون وتزيد في الجماع وورد أنه كان يقلها يوم الجمعة وفي رواية كل يوم جمعة ولعله كان يفعل ذلك تارة كل أسبوع وتارة كل أسبوعين بحسب الحاجة (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر)

(كان يتوضأ عند كل صلاة) وربما صلى صلوات بوضوء واحد ولفظ رواية الترمذي كان يتوضأ لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر قال الطحاوي وهذا محمول على التفضيلة دون الوجوب أو هو بما خص به أو كان يفعله وهو واجب ثم نسخ انتهى والأصح الأخير بدليل حديث الترمذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان عام المنع صلى الصلوات كلها بوضوء واحد فقال عمر إنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله قال عمداً فعلته يا عمر قال الترمذي صحيح قال النووي فيه جواز الصلوات بوضوء واحد ما لم يحدث وهو جائز بإجماع من يروونه (حم خ ٤) عن أنس بن مالك قال سمعت كيف تصنعون أنتم قالوا يتوضأ وضوءاً واحداً (كان يتوضأ بما مسّت النار) ثم نسخ بخبر جابر كان آخر الأمرين ترك الوضوء منه (طب عن أم سلمة) رمز المصنف لصحته ومستنده قول الهيثمي رجاله موثقون وعدل عن عزوه لأحمد مع كونه خرج به باللفظ المذكور لأن في سنده من لا يعرف

(كان يتوضأ ثم يقبل) بعض نسائه (ويصلي ولا يتوضأ)^(٢) من القبلة وفي رواية للدارقطني بدل ولا يتوضأ ولا يحدث وضوءاً وهذا من أدلة الحنفية على قولهم إن اللمس غير ناقض (حم ه عن عائشة) قالت وبما فعله يرمز المصنف لصحته ونقل الدميري تضعيفه عن البيهقي وضعفه مغطاي في شرح أبي داود

(١) والتنور مباح لا مندوب لعدم ثبوت الأمر به وفعله وإن حمل على الذنب لكن هذا من العاديات فهو لبيان الجواز ويحتمل نديه لما فيه من الامتثال والكلام إذا لم يقصد الاتباع وإلا كان سنة
(٢) وأجاب الرملي بأن هذه واقعة حال فيحتمل أنه قبل من وراء حائل ووقائع الأحوال إذا تطرق إليها الاحتمال كماها ثوب الجمال وسقط بها الاستدلال

٦٩٨٢ - كَانَ يَتَوَضَّأُ وَاحِدَةً وَاحِدَةً، وَاثْنَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا، كُلُّ ذَلِكَ يَفْعَلُ - (طب) عن معاذ - (ح)

٦٩٨٣ - كَانَ يَتِيمٌ بِالصَّيْدِ فَلَمْ يَسْخِ يَدَيْهِ وَجْهًا إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً - (ط) - عز معاذ - (ض)

٦٩٨٤ - كَانَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهَا - (حم م ت ه) عن عائشة - (صح)

٦٩٨٥ - كَانَ يَجْعَلُ يَمِينَهُ لِأَكْلِهِ وَشُرْبِهِ وَوَضُوئِهِ وَثِيَابِهِ وَأَخْذِهِ وَعَطَائِهِ، وَشِمَالَهُ لِمَا سِوَى ذَلِكَ - (حم) عن حفصة - (صح)

(كان يتوضأ) مرة (واحدة واحدة واثنتين اثنتين وثلاثًا ثلاثًا) قال بعضهم هذا تعديد للفصلات لا تعديد للفترات كما ذهب إليه بعضهم يعني ابن العربي إذ لم يجر للفترات في هذا الحديث ذكر قال اليمري ويؤيده أن النسلة لا تكون حقيقة إلا مع الإسباغ وإلا فهي بعض غسلة بحيث وقع الكلام في أجزاء الواحدة وترجيح الثانية وتكلمة الفضل بالثالثة فهي بقينا مع الإسباغ ليس للفرقة في ذلك دخل قال النووي أجمع المسلمون على أن الواجب في غسل الأعضاء مرة مرة وعلى أن الثلاث سنة وقد جاءت الأحاديث الصحيحة بالغسل مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثًا ثلاثًا وبعض الأعضاء ثلاثًا وبعضها مرتين واختلافها دليل على جواز ذلك كله وأن الثلاث هي الكمال والواحدة تجزئ اه وفي جامع الترمذي الوضوء بجزئ مرة مرة ومرتين مرتين الفضل وأفضله ثلاث (كل ذلك يفعله) لكن كان أكثر أحواله التلث كما تصرح به روايات أخرى وفي بعضها هذا وضوءه الانبياء من قبل (طب عن معاذ) بن جبل روى المصنف لحسنه والأمر بخلافه فقد قال الهيثمي فيه محمد بن سعيد المصلوب ضعيف جدا (كان يتيم بالصعيد) أي التراب أو وجه الأرض (فلم يمسح يديه ووجهه إلا مرة واحدة) ولهذا ذهب الشافعي إلى ندب عدم تكرار التيمم بخلاف الوضوء والغسل حيث يحسن لهما التلث (طب عن معاذ) بن جبل قال الحافظ الهيثمي وفيه محمد بن سعيد المصلوب كذاب يضع الحديث اه فكان ينبغي للمصنف حذره مع ما قبله

(كان يجتهد في العشرات الآخرة) من رمضان (ملا يجتهد في غيره) أي يجتهد فيه من العبادة فوق العادة ويزيد فيها في العشر الآخرة من رمضان بإحياء لياليه (حم م ت ه) كلهم في الصوم (عن عائشة) ولم يخرج البخاري (كان يجعل يمينه لا كله وشربه ووضوئه) زاد في رواية وصلاته (وثيابه) يعني للباس ثيابه أو تناولها (وأخذه وعطائه وشماله لما سوى ذلك) بكسر سين سوى وضمها مع القصر فيها وفتح السين مع المدأى لغير ذلك وما زائدة فأفادته يندب مباشرة الأكل والشرب والطهور والصلاة واللبس باليمين وأخذ منه أن ما هو من قبيل التكريم والتشريف كأكل وشرب ولبس ثوب وسراويل وخف ومناولة حاجة وتناولها ودخول مسجد وسواك واكتحال وتقليم ظفر وقص شاربه ومشط شعر وتف إبط وحلق رأس ومصافحة وما كان بضده تخرج مسجد وامتنع من خلع ثوب وسراويل وخف ونحوها فباليسار وقوله وثيابه يحتمل كما قال العراقي أن المراد أخذ الثياب للباسها كما في أخذ الطعام لأكله ليتناول ثوبه باليمين وأن المراد اللبس نفسه بمعنى أنه يبدأ بلبس الشق الأيمن قبل الأيسر أما النزاع فبالشمال بمعنى أن اليسرى تكون أولها نزاعا وقوله لما سوى ذلك أي بما ليس في معناه (حم عن حفصة) أم المؤمنين ورواه عنها أحمد أيضا بألفاظ كانت يمينه لطعامه وطهوره وصلاته وثيابه ويجعل شماله لما سوى ذلك ورواه عنها أيضا البيهقي وروى المصنف لصحة وقال ابن محمود شارح أبي داود وهو حسن لا صحيح لأن فيه أبا أيوب الأفرقي لينة أبو زرعة ورواه ابن حبان وقال المنذرى واليمري فيه الأفرقي وفيه مقال وقال النووي إسناده جيد قال العراقي وإشارة المنذرى إلى تضعيفه غير معمول بها لأن المقال في أبي أيوب غير قادح لكن فيه شيء آخر وهو الاختلاف في إسناده

- ٦٩٨٦ - كَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ بِمَا يَلِي كَفَّهُ - (هـ) عن أنس وعن ابن عمر - (ص)
 ٦٩٨٧ - كَانَ يُجَلُّ الْعَبَّاسَ إِجْلَالَ الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ - (ك) عن ابن عباس - (ص)
 ٦٩٨٨ - كَانَ يَجْلِسُ الْقُرْفَصَاءَ - (طب) عن إياس بن ثعلبة - (ض)
 ٦٩٨٩ - كَانَ يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَمْتَقِلُ الشَّاةَ ، وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَمْلُوكِ عَلَى خُبْزِ الشَّعِيرِ - (طب) عن ابن عباس - (ص)

وقال ابن سيد الناس هو معلل

(كان يجعل فصه) بمعنى الخاتم (بما يلي كفه) وفي رواية مسلم بما يلي باطن كفه لجمعه كذلك أفضل اقتداء بفعله وإن لم يأمر فيه بشيء قال ابن العربي ولا أعلم وجهه ووجهه النووي بأنه أبعد عن الزهو والمجب والزين العراقي بذلك وبأنه أحفظ للنقش الذي عليه من أن يحاكي أو يصيبه صدمة أو عود صلب فيغير النقش الذي وضع الخاتم لأجله وأيضاً فإنه نهى الناس بأن ينقشوا على نقشه وذلك لئلا يختم غيره به فيكون صونا عن أن يدخل في الكتب ما لم يأذن به فأعلم أصحابه بذلك فهم لا يخالفون أمره ثم أراد ستر صورة النقش عن غيرهم من أهل الكفر والافتقار لجمعه في باطن كفه وإنما ضم كفه عليه حتى لا يظهر على صورة النقش أحد (هـ عن أنس) بن مالك (د عن ابن عمر) بن الخطاب وهذا الحديث في مسلم عن ابن عمر ولفظه اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً من ذهب ثم أقامه ثم اتخذ خاتماً من ورق ونقش فيه محمد رسول الله وقال لا ينقش أحد على نقش خاتمي وكان إذا لبسه جعل فصه بما يلي بطن كفه هذا لفظه ولعل المؤلف غفل عنه فعزاه لابن ماجه

ر كان يجمل العباس) عمه (إجلال الولد للوالد) ويقول إنما عم الرجل صنو أبيه (ك) في المناقب (عن ابن عباس) وقال صحيح وأقره الذهبي

(كان يجلس القرفصاء) بضم القاف والفاء وتفتح وتكسر ونمد وتظهر والراء ساكنة كيف كان أي بقصد محتيا يديه قيل وينبغي حمله على وقت دون وقت فقد ورد كان يجلس متربطاً (طب عن إياس) بكسر الهمزة وفتح التحتية وبالمهملة (ابن ثعلبة) أبي أمامة الانصاري البلوي أو الحارثي قيل مات بعد أحد قال الذهبي والصحيح أن ذاك أنه لأنه تأخر قال الهيثمي فيه محمد بن عمر الوافدي وهو ضعيف

(كان يجلس على الأرض) أي من غير حائل (ويأكل على الأرض) من غير مائدة ولا خوان إشارة إلى طلب التساهل في أمر الظاهر وصرف الهمم إلى عمارة الباطن وتطهير القلوب وتأسيس به أكابر محبة فكانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات ولا يحملون غالباً بينهم وبين التراب حاجزاً في مضاجعهم قال الغزالي وقد انتهت التوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة ويقولون هي مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في تزيين الظاهر كفعل الماشطة بعروضها والباطن خراب ولا يستنكرون ذلك ولو مشى أحد على الأرض حافياً أو صلى عليها بغير سجادة مفروشة أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذور وأخرجوه من زميرتهم واستنكفوا عن مخالطته فقد صار المعروف منكراً والمنكر مروجاً (وبعتقل الشاة) أي يجعل رجله بين قوائمها ليحلبها لإرشاداً إلى التواضع وترك الترفع (ويجيب دعوة المملوك على خبز الشعير) زاد في رواية والإهالة السنخة أي الدهن المتغير الريح وعله ذلك أنها بإخبار الداعي أول العلم بقره ورثائه حاله أو مشاهدة غالب ما كوله ونحو ذلك من القرائين الخالية فكان لا يئمه ذلك من إجابته وإن كان حقيراً وهذا من كمال تواضعه ويزيد برامته من سائر صنوف الكبر وأنواع الترفع (طب عن ابن عباس) ومن حسنه قال الهيثمي إسناده حسن .

٦٩٩٠ - كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمَنْبَرَ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَذِّنُ ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ، ثُمَّ يَجْلِسُ فَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ - (د) عن ابن عمر - (ص)

٦٩٩١ - كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، فِي السَّفَرِ - (حم خ) عن أنس - (ص)

٦٩٩٢ - كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْخَيْرِيزِ وَالرُّطْبِ - (حم ت) في الشَّامِلِ (ن) عن أنس

٦٩٩٣ - كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَلِيَهُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ فِي الصَّلَاةِ لِيَحْفَظُوا عَنْهُ - (حم ن ه ك) عن أنس - (ص)

٦٩٩٤ - كَانَ يُحِبُّ الدُّبَاءَ - (حم ت) في الشَّامِلِ - (ن ه) عن أنس - (ح)

(كان يجلس إذا صعد) بكسر العين (المنبر) أى أعلاه ليكون يعود على المستراح ووقوفه على الدرجة التي تليه (حتى يفرغ المؤذن) يعنى الواحد لأنه لم يكن يوم الجمعة إلا مؤذن واحد (ثم يقوم فيخطب) خطبة بليغة مفهومة قصيرة (ثم يجلس) نحو سورة الإخلاص (فلا يتكلم) حال جلوسه (ثم يقوم) ثانيا (فيخطب) ثانية بالقرية بشرط كون الخطبتين بها وأن يقام من قيام للقادر وأن يفصل القائم بينهما بقعدة مطمئنة وغيره بسكتة فإن وصلها حسبتا واحدة كما دل على ذلك هذا الحديث (د) في الجمعة (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه العمري وهو عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب قال المذنبى فيه مقال .

(كان يجمع) تقديم وتأخيرا (بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء) ولا يجمع الصبح مع غيرها ولا العصر مع المغرب (في السفر) لم يقيد هنا بما يقيد في رواية بإذا جدد في السفر فيحتمل حمله على المقيد به ويحتمل بقاءه على عمومته وذكر فرد من أفرادها لا يخصه وهو الأولى لأنه أجمع جد به السير أم لا أى بشرط ظهور هذا نص راد على الخفية منهم الجمع وقد أولوه بما فيه تعسف ثم إنه لم يبين في هذا الحديث ولا غيره من أحاديث الجمع أنه كان يجمع في كل سفر أو يخص بالطويل قال المحقق العراقي وظاهر روايته كان إذا جدد السفر الخ الاختصاص قال والحق أن هذه واقعة غير محتملة ليمتنع في القصير لشك فلا تساعده مسالك الكافي التميم بل يرد عليه (حم خ عن أنس) .

(كان يجمع بين الخريز) بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء وكسر الموحدة بعدما زأى نوع من البطيخ الأصفر وقد تكبر القلاء فتصفر من شدة الحر فتصير كالخريز قال ابن حجر شاهده كذلك بالحجاز (والرطب) كما مر بسطه قال ابن حجر وفيه رد على من زعم أن المراد بالبطيخ في الخبر الآتي الاخضر واعتل بأن في الأصفر حرارة كافي الرطب وقد علل بأن أحدهما يطن حرا الآخر وجوابه أن في الأصفر بالنسبة للرطب برودة وإن كان فيه لحارته طرف حرارة (حم ت في) كتاب (الشَّامِلِ) النبوية (ن عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحته قال ابن حجر في الفتح - سنده صحيح .

(كان يحب أن يليه المهاجرون والأنصار في الصلاة ليحفظوا عنه) فروضها وأبعاضها وهيئاتها فيرشدون الجاهل وينهون الغافل قال ابن حجر وحسب المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم للشيء إما باخباره للصحابي بذلك وإما بالقرآن (حم ن ه ك) في الصلاة (عن أنس) قال الحاكم على شرطهما وله شاهد صحيح وأقره الذهبي وقال منطلي في شرح أبي داود سنده صحيح .

(كان يحب الدباء) بضم الدال المهملة وشدة الموحدة والمد ويقصر القرع ، أو خاص بالمستدير منه ، وفي المجموع أنه القرع اليابس قال في الفتح وما أظنه إلا سمرا وهو الية طين أيضا واحدة دبه ودباه وقضية كلام الحرورى أن الحمزة زائدة لكن الجوهرى خرج في المعتل على أن حمزة منقلبة وهو أشبه بالصواب قال الزنجشیری ولا ندري هي منقلوبة

٦٩٩٥ - كَانَ يُحِبُّ التَّيَامُنَ مَا اسْتَطَاعَ : فِي طَهْوَرِهِ ، وَتَنَعُّلِهِ ، وَتَرَجُّلِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ - (حم ق ٤)
عن عائشة - (صح)

٦٩٩٦ - كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ إِذَا غَزَا يَوْمَ الْخَيْبِ - (حم خ) عن كعب بن مالك - (صح)

٦٩٩٧ - كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَفْطِرَ عَلَى ثَلَاثِ تَمَرَاتٍ ، أَوْ شَيْءٍ لَمْ تُصَبِّهِ النَّارُ - (ع) عن أنس - (ح)

عن وافر أرياء (حم ت في) كتاب (الشماثل) النبوية (ن ٥ عن أنس) بن مالك لكن لفظ رواية ابن ماجه القرع وزاد هو والنسائي ويقول إنها شجرة أخى يونس قال الزين المراقى وفي فوائد أبي بكر الشافعى من حديث عائشة إذا طبختم قدراً فأكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين قال المراقى ولا يصح .

(كان يحب) في رواية لمسلم ليحب (التيامن) لفظ رواية مسلم التيمن أى الاخذ باليمن فيما هو من باب التكريم ، قيل لأنه كان يحب الفأل الحسن وأصحاب اليمن أهل الجنة (ما استطاع) أى مادام مستطيعاً للتيمن بخلاف ما لو عجز عنه لم يتيمن غيره فنه على المحافظة على ذلك ما لم يمنع مانع مالىس منه بد : قال ابن حجر ويحتمل أنه احتريزه عما لا يستطاع فيه التيمن شرعاً كفعل الأشياء المستفجرة باليمن كاستنجاؤهم وتمنط (في طهوره) بضم الطاء أى تطهره (وتنعله) أى ليس نه له (وترجله) بالجيم تمشط شعره زاد أبو داود وسواكه (وفي شأنه) أى في حاله (كله) يعنى في جميع حالاته ، ما هو من قبل التكريم والتزيين وهذا عطف عام على خاص وفي رواية بحذف العاطف اكتفاء بالقرينة قال ابن دقيق العيد هذا عام مخصوص لأن دخول الخلاء والخروج من المسجد ونحوهما يبدأ به باليسار وتأكيدها بقوله كاه يدل على التعميم لأن التأكيدي رفع المجاز فقد يقال حقيقة الشأن ما كان فعلاً مقصوداً أو مالا يندب فيه التيامن ليس من الأفعال المقصودة بل هي إما متروكة أو غير مقصودة هذا كاه على تقدير إثبات الواو أما على حذفها فقوله في شأنه متعلق يحب لا بالتيامن أى يحب في شأنه كله التيمن في تنعله الخ أى لا يترك ذلك سفراً ولا حضراً ولا في فراغه ولا شغله وقال الطبري قوله في شأنه يدل من تنعله بإعادة العامل ولعله ذكر التعلل لتعلقه بالرجل والرجل لتعلقه بالرأس والظهور لكونه مفتاح العبادة فنه على جميع الأعضاء فيكون كبذل كل من كل وفيه ندب البداءة بشق الرأس الأيمن في الرجل والفعل والحلق ولا يقال هو من باب الإزالة فيبدأ فيه باليسار بل هو من باب العبادة والتزيين والبداءة بالرجل اليمنى بالتعلل وفي إزالتها باليسرى والبداءة باليد والرجل اليمنى في الوضوء وبالشق الأيمن في الغسل وندب الصلاة عن يمين الإمام وفي ميمنة المسجد وفي الأكل والشرب فكلاً كان من باب التكريم والتزيين يبدأ باليمن وعكسه عكسه (حم ق ٤ عن عائشة)

(كان يحب أن يخرج إذا غزا يوم الخيبي) لأنه يوم مبارك أو لأنه أتم أيام الأسبوع عدداً لأنه تعالى بث فيه الدواب في أصل الخلق فلاحظ الحكمة الربانية والخروج فيه نوع من بث الدواب الواقع في يوم المبدأ أو أنه إنما أحبه لكونه وافق الفتح له والنصر فيه أو لتفاؤله بالخيبي على أنه ظفر على الخيبي وهو الجيش ومحبه لا تستلزم المواظبة عليه فقد خرج مرة يوم السبت ولعله كان يحبه أيضاً كما ورد في خبر آخر اللهم بارك لأمتي في سببها وخمسها وفي البخارى أيضاً إنه كان قلماً يخرج إذا خرج في السفر إلا يوم الخيبي وفي رواية للشيخين معاً ما كان يخرج إلا يوم الخيبي (حم خ) في الجهاد (عن كعب بن مالك) ولم يخرج به مسلم

(كان يحب أن يفطر على ثلاث تمرات) لما فيه من تقوية البصر الذي يضعفه الصوم (أو شيء لم تصبه النار) أى ليس مصنوعاً ، نار كائن وعسل فيندب لنا التأسي به في ذلك (ع) عن إبراهيم بن حجاج عن عبد الواحد بن زياد عن ثابت (عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسته وليس كما قال قال ابن حجر عبد الواحد قال البخارى منكر الحديث اه وقال الهيثمى فيه عبد الواحد بن ثابت وهو ضعيف

٦٩٩٨ - كَانَ يُحِبُّ مِنَ الْفَاكِهَةِ الْعِنَبَ وَالْبَطِيخَ - أبو نعيم في الطب عن معاوية بن يزيد العبسي (ض)

٦٩٩٩ - كَانَ يُحِبُّ الْحَلَوَاءَ وَالْعَسَلَ - (ق ٤) عن عائشة - (صح)

٧٠٠٠ - كَانَ يُحِبُّ الْعَرَّاجِينَ وَلَا يَزَالُ فِي يَدِهِ مِنْهَا - (حم د) عن أبي سعيد - (صح)

٧٠٠١ - كَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالْتَّمَرَ - (د ه) عن ابن بشر - (ح)

(كان يحب من الفاكهة العنب) قال الحرالي هو شجر مشكرم لا يختص ذهابه بجهة العلو اختصاص النخلة بل يتفرع علوا وسفلا ويمتد وبسرة مثل المؤمن المتق الذي تكرم بتقواه من كل جهة (والبطيخ) لما فيه من الجلاء وغيره من الفضائل وقد ذكر الله سبحانه العنب في مواضع من كتابه في جملة نعمه التي من بها على عباده في الدارين وهو فاكهة وقوت ودواء وادم وشراب والبطيخ فيه جلاء وتفتيح وهو نافع للحرور جدا سيما في قطر الحر كالخجاز قال الأطباء البطيخ قبل الطعام يغسل البطن غسلا ويذهب بالداء أصلا قال ابن القيم وملوك الفاكهة ثلاث العنب والرطب والتين (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن معاوية) الذي رأته في أصول صحاح أمية بدل معاوية للحرور (بن يزيد العبسي) ولم أره في الصحابة قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(كان يحب الحلواء) بالمد على الأثر فتكتب بالالف وتقصرت فتكتب بالياء وهي مؤنث قال الأزهري وابن سيده اسم لطعام عرج بحلاوة لكن المراد هنا كما قال النووي كل حلو وإن لم تدخله صنعة وقد تطلق على الفاكهة (و) عطف عليه (العسل) عطف خاص على عام تنبها على شرفه وعموم خواصه وقد تمتد الحلواء من السكر ليتفارقان وجهه لذلك لم يكن للتشبي وشدة نزوع النفس له وتائق الصنعة في اتخاذها كفعل أهل الترفه المترفين الآن بل معناه أنه إذا قدم له نال منه بلا صالحا فيعلم منه أنه أعجبه وفيه حل اتخاذ الحلوات والطيبات من الرزق وأنه لا ينافي الواحد ورد على من كره من الحلوى ما كان مصنوعا كيف وفيه اللغة أن حلواء التي كانت يحبها الجميع - كمعظم - تمر يعجن بلبن وفيه ردة على زاعم أن حلواء أنه كان يشرب كل يوم قدح عسل بماء وأن الحلواء المصنوعة لا يعرفها ولم يصح أنه رأى السكر وخبر أنه حضر ملاك أنصاري وفيه سكر قال السهيلي غير ثابت (تنبيه) قال ابن العربي والحلاوة محبوبة للملاءمة للنفس والبدن ويختلف الناس في أنواع المحبوب منها كان ابن عمر يتصدق بالسكر ويقول إنه تعالى يقول لن تناالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ، وإن أحبه (ق ٤) في مواضع عديدة (عن عائشة) وفيه قصة طويلة في الصحيح وفي الباب غير ما أيضا

(كان يحب العراجين ولا يزال في يده) منها ينظر إليها: المرجون المود الأصفر الذي فيه شجاريخ: العذق، فحلون من الانعراج: الانعطاف (حم د عن أبي سعيد) الحدرى

(كان يحب الزبد) بالضم كقفل ما يخرج بالخض من لبن البقر والتمن وأما لبن الإبل فلا يسمى ما يستخرج منه زبدا بل يقال له حباب (والتمر) يعني يحب الجمع بينهما في الأكل لأن الزبد حار وطيب والتمر بارد يابس وفي جمعه بينهما من الحكمة لإصلاح كل منهما بالآخر ولاحمد عن أبي خالد دخلت على رجل وهو يشجع لنا بتمر فقال أدن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساءما الأطيين قال ابن حجر إسناده قوى قال النووي فيه جواز أكل شيتين من فاكهة وغيرها معاً وجواز أكل طعامين معاً وجواز التوسع في الطعام ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك وما نقل عن السلف من خلافه محمول على الكراهة في التوسع والترفة والإكثار لغير مصلحة دينية وقال القرطبي يدخل منه مراعاة صفات الأطنمة وطباقتها واستعمالها على الوجه اللائق على قاعدة الطب (د ه عن ابن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة، وابن بشر في الصحابة اثنان سليمان هما عبد الله وعطية فكان ينبغي تمييزه، رمز المصنف لحسنه

- ٧٠٠٢ - كَانَ يُحِبُّ الْقَيْثَاءَ - (طب) عن الربيع بنت معوذ - (ح)
- ٧٠٠٣ - كَانَ يُحِبُّ مَذْرَةَ السُّورَةِ ، سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، - (حم) عن علي - (ض)
- ٧٠٠٤ - كَانَ يَحْتَجِمُ - (ق) عن أنس
- ٧٠٠٥ - كَانَ يَحْتَجِمُ عَلَى هَامَتِهِ ، وَيَبِينُ كَتِفَيْهِ ، وَيَقُولُ : مَنْ أَذْرَاقَ مِنْ هَذِهِ الدِّمَاءِ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ لَا يَتَدَاوَى بِشَيْءٍ لَشَيْءٍ (ده) عن أبي كبشة - (ح)
- ٧٠٠٦ - كَانَ يَحْتَجِمُ فِي رَأْسِهِ وَيُسَمِّيهَا أُمَ مَغِيثٍ - (خط) عن ابن عمر - (ض)
- ٧٠٠٧ - كَانَ يَحْتَجِمُ فِي الْأَخْدَعَيْنِ وَالْكَاهِلِ ، وَكَانَ يَحْتَجِمُ لِسَعِ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ ، وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ - (ت ك) عن أنس (طب ك) عن ابن عباس - (صح)

(كان يحب القيثاء) لانعاش ريحها للروح وإطفائها لحرارة المعدة الملتهبة سيما في أرض الحجاز ولكونها بطيئة الانحدار عن المعدة كان كثيرا ما يمد لها بنحو رطب أو تمر أو عسل (طب عن الربيع) بالتصغير والتثقل (بنت معوذ) ابن عفراء الانصارية النجارية من صفار الصحابة رمز لحسنه

(كان يحب هذه السورة) سورة (سبح اسم ربك الأعلى) أي تزه اسمه عن أن يبتذل أو يذكر إلا على جهة التظيم قال الفخر الرازي وكما يجب تنزيه ذاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء الأدب (حم) وكذا البزار كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين رمز لحسنه قال الحافظ العراقي سنده ضيف هكذا جزم به واقتصر عليه ويذه تليذه الميضي قال فيه ثور بن أبي فاختة وهو متروك انتهى وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه زلل فاحش (كان يحتجم) حجه أبو طيبة وغيره وأمر بالحجامة وأتى عليها في عدة أخبار وأعطى الحجامة أجرتة والحجم تفرق اتصال أريد به تناجع است فراغ دم من جهات الجلد (ق عن أنس)

(كان يحتجم على هامته) أي رأسه (ويبين كتفيه) ويقول من أذراق من هذه الدماء فلا يضره أن يتداوى بشيء لشيء المراد بالرأس هنا ما عدا تقرتها بدليل خبر الديلمي عن أنس مرفوعا بالحجامة في بقرة الرأس نورث النسيان فتجنبوا ذلك لكن فيه ابن واصل منهم قال أبو داود وقال معمر احتجمت فذهب عني حتى كنت ألقن الفاتحة في صلاتي وكان احتجم على هامته (ده) في الطب (عن أبي كبشة) عمر بن سعد أو سعد بن عمر وفي الصحابة أبو كبشة غيره

(كان يحتجم في رأسه) لفظ رواية الطبراني في مقدم رأسه (ويسميا أم مغيث) وفي رواية لابن جرير ويسميا المنيثة وسماها في رواية المنقذة وفي أخرى النافعة قال ابن جرير وكان يأمر من شكى إليه وجعا في رأسه بالحجامة وسطرأسه ثم أخرج بسنده عن ابن أبي رافع عن جده سلى قالت ما سمعت أحدا قط يشكو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع رأسه إلا قال احتجم (خط) في ترجمة محمود الواسطي (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عبد العزيز ابن عمر بن عبد العزيز الأموي قال الذهبي ضعفه أبو مسهر

(كان يحتجم في الأخدعين) عرقان في محل الحجامة من العنق (والكاهل) بكسر الهماء وهو مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق وهو الثلث الأعلى وفيه ست فقرات وقيل ما بين الكتفين وقيل الكتد وقيل وصل العنق ما بين الكتفين (وكان يحتجم لسبع عشرة) من الشهر (وتسع عشرة وإحدى وعشرين) منه وعلي ذلك درج أصحابه فكانوا يستحبون الحجامة لوتر من الشهر لافضلية الوتر عندهم ومحتمهم له لحب الله له؛ ثم إن ما ذكر من احتجامة في الأخدعين والكاهل

- ٧٠٠٨ - كَانَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّهُ الْمَادُّ لَأَحْصَاهُ (ق د) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)
 ٧٠٠٩ - كَانَ يُحِبُّ شَارِبَهُ - (ط ب) عَنْ أُمِّ عَيَّاشٍ مَوْلَانَهُ - (ح)
 ٧٠١٠ - كَانَ يُحْلِفُ لَا ، وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ ، - (حم خ ت ن) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ص)
 ٧٠١١ - كَانَ يُحْمِلُ مَاءَ زَمْرَمَ - (ت ك) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)
 ٧٠١٢ - كَانَ يُخْرِجُ إِلَى الْعِيدِ مَاشِيًا ، وَيَرْجِعُ مَاشِيًا - (ه) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)
 ٧٠١٣ - كَانَ يُخْرِجُ إِلَى الْعِيدَيْنِ مَاشِيًا ، وَيُصَلِّي بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ ، ثُمَّ يَرْجِعُ مَاشِيًا فِي طَرِيقِ آخَرٍ -
 (ه) عَنْ أَبِي رَافِعٍ - (ح)

لا ينافيه ما قبله من اجتماعه في رأسه وعامته لأن القصد بالاحتجام طلب النفع ودفع الضرر وأما كون الحاجة من البدن مختلفة باختلاف الملل كما بينه ابن جرير (ت ك) في الطب (عن أنس) بن مالك (ط ب ك) في الطب (عن ابن عباس) قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي في موضع لكنه قال في آخر لا صحة له (كان يحدث حديثاً) ليس بهذرم مسرع ولا متقطع يتخلله السكتات بين أفراد الكلم بل يبالغ في إضاحه ويأنيه (بحيث لو عده الماد لأحصاه) أي لو أراد المستمع عد كلماته أو حروفه لأمكنه ذلك بسهولة ومنه أخذ أن علي المدرس أن لا يسرد الكلام سرداً بل يرتله ويؤنثه ليتفكر فيه هو وسماعه وإذا فرغ من مسألة أو فصل سكت قليلاً ليتكلم من في نفسه شيء (ق د) من حديث هشام عن أبيه (عن عائشة) قال عروة كان أبو هريرة يحدث ويقول اسمي ياربة الحجره وعائشة تصل فلما نضت صلاتها قالت لعروة ألا تسمع إلى هذا ومناكه آتفا إنما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً الخ

(كان يحب شاربته) بالخاء الموحدة وفي رواية ذكرها ابن الأثير كان ياحف شاربته أي يبالغ في قصه (ط ب) عن أم عياش) بشد المثناة التحتية (مولاته) أي موالاة النبي صلى الله عليه وسلم وعادته وقيل مولاة رقية رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه عبد الكريم بن روح وهو متروك

(كان يحلف) ليقول (لا ومقلب القلوب) أي بمقلب أعراضها وأحوالها لأذواتها وفيه أن عمل القلب بخلق الله وتسمية الله بما ثبت من صفاته على الوجه اللائق وانعقاد اليقين بصفة لا يشارك لها وحل الحلف بأفعاله قدس إذا وصف بها ولم يذكر اسمه وغير ذلك (حم خ) في التوحيد وغيره (ت ن) في الإيمان وغيره كلهم (عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه عنه أيضا ابن ماجه في الكفارة

(كان يحمل ماء زمزم) من مكة إلى المدينة ويهديه لأصحابه وكان يهديه من أهل مكة ليس فعل ذلك (ت ك) عن عائشة

(كان يخرج إلى العيدين) أي أعيادهم (ماشياً ويرجع ماشياً) في طريق آخر كما في الخبر المار والآخر لأن طريق القرية يشهد فيه تكثير الشهود وقد نذب المثنى إلى الصلاة تكثيراً للأجر (ه) عن ابن عمر

(كان يخرج إلى العيدين) أي أعيادهم بأصحاء (ماشياً) لارا كبا (ويصل) صلاة العيد (بغير أذان ولا إقامة) زاد مسلم ولا شيء واحتج جمع به علي أنه لا يقال فيها الصلاة جامعة واحتج الإمام الشافعي على أنه بالامر به في مرسل اعتد بالقياس على الكسوف لكونه فيه وفيه أنه لا يؤذن لها ولا يقام وبعضهم أحدث الأذان قليل أول من أحدثه معاوية وقيل زياد (ثم يرجع ماشياً) غير راكب ويجعل رجوعه (في طريق آخر) ليسلم على أهل الطريقين أو ليتبركا به أو ليقضى حاجتهما أو ليظهر الشرف لهما أو ليغيظ منافقهما قال ابن القيم والأصح أنه لذلك كله وغيره

- ٧٠١٤ - كَانَ يَخْرُجُ فِي الْعِيدَيْنِ رَافِعًا صَوْتَهُ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)
 ٧٠١٥ - كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا وَيَجْلِسُ بَيْنَ الْخُطْبَتَيْنِ ، وَيَقْرَأُ آيَاتٍ ، وَيَذْكُرُ النَّاسَ - (حم م د ن هـ) عن جابر بن سمرة - (صح)
 ٧٠١٦ - كَانَ يَخْطُبُ بِقَافٍ كُلِّ جُمُعَةٍ - (د) عن بنت الحرث بن النعمان
 ٧٠١٧ - كَانَ يَخْطُبُ النِّسَاءَ وَيَقُولُ : لَكَ كَذَا وَكَذَا وَجَفْتُهُ سَعْدٍ تَدُورُ مَعِيَ إِلَيْكَ كُلَّمَا دُرْتُ - (طب)

من الحكم الذي لا يخلو فله عنها (هـ عن أبي رافع) ورواه أيضا الزرار عن سعد بن فروة قال الهيثمي وفيه خالد بن إلياس متروك (كان يخرج في العيدين) إلى المصل الذي على باب المدينة الشرقي منه ومن باب المسجد ألف ذراع قال ابن شبة قال ابن القيم وهو الذي يوضع فيه محمل الحاج ولم يصل العيد بمسجده إلا مرة واحدة لمطر بل كان يفعله في المصل دائما ومذهب الحنفية أن صلاتها بالصحرى أفضل من المسجد وقال المالكية والحنابلة إلا بمكة وقال الشافعية إلا في المساجد الثلاثة فالفضل لشرفها ويخرج حال كونه (رافعا صوته بالتكبير والتهليل) وبهذا أخذ الشافعي وفيه رد على أبي حنيفة في ذهابه إلى أن رفع الصوت بالتكبير فيه بدعة يخالف للأمر في قوله تعالى «واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر» وصحته مشهورة (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب مرفوعا وموقوفا وصح وقفه ورواه الحاكم عنه أيضا ورواه الشافعي موقوفا قسأ ومعه اقتصار المصنف على البيهقي من تفرد به غير جيد

(كان يخطب) يوم الجمعة حال كونه (قائما) عبر بـ كان إشارة إلى دوام فله ذلك حال القيام وكذا قيل وهو منى على إفاضة كان التكرار وفيه خلاف معروف وعليه الشافعي وهو حجة للشافعي في اشتراطه القيام للقادر وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يواظب على القيام لها ويرد على الأئمة الثلاثة المجوزين لفعلها من قعود (ويجلس بين الخطبتين) قدر سورة الإخلاص (ويقرأ آيات) من القرآن (ويذكر الناس) بآلاء الله وجمته وناره والمعاد ويعلّمهم قواعد الدين ويأمرهم بالتقوى ويبين موارد غضبه وموانع رضاه، وكان يخطب في كل وقت بما يقتضيه الحال ولم يخطب خطبة إلا افتتح بالحمد ولم يلبس لباس الخطباء الآن وفيه أنه يجب القعود بين الخطبتين لخبر صلوا كما رأيت في أصلي (تفنيه) قال ابن عربي حكمة كونهما خطبتين أنه يذكر في الأولى ما يليق بالله من الثناء والتحريض على الأمور المقربة من الله بالدلائل من كتاب الله والثانية بما يعطيه الدعاء والاتجاه من الذلة والافتقار والسؤال والتضرع في الترفيق والهداية لما ذكره وأمر به في الخطبة وقيامه حال خطبته أما في الأولى فبحكم النيابة عن الحق بما أنذر به وأوعد ووعد فهو قيام حق بدعوة صادق وأما في الثانية فهو قيام عبد بين يدي كريم يسأل منه الإعانة بما في الخطبة الأولى من الوصايا وأما المقدمة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي يقتضيه النيابة من الحق تعالى فيها وعظ به عباده على لسان الخطبتين وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية إلى الصراط المستقيم (حم م د ن هـ عن جابر بن سمرة)

(كان يخطب بقاف) أي بسورتها (كل جمعة) لاشتغالها على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواجر الأكيدة وقوله كل جمعة يحمل على الجمع التي حضرها الراوى فلا ينافي أن غيره سمعه يخطب بغيرها (د) في الصلاة (عن) أم هشام (بنت الحرث بن النعمان) الانصارية صحابية مشهورة وهي أخت عمرة بنت عبد الرحمن لأمها ظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد الشيخين وهو ذهل فقد خرج الإمام مسلم في الصلاة عن بنت الحرث هذه ورواه أيضا الترمذي وابن ماجه

(كان يخطب النساء ويقول) لمن خطبها (لك كذا وكذا) من مهر ونفقة ومؤنة (وجفت سعد) بن عبادة (تدور

عن سهل بن سعد - (ح)

٧٠١٨ - كَانَ يَخِيطُ ثَوْبَهُ ، وَيَخْصِفُ نَعْلَهُ ، وَيَعْمَلُ مَا يَعْمَلُ الرَّجَالُ فِي بُيُوتِهِمْ - (حم) عن عائشة (ح)

٧٠١٩ - كَانَ يَدْخُلُ الْحَمَامَ ، وَيَتَنَوَّرُ - ابن عساكر عن وائلة - (ض)

٧٠٢٠ - كَانَ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ - مالك (ق ٤) عن عائشة وأتمسلة - (صح)

٧٠٢١ - كَانَ يُدْعَى إِلَى خُبْزِ الشَّعِيرِ وَالْإِهَالَةِ السَّنَخَةِ - (ت) في الشئائل عن أنس - (ح)

٧٠٢٢ - كَانَ يَدْعُو عِنْدَ الْكَرْبِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ - (حم ق ت هـ) عن ابن عباس

مضى إليك كما دوت) وقد مر شرح قصة جفنة سعد (طب عن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لحسنه (كان يخط ثوبه ويخصف نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم) من الاشتغال بمهنة الأهل والنفس إرشادا للتواضع وترك التكبر لأنه مشرف بالوحى والنوة ومكرم بالمعجزات والرسالة وفيه أن الإمام الأعظم يتولى أموره بنفسه وأنه من دأب الصالحين (حم عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو أعلي من ذلك فقد قال الزين العراقي رجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله (كان يدخل الحمام ويتنور) أى كان يطلى عاتقه وما قرب منها بالنورة قال ابن القيم لم يصح في الحمام حديث ولم يدخل حماما قط ولعله ما رآه بعينه (ابن عساكر) في تاريخه (عن وائلة بن الأسقع) بسند ضعيف جدا بل واه بالمرء (كان يدركه الفجر وهو) أى والحالة أنه (جنب من) جماع (أهله) زاد في رواية في رمضان من غير حلم (ثم يغتسل ويصوم) يائنا لصحة صوم الجنب وإلا فالأفضل الفصل قبل الفجر وأردت بالتقييد بالجماع من غير احتلام المبالة في الرد علي من زعم أن فاعل ذلك عمدا مفطر وأما خبر أبي هريرة من أصبح جنباً فلا يصم فهو منسوخ أو مردود وما كان من خلاف فقد مضى وانقضى وقام الإجماع على الصحة كما بينه النووي وغيره (مالك) في الموطأ (ق ٤) كلهم في الصوم (عن عائشة وأم سلمة)

(كان يدعى إلى خبز الشعير والاهالة) بكسر الهزة دهن اللحم أو كل دهن يؤتد به أو يختص بدهن الشحم والآلية أو هو الدسم (السنخة) بسين هههه مفتوحة فتون مكسورة غغا معجمة وبزاي بدل السين أى المتغيرة الريح قال الزمخشري سنخ وزنخ إذا تغير وفسد والاصل السين والزاي بدل اهه وخفى على بعض الأعظم حيث زعم أنه بالسين فقط وأن العاتة تقول زنخة وظاهره أن الدعوة إلى مجموع ذلك وهو لودعى إلى خبز الشعير وحده لا جاب وفيه حل أكل اللحم والدهن ولو أنتن حيث لا ضرر ، قضية صنع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته فيجيب، هكذا هو ثابت عند مخرجه الترمذى في الشئائل (ت في) كتاب (الشئائل) النبوية (عن أنس) بن مالك (كان يدعو عند الكرب) أى عند حلوله بقول (لا إله إلا الله العظيم) الذى لا شئ يعظم عليه (الحليم) الذى يؤخر العقوبة مع القدرة (لا إله إلا الله رب العرش الكريم) وفي رواية بدل العظيم والكريم المعطى تفضلا روى رفع العظيم ، الكريم على أهمما نعمتان للرب والثابت في رواية الجمهور الجر نعت للعرش قال الطيبي صدر الثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب لأنه مقتضى الترية (لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب الأرض ورب العرش الكريم) قالوا هذا دعاء جليل ينبغى الاعتناء به والإكثار منه عند العظام فيه التهليل المشتمل على التوحيد وهو أصل التنزيهات الجلالية والمظلة الدالة على تمام القدرة والحلم الدال على العلم إذ الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم

(طب) وزاده أصرف عن شر فلان - (صح)

٧٠٢٣ - كَانَ يَدِيرُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ - (ن خ) عن أنس - (صح)

٧٠٢٤ - كَانَ يَدِيرُ الْعِمَامَةَ عَلَى رَأْسِهِ ، وَيَغْرِزُهَا مِنْ وَرَائِهِ ، وَيُرْسِلُ لَهَا ذُؤَابَةً بَيْنَ كَتِفَيْهِ - (طب هب)

عن ابن عمر - (ض)

وهما أصل الاوصاف الإكرامية قال الإمام ابن جرير كان السلف يدعون به ويسمونه دعاء الكرب وهو وإن كان ذكراً لكنه بمنزلة الدعاء لخبر من شغله ذكرى عن مسلقى اه . وأشار به إلى رد ما قيل هذا ذكر لادعاء ولما كان في جواب البعض بأن المراد أنه يفتح دعاءه به ثم يدعو بما شاء تسليماً للسؤال عدل عنه إلى ما ذكره (حم ق ت ه) كلهم في الدعوات (عن ابن عباس) عبد الله (طب) عنه أيضاً (وزاد) في آخره (أصرف عن شر فلان) وبعبارة باسمه فإن له أثراً ينفذ في دفع شره (قائدة) قال ابن بطال عن أبي بكر الرازي كنت بأصبهان عند أبي نعيم وهناك شيخ يسمى أبا بكر عليه مدار الفتيا فسمي به عند السلطان فسجن فرأيت المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في المنام وجبريل عن يمينه يحرك شفتيه بالتسبيح لا يفتر فقال لي المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قل لأبي بكر يدعو بدعاء الكرب الذي في صحيح البخاري حتى يفرج الله عنه فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن إلا قليلاً حتى أخرج

(كان يدور على نسائه) كناية عن جماعه إياهن (في الساعة الواحدة من الليل والنهار) ظاهره أن القسم لم يكن واجباً عليه وعرض بخبر هذا قسمي فيما أملك فلا تلني فيما لا أملك وأجيب بأن طوله كان قبل وجوب القسم وأقول يحتاج إلى ثبوت هذه القيلة إذ هي ادعائية وقضية تصرف المصنف أن ذا هو الحديث بتأيمه والامر بخلافه بل بقيته عند البخاري ومن إحدى عشرة هذا لفظه ولو ذكره لكان أولى وكأنه فر من الإشكال المشهور وهو أن ما وقع في البخاري فيه تأمل لأنه لم يجمع عند النبي صلى الله عليه وسلم هذا العدد في آن واحد وقد أجيب بأن مراده الزوجات والسراري واسم النساء يشمل الكل (ن خ عن أنس) بن مالك

(كان يدور العمامة على رأسه) وكان له عمامة تسمى السحاب كماها علياً (ويغرزها من ورائه ويرسل لها ذؤابة بين كتفيه) هذا أصل في مشروعية العذبة وكونها بين الكتفين ورد على من كره ذلك ومن أنكره وجاء فيها أحاديث أخرى بعضها حسن وبعضها ضعيف ناحة على فعله لما لنفسه وجماعة من صحبه وعلى أمره بها ولذا تعين حمل قول الشيخين له فعل العذبة وتركها ولا كراهة فيها على أن مرادها الجواز الشامل للندب وتركها أحياناً إنما يدل على جواز الترك وعدم تأكيد الندب وقد استدلت جمع بكون المصطفى صلى الله عليه وسلم أرسلها بين الكتفين تارة وإلى الجانب الأيمن أخرى على أن كلا سنة وهذا مخرج بأن أصلها سنة لأن السنة في إرسالها إذا أخذت من فعله فأصل سنتها أولى ثم إرسالها بين الكتفين أفضل منه على الأيمن لأن حديث الأول أصح وأما إرسال الصوفية لها عن الجانب الأيسر لكونه محل القلب فيتذكر تفرينه مما سوى ربه فاستحسان لأصله وقول صاحب القاموس لم يفارقها قط رذ بأنه تركها أحياناً قال بعضهم وأقل ما ورد في طولها أربع أصابع وأكثر ما ورد ذراع وبينهما شبر وقول صاحب القاموس كانت طويلة متنوع إلا أن يريد طولاً نسبياً ويحرم إلخاش طولها بقصد الخلاء وبكره بدونه ولو خاف إرسالها نحو خلاء لم يؤمر بتركها خلافاً لبعضهم بل يفعل ويجاهد نفسه لإزالته فإن عجز لم يضرب لأنه قهري فلا يكلف به غاية أنه لا يسترسل مع نفسه وخوف إيهامه الناس صلاحاً أو عملاً خفي عنه لا يوجب تركها بل يفعلها ويحالج نفسه نعم إن قصد غير صالح التزين بها ونحوها لتوم صلاحه فيعطى حرم كما ذكره الزركشي واعلم أنه لم يتحرر كما قاله بعض الحفاظ في طول عمامته وعرضها شيء وما وقع للطبراني في طولها أنه سبعة

- ٧٠٢٥ - كَانَ يَذْبَحُ أَضْحِيَّتَهُ يَدِهِ - (حم) عن أنس - (ص)
 ٧٠٢٦ - كَانَ يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ - (م د ت ه) عن عائشة - (ص)
 ٧٠٢٧ - كَانَ يَرَى بِاللَّيْلِ فِي الظُّلَّةِ كَأَنَّهُ يَرَى بِالنَّهَارِ فِي الضُّوْمِ - البيهقي في الدلائل عن ابن عباس (عد)
 عن عائشة - (ح)

أذرع ولغيره نقلا عن عائشة أنه سبعة في عرض ذراع وأنها كانت في السفر يضاء وفي الحضر سوداء من صوف وقيل عكسه وأن عذبتها كانت في السفر من غيرهما وفي الحضر منها فلا أصل له (طب هب عن ابن عمر) قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني رجاله رجال الصحيح إلا عبد السلام وهو ثقة

(كان يذبح أضحيته يده) مسميا مكبرا وربما وكل، فقيه تدب الذبح يد المضحي إن قدر وانفقوا على جواز التوكيل للقادر لكن عند المالكية رواية بعدم الإجزاء وعند أكثرهم يكره قال القاضي والأضحية ما يذبح يوم النحر على وجه القرية وفيها أربع لغات أضحية بضم الهمزة وكسر ما وجمعها أضاحي وضحية وجمعها ضحايا وأضحا وجمعها أضحي سميت بذلك إما لأن الوقت الذي تذبح فيه ضحى يوم العيد بعد صلاته واليوم يوم الأضحي لأنه وقت التضحية أو لأنها تذبح يوم الأضحي واليوم يسمى أضحي لأنه يضحي فيه بالنداء فإن السنة أن لا يتغدى فيه حتى ترتفع الشمس ويصل (حم عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحة

(كان يذكُر الله تعالى) بقلبه ولسانه بالذكر الثابت عنه من تسبيح وتهليل وتكبير وغير ذلك (على) قال الولي العراقي هي مهنا بمعنى في وهو الظرفية كما في قوله تعالى: ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها، أي في حين غفلة (كل أحيائه) أي أوقاته، تطهرا ومحدثا وجنبا وقائما وقاعدا ومضطجعا وماشيا وراكبا وظاعنا ومقبا فكان ذكر الله يجرى مع أنفاسه والحديث عام مخصوص بغير قاضي الحاجة لكرامة الذكر حاشد باللسان وبغير الجنب لخبر الترمذي وغيره كان لا يحجبه عن القرآن شيء ليس الجنابة وبغير حالة الجماع وقضاء الحاجة فيكره، هذا ما عليه الجمهور، وتمسك بعموم الحديث المشروح قوم منهم الطبري وابن المنذر وداود الجوزي والقراءة للجنب قالوا لكون الذكر أعم من كونه بقراءة أو بغيرها وإنما لفرق بالعرف وحلوا حديث الترمذي على ألا كل جمعا بين الأدلة وقال العارف ابن العربي كان يذكُر الله على كل أحيائه لكن يكون الذكر في حال الجنابة مختصا بالباطن الذي هو ذكر السر فهو في سائر حالاته محقق بالمقام وإنما وقع اللبس على من لا معرفة له بأحوال أهل الكمال فتفرقوا واختلفوا قالوا ولنا من ميراث والمر فينبني المحافظة على ذلك انتهى وأخرج أبو نعيم عن كعب الأحبار قال موسى يارب أقرب أنت فانا جيك أم بعيد فانا ديك قال أنا جليس من ذكرني قال يارب فانا نكون على حال نجلك ونعظمك أن تذكرك بالجنابة والفائض قال يا موسى اذكرني على كل حال أي بالقلب كما تقرر قال الاشرقي الذكر نوعان قلبي ولساني والأول أعلاهما وهو المراد في الحديث وفي قوله تعالى: اذكروا الله ذكرا كثيرا، وهو أن لا ينسى الله على كل حال وكان للصالحين صلى الله عليه وسلم حظ والمر من هذين النوعين إلا في حالة الجنابة ودخول الخلاء فإنه يقتصر لهما على النوع الأعلى الذي لا أثر فيه للجنابة ولذلك كان إذا خرج من الخلاء يقول غفرانك انتهى وقال غيره لا ينافيه حديث كرهت أن أذكر الله إلا على طهر وتوضأ لرد السلام لكونه ذكر الله لأنه أخذ بالفضل والأكل (م د ت ه) وأبو يعلى كلهم في الطهارة إلا الترمذي في الدعوات (عن عائشة) وعلقه البخاري في الصلاة وذكر الترمذي في العمل أنه سأل عنه البخاري فقال صحيح

(كان يرى بالليل في الظلّة كما يرى بالنهار في الضوء) لأنه تعالى لما رزقه الاطلاع الباطن والإحاطة بإدراك مدركات القلب جعل له مثل ذلك في مدركات العيون ومن ثم كان يرى المحسوس من وراء ظهره كما يراه من أمامه

- ٧٠٢٨ - كَانَ يَرَى لِلْعَبَّاسِ مَا يَرَى الْوَلَدُ لَوَالِدِهِ : يُعْظِمُهُ ، وَيُفَخِّمُهُ ، وَيُزِيلُ قَسَمَهُ - (ك) عن عمر - (صح)
 ٧٠٢٩ - كَانَ يُرْخِي الْإِزَارَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، وَيَرْفَعُهُ مِنْ وَرَائِهِ - ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب
 مرسل - (ض)
 ٧٠٣٠ - كَانَ يُرْدِفُ خَلْفَهُ ، وَيَضَعُ طَعَامَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَمْلُوكِ ، وَيَرْكَبُ الْخِمَارَ -
 (ك) عن أنس - (صح)
 ٧٠٣١ - كَانَ يَرْكَبُ الْخِمَارَ عُرْيَا لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ - ابن سعد عن حمزة بن عبد الله بن عتبة مرسل - (ض)

ذكره الحارثي فالجواب أنه من قبيل الكشف له عن المرتبات وهو في معناه ماسبق أنه كان يبصر من ورائه (السبق في الدلائل) أي في كتاب دلائل النبوة (عن ابن عباس عن عائشة) ضمه ابن دحية في كتاب الآيات البينات وقال البيهقي ليس بقوى وقال ابن الجوزي في حديث عائشة لا يصح وفيه عبد الله بن محمد بن المغيرة فقال العقيلي يحدث بما لا أصل له وذكره في الميزان مع جملة أحاديث وقال هذه موضوعات ومع ذلك كله رمز المصنف لحسنه ولعله لا اعتضاده

(كان يرى للعباس من الإجلال والاعظام ما يرى الولد لوالده يعظمه ويفخمه ويبرقسه) ويقول إنما هم الرجل صنو أبيه وأصل هذا أن عمر لما أراد أن يستنق عام الرمادة خطب فقال أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده فاقبلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم واتخذوا العباس وسيلة إلى الله فما برحوا حتى سقام الله وفيه تدب الاستشفاع بأهل الخير والصالح وأهل بيت النبوة وفيه فضل العباس وفضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفة حقه (ك) في الفضائل وكذا ابن حبان في صحيحه (عن عمر) بن الخطاب وقال صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه داود بن عطاء متروك قال لكن هو في جزء البانياس وصح نحوه من حديث أنس فأما داود فمتروك

(كان يرخي الإزار) أي إزاره (من بين يديه ويرفعه من ورائه) حال المشي لئلا يصيبه نحو قدر أو شوك (ابن سعد) في طبقاته (عن يزيد بن أبي حبيب) البصري بن أبي رجاء واسم أبيه سويد فقيه ثقة يرسل كثيراً (مرسل)
 (كان يردف خلفه) من شاء من أهل بيته أو أصحابه تواضعاً منه وجبراً لهم وربما أردف خلفه وأركب أمامه فكانوا ثلاثة على دابة وأردف الرجال وأردف بعض نسائه وأردف أسامة من عرفة إلى مزدلفة والفضل بن العباس من مزدلفة إلى منى كما في البخاري وفيه جواز الإرداف لكن إن أطاقت الدابة (ويضع طعامه) عند الأكل (على الأرض) أي فلا يرفعه على خوان كما يفعله الملوك والعظماء (ويجيب دعوة المملوك) يعني المأذون له من سيده في الولية أو المراد العتيق باعتبار ما كان واستعمال مثل ذلك في كلامهم وقول المطرزي المراد بالدعوة النداء بالأذان بعيد مناف للسياق إذ هذا معدود في سياق تواضعه وليس في إجابة الأذان إذا كان المؤذن عبداً ما يحسن عذره من التواضع بل الحر فيه والعبد سواء (ويركب الخمار) هذا على طريق إرشاد العباد ويبان أن ركوب الخمار ممن له منصب لا يخل بمروءته ولا برفعته بل غاية التواضع وكسر النفس (ك) في الأطلعة من حديث ابن عينة عن مسلم الملاقى (عن أنس) قال الخمار عرياً ليس عليه شيء (عما يشد على ظهره من نحو إكاف وبرذعة تواضعاً وضمناً لنفسه)

(كان يركب الخمار عرياً ليس عليه شيء) عما يشد على ظهره من نحو إكاف وبرذعة تواضعاً وضمناً لنفسه وتعليماً وإرشاداً قال ابن القيم لكن كان أكثر مراكبه الخيل والإبل (ابن سعد) في طبقاته (عن حمزة بن عبد الله بن عتبة مرسل)

٧٠٣٢ - كَانَ يَرْكَبُ الْحِمَارَ، وَيَخْصِفُ النَّعْلَ، وَيَرْقَعُ الْقَمِيصَ... يَلْبِسُ الصُّوفَ وَيَقُولُ: مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي - ابن عساكر عن أبي أيوب - (ض)

٧٠٣٣ - كَانَ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا، وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا. لَا يَفْصِلُ فِي شَيْءٍ مِنْهُنَّ - (ه) عن ابن عباس (ض)

٧٠٣٤ - كَانَ يَزُورُ الْأَنْصَارَ، وَيَسْلِمُ عَلَى صَيَّانِهِمْ، وَيَمْسَحُ رُؤُوسَهُمْ - (ن) عن أنس - (ح)

٧٠٣٥ - كَانَ يَسْتَاكُ بِفَضْلِ وَضُوئِهِ - (ع) عن أنس - (ض)

(كان يركب الحمار ويخصف) بكسر الصاد المهملة (النعل ويرقع القميص) من نوعه ومن غير نوعه (ويلبس الصوف) رداء وإزاراً وعمامة (ويقول) منكرأ علي من ترفع عن ذلك هذه سنتي و (من رغب عن سنتي) أي طريقة (فليس مني) أي من العاملين بطريقة السالكين منهجي وهذه سنة الأنبياء قبله أيضاً، روى الحاكم والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود كانت الأنبياء يستحبون أن يلبسوا الصوف ويحلبوا القنم ويركبوا الحمار وقال عيسى عليه السلام بحق أقول إنه من طلب الفردوس لفناء الشعر له والنوم على المزابيل مع الكلاب كثير؛ وفيه ندب خدمة الرجل نفسه وأنه لا دماء في ذلك (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي أيوب) الأنصاري ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ في كتاب الاخلاق قال الزين العراقي وفيه يحيى بن يعلى الأسدي ضعفه وكذا شيخه المختار التميمي ضعيف

(كان يركع قبل الجمعة أربعاً) من الركعات (وبعداً أربعاً لا يفصل في شيء منهن) بتسليم وفيه أن الجمعة كالظهر في الرتبة القبلية والبعدية وهو الأصح عند الشافعية (ه) عن ابن عباس) فيه أمور: الأول أن الذي لابن ماجه إنما هو بدون لفظ وبعداً أربعاً وإنما هذه الزيادة للطبراني كما ذكره ابن حجر وغيره، الثاني سكت عليه فأوهم سلامته من العمل وليس كما أوهم فإن ابن ماجه رواه عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن الخبر قال الزيلعي ومبشر معدود من الوضاعين وحجاج وعطية ضعيفان اهـ. وقال النووي في الخلاصة هذا حديث باطل اجتمع هؤلاء الأربعة فيه وهم ضعفاء وبشر وضاع صاحب أباطيل وقال الحافظ العراقي ثم ابن حجر سنده ضعيف جداً وقال الهيثمي رواه الطبراني بلفظ كان يركع قبل الجمعة أربعاً وبعداً أربعاً لا يفصل بينهما ورواه ابن ماجه باقتصار الأربعة بعدها وفيه الحجاج بن أرطاة وعطية العوفي وكلاهما ضعيف إلى هنا كلامه، الثالث أنه قد أساء التصرف حيث عدل لهذا الطريق المعلوم واقتصر عليه مع وروده من طريق مقبول فقد رواه الخليلي في فوائده من حديث علي كرم الله وجهه قال الحافظ الزين العراقي وإسناده جيد

(كان يزور الأنصار ويسلم على صيَّانهم) فيه رد على منع الحسن التسلیم على الصيَّان (ويمسح رؤوسهم) أي كان له اعتناء بفعل ذلك معهم أكثر منه مع غيرهم وإلا فهو كان يفعل ذلك مع غيرهم أيضاً وكان يتعهد أصحابه جميعاً ويزورهم؛ قال ابن حجر هذا مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة أي فلا استدلال به على مشروعية السلام على الصيَّان أولى من استدلال البعض بحديث مرعي صيَّان فسلم عليهم فإنها واقعة حال قال ابن بطال وفي السلام على الصيَّان تدريبهم على آداب الشريعة وطرح الأكاير رداء الكبر وسلوك التواضع ولين الجانب؛ نعم لا يشرع السلام على الصبي الوضوء سيما إن راحق (ن) عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن النسائي تفرد بإخراجه من بين الستة والامر بخلافه بل خرجه الترمذي أيضاً عن أنس قال جدى رحمه الله في أماليه هذا حديث صحيح ورواه أيضاً ابن حبان في صحيحه اهـ. فرمز المصنف لحسنه غير جيد بل كان الأول الرمز لصحته

(كان يستاك بفضل وضوئه) بفتح الواو الماء الذي يتوضأ به قيل المراد به الغسل وقيل التتقية أي تنقية القم وفي مصنف ابن أبي شيبة عن جرير البجلي الصحابي أنه كان يستاك ويأمرهم أن يتوضأوا بفضل سواكهم وعن

- ٧٠٣٦ - كَانَ يَسْتَاكُ عَرْضًا ، وَيَشْرَبُ مَصًّا ، وَيَتَنَفَّسُ ثَلَاثًا ، وَيَقُولُ : هُوَ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ وَأَبْرَأُ - الْبَغْوِيُّ
وَابْنُ قَانَعٍ (طَب) وَابْنُ السِّنِّ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ بَهْزٍ (هَق) عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَكْثَمٍ - (ض)
٧٠٣٧ - كَانَ يَسْتَجِبُ إِذَا أَفْطَرَ أَنْ يَفْطِرَ عَلَى لَبَنٍ - (قَط) عَنْ أَنَسٍ - (ج)
٧٠٣٨ - كَانَ يَسْتَجِمُّ بِاللَّوَةِ غَيْرَ مَطْرَاةٍ وَيَكْفُورُ بِطَرَحِهِ مَعَ اللَّوَةِ - (م) عَنْ ابْنِ عَمْرِو
٧٠٣٩ - كَانَ يَسْتَجِبُ الْجَوَامِعَ مِنَ الدُّعَاءِ ، وَيَدْعُ مَا سِوَى ذَلِكَ - (دَك) عَنْ عَائِشَةَ - (صَح)

إبراهيم النخعي أنه كان لا يرى بأساً بالوضوء من فضل الدواك كذلك (ع عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الدارقطني قال ابن حجر وفيه يوسف بن خالد التيمي من روى من طريق آخر عن الأعمش عن أنس وهو منقطع (كان يستاك عرضاً) أي في عرض الأسنان ظاهراً وباطناً في طول القم زاد أبو نعيم في روايته ولا يستاك طولاً وعرضاً بذكر الطول في خبر آخر وجمع مغلطاً وغيره بأنه في اللسان والحلق طولاً وفي الأسنان عرضاً (و) كان (يشرب مصاً) أي من غير عب (ويتنفس) في أثناء الشرب (ثلاثاً) من المرات (ويقول) موجهها ذلك (هو) أي التنفس ثلاثاً (أهناً وأمرأ) بالهمز الفعل من مرأ الطعام أو الشراب في جسده إذا لم يتقل على المعدة وانحدر عنها طيباً بلذة ونفع (وأبرأ) أشد برأ لكونه يجمع الصفراء أي يقوى الهضم وأسلم لحرارة المعدة من أن يهجم عليها البارد دلهة فربما أطفأ الحار الغريزي بشدة برده أو أضعفه (البغوي وابن قانع) في معجمها وكذا ابن عدي وابن منده والبيهقي (طَب و ابن السني وأبو نعيم) كلامهما (في) كتاب (الطَب) النبوي وفي الصحابة كلهم من حديث ثابت بن كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب (عن بهز) القشيري ويقال البهزي ذكره البغوي وغيره في الصحابة قال في الإصابة قال البغوي لا أعلم روى بهز إلا هذا وهو منكر وقال ابن منده رواه عباد بن يوسف عن ثابت فقال عن القشيري بدل بهز ورواه مجنس عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده فميل إن ابن المسيب إنما سمعه من بهز بن حكيم فأرسله الراوي عنه فظنه بعضهم صحابياً لكن قضية كلام ابن منده أن ابن المسيب سمعه من معاوية جد بهز بن حكيم فقال مرة عن جد بهز فسقط لفظ جد من الراوي قال أعني ابن حجر وبالجملة هو كما قال ابن عبد البر إسناداً مضطرب ليس بانقائم اهـ قال شيخه الزين العراقي لا يحتاج بمثله قال الهيثمي وفيه ثبت بن كثير ضعيف وقال ابن العراقي بعد ما عراه لأبي نعيم إسناداً ضعيف وقال البخاري ذكر أبو نعيم ما يدل على أن بهز هذا هو ابن حكيم بن معاوية القشيري وعليه هو منقطع وهو من رواية الأكار عن الأصغر وثبت هذا قال في الميزان قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بخبره ثم ساق له هذا الخبر (هَق) وكذا العقيلي من رواية علي بن ربيعة القرشي عن بهز هذا عن ابن المسيب (عن ربيعة بن أكثم) ر أبي الجوزن الخزاعي قال في الإصابة إسناداً إلى ابن المسيب ضعيف وقال ابن السكن لم يثبت حديثه اهـ قال البخاري وسنده ضعيف جداً بل قال ابن عبد البر ربيعة قتل ببخر فلم يدركه سعيد وقال في التمهيد لا يصحان من جهة الإسناد وقال الحافظ العراقي الكل ضعيف

(كان يستحب إذا أفطر) من صومه (أن يفطر على لبن) هذا محمول على ما إذا فقد الرطب أو التمر أو الحلوى أو على أنه يجمع مع التمر غيره كاللبن جمعا بين الأخبار (قط عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه (كان يستجمر بالوَةِ غير مطرأة) الالوة المود الذي يذبح به وتفتح حمزته وتضم والمطرأة التي يعمل عليها ألوان الطيب كعنبر ومسك وكافور (وبكافور يطرحه مع الالوة) ويخالطه به ثم يذبح به (م عن ابن عمر) بن الخطاب (كان يستحب الجوامع) لفظ رواية الحاكم كان يسجبه الجوامع (من الدعاء) وهو ما جمع مع الوجازة خير الدنيا والآخرة نحو ربنا آتتنا في الدنيا حسنة الآية أو هو ما يجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة أو ما يجمع الثناء على الله وآداب المستلة والفضل للتقدم (ويدع) أي يترك (ماسوى ذلك) من الأدعية إشارة إلى معنى ما يراد به من

٧٠٤٠ - كَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُسَافِرَ يَوْمَ الْخَمِيسِ - (طَب) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - (ح)

٧٠٤١ - كَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ فَرُوسٌ مَدْبُوعَةٌ يُصَلِّيُ عَلَيْهَا - ابْنُ سَعْدٍ عَنْ الْمُغِيرَةِ - (ض)

٧٠٤٢ - كَانَ يَسْتَحِبُّ الصَّلَاةَ فِي الْحِيطَانِ - (ن) عَنْ مُعَاذٍ - (ض)

٧٠٤٣ - كَانَ يُسْتَعَذَّبُ لَهُ الْمَاءُ مِنْ بُيُوتِ السَّقِيَاءِ، وَفِي لَفْظٍ: يُسْتَسْقَى لَهُ الْمَاءُ الْعَذْبُ مِنْ بَيْتِ السَّقِيَاءِ -

(حَمْ دَك) عَنْ عَائِشَةَ - (ض)

الجوامع فيختلف معنى السرى بحسب اختلاف تفسير الجوامع فعلى الأول ينزل ذلك على غالب الأحوال لا كلها فقد قال المذنبى كان يجمع فى الدعاء تارة ويفصل أخرى (د) فى الصلاة (ك) فى الدعاء (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وسكت عليه أبو داود وقال النووي فى الإذكار والرياض إسناده جيد

(كان يستحب أن يسافر يوم الخميس) لما مر تقريره قال ابن حجر محبته لذلك لا تستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وقد خرج فى بعض أسفاره فى يوم السبت (طَب) عن أم سلمة) رمز المصنف لحسنه وهو زلل فقد أعله الميثمى وغيره بأن فيه خالد بن إلياس وهو متروك

(كان يستحب أن تكون له فرسة مدبوعة يصلى عليها) بين به أن الصلاة على الفروسة لا تتركه وأن ذلك لا ينافى كمال الوعد وأنه ليس من الورع الصلاة على الأرض قال فى المصباح الفروسة التى تلبس قيل بإثبات الماء وقيل بحذفها (ابن سعد) فى طبقاته (عن المغيرة) بن شعبة وفيه يونس بن يونس بن الحارث الطائفى قال فى الميزان له منا كبير هذا منها (كان يستحب الصلاة فى الحيطان) قال أبو داود بمعنى البساتين وفى النهاية الحائط البستان من النخل إذا كان عليه حائط وهو الجدار قال الحافظ العراقى واستجاب به الصلاة فيها إما المقصد الخلو عن الناس فيها أو لخلول البركة فى ثمارها وبركة الصلاة فإنها تجلب الرزق بشهادة وأمر أهلك بالصلاة الآية أو إكراما للزور بالصلاة فى مكانه أو لأن ذلك تحية كل منزلة نزلا سفرا أو حضرا ولله الصلاة فى البستان وإن كان المصلى فيها ربما اشتغل عن الصلاة بالنظر إلى الثمر والزهر وأن ذلك لا يؤدى إلى كراهة الصلاة فيها قال الحافظ العراقى والظاهر أن المراد بالصلاة التى يستحبها فيها النفل لا الفرض بدليل الأخبار الواردة فى فضل فعله بالمسجد والحث عليه ويحتمل أن المراد الصلاة إذا حضرت ولو فرضنا ولله أن فرض من بعد عن الكعبة إصابة الجهة لآل العيين لأن الحيطان ليست كالمسجد فى نصب المحراب (ت عن معاذ) بن جبل ثم قال الترمذى حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن جعفر وقد ضعفه يحيى وغيره أه . قال الزين العراقى وإنما ضعف من جهة حفظه دون أن يتهم بالكذب وقال الفلاس صدوق منكر الحديث وكان يحيى لا يحدث عنه وقال ابن حبان كان من المعتقدين المجابين الدعوة لكن من غفل عن صناعة الحديث فلا يحتج به وقال البخارى منكر الحديث وضعفه أحمد والمدينى والنسائى .

(كان يستعذب له الماء) أى يطلب له الماء العذب ويحضر إليه لكون أكثر مياه المدينة مالح وهو كان يحب الماء الحلو البارد (من بيوت السقيا) بضم المهملة وسكون القاف مفصورة عين بينها وبين المدينة يومان وقيل قرية جامعة بين مكة والمدينة قال المصنف تبعا لمعيره (وفى لفظ) أى للحاكم وغيره (يستقى له الماء العذب من بئر السقيا) بضم السين المهملة وسكون القاف فثناة تحت مقصور لأن الشراب كلما كان أحلى وأبرد كان أنفع للبدن وينعش الروح والقوى والكبد وينفذ الطعام إلى الأعضاء أتم تنقيذوسيا إذا كان باثنا فان الماء البائت بمنزلة المعجين الخمر والذى يشرب لوقته كالقطير (تنبيه) جاء فى حديث رواه الطبرانى وابن منده أن هذا البئر استنبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظه عن بريح بن سدره بن على السلى عن أبيه عن جده فخرجنا مع رسول الله

- ٧٠٤٤ - كَانَ يَسْتَغْفِرُ بِالسُّمَمِ ، وَيَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالسَّدْرِ - ابن سعد عن أبي جعفر مرسل - (ض)
 ٧٠٤٥ - كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلصَّفِّ الْمَقْدَمِ ثَلَاثًا ، وَلِلثَّانِي مَرَّةً - (حم ه ك) عن عرياض - (ص)
 ٧٠٤٦ - كَانَ يَسْتَفْتِحُ دُعَاءَهُ بِسُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ ، - (حم ك) عن سلة بن الأكوع (ص)
 ٧٠٤٧ - كَانَ يَسْتَفْتِحُ وَيَسْتَنْصِرُ بِصَعَالِيكَ الْمُسْلِمِينَ - (ش طب) عن أمية بن عبد الله - (ح)

صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا القاع فنزل في صدر الوادي لبحث يده في البطحاء فندبت ففحص فانبعث الماء فسقى وسقى كل من كان معه فقال هذه سقيا سقاكم الله فسميت السقيا (حم د ك) في الأطعمة (عن عائشة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وبه ختم أبو داود كتاب الأشربة ساكتا عليه .

(كان يستغفر بالسهم) أى بدعته (ويغسل رأسه بالسدر) بكسر فسكون ورق شجر النبق المطحون قال الحجة في التفسير والسدر نوعان أحدهما ينبت في الأرباب فينتفع بورقه بالفسل وثمرته طيبة والآخر ينبت في البر ولا ينتفع بورقه في الفسل وثمرته عفصه (ابن سعد) في طبقاته (عن أبي جعفر) الهاشمي (مرسل) .

(كان يستغفر) الله تعالى (لصنف المقدم) أى يطلب منه الغفر أى الستر لذنوب أهل الصنف الأول في الصلاة وهو الذى يلى الإمام ويكرره (ثلاثا) من المرات اعتناء بشأنهم (وللثاني مرة) أى ويستغفر للصنف الثانى مرة واحدة إشارة إلى أنهم دون الأول في الفضل وسكت عما درن ذلك من الصفوف لمكانه كان لا يخصهم بالاستغفار تأديبا لهم على تقصيرهم وتهاونهم في حيازة فضل ذنك الصنفين (حم ه ك) في الصلاة (عن عرياض) بن سارية قال الحاكم صحيح على الوجه كلها ولم يخرجها للعرياض .

(كان يستفتح) أى يفتح (دعاه بسبحان ربى الأعلى الوهاب) أى يبتدئه به ويجمله فاتحته قال حجة الإسلام فيندب أن يفتح الدعاء بذكر الله ولا يبدأ بالسؤال وبما هو اللائق من ذكر المواهب والمكارم أولى وقال القاضي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يستفتح دعاه بالثناء على الله وإذا أراد أن يدعو صلى ثم يدعو فأشار بذلك إلى أن من شرط السائل أن يتقرب إلى المستول منه قبل طلب الحاجة بما يوجب له الزلفى لديه ويتوسل بشيخ له بين يديه ليكون أطمع في الإساءة وأحق بالإجابة فن عرض السؤال قبل تقديم الوسيلة فقد استعجل (حم) وكذا الطبراني (ك) في كتاب الدعاء والذكر من حديث عمر بن راشد عن إياس بن سلة (عن) أبيه (سلة) ابن الأكوع (المسلى) ولفظ سلة ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلا استفتح بسبحان ربى الأعلى فغيره المصنف إلى ما ترى قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأن عمر ضعيف وقال الهيثمى في رواية أحمد عمر بن راشد البياضى وثقه غير واحد وضعفه آخرون وبقية رجاله رجال الصحيح .

(كان يستفتح) أى يفتح القتال من قوله تعالى إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ذكره الزمخشري (ويستنصر) أى يطلب النصرة (بصعاليك المسلمين) أى بدعاء فقرائهم الذين لا مال لهم ولا جاه يمتنا بهم ولا نهم لانكسار خواطرهم يكون دعاؤهم أقرب للإجابة والصعلوك من لا مال له ولا اعتمال وقد صعلكته إذا ذهبت ماله ومنه تصعلكت الإبل إذا ذهبت أوبارها وكما التقي الفتح والنصر في معنى الظفر التقياني معنى المطر فقالوا قد فتح الله علينا فتوحا كثيرة إذا تابعت الأمطار وأرض بني فلان منصوره أى مغشية ذكره كله الزمخشري (ش طب عن أمية بن) خالد بن (عبد الله) بن أسد الأموى يرفعه رمز لحسنه قال المنذرى رواه رواة الصحيح وهو مرسل اه . وقال الهيثمى رواه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح اه . لكن الحديث مرسل ورواه عنه أيضا البغوى في شرح السنة وقال ابن عبد البر لا يصح عندي والحديث مرسل اه . وأمى لم يخرج له أحد من الستة وفي تاريخ ابن عساكر أن أمية هذا تابعي ثقة ولاء عبد الملك خراسان قال الذهبي في مختصره والحديث مرسل وقال ابن حبان أمية هذا يروى

- ٨٠٤٨ - كَانَ يَسْتَمِطِرُ فِي أَوَّلِ مَطَرَةٍ يَنْزِعُ ثِيَابَهُ كُلَّهَا إِلَّا الْإِزَارَ - (حل) عن أنس - (ض)
- ٧٠٤٩ - كَانَ يَسْجُدُ عَلَى مَسْحٍ - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٧٠٥٠ - كَانَ يَسْلُتُ الْمَنَى مِنْ ثَوْبِهِ بِعَرَقِ الْإِذْخِرِ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ ، وَيَحْتَمِلُهُ مِنْ ثَوْبِهِ بِإِسَاءٍ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ - (حم) عن عائشة - (صح)
- ٧٠٥١ - كَانَ يُسَمَّى الْأُنْثَى مِنَ الْخَيْلِ فَرَسًا - (دك) عن أبي هريرة - (صح)
- ٧٠٥٢ - كَانَ يُسَمَّى التَّمَرُ وَاللَّبَنُ ، الْأَطْيَانُ ، - (ك) عن عائشة - (ح)
- ٧٠٥٣ - كَانَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ أَنْ يُوجَدَ مِنْهُ الرِّيحُ - (د) عن عائشة - (ح)
- ٧٠٥٤ - كَانَ يَشُدُّ مُدْلَبَهُ بِالْحَجَرِ مِنَ الثَّرَثِ - ابن سعد عن أبي هريرة - (ض)

المراسيل ومن زعم أن له حجة فقد وهم وقال في الاستيعاب لا يصح عندي صحبته وفي أسد الغابة الصحيح لا حجة له والحديث مرسل وفي الإصابة ليس له حجة ولا رؤية .

(كان يستمطر في أول مطرة) يعني أول مطر السنة (ينزع ثيابه كلها) يصيب المطر جسده الشريف (إلا الإزار) أي السائر للسرة وما تحتها إلى أنصاف الساقين (حل عن أنس) بن مالك (كان يسجد) في صلاته (على مسح) بكسر فسكون قال في المصباح المسح البلاس والجمع مسح كحمل وحول (طب عن ابن عباس)

(كان يسالت المني من ثوبه) أي يمسكه منه قال الزمخشري سلت مسح وأصل السلت القطع والقشر وملت القصعة لحسها وسالت المرأة خضابها أزالته اه (بعرق الإذخر) أزاله لغباحة منظره واستحياء عما يدل عليه من حاله (ثم يصل في) من غير غسل (وينحته من ثوبه) حال كونه (بابساً ثم يصل في) من غير غسل فاستفدنا أن المني طاهر وهو مذهب الشافعية والإذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الريح يسقف بها فوق الخشب وهرته زائدة (حم عن عائشة) قال الهيثمي رجاله ثقات اه ومن ثم رمز المصنف لصحته

(كان يسمى الأنثى من الخيل فرساً) لما كان أفصح العرب جرى على تسميتهم الأنثى فرساً بغير هاء ولا يقول فرسة لأنه لم يسمع من كلامهم قال الحرالي وفيه إشعار بأن من اتخذ شيئاً حقاً أن يجعل له اسماً ولهذا ورد أن السقط إذا لم يسم يطالب بحقه فيقول يارب أضاعوني (دك) في الجهاد (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي (كان يسمى التمر واللبن الاطيين) لانهما أطيب ما يؤكل (ك) في الاطعمة من حديث طلحة بن زيد عن هشام عن أبيه (عن عائشة) وقال صحيح وورده الذهبي بأن طلحة ضعيف

(كان يشتد عليه أن يوجد) أي يظهر (منه الريح) المراد هنا ريح يثير النكهة لا الريح الخارج من الدبر كما وهم بدليل خبر البخاري وغيره أنه شرب عسلاً عند زينب ومكث عندها فتواطأت عائشة وحفصة فقالنا إنا نجد منك ريح مغاير قال لا ولكنني كنت أشرب عسلاً عند زينب فلي أعود له فلا تخبرن أحداً قال وكان يشتد أي يوجد منه الريح هذا لفظه وهي مينة المراد (د عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وظاهره أنه صحيح وأن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما وإلا لما عدل عنه وهو ذهول بل هو في الصحيحين بهذا اللفظ لكنهما ساقا القصة المشار إليها بكلماتها (كان يشد مدلبه بالحجر من الثرث) بغير معجمة وراه مفتوحة ثلثة: الجوع (ابن سعيد) في الطبقات (عن أبي هريرة)

٧٠٥٥ - كَانَ يَشْرَبُ ثَلَاثَةَ أَنْفَاسٍ : يُسَمِّي اللَّهُ فِي أَوَّلِهِ ، وَيَحْمَدُ اللَّهُ فِي آخِرِهِ - ابن السني عن نوفل ابن معاوية - (ض)

٧٠٥٦ - كَانَ يُشِيرُ فِي الصَّلَاةِ - (حم د) عن أنس - (صح)

٧٠٥٧ - كَانَ يُصَافِحُ النِّسَاءَ مِنْ تَحْتِ الثُّوبِ - (طس) عن معقل بن يسار - (ض)

٧٠٥٨ - كَانَ يُصْنِي لِلْهَرَّةِ الْإِنَاءَ فَتَشْرَبُ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا - (طس حل) عن عائشة - (ض)

(كان يشرب ثلاثة أنفاس يسمى الله في أوله ويحمد الله في آخره) أي يسميه في ابتداء الثلاث ويحمد في انتهائها ويحتمل أن المراد يسمى ويحمد في أول كل شربة وآخرها ويؤيده ما في أوسط الطبراني قال ابن حجر حسن عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس إذا أدنى الإناء إلى فيه سمي الله وإذا أخره حمد الله يفعل ذلك ثلاثاً وأصله في ابن ماجه قال ابن القيم للتسمية في الأول والحمد في الآخر تأثير عجيب في نفع الطعام والشراب ودفع مضرته قال الإمام أحمد إذا جمع الطعام أربعا فقد كمل إذا ذكر الله في أوله وحمد في آخره وكثرة الأيدي عليه وكان من حل وقال الزين العراقي هذا الخبر لا يعارضه خبر أبي الشيخ عن زيد بن أرقم بسند ضعيف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان شربه بنفس واحد وفي خبر الحاكم عن أبي قتادة وصححه إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد لحل هذين الحديثين على ترك النفس في الإناء (ابن السني عن) أبي معاوية (نوفل بن معاوية) الدلي بكسر الدال وسكون التحتية صحابي شهد الفتح ومات بالمدينة زمن يزيد، وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج في أحد الكتب المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الطبراني باللفظ المذكور عن نوفل المذكور ورواه الطبراني أيضا في الأوسط والكبير بلفظ كان يشرب في ثلاثة أنفاس إذا أدنى الإناء إلى فيه سمي الله وإذا أخره حمد الله يفعل ذلك ثلاث مرات قال الهيثمي فيه عتيق بن يعقوب لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(كان يشير في الصلاة) أي يرمي باليد أو الرأس يعني يأمر وينهى ويرد السلام وذلك فعل قائل لا يضر، ذكره ابن الأثير، والمراد يشير بأصبعه فيها عند الدعاء كما صرح به رواية أبي داود من حديث ابن الزبير ولفظه كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها ولا يجاوز بصره إشارته قال النووي سننه صحيح قال المظهرى اختلف في تحريك الأصبع إذا رفعها للإشارة والأصح أنه يضعها بغير تحريك ولا ينظر إلى السماء حين الإشارة إلى التوحيد بل ينظر إلى أصبعه ولا يجاوز بصره عنها ثلاثا يتوهم أنه تعالى في السماء تعالى عن ذلك (حم د عن أنس) بن مالك ورواه النسائي وابن ماجه أيضا رمز لحسنه، واعلم أن هذا الحديث رواه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر ورواه أبو داود عن أحمد بن محمد بن شوبة ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق ورواه أبو يعلى عن يحيى بن معين عن عبد الرزاق قال أبو حاتم الرازي اختصر عبد الرزاق هذه الكلمة من حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه ضعف فقدم أبو بكر فصل بالناس وقال أخطأ عبد الرزاق في اختصاره هذه الكلمة وأدخله في باب من كان يشير بأصبعه في الصلاة فأوهم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم إنما أشار يده في التشهد وليس كذلك

(كان يصافح النساء) أي في بيعة الرضوان كما هو مخرج به هكذا في هذا الخبر عند الطبراني وما أدري لأي شيء حذفه المصنف (من تحت الثوب) قيل هذا مخصوص به لعصمته فغيره لا يجوز له مصافحة الأجنبية لعدم أمن الفتنة (طس عن معقل بن يسار)

(كان يصنى للهرة الإناء فتشرب) أي يميله لما للشرب منه بسهولة ولفظ رواية الدارقطني وغيره كان يمر به الهرة ليصنى لها الإناء فتشرب منه؛ ويصنى بالعين المعجمة والصغو بالعين المثل يقال صغت الشمس للغروب مالت وحنفت الإناء وأصغته أمهته (ثم يتوضأ بفضلها) أي بما فضل من شربها وفيه طهارة الهرة وسؤرها وبه قال عامة العلماء إلا أن

٧٠٥٩ - كان يصلي في نعليه - (حم ق ت) عن أنس - (ص)

٧٠٦٠ - كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ - (ت) في الشمايل عن أنس - (ص)

٧٠٦١ - كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا ، وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ - (حم م) عن عائشة - (ص)

٧٠٦٢ - كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ - (خ د ن ه) عن ميمونة - (ص)

أبا حنيفة كره الوضوء بفضل سورها وخالفه أصحابه، وصححه مع ما يقع منه من تلويث وإفساد وأنه ينبغي للعالم فعل الأمر المباح إذا تقرر عند بعض الناس كراهة تلويث جوارحه وتذب سقى الماء والاحسان إلى خلق الله وأن في كل كبد حراء أجر (طس) عن عائشة قال الهيثمي رجاله موقرون (حل عن عائشة) وهو عنده من حديث محمد بن المبارك الصوري عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن داود بن صالح عن أمه عن عائشة اهـ. ورواه عنها الحاكم وصححه والدارقطني وحسنه لكن قال ابن حجر ضعيف وقال ابن جماعة ضعيف لكن له طرق تقويه

(كان يصلي في نعليه) أي عابها أو بهما لتعذر الظرفية إن جعلت في متعلقة يصلي لأن علقته بمحذوف صحت الظرفية بأن يقال كان يصلي والأرجل في الدمال أي مستقرة فيها ومحله لا حيث فيها غير معفو عنه قال ابن تيمية وفيه أن الصلاة فيها سنة وكذا كل ملبوس للرجل كذا. وذربول فصلاة الفرض والنفل والجماعة حضرا وسفرا فيها سنة وسواء كان يمشي بها في الأذنة أولا لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم وصحبه كانوا يمشون في طرقات المدينة بها ويصلون فيها بل كانوا يخرجون بها إلى الحش حيث يقضون الحاجة وقال ابن القيم قيل للإمام أحمد أيصلي الرجل في نعليه قال أي والله وترى أهل الوسواس إذا صلى أحدهم صلاة الجماعة في نعليه قام على عقبهما كأنه واقف على الجمر اهـ. وقال ابن بطال هر محمول على ما إذا لم يكن فيه نجاسة ثم هي من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لا من المستحبات لأن ذلك لا يدخل في المعنى المطلوب من الصلاة وهو وإن كان من ملابس الزينة لكن ملازمة الأرض الذي تكره فيها النجاسات قد تقصر به عن هذه المرتبة وإذا تعارضت مراعاة التحسين ومراعاة إزالة النجاسة قدمت الثانية لأنها من باب دفع المفاسد والأخرى من جلب المصالح إلا أن يرد دليل بالحافه بما يتجمل به فيرجع إليه (حم ق ت) عن أنس بن مالك

(كان يصلي الضحى ست ركعات) لفصل الضحى سنة مؤكدة قال ابن حجر لا تعارض بينه وبين خبر عائشة ماضل الضحى قط وقولها ما كان يصليها إلا أن يجيء من مغيه يحمل الإنكار على المشاهدة والاثبات على المعاهدة والإنكار على صنف مخصوص كتمان في الضحى والاثبات على أربع أو ست أو في وقت دون وقت (ت في) كتاب (الشمايل) النبوية (عن أنس) وكذا الحاكم في فضل صلاة الضحى عن جابر قال الحافظ العراقي ورجالها ثقات

(كان يصلي الضحى أربعا) وفي رواية أربع ركعات أي يداوم على أربع ركعات (ويزيد ما شاء الله) أي بلا حصر لكن الزيادة التي ثبتت إلى ثنتي عشرة من غير مجاوزة وقد يكون ستا وثمانيا وبه عرف أن ثبوت اثني عشرة لا يعارض الأربع لأن المحصور في الأربع دواهما ولا الركعتين لأن الاكتفاء به ما كان قليلا فأقلها اثنتان وأفضلها ثمان وأكثرها اثني عشر عند الشافعية وتمسك بالحديث بعضهم على اختياره أنها لا تنحصر في عدد مخصوص قال الزين العراقي وليس في الأخبار الواردة في إعدادهما ما ينفي الزائد ولا ثبت عن أحد من الصحب وإنما ذكر أن أكثرها اثني عشر الرويان وتبعه الشيخان ولا سلف ولا دليل (حم م) في الصلاة (عن عائشة) ظاهر ضيعه أنه لم يروه من الستة غير مسلم وليس كذلك بل رواه عنها أيضا الترمذي وابن ماجه في الصلاة والترمذي في الشمايل

(كان يصلي على الخمرة) بخام معجمه مضمومة سجادة صغيرة من سعف النخل أو خوصه بقدر ما يسجد المصلي أو لوقه

٧٠٦٣ - كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ؛ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَكْتُوبَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ - (جم ق) عن جابر - (ص)

٧٠٦٤ - كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ، وَبَعْدَهُمَا رَكْعَتَيْنِ، وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ - (مالك) (ق د ن) عن ابن عمر - (ص)

٧٠٦٥ - كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ - (ق د) عن عائشة (ص)

من الخمر بمعنى التغطية لأنها تخمر محل السجود ووجه المصلي عن الأرض سميت به لأن خيوطها مستورة بسعفها أو لأنها تخمر الوجه أي تستر موليه أنه لا بأس بالصلاة على السجادة صمرت أو كبرت ولا خلاف فيه إلا ما روى عن ابن عبد العزيز أنه كان يؤتى بنواب فيوضع عليها فيسجد عليه ولعله كان يفعله مبالغة في التواضع والخشوع فلا يخالف الجماعة وروى ابن أبي شيبة عن عروة وغيره أنه كان يكره الصلاة على شيء دون الأرض وحمل على كراهة التنزيه قال الحافظ الزين العراقي وقد صلى المصطفى صلى الله عليه وسلم على الخمرة والحصير والبساط والفروقة المدبوغة (جم د ن) عن ميمونة أم المؤمنين ورواه أحمد من حديث ابن عباس بسند رجاله ثقات

(كان يصلي) في السفر هكذا هو ثابت في رواية البخاري والمراد النفل (على راحلته) أي بغيره قال الرازي اسم يقع على الذكر والأنثى والهاء في الذكر للبالغة ويقال راحلة بمعنى مرحولة كعبشة راضية (حيثما توجهت به) في جهة مقصده إلى القبلة أو غيرها فنصوب الطريق بدل من القبلة فلا يجوز الانحراف عنه كما لا يجوز الانحراف في الفرض عنها (فإذا أراد أن يصلي المكتوبة) يعني صلاة واجبة ولو نذراً نزل (فاستقبل القبلة) فيها أنه لا ينصح المكتوبة على الراحلة وإن أمكنه القيام والاستقبال وإتمام الأركان لكن عمله عند الشافعية إذا كانت سائرة فإن كانت واقفة مقيدة يصح (جم ق عن جابر) ورواه أبو داود والسنائي عن ابن عمر

(كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعده المغرب ركعتين في بيته وبعده العشاء ركعتين) لا يعارضه ما ورد في أخبار أخرى أنه كان يصلي أربعاً قبل الظهر وأربعاً بعدها وأربعاً قبل العصر وركعتين قبل المغرب وركعتين قبل العشاء لاحتمال أنه كان يصلي هذه العشرة وتلك في بيته وأخبر كل راو بما أطلع عليه وأنه كان يواظب على هذه دون تلك وهذه العشرة هي الرواتب المؤكدة لمواظبة المصطفى صلى الله عليه وسلم عليهن وبقيت روايات أخرى لكنها لا تتأكد كذلك (وكان لا يصلي بعد الجمعة) صلاة (حتى ينصرف) من المحل الذي جمعت فيه إلى بيته (ليصلي) بالفتح ذكره الكرماني (ركعتين في بيته) إذ لو صلاهما في المسجد ربما تورم أنهما المحذوران وأنها واجبة وصلاة النفل في الخلوة أفضل قال الكرماني وقوله في بيته أفضل متعلق بالظهر على مذهب الشافعي ومختص بالآخر على مذهب الحنفية كما هو مقتضى القاعدة الأصولية وقال المحقق العراقي لعل قوله في بيته متعلق بجميع المذكورات فقد ذكروا أن التقيد بالظرف يعود للمعطوف عليه أيضاً لكن توقف ابن الحاجب وأعاد ذكر الجمعة بعد الظهر لأنه كان يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر وحكته ما ذكر من أن الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين ترك النفل بعدها بالمسجد خوفاً من أنها المحذورة قال المحقق وركعتا الجمعة لا يجتمعان مع ركعتي الظهر إلا لما رخص كأن يصلي الجمعة وسنتها البعدية ثم يبين فإدما فصلي الظهر ثم سنتها ولم يذكر شيئاً في الصلاة قبلها فلهذا قالها على الظهر وفيه ندب النفل حتى الرتبة في البيت (مالك) في الموطأ (ق د ن عن ابن عمر) بن الخطاب (كان يصلي من الليل) قال المحقق الظاهر أن من لا ابتداء الغاية أي ابتداء صلاته في الليل ويحتمل أنها تبيينية أي يصلي في بعض الليل (ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر) حكمة الزيادة على إحدى عشرة أن التهجد والوتر

- ٧٠٦٦ - كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ - (د) عن علي - (ص)
 ٧٠٦٧ - كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَسْتَاكُ - (حم ن ه ك) عن ابن عباس (ص)
 ٧٠٦٨ - كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْحَصِيرِ وَالْفَرُوقَةِ الْمَدْبُوعَةِ - (حم د ك) عن المغيرة - (ص)
 ٧٠٦٩ - كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهَا ، وَيُؤَاصِلُ وَيَنْهَى عَنِ الْوَصَالِ - (د) عن عائشة - (ص)

يختص بصلاة الليل والمغرب وتر النهار فناسب ككون صلاة الليل كاللها في المدد جملة وتفصيلا قال القاضي
 بن الشافعي مذهبه على هذا في الوتر فقال أكثره إحدى عشرة ركعة والفصل فيه أفضل ووقته ما بين العشاء والفجر ولا
 يجوز تقديمه على العشاء (ق د عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الناس في الصلاة وكان ينبغي ذكره
 (كان يصلي قبل العصر ركعتين) في رواية أحمد والترمذي أربعاً وفيه أن سنة العصر ركعتان ومذهب الشافعي
 أربع (د) في الصلاة من حديث عاصم بن ضمرة (عن علي) أمير المؤمنين قال المنذري وعاصم وثقه ابن معين وضعفه
 غيره وقال النووي إسناده الحديث صحيح ومن ثم روى المصنف لصحته
 (كان يصلي بالليل ركعتين ركعتين ثم ينصرف فيستاك) قال أبو شامة يعني وكان ينسوك لكل ركعتين وفي هذا
 موافقة لما يفعله كثير في صلاة التراويح وغيرها قال العراقي مقتضاه أنه لو صلى صلاة ذات تسلمات كالضحى
 والتراويح يستحب أن يستاك لكل ركعتين وبه صرح النووي (حم ن ه ك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح على
 شرطهما قال مغلطاي وليس كما زعم ثم اندفع في يابه لكن ابن حجر قال إسناده صحيح وقال المنذري رواه ابن ماجه
 ثقات قال الولي العراقي وهو عبد أبي نعيم بإسناده جيد من حديث ابن عباس أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يستاك
 بين كل ركعتين من صلاة الليل

(كان يصلي على الحصير) أي من غير سجادة تبسط له فراراً عن تزيين الظاهر للخلق وتحسين مواقع نظرهم لأن ذلك هو الرياء
 المحذور وهو وإن كان مأموماً منه لكن تصدده التشريع والمراد بالحصير حصير منسوج من ورق النخل هكذا كانت عادتهم ثم هذا
 الحديث عورض بما رواه أبو يعلى وابن أبي شيبة وغيرهما من رواية شريح أنه سأل عائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
 على الحصير والله يقول: وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً قالت لم يكن يصلي عليه ورجاله كما قال الحافظ الزين العراقي ثقات
 وأجيب تارة بأن النبي في غيرها المداوم متواخراً بأنها إنما نفت علما ومن علم صلاته على الحصير مقدم على الثاني وبأن حديثه
 وإن كان رجاله ثقات لكن فيه شذوذ ونكارة فإن القول بأن المراد في الآية الحصير التي تفرش مرجوح مهجور والجمهور
 على أنه من الحصير أي ممنوعون عن الخروج منها أفاده الحافظ العراقي قال ابن حجر ولذلك لما ترجم البخاري باب
 الصلاة على الحصير حكى فيه فكانه رآه شاذاً مردوداً قال العراقي وفيه نذب الصلاة على الحصير ونحوها مما ينفي بدن
 المصل عن الأرض وقد حكاه الترمذي عن أكثر أهل العلم (والفرقة المدبوعة) إشارة إلى أن التنزه عنها توهمها
 لتقصير الدباغ عن التطهير ليس من الورع وإيماء إلى أن الشرط تجنب النجاسة إذا شوهت وعدم تدقيق النظر في
 استنباط الاحتمالات البعيدة وقد منع قوم - فخر غرا أنظارهم في دقائق الظهارة والنجاسة وأهملوا النظر في دقائق الرياء
 والظلم فأنظر كيف ابدس من الدين رسمه كما اندرس تحميته وعليه (حم د ك) في الصلاة (عن المغيرة) بن شعبة قال
 الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في المذهب بعد ما عزا لابي داود قال فيه يونس بن الحارث
 ضعيف وقال الزين العراقي خرجه أبو داود من روايته عن عون عن أبيه عن المغيرة وابن عون اسمه محمد بن عبيد الله
 التقي ثقة وأبوه لم يرو عنه فيما عدا غير ابنه عون قال فيه أبو حاتم مجهول وذكره ابن حبان في ثقات أتباع
 التابعين وقال يروي المقاطيع وهذا يدل على الاقطاع بينه وبين المغيرة
 (كان يصلي بعد العصر وينهى عنها ويواصل وينهى عن الوصال) لأنه يخالفنا طبعاً ومزاجاً وعناية من ربه تعالى

٧٠٧٠ - كَانَ يُصَلِّي عَلَى بَسَاطٍ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٧٠٧١ - كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِتَسْلِيمٍ، وَيَقُولُ: أَبْوَابُ السَّمَاءِ تَفْتَحُ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ - (ه) عن أبي أيوب - (ج)

٧٠٧٢ - كَانَ يُصَلِّي بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ - (ط) عن عبيد مولا - (ح)

والركعتان بعده من خصائصه فأتاه قبله لقضاها بعده وكان إذا عمل عملاً أثبتته والوصال من خصائصه (د) من حديث محمد بن اسحق (عن) محمد بن عمرو عن ذكران مولى عائشة عن (عائشة) قال ابن حجر وينظر في عنقذة محمد بن اسحاق انتهى وبه يعرف أن إقدام المصنف على رمزه لصحته غير جيد

(كان يصلي على بساط) أي حصير كما في شرح أبي داود للعراقي وسبقه إليه أبوه في شرح الترمذي حيث قال في سنن أبي داود ما يدل على أن المراد بالبساط الحصير قال ابن القيم كان يسجد على الأرض كثيراً وعلى الماء والطين وعلى الخثرة المتخذة من خوص النخل وعلى الحصير المتخذ منه وعلى الفرو المذبذبة كذا في الهدى ولا ينافيه إنكاره في المصائد على الصوفية ملازماتهم للصلاة على سجادة وقوله لم يصل رسول الله صلى الله عليه وسلم على سجادة قط ولا كانت السجادة تفرش بين يديه فإrade السجادة من صوف على الوجه المعروف فإنه كان يصلي على ما اتفق بسطه (ه) عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس بجيد فقد قال منطلي في شرح ابن ماجه فيه زمعة ضعفه كثيرون ومنهم من قال مناسك انتهى ورواه الحاكم من حديث زمعة أيضاً عن سلمة بن دهام عن عكرمة عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على بساط قال الحاكم صحيح احتج مسلم بزمعة فتعقبه الذهبي وقال قلت قوته بآخر وسلة ضعفه أبو داود انتهى

(كان يصلي قبل الظهر أربعاً) قال البيضاوي هي سنة الظهر القبلية (إذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بتسليم ويقول أبواب السماء تفتح إذا زالت الشمس) زاد الترمذي في الثبائث فأحب أن يصمد لي فيها عمل صالح وزاد البزار في روايته وينظر الله تبارك وتعالى بالرحمة إلى خلقه وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى واستدل به على أن الجمعة سنة قبلها واعترض بأن هذه سنة الزوال وأجاب العراقي بأنه حصل في الجملة استحباب أربع بعد الزوال كل يوم سواء يوم الجمعة وغيرها وهو المقصود وهذا الحديث استدل به الحنفية على أن الأفضل صلاة الأربع قبل الظهر بتسليم وقالوا هو حجة على الشافعي في صلاتها بتسليمين (د) عن أبي أيوب (الأنصاري ورواه عنه أيضاً بمعناه أحمد والترمذي والنسائي قال ابن حجر وفي إسنادهم جميعاً عبيدة بن معيقيب وهو ضعيف وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه وضعفه انتهى وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(كان يصلي بين المغرب والعشاء) لم يذكر في هذا الخبر عدد الركعات التي كان يصليها بينهما (١) وقد ذكرها في أحاديث تقدم بعضها (ط) عن عبيد مضافاً (مولاه) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رمز المصنف لحسنه وقد قال الذهبي عن ابن عبد البر ورواه عن أبي عبيد سليمان التيمي وسقط بينهما رجل انتهى وقال الهيثمي ورواه الطبراني وأحمد من طرق مدارها كلها على رجل لم يسم وبقي رجال أحمد رجال الصحيح انتهى وقضيت أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف لأحمد كان أحسن

(١) وقال الفقهاء ومن النفل صلاة الاوابين وتسمى صلاة الغفلة وأقلها ركعتان وأكثرها عشرون ركعة بين المغرب والعشاء

٧٠٧٣ - كَانَ يُصَلِّي وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ يَلْبَسَانِ وَيَقْعَدَانِ عَلَى ظَهْرِهِ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٧٠٧٤ - كَانَ يُصَلِّي عَلَى الرَّجُلِ يَرَاهُ يَخْدُمُ أَصْحَابَهُ - هناد عن علي بن أبي رباح مرسل - (ض)

٧٠٧٥ - كَانَ يَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَيَأْمُرُ بِهِ - (حم) عن علي - (ح)

٧٠٧٦ - كَانَ يَصُومُ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ - (ه) عن أبي هريرة

٧٠٧٧ - كَانَ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَقَلْبًا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (ت) عن ابن مسعود (ح)

(كان يصلي والحسن والحسين يلبسان ويقعدان على ظهره) وهذا من كمال شفقتة ورأفته بالذرية فإن قيل الصلاة محل إخلاص وخشوع وهو أشد الناس محافظة عليهما وقد قال سبحانه وتعالى «ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه» ولعلهما حالة شغلة؟ فالجواب أنه إنما فعله تشريفاً وبياناً للجواز (حل عن ابن مسعود) ورمز لحسنه (كان يصلي على الرجل يراه يخدم أصحابه) يحتمل أن المراد يصلي عليه صلاة الجنازة إذا مات ولم يمنعه علوم منصبه على الصلاة على بعض خدم خدمه ويحتمل أن المراد أنه إذا رأى رجلاً يخدم أصحابه يمشي ونصح يدعو له (هناد عن علي) بضم أوله وفتح ثانيه بضبط المؤلف كثيره (بن أبي رباح) بن قصير ضد الطويل المصري ثقة قال في التقريب ثقة المشهور فيه علي بن القصير وكان يغضب منها وهو من كبار الطائفة الثانية (مرسل) وهو اللخمي وقيل غيره (كان يصوم يوم عاشوراء) بمكة كما تصومه قريش ولا يأمر به فلما قدم المدينة صار يصومه (ويأمر به) أي بصومه أمر تدب لأنه يوم شريف أظهر الله فيه كلمه على فرعون وجنوده وفيه استوت السفينة على الجودي وفيه تاب على قوم يونس وفيه أخرج يوسف من السجن وفيه أخرج يونس من بطن الحوت وفيه صامت الوحوش ولا بعد أن يكون لها صوم خاص كذا في المطامع (حم عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لحسنه ولا يصفو عن نزاع فقد قال الهيثمي فيه جابر عن الجمعي وفيه كلام كثير

(كان يصوم الاثنين والخميس) لأن فيهما تعرض الأعمال فيجب أن يرض عمله وهو صائم قال الغزالي ومن صامهما مضافاً لرمضان فقد صام ثلث الدهر لأنه صام من السنة أربعة أشهر وأربعة أيام وهو زيادة على الثلث فلا ينبغي للإنسان أن ينقص من هذا العدد فإنه خفيف على النفس كثير الأجر (ه عن أبي هريرة) ظاهر كلامه أن ابن ماجه تفرد بإخراجه من بين السنة والأمر بخلافه فقد أخرجه الأربعة إلا أبا داود واللفظ لفظ النسائي وقال الترمذي حسن غريب وهو مستند المصنف في رمزه لحسنه

(كان يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام) قال العراقي يحتمل أنه يريد بغيرته أوله وأن يريد الأيام الغرأ البيضاء وقال الفاضل غرر الشهر أوائله وقال ولا منافاة بين هذا الخبر وخبر عائشة أنه لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم لأن هذا الراوى حدث بغالب ما أطلع عليه من أحواله لحدث بما عرف وعائشة اطلعت على ما لم يطلع عليه (وقلبا كان يفطر يوم الجمعة) يعني كان يصومه منضمًا إلى ما قبله أو بعده فلا يخالف حديث النبي عن إفراذه بالصوم أو أنه من خصائصه كالوصال ذكره المظاهري قال القاضي ويحتمل أن المراد أنه كان يمسك قبل الصلاة ولا يتغدى إلا بعد أداء الجمعة (ت عن ابن مسعود) قال الترمذي حسن غريب قال الحافظ العراقي وقد صححه أبو حاتم وابن حبان وابن عبد البر وابن حزم وكان الترمذي اقتصر على تحسينه للخلاف في رفعه وقد ضعفه ابن الجوزي فاعترضوه وقضية كلام المصنف أن هذا من تفردات الترمذي من بين السنة وليس كذلك بل رواه عنه الثلاثة لكن ليس في أبي داود قلنا الخ

٧٠٧٨ - كَانَ يَصُومُ تِسْعَ ذِي الْحِجَّةِ، وَيَوْمَ عَاشُورَاءَ، وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ: أَوَّلَ اثْنَيْنِ مِنَ الشَّهْرِ، وَالْخَمِيسَ وَالْاِثْنَيْنِ مِنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى - (حم دن) عن حفصة - (ح)

٧٠٧٩ - كَانَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدَ وَالْاِثْنَيْنِ، وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَاءَ وَالْأَرْبَعَاءَ وَالْخَمِيسَ (ت) عن عائشة - (ح)

٧٠٨٠ - كَانَ يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ، وَكَانَ يُسَمِّي وَيُكَبِّرُ - (حم ق ن ه) عن أنس - (صح)

٧٠٨١ - كَانَ يُضْحِي بِالشَّاةِ الْوَاحِدَةِ عَنْ جَمِيعِ أَهْلِهِ - (ك) عن عبد الله بن هشام - (صح)

٧٠٨٢ - كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِالنِّعَالِ وَالْجَرِيدِ - (ه) عن أنس - (ح)

(كان يصوم تسع ذى الحجة ويوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر: أول اثنين من الشهر والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى) فينبغي لنا المحافظة على التأسي به في ذلك (حم دن عن حفصة) أم المؤمنين رمز المصنف لحسنه لكن قال الزيلعي هو حديث ضعيف وقال المنذرى اختلف فيه علي بن عبيدة راويه فرة قال عن حفصة وأخرى عن أمه عن أم سلة وتارة عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم

(كان يصوم من الشهر السبت) سمي به لانقطاع خلق العالم فيه، والسبت القطع (والاحد) سمي به لانه أول أيام الأسبوع على نزاع فيه ابتداء خلق العالم (والاثنين) التسمية به كبقية الأسبوع إلى الجمعة (ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس) قال المظهرى أراد أن يبين سنة صوم جميع أيام الأسبوع فصام من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر الثلاثاء والأربعاء والخميس قال وإنما لم يصم الستة متواليه لتلاشق على أمته الاقتداء به ولم يذكر في هذا الحديث الجمعة وذكره فيما قبله (ت) من حديث خزيمة (عن عائشة) وقال الترمذى حسن ورمز لحسنه قال عبدالحق والقلة المانعة له من تصحيحه أنه روى مرفوعاً وموقوفاً وذاعده علة قال ابن القطان ويذهب البحث عن سماع خزيمة من عائشة فإني لأعرفه

(كان يضحي بكبشين الباء للالصاق أى الصق تضحيته بالكبشين والكبش لخل الضأن في أى سن كان) (أفرنين) أى لكل منهما قرنان معتدلان وقيل طوبلان وقيل الأقرن الذى لا قرن له وقيل العظيم القرون (أملحين) تثنية أملح بمهمله وهـ الذى فيه سواد وياض واليباض أكثر أو الأغر أو الذى في خلل صوفه طاقت سردها والأبيض الخالص كالملاح أو الذى يملوه حره وإنما اختار هذه الصفة لحسن منظره أولسجده وكثرة لحمه وفيه أن المضحي يذبح أن يختار الأفضل نوعاً والأكل خلقاً والاحسن سماً ولا خلاف في جواز الأجم (وكان يسمى) الله (ويكبر) أى يقول بسم الله والله أكبر وفي رواية سمي وكبر وأفاد نذب التسمية عند الذبح والتكبير معها وأفضل ألوان الأصحية أبيض فأعفر فأبلى فأسود (حم ق ن عن أنس) وزاد الشيخان وفيه يذبحهما بيده

(كان يضحي بالشاة الواحدة عن جميع أهله) أى جميع أهل بيته وفيه حجة تشريك الرجل أهل بيته في أضحيته وأن ذلك مجزئ عنهم وبه قال كافة علماء الامصار وعن أبي حنيفة والثوري يكره وقال الطحاوى لا يجوز أن يضحي بشاة واحدة عن اثنين وادعى نسخ هذا الخبر ونحوه وإلى المنع ذهب ابن المبارك واليه مال القرطبي محتجاً بأن كل واحد مخاطب بأضحيته فكيف يسقط عنهم بفعل أحدهم ويجاب بأنه ككفرض الكفاية وسنته فيخاطب به الكل ويسقط بفعل البعض وحكى القرطبي الاتفاق على أن أضحية النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزئ عن أمته وأول ما يدل على خلافه (ك عن عبد الله بن هشام) بن زهرة له حجة

(كان يضرب في الخمر بالنعال) بكسر النون جمع نعل (والجرید) أجمعوا على إجراء الجلاء بهما واختلفوا فيه

٧٠٨٣ - كَانَ يَضَعُ الْيَمْنَى عَلَى الْبُسرَى فِي الصَّلَاةِ . وَرَبَّمَا مَسَّ لِحْيَتَهُ وَهُوَ يُصَلِّي - (هـ) عن عمرو ابن حريث - (ض)

٧٠٨٤ - كَانَ يَضْمُرُ الْحَبْلَ - (حم) عن ابن عمر - (صح)

٧٠٨٥ - كَانَ يَطُوفُ عَلَى جَمِيعِ نِسَائِهِ فِي لَيْلَةٍ بِغُسْلٍ وَاحِدٍ - (حم ق ٤) عن أنس - (صح)

٧٠٨٦ - كَانَ يُعَبِّرُ عَلَى الْأَسْمَاءِ - البزار عن أنس - (ح)

٧٠٨٧ - كَانَ يُعْجِبُهُ الرَّؤْيَا الْحَسَنَةُ - (حم ن) عن أنس - (ح)

بالسوط والأصح عند الشافعية الإجزاء (هـ) في باب حد الخمر (عن أنس) بن مالك وعلام المصنف يقتضي أن هذا مما لم يتعرض أحد الشيخين لتخرجه وهو عجب منه مع كون الصحيحين نصب عنه وهو في مسلم عن أنس نفسه وزاد في آخره المدد فقال كان يضرب في الخمر بالتمال والجريد أربعين اهـ

(كان يضع اليمنى على اليسرى في الصلاة) أي يضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ من الساعد كما في حديث وائلة عن أبي داود والنسائي ومحمد بن عيسى بن خزيمة وذلك لأنه أقرب إلى الخشوع وأبعد عن العبث واستحباب الشافعي أن يكون الوضع المذكور فوق السرة والخفية تحتها (وربما مس لحيته وهو يصلي) قال القسطلاني فيه أن تحريك اليد في الصلاة لا ينافي الخشوع إذا كان لغیر عبث (هـ) عن عمرو بن حريث (الخزومي صحابي نزل الكوفة

(كان يضم الحبل) أراد بالاضمار التضمير وهو أن يعلف الفرس حتى يضمن ثم يردّه إلى القلة ليشتد لجه كذا ذكره جمع لكن في شرح الترمذي لجذنا الأعلى للآم الزين العراقي هو أن يقلل علف الفرس مدة ويدخل بيتا كذا ويحبل ليعرق ويحرق عرقه فيخف لجه فيقوى على الجري قال وهو جائز اتفاقا للأحاديث الواردة فيه (حم) عن ابن عمر (بن الخطاب رمز المصنف لصحته

(كان يطوف على جميع نسائه) أي بجامع جميع حلائله فالطواف كناية عن الجماع عند الأكثر وقول الإسماعيلي يحتمل إرادة تجديد العهد بين ينالهما السياق (في ليلة) في رواية واحدة (بغسل واحد) قال معمر لكنا لا نشك أنه كان يتوصلاً بين ذلك وسبق فيه إشكال مع جوابه فلا تغفل وزاد في رواية وله يومئذ تسع أي من الزوجات فلا ينافيه رواية البخاري ومن إحدى عشرة لأنه ضم مارية وريحانة اليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا ثم قضية كان المشعرة بالزوم والاستمرار أن ذلك كان يقع غالباً إن لم يكن دائماً لكن في الخبر المتفق عليه ما يشر بأن ذلك إنما كان يقع منه عند إرادته الإحرام ولفظه عن عائشة كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطوف على نسائه فيصبح محرماً بنضح طيباً وفي أبي داود ما يفيد أن الأغلب أنه كان يغتسل لكل وطء وهو خبره عن أبي رافع يرفعه أنه طاف على نسائه في ليلة فاغتسل عند كل فقلت يا رسول الله لو اغتسلت غسلاً واحداً فقال هذا أطهر وأطيب قال ابن سيد الناس كان يفعل ذا مرة وذا مرة فلا تعارض قال ابن حجر وفيه أن القسم لم يكن واجباً عليه وهو قول جمع شافعية والمشهور عندهم كالجمهور الوجوب وأجابوا عن الحديث بأنه كان قبل وجوب القسم وبأنه يرضى صاحبة النوبة وبأنه كان عند قدومه من سفر (حم ق ٤) عن أنس (بن مالك وهو من رواية حميد عن أنس قال ابن عدي وأنا أرتاب في لقيه حميداً ودلعه ابن حجر في اللسان

(كان يعبر على الأسماء) أي كان يعبر الرؤيا على ما يفهم من اللفظ من حسن وغيره (البزار) في مسنده (عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه من لم أعرفه

(كان يعجبه الرؤيا الحسنة) تمامه عند أحمد وربما قال هل رأى أحد منكم رؤيا فإذا رأى الرجل الرؤيا سأل

- ٧٠٨٨ - كَانَ يُعْجِبُهُ الثُّغْلُ - (حم ت) في الشبائل (ك) عن أنس - (ح)
- ٧٠٨٩ - كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ أَنْ يَسْمَعَ : يَأْرَاشِدُ ، يَنْجِيحُ - (ت ك) عن أنس - (ح)
- ٧٠٩٠ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْفَاقِيَةُ - (حم) عن أنس - (صح)
- ٧٠٩١ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْقَرْعُ - (حم حب) عن أنس - (ح)
- ٧٠٩٢ - كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يَدْعَى الرَّجُلُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَحَبُّ كُنَاهُ - (ع طب) وابن قانع والباوردي عن حنظلة بن حذيم - (ح)

عنه فان كان ليس به بأس كان أعجب لرؤياه فجاءت امرأة فقالت رأيت كأنى دخلت الجنة فسمعت بها وجبة ارتجت لها الجنة فتظرت فإذا قد جرى. بفلان وفلان حتى عدت اثني عشر رجلا وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية قبل ذلك لجن. بهم وعليهم ثياب بيض تشخب أوداجهم فقبل اذهبوا بهم إلى أرض اليبخ أو قال نهر اليبخ فغمسوا به فخرجوا وجوههم كالقمر ليلة البدر ثم أتوا بكراسي من ذهب فقمعدوا عليها فأتت تلك السرية وقالوا أصيب فلان وفلان حتى عدوا الاثني عشر التي عدتهم المرأة (حم عن أنس) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى لقد قال الهيثمي رجال أحد رجال الصحيح

(كان يعجبه الثغل) بضم التاء المثناة وكسرهما في الأصل ما يثقل من كل شيء وليس في خبر بالثريد وربما يقتات به وبما يعلق بالقدر وبطعام فيه شيء من حب أو دقيق قيل والمراد هنا الثريد قال يحلف بالله وإن لم يسأل ما ذاق ثغلا منذ عام أول

قال ابن الأثير سمي ثغلا لأنه من الأقوات التي يكون بها ثغل بخلاف المسامات وحكمة محبة له دفع ما قد يقع لمن ابتلى بالثريد من ازدراؤه وأنه أنضج وألذ (حم ت في) كتاب (الشبائل) النبوية (ك) كلاهما عن أنس بن مالك قال الصدر المناوي سننه جيد وقال الهيثمي هذا الحديث قد خولف في رسله .

(كان يعجبه إذا خرج لحاجته أن يسمع ياراشد ينجيح) لأنه كان يحب الفأل الحسن فيتفأل بذلك (فائدة : قل من تعرض لها) قال في فتح الباري الفأل الحسن شرطه ألا يقصد أن قصدم يكن حسنا بل يكون من أنواع الطيرة (ت) في السير (ك) كلاهما (عن أنس) وقال الترمذي حسن صحيح غريب .

(كان يعجبه الفاقية) أي ريحها وهو نور الحناء وتسميها العامة تمر حناء وقبل الفاقية والفقو نور الریحان وقيل نور كل نبت وقيل الفقوة في كل شجرة هي التنوير وقد ألقى الشجر وفي حديث الحسن سئل عن السلف في الزعفران فقال إذ أفنى فقالوا معناه نور ويجوز أن يريد إذا انتشرت رائحته من ففت الرائحة فقوا ومنه قولهم هذه الكلمة فاقية فيناوشة بمعنى ذكره الزمخشري (حم عن أنس) قال الهيثمي رجاله ثقات رمز المصنف لحسنه .

(كان يعجبه) من الإعجاب (القرع) بسكون الراء وفتحها لغتان قال ابن السكيت والسكون هو المشهور قال ابن دريد وأحسبه مشبها بالرأس الأقرع وهو الدباء وهو ثمر شجر اليقطين وهو بارد وطيب يقذو غذاء يسيرا سريع الانحدار وإن لم يفد قبل الحضم وله خلطا صالحا وسبب محبة له ما فيه من زيادة العقل والرطوبة وما خصه الله به من إنباته على يونس حتى وقاه وترى في ظله فكان له كالأم الحاضنة لفرخها (حم حب عن أنس) قضية كلامه أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وإلا لما ساغ له الاقتصار على عزوه للغير وهو ذهل بل هو عدد مسلم باللفظ المازبور ومن عزاه له الحافظ العراقي .

(كان يعجبه أن يدعى الرجل بأحب أسمائه وأحب كناه) إليه لما فيه من الائتلاف والتحابب والتواصل

- ٧٠٩٣ - كَانَ يُعِجُّهُ الطَّيِّخُ بِالرُّطَبِ - ابن عساكر عن عائشة - (صح)
- ٧٠٩٤ - كَانَ يُعِجُّهُ أَنْ يُفَطَّرَ عَلَى الرُّطَبِ مَا دَامَ الرُّطَبُ، وَعَلَى التَّمْرِ إِذَا لَمْ يَكُنْ رُطَبٌ، وَيَحْتَمُّ بِهِنَّ وَيَجْعَلُهُنَّ وَتَرًا: ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ سَبْعًا - ابن عساكر عن جابر
- ٧٠٩٥ - كَانَ يُعِجُّهُ التَّهَجُّدُ مِنَ اللَّيْلِ - (طب) عن جندب - (ح)
- ٧٠٩٦ - كَانَ يُعِجُّهُ أَنْ يَدْعُو ثَلَاثًا، وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا - (حم د) عن ابن مسعود - (ح)
- ٧٠٩٧ - كَانَ يُعِجُّهُ الذَّرَاعُ - (د) عن ابن مسعود - (ح)
- ٧٠٩٨ - كَانَ يُعِجُّهُ الذَّرَاعَانِ وَالْكَتِفُ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ح)

(ع طب وابن قانع) في معجم الصحابة (والمأوردى) كلهم من طريق الزبال بن عبيد (عن حنظلة بن حذيم) بكسر المهملة وسكون المعجمة وفتح التحتية بن حشنة التميمي أبو عبيد المالكي وقيل الحنفي وقيل السعدي وفد مع أبيه وجده علي المصطفي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فدعا له تفرد بالرواية عنه حفيده الزبال بن عبيد بن حنظلة قال الهيثمي ورجال الطبراني ثقات .

(كان يعجبه الطيخ بالرطب) مقلوب الطيخ كما سبق تقريره: وقيل هو الهندي (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) (كان يعجبه أن يفطر على الرطب ما دام الرطب وعلى التمر إذا لم يكن رطب) أي إذا لم يتيسر ذلك الوقت (ويحتمم بهن) أي يأكلهن عقب الطعام (ويجعلهن وترا ثلاثا أو خمسا أو سبعا) أخذ منه أنه يسن الفطر من الصوم على الرطب فإن لم يتيسر فالتمر فالرطب مع تيسره أفضل وقد كان المصطفي صلى الله عليه وسلم يعجبه الرطب جدا وروى البزار مرفوعا يا عائشة إذا جاء الرطب لهثني (فائدة) في تاريخ المدينة للمصطفي أن في فضل أهل البيت لابن المؤيد الحموي عن جابر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض حيطان المدينة ويد علي في يده فررنا بنخل فصاح النخل هذا محمد سيد الأنبياء وهذا علي سيد الأولياء أبو الأئمة الطاهرين ثم مررنا بنخل فصاح هذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا علي سيف الله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعلي سمع الصبحاني لمسي به لهذا سبب تسميته اه . أقول وهذا أقره السهمودي ويشم منه الوضع (ابن عساكر) في تاريخه وكذا أبو بكر في النيلانيات (عن جابر) بن عبد الله .

(كان يعجبه التهجد من الليل) لأن الصلاة محل المناجاة ومعدن المصافاة (طب عن جندب) قال الهيثمي في أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني وغيره اه . وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه .

(كان يعجبه أن يدعو) قيل يفتح الواو دون الألف والألف سبق قلم من رقم (وأن يستغفر ثلاثا) فأكثر فالأقل ثلاث بدليل ورود الأكثر وذلك بأن يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه (حم د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه .

(كان يعجبه الذراع) وتسماه عند الترمذي وسم في الذراع أي في فتح خير جعل فيه سم قاتل لوقته فأكل منه لقمة فأخبره جبريل أو الذراع الخلاف المعروف بأنه مسموم فتركه ولم يضره السم أي يطيب ويحسن في مذاقه ولم يصب من قال في نظره إلا أن يريد بالنظر الرأي والاعتقاد وذلك لأنها ألين وأجمل نضجا وأبعد عن موضع الأذى (د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه .

(كان يعجبه الذراعان والكتف) لتضجها وسرعة استمراتها مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وبعدها عن

- ٧٠٩٩ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْحُلُو الْبَارِدُ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
- ٧١٠٠ - كَانَ يُعْجِبُهُ الرِّيحُ الطَّيِّبَةُ - (دك) عن عائشة - (صح)
- ٧١٠١ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْقَالَ الْحَسَنُ ، وَيَكْرَهُ الطَّيْرَةَ - (ه) عن أبي هريرة (ك) عن عائشة - (صح)
- ٧١٠٢ - كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يَلْقَى الْعَدُوَّ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ - (طب) عن ابن أبي أوفى - (ح)
- ٧١٠٣ - كَانَ يُعْجِبُهُ النَّظَرُ إِلَى الْأَتْرَجِ ، وَكَانَ يُعْجِبُهُ النَّظَرُ إِلَى الْحَمَامِ الْأَحْمَرِ - (طب) وابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي كبشة ، ابن السني وأبو نعيم عن علي ، أبو نعيم عن عائشة - (ض)

الاذى زاد في رواية وسم في الذراع وكان يرى أن اليهودى سموه فيه (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه .

(كان يعجبه الحلو البارد) أى الماء الحلو البارد ويحتمل أن المراد الشراب البارد مطلقاً ولو لبنا أو نقيع تمر أوزيب (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة)

(كان يعجبه الريح الطيبة) لأنها غذاء للروح والروح مطبة القوى والقوى تزداد بالطيب وهو ينفع الدماغ والقلب وجميع الأعضاء الباطنة ويفرح القلب ويسر النفس وهو أصدق شئ للروح وأشدّه ملاءمة لها وبينه وبين الروح نسب قريب فلهذا كان أحب المحبوبات إليه من الدنيا (دك عن عائشة)

(كان يعجبه القول الحسن) الكلمة الصالحة يسميها (ويكره الطيرة) بكسر أو فتح فسكون لأن مصدر القول من نطق وبيان فكأنه خبر جاء عن غيب بخلاف الطيرة لاستنادها إلى حركة الطائر أو نطقه ولا بيان فيه بل هو تكلف من متعاطيه فقد أخرج الطبراني عن عكرمة كنت عند ابن عباس فر طائر فصاح فقال رجل خير فقال ابن عباس لا شر ولا خير وقال النووي القول يستعمل فيما يسر وفيما يسوء وأكثره في السرور والطيرة لا تكون إلا في الشؤم وقد تستعمل مجازاً في السرور وشرط القول أن لا يقصد إليه وإلا صار طيرة كما مر قال الحلي الفرق بينهما أن الطيرة هي سوء ظن بالله من غير سبب ظاهر يرجع إليه الظن واليتمن بالقول حسن ظن بالله وتطبيق تحديد الأمل به وذلك بالإطلاق محمود وقال القاضي أصل التطير التناؤل بالطير وكانت العرب في الجاهلية يتفادلون بالطيور والقطا ونحو ذلك فإذا عن له أمر كسفر وتجارة ترصدوا لها فإن بدت لهم سوانح يمينوا بها وشرعوا فيما قصدوه وإن ظهرت بوارح تشاءموا بذلك وتنبأوا عما قصدوا وأعرضوا عنه فبين المصطفى صلى الله عليه وسلم أنها خطرات قاسدة لا دليل عليها فلا يلتفت إليها إذ لا يتعلق بها نفع ولا ضرر (ه عن أبي هريرة) قال ابن حجر في الفتح إسناده حسن ورواه عنه أيضاً ابن حبان وغيره

(كان يعجبه أن يلقى العدو) للقتال (عند زوال الشمس) لأنه وقت هبوب الرياح ونشاط النفوس وخفة الأجسام كلها قبل وأولى منه أن يقال إنه وقت تفتح فيه أبواب السماء كما ثبت في الحديث وهو يفسر بعضه بعضاً فقد ثبت أنه كان يستحب أن يصلى بعد نصف النهار فقالت عائشة أراك تستحب الصلاة في هذه الساعة قال تفتح فيها أبواب السماء وينتظر الله تبارك وتعالى بالرحمة إلى خلقه وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم وإبراهيم ونوح وموسى وعيسى رواء البزار عن ثوبان وهذا بخلاف الإغارة على العدو فإنه يندب أن يكون أول النهار لأنه وقت غفلتهم كما فعل في غير (طب عن ابن أبي أوفى) رمز المصنف لحسنه

(كان يعجبه النظر إلى الأترج) المعروف بعنق الحمزة وسكون القوقية وضم الراء وشد الجيم وفي رواية الأترنج بزيادة نون بعد الراء وتخفيف الجيم لعتان قال المصنف وهو مذكور في التنزيل مدوح في الحديث منه له

٧١٠٤ - كَانَ يُعْجِبُهُ النَّظَرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ ، وَالْمَاءِ الْجَارِي - ابن السني وأبو نعيم عن ابن عباس - (ض)

٧١٠٥ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْإِنَاءُ الْمُنَطَّقُ - مسدد عن أبي جعفر مرسل - (ض)

٧١٠٦ - كَانَ يُعْجِبُهُ الْعَرَّاجِينَ أَنْ يُمْسِكَهَا يَدِهِ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)

فيه بالتفضيل بارد رطب في الأول يصلح غذاء ودواء ومشموماً وما كولا يبرد عن الكبد حرارته ويزيد في شهوة الطعام ويقمع المرة الصفراء ويسكن العطش وينفع للقوة ويقطع القيء والاسهال المزمين (فائدة) في كتاب المن أن الشيخ محمد الحنفى المشهور كان الجن يحضرون مجلسه ثم انقطعوا فسألهم فقالوا كان عندهم أترج ونحن لاندخل بيتا فيه أترج أبداً (وكان يعجبه النظر إلى الحمام الأحمر) ذكر ابن قانع في معجمه عن بعضهم أن الحمام الأحمر المراد به في هذا الحديث التفاح ، وتبعه ابن الأثير فقال قال أبو موسى قال ملال بن الملا هو التفاح قال وهذا التفسير لم أره لغيره (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي من حديث أبي سفيان الأنماري عن حبيب بن عبد الله بن أبي كبشة (عن) أبيه عن جده (أبي كبشة) الأوزاعي الأنماري وأبو سفيان قال ابن حبان يروى الطامات لا يجوز الاحتجاج به إذا تفرد وقال الذهبي مجهول وأبو كبشة اسمه عمر أو عمرو أو سعيد صحابي سكن خمس خرج له أبو داود وفي الصحابة أبو كبشة مولى للمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم شهد بدرًا وقيل اسمه سليم وأيس في الصحابة أبو كبشة غيرهما وعنه رواه الطبراني أيضاً في الكبير قال الهيثمي فيه أبو سفيان الأنماري وهو ضعيف (ابن السني وأبو نعيم) في الطب وكذا ابن حبان كلهم (عن علي) أمير المؤمنين أورده في الميزان في ترجمة عيسى بن محمد بن عمر ابن علي أمير المؤمنين من حديثه عن آبائه وقال قال الدارقطني متروك الحديث وقال ابن حبان يروى عن آبائه أشياء موضوعة فمن ذلك هذا الحديث وأورده ابن الجوزي من طريقه في الموضوعات

(كان يعجبه النظر إلى الخضرة) الظاهر أن المراد الشجر والورع الأخضر بقرينة قوله (والماء الجاري) أي كان يجب مجرد النظر إليهما ويلتذ به فليس إعجابه بهما لياكل الخضرة أو يشرب الماء أو يتأكل فيهما حظاً سوى نفس الرؤية قال الغزالي فيه أن المحبة قد تكون لذات الشيء لا لأجل قضاء شهوة منه وقضاء الشهوة لذات أخرى والطباع السليمة قاضية باستلذاذ النظر إلى الأنوار والأزهار والأطيار الملية والألوان الحسنة حتى أن الإنسان ليتفرج عنه الهم والغم بالنظر إليها لا لطلب حظ وراء النظر (ابن السني) عن أحمد بن محمد الآدمي عن إبراهيم ابن راشد عن الحسن بن عمرو السدوسي عن القاسم بن مطيب العجلي عن منصور بن صفية عن أبي سعيد (عن ابن عباس وأبو نعيم) في الطب النبوي من وجه آخر عن الحسن السدوسي فمن فوقه (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف اهـ . والقاسم بن مطيب ضعيف قال ابن حبان كان يخطئ علي قلة روايته

(كان يعجبه الإناء المنطق) أي يعجبه الإناء الذي له غطاء لازم له ينطبق عليه من جميع جوانبه وذلك لأنه أحسن لما فيه من الهوام المؤذية وذوات السموم القاتلة (مسدد) في المسند (عن أبي جعفر مرسل)

(كان يعجبه المراجين) جمع عرجون وقد سبق (أن يمسكها يده) تمامه عند الحاكم عن أبي سعيد لدخول المسجد وفي يده واحد منها فرأى نحاتات في قبلة المسجد فحتم حتى أقبل على الناس مغضباً فقال أوجب أحدكم أن يستقبله رجل فيصق في وجهه؟ إن أحدكم إذا قام إلى الصلاة قائماً يستقبل ربه والملك عن يمينه فلا يصق بين يديه ولا عن يمينه وليصق تحت قدمه اليسرى أو عن يساره وإن عجلت به بادرة فليقل هكذا في طرف ثوبه ورد بعضه على بعض اهـ . (فائدة) ذكر ابن جرير في جامع الآثار أن من خصائص المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه كان إذا أمسك جماداً بيده وثناه لأن له وانقاد بإذن الله تعالى (ك) عن أبي سعيد (الحديث) قال الحاكم على

- ٧١٠٧ - كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يَتَرَضَّأَ مِنْ مَخْضَبٍ مِنْ صُفْرِ - ابن سعد عن زينب بنت جحش - (ض)
- ٧١٠٨ - كَانَ يَعُدُّ الْآيَ فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)
- ٧١٠٩ - كَانَ يُعْرِفُ بِرِيحِ الطَّيِّبِ إِذَا أَقْبَلَ - ابن سعد عن إبراهيم مرسل - (ض)
- ٧١١٠ - كَانَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ - (ت ن ك) عن ابن عمرو - (صح)
- ٧١١١ - كَانَ يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْحُمَى وَالْأَوْجَاعِ كُلِّهَا أَنْ يَقُولُوا : بِاسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَعَّارٍ ، وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ - (حم ت ك) عن ابن عباس - (صح)
- ٧١١٢ - كَانَ يَعْمَلُ عَمَلَ الْبَيْتِ ، وَأَكْثَرَ مَا يَعْمَلُ الْحَيَاطَةَ - ابن سعد عن عائشة - (ض)
- ٧١١٣ - كَانَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ - (د) عن عائشة - (ح)

شرط مسلم وأقره الذهبي

(كان يعجبه أن يتوضأ من مخضب) بالكسر أى إجابة (من صفر) بضم المهملة صنف من جيد النحاس وفيه رد على من كره التطهير من النحاس قال ابن حجر والمخضب بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الضاد المعجمتين بعدها موحدة المشهور أنه الإناء الذى ينسل فيه الثياب من أى جنس كان وقد يطلق على الإناء صفر أو كبر والقدح أكثر ما يكون من الخشب مع ضيق فيه (ابن سعد) فى طبقاته (عن زينب بنت جحش) أم المؤمنين

(كان يعد الآى) جمع آية (فى الصلاة) الظاهر أن المراد بـ"الآيات" التى يقرؤها بعد الفاتحة بأصابعه ثم يحتمل كون ذلك خوف النسيان فيما إذا كان مقصده قراءة عدد معلوم كثلث مثلاً ويحتمل أنه لتشهد له الأصابع (طب عن ابن عمرو) بن العاص

(كان يعرف) منه (ريح الطيب إذا أقبل) وكانت رائحة الطيب صفته وإن لم يمس طيباً وكان إذا سلك طريقاً عقب طيب عرقه فيه وأما خبر إن الورد من عرقه فقال ابن حجر كذب موضوع (ابن سعد) فى الطبقات (عن إبراهيم مرسل)

(كان يعقد التسبيح) على أصابعه على ما تقرر (ت ن ك) عن ابن عمرو بن العاص

(كان يعلمهم) أى أصحابه (من الحمى والأوجاع كلها أن يقولوا بسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق) كاسم (نعار) بنون وعين مهملة أى مصوت مرتفع يخرج منه الدم يغور فوراً (ومن شر حر النار) هذا من الطب الروحاني لما سبق ويحى. أن الطب نوعان (هـ) فى الطب (عن ابن عباس) ظاهر صنيعة أنه لم يخرج من الستة غيره والامر بخلافه فقد خرج الترمذى وقال غريب قال الصدر المتناوى وفيه إبراهيم بن إسماعيل بن أبى حنيفة قال الدارقطنى متروك

(كان يعمل عمل أهل البيت) من ترقيع الثوب وخصف النعل وحلب الشاة وغير ذلك (وأكثر ما) كان (يعمل) فى بيته (الحياطة) فيه أن الحياطة صنعة لادئاة فيها وأنها لا تخل بالمرودة ولا بالمنصب (ابن سعد) فى طبقاته (عن عائشة)

(كان يعود المريض) الشريف والوضيع والمحر والمبد حتى عاد غلاماً يهودياً كان يخدمه وعاد غمه وهو مشرك وكان يفعل ذلك (وهو معتكف) أى عند خروجه لما لا بد منه فإن المعتكف إذا خرج لما لا بد منه وعاد مريضاً فى طريقه ولم يعرج لم يبطل اعتكافه وهذا مذهب الشافعى قال ابن القيم ولم يكن يخص يوماً ولا وقتاً من الاوقات

٧١١٤ - كَانَ يُعِيدُ الْكَلِمَةَ ثَلَاثًا لِتَعْقَلَ عَنْهُ - (ت ك) عن أنس - (ح)

٧١١٥ - كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ ، وَيَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ - (ق د) عن أنس

٧١١٦ - كَانَ يَغْتَسِلُ هُوَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ - (حم خ) عن أنس

بالعبادة بل شرع لآفته العبادة ليلاً ونهاراً قال في المطامع واتباع الجنائز أكد منها (د) في الاعتكاف (عن عائشة) ظاهر كلام المصنف أن أباداود لم يرو إلا اللفظ المزبور بغير زيادة وأنه لاعلة فيه بل رمز لحسنه وهو في محل المنع أما أولاً فإن تمامه عند أبي داود فبمزم كما هو فلا يبرج يسأل عنه وأما ثانياً فلأن فيه ليث بن أبي سليم قال الذهبي وغيره قال أحمد مضطرب الحديث لكن حدث عنه الناس وقال أبو حاتم وأبو زرعة لا يشتغل به وهو مضطرب بالحديث (كان يعيد الكلمة) الصادقة بالجملة والجل على حده كإنها كلمة وبجزء الجملة (ثلاثاً) مفعول مطلق لفعل محذوف أى يتكلم بها ثلاثاً لأن التكلم كان ثلاثاً والإعادة ثنتين (لتعقل عنه) أى ليتدبرها السامعون ويرسخ معناها في القوة العاقلة وحكته أن الأولى للإسماع والثانية للرعى والثالثة للفكرة والأولى لإسماع الثانية تنبيه والثالثة أمر وفيه أن الثلاثة غاية وبعده لامراجعة وحمله على ما إذا عرض للسامعين نحو لفظ فاختلط عليهم فيعيده لهم ليفهموه أو على ما إذا كثرت المخاطبون فيانفت مرة يميناً وأخرى شمالاً وأخرى أماماً ليسمع الكل (ت ك عن أنس) (كان يغتسل بالصاع) أى بملء الصاع زاد البخاري في روايته ونحوه أى ما يقاربه والصاع مكيلاً بضع خمسة أرطال وثلاثاً وطل برطل بغداد عند الحجازيين وثمانية عند العراقيين وربما زاد في غسله على الصاع وربما نقص كما في مسلم وطل برطل بغداد عند الرافضى مائة وثلاثون درهماً والنوى مائة وثمانية وعشرون وأربعة أسباع قال الموفق وسبب الخلاف أنه كان في الأصل مائة وثمانية وعشرين درهماً وأربعة أسباع ثم زادوا فيه متقالاً لإرادة جبر الكسر فصار مائة وثلاثين قال والعمل على الأول لأنه الذى كان موجوداً وقت تقدير العلماء به (و) كان (يتوضأ بالمد) بالضم وهو رطل وثلاث وربعاً توضأ بثلاثه تارة وبأزيد منه أخرى وذلك نحو أربع أواق بالدهشقي وإلى أوقيتين فأخذ الراوى بغالب الأحوال وقد أجمعوا على أن المقدار المجزئ في الوضوء والغسل غير مقدر فيجزئ ما كثر أو قل حيث وجد جرى الماء على جميع الاعضاء والسنة أن لا ينقص ولا يزيد عن الصاع والمد لمن بدنه كبده لأنه غالب أحواله ووقوع غيره له لبيان الجواز قال ابن جماعة ولا ينبغي أن الأبدان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم كانت أبل وأعظم من أبدان الناس الآن لأن خلق الناس لم يزل في نقص إلى اليوم كما في خبر وقتل الزين العراقي عن شيخه السبكي أنه توضأ بثمانية عشر درهماً - أوقية ونصف ثم توقف في إمكان جرى الماء على الاعضاء بذلك (ق د) في الغسل (عن أنس) (كان يغتسل هو والمرأة) بالرفع على العطف والنصب على المعية ولاهما للجنس (من نساءه) زاد في رواية من الجنابة أى بسببها (من إناء واحد) من الثانية لا ابتداء الثانية أى أن ابتداءهما بالغسل من الإناء والتجبيض أى أنهما اغتسلا بهضه وأشار المصنف بإيراد هذا الخبر عقب ما قبله إلى عدم تحديد قدر الماء في الغسل والوضوء لأن الخبر الأول فيه ذكر الصاع والمد وهذا مطلق غير مقيد بإناء يسع صائين أو أقل أو أكثر فدل على أن قدر الماء يختلف باختلاف الناس ولم يبين في هذه الرواية قدر الإناء وقد تبين برواية البخاري أنه قدح يقال له الفرق بفتح الراء وبرواية مسلم أنه إناء يسع ثلاثة أمداد وقريباً منها وبينهما تناف وجع عياض بأن يكون كل منهما منفرداً باغتساله بثلاثة أمداد وأن المراد بالمد في الرواية الثانية الصاع وزاد في رواية البخاري بعد قوله من إناء واحد من قدح قال ابن حجر وهو يدل من إناء بتكرير حرف الجر وقال ابن التين كان هذا الإناء من شبه بالتحريك وفي رواية للطائفة وذلك القدح يومئذ يدعى الفرق بفتح الراء الصاع إناء يسع ستة عشر رطلاً وفيه حل نظر الرجل إلى عورة امرأته وعكسه وجواز تظهر المرأة والرجل من إناء واحد في حالة واحدة من جنابة وغيرها وقال النوى إجماعاً ونوزع

٧١١٧ - كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَيَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ النَّحْرِ ، وَيَوْمَ عَرَفَةَ - (حم ه ط ب) عن الفاكه ابن سعد - (ض)

٧١١٨ - كَانَ يَغْتَسِلُ مَقْعَدَهُ ثَلَاثًا - (ه) عن عائشة

٧١١٩ - كَانَ يُغَيِّرُ الْإِسْمَ الْقَبِيحَ (ت) عن عائشة - (ح)

٧١٢٠ - كَانَ يَفْطِرُ عَلَى رُطَبَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رُطَبَاتٍ فَنَمْرَاتٍ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ نَمْرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ - (حم د ت) عن أنس - (ح)

وحل تطهر الرجل من فضل المرأة وقد صرح به في رواية الطحاوي بقوله يفتري قبلها وتغترف قبله وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي ومنه أحمد إن خات به (حم خ عن أنس) بن مالك وأصله في الصحيحين عن عائشة بلفظ كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم من إناء واحد تختلف أيدينا فيه زاد مسلم من الجنابة وانفرد كل منهما بروايته بالفاظ أخرى

(كان يغتسل يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة) فيه أنه يذوب الاغتسال في هذه الأيام ولهذه الأربعة وعليه الإجماع (ه عن) عبد الرحمن بن عتبة بن (الفاكه بن سعد) وكانت له محبة قال ابن حجر وسنده ضعيف انتهى وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه رواه هكذا لكن ابن حجر إنما ساق عنه بدون ذكر الجمعة ثم قال وأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادته والبخاري وزاد يوم الجمعة وسنده ضعيف انتهى وهذا صريح في أن ابن ماجه لم يذكر الجمعة (كان يغسل مقعده) يعني دبره قال مغلطاي وله في جامع القزاز وغيره نحو ثلاثين اسماً ثم عدّها ويفعل ذلك (ثلاثاً) من المرات قال ابن عمر لهائمه لوجدناه دواء وطهوراً انتهى وهذا يحتمل أنه كان يغسلها في الاستنجاء ويحتمل أنه كان يفعله لغيره لينظف من العرق ونحوه ولم أر ما يعين المراد (ه عن عائشة) قال مغلطاي رواه الطبراني في الأوسط بسند أصح من هذا

(كان يغير الاسم القبيح) إلى اسم حسن لغير أسماء جماعة فسمى جبار بن الحارث عبد الجبار وغير عبد عمر ويقال عبد الكعبة أحد العشرة عبد الرحمن إلى أسماء كثيرة وقال لمن قال له اسمي ضرار بل أنت مسلم وذلك ليس للتطير كما لا يخفى وفي مسلم عن ابن عمر أن ابنة لعمر كان يقال لها عاصية فسمها جميلة قال النووي في التهذيب يستحب تغيير الاسم القبيح إلى حسن لهذه الأخبار (ت عن عائشة)

(كان يفطر) إذا كان صائماً (على رطبات قبل أن يصلي) المغرب (فإن لم يكن رطبات) أي لم تيسر (فتمرّات) أي ليفطر على تمرّات (فإن لم تكن تمرّات) أي لم تيسر (حسا حسات من ماء) بحاء وسين مهملتين جمع حسوة بالفتح المرة من الشراب قال ابن القيم في فطره عليها تدبير لطيف فإن الصوم يخلى المعدة من الغذاء فلا يجد الكبد منها ما يجذبه ويرسله إلى القوى والأعضاء فيضعف والحلو أسرع شيئاً وصولاً إلى الكبد وأحبه إليها سيما الرطب فيشتد قبولها فتنتفع به هي والقوى فإن لم يكن فالتمر لحلاوته وتغذيته فان لم يكن لحسوات الماء تطفئ لهيب المعدة وحرارة الصوم فتنبه بعده للطعام وتلقاه بشهوة اه . وقال غيره في كلامه على هذا الحديث هذا من كمال شفقتك على أمته وتعليمهم ما يفهمهم فان إعطاء الطبيعة الشيء الحلو مع خلو المعدة أدعى لقبوله وانتفاع القوى سيما القوة الباصرة فإنها تقوى به وحلاوة رطب المدينة التمر ومرباهم عليه وهو عديم قوت وأدم وفاكهة وأما الماء فان الكبد يحصل لها بالصوم نوع يابس فإذا رطب بالماء انتفعت بالغذاء بعده ولهذا كان الأولى بالظامع الجائع البداة بشرب قليل ثم يأكل ولله نذب الفطر على التمر ونحوه وحمله بعض الناس على الوجوب إعطاءً للفظ الأمر حقه

- ٧١٢١- كَانَ يَقْبَلُ ثَوْبَهُ ، وَيَحْلِبُ شَاتَهُ ، وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ - (حل) عن عائشة
- ٧١٢٢- كَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ ، وَيُثِيبُ عَلَيْهَا - (حم خ د ت) عن عائشة
- ٥١٢٣- كَانَ يَقْبَلُ بِوَجْهِهِ وَحَدِيثِهِ عَلَى شَرِّ الْقَوْمِ يَتَأَلَّفُهُ بِذَلِكَ - (طب) عن عمرو بن العاص - (صح)
- ٧١٣٤- كَانَ يَقْبَلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ ، ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ - (حم د ن) عن عائشة - (ح)

والجمهور على خلافه فلو أظفر على خمر أو لحم خنزير صح صومه (ك عن أنس) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا أحمد والنسائي وغيرهما .

(كان يقبل ثوبه) بفتح فسكون من فلي يقبل كرمى يرى ومن لازم التنفلي وجود شيء يؤذى في الجملة كبرغوث وقمل فدعوى أنه لم يكن القمل يؤذيه ولا الذباب يطوه دفعت بذلك وبعدم الثبوت ومحاولة الجمع بأن ماعلق بثبوته من غيره لانه ردت بأهني أذاه وأذاه غداؤه من البدن وإذا لم يتغذى لم يمض (ويحلب شاته ويخدم نفسه) عطف عام على خاص فنكتته الإشارة إلى أنه كان يخدم نفسه عموما وخصوصا قال المصري ويجب حمله على أحيان فقد ثبت أنه كان له خدم فتارة يكون بنفسه وتارة بغيره وتارة بالمشاركة وفيه ندب خدمة الإنسان نفسه وأن ذلك لا يخل بمنصبه وإن جل (حل عن عائشة) .

(كان يقبل الهدية) إلالعذر كما ورد على العصب بن جثامة الجار الوحشي وقال إنما لم نرده عليك إلا أنا. حرم ذلك فرار عن التباغض والتقاطع بالتحاب والتواصل (ويثيب) أي يجازي والأصل في الإثابة أن يكون في الخير والشر لكن العرف خصها بالخير (عليها) بأن يعطى بدلها فبسن التأسى به في ذلك لكن محل ندب القبول حيث لا شبهة قوية لها وحيث لم يظن المهدي إليه أن المهدي أهداه حياء وفي مقابل وإلا لم يحز القبول مطلقا في الأول وإلا إذا أنابه بقدر ما في ظنه بالقرائن في الثاني وأخذ بعض المالكية بظاهر الخبر فأوجب الثواب عند الإطلاق إذا كان ممن يطلب مثله الثواب وقال يثيب ولم يقل يكافئ لأن المكافأة تقتضي المائنة وإنما قبلها دون الصدقة لأن المراد بها ثواب الدنيا وبالإثابة نزول المنة والقصد بالصدقة ثواب الآخرة فهي من الأوساخ وظاهر الإطلاق أنه كان يقبلها من المؤمن والكافر وفي السير أنه قبل هدية المقوقس وغيره من الملوك (حم خ) في الهبة (د) في البيوع (ت) في البر (عن عائشة) زاد في الإحياء ولو أنها جرعة لبن أو لخذ أرنب قال العراقي وفي الصحيحين ما هو في معناه .

(كان يقبل بوجهه) على حدرايته بعينى (وحديثه) عطف على الوجه لكونه من توابعه فينزل منزله (على شر) فدرواية على شر بالآلف وهي لغة قليلة (القوم يتألفه) وفي نسخ يتألفهم (بذلك) أي يؤانسهم بذلك الإقبال ويتعطفهم بتلك المواجهة والجملة استثنائية من أسلوب الحكيم كأنه قيل لم يفعل ذلك قال يتألفهم لتزيد رغبتهم في الإسلام ولا يخالفه ماورد من استواء محبة في الإقبال عليهم لأن ذلك حيث لا ضرورة وهذا ضرورة التألف وتماه عند الطبراني من حديث عمرو بن العاص وكان يقبل بوجهه وحديثه على حتى ظننت أني خير القوم فقلت يا رسول الله أما خير أم أبو بكر قال أبو بكر قلت أما خير أم عمر قال عمر قلت أما خير أم عثمان قال عثمان فلما سألت صدعني فوددت أني لم أكن سأله (طب عن عمرو بن العاص) قال الهيثمي إسناده حسن وفي الصحيحين بعضه وقضية صنع المؤلف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه والامر بخلافه فقد أخرجه الترمذي باللفظ المزبور عن عمرو المذكور .

(كان يقبل بعض أزواجه) وفي رواية بعض نسائه (ثم يصلي ولا يتوضأ) وبقيضيته أخذ أبو حنيفة فقال

٧١٢٥ - كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ - (حم ق ٤) عن عائشة

٧١٢٦ - كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ مُحْرِمٌ - (خط) عن عائشة - (صح)

٧١٢٧ - كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيَعْدِلُ ، وَهُوَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي فِيمَا أَمْلِكُ ، فَلَا تُلْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ - (حم ٤ ك) عن عائشة - (صح)

٧١٢٨ - كَانَ يَقْصِرُ فِي السَّفَرِ وَيَتِمُّ ، وَيَفْطِرُ وَيَصُومُ - (قط حق) عن عائشة - (ح)

لا وضوء من المس ولا من المباشرة إلا إن لحشت بأن يوجد متماقن متماسي الفرج وذهب الشافعي إلى النقص مطلقا وأجاب بعض أتباعه عن الحديث بأنه خصوصية أو منسوخ لأنه قبل نزول أو لامستم، ولخصمه أن يقول الأصل عدم الخصوصية وعدم النسخ حتى يثبت والحديث صالح للاحتجاج قال عبد الحق لأعلم للحديث أنه نوجب تركه وقال ابن حجر في تخريج الراعي سنده جيد قوى اهـ . (حم د ن) كلهم في الطهارة من طريق الثوري عن أبي زروق عن إبراهيم التيمي (عن عائشة) قال الحافظ ابن حجر روى عنها من عشرة أوجه اهـ .

(كان يقبل النساء وهو صائم) أخذ بظاهره أهل الظاهر لجعلوا القبلة سنة للصائم وقربة من القرب اقتداء به ووفقا عند فتياه وكرهها آخرون وردوا على أولئك بأنه كان يملك أربه كما جاء به مصرحا هكذا في رواية البخاري فليس لغيره والجمهور على أنها تذكره لمن حرك شهوته وتباح لغيره وكيفما كان لا يفطر إلا بالانزال (حم ق ٤ عن عائشة) لكن لفظ الشيخين كان يقبل ويأمر وهو صائم وكان أملكهم لأربه .

(كان يقبل) النساء (وهو محرم) بالحج والعمرة لكن بغير شهوة أما التقييل بشهوة فكان لا يفعله فانه حرام ولو بين التحليل لكن لا يفسد النسك وإن أنزل (خط عن عائشة) .

(كان يقسم بين نسائه فيعدل) أي لا يفضل بعضهن على بعض في مكته حتى أنه كان يحمل في ثوب فيطاف به عليهن فيقسم بينهن وهو مريض كما أخرجه ابن سعد عن علي بن الحسين مرسل (ويقول اللهم هذا قسمي) وفي رواية قسمي (فيما أملك) مبالغة في التحري والانصاف (لا تلني فيما تملك ولا أملك) بما لا حيلة لي في دفعه من الميل القلبي والنواهي الطبيعية قال القاضي يريد به ميل النفس وزيادة المحبة لواحدة منهن فإنه يحكم الطبع ومقتضى الشهوة لا باختياره وقصده إلى الميز بينهن وقال ابن العربي قد أخبر تعالى أن أحدا لا يملك العدل بين النساء والمعنى فيه تعلق القلب ببعضهن أكثر من بعض فعذرهم فيما يكونون وأخذهم بالمساواة فيما يظهرون وذلك لأن للمصطفى صلى الله عليه وسلم في ذلك منزلة منزلة فسأل ربه العفو عنه فيما يجده في نفسه من الميل لبعضهن أكثر من بعض وكان ذلك لعلو مرتبته أما غيره فلا حرج عليه في الميل القلبي إذا عدل في الظاهر بخلاف المصطفى صلى الله عليه وسلم حتى هم بطلاق سودة لذلك فترك حقه المائشة وقال ابن جرير وفيه أن من له نسوة لا حرج عليه في إثارة بعضهن على بعض بالحجة إذا سوى بينهن في القسم والحقوق للواجبة فكان يقسم لثمان دون التاسعة وهي سودة فإنها لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة قال ابن القيم ومن زعم أنها صفية بنت حيي فقد غلط وسبه أنه وجد على صفية في شيء فوهبت لعائشة نوبة واحدة فقط لترضاء لفعل فوق الاشتباه (حم ٤) في القسم (ك عن عائشة) قال النسائي وروى مرسل قال الترمذي وهو أصح قال الدارقطني أقرب إلى الصواب

(كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم) أي يأخذ بالرخصة والعزيمة في الموضعين (قط حق عن عائشة) روى لحسنه قال الدارقطني إسناده صحيح وأقره ابن الجوزي وارتضاه الذهبي وقال البيهقي في السنن له شواهد ثم عد جملة وقال ابن حجر رجاله ثقات انتهى فقول ابن تيمية هو كذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجازة

٧١٢٩ - كَانَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ آيَةَ آيَةٍ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، ثُمَّ يَقِفُ ، الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، ثُمَّ يَقِفُ -
(ت ك) عن أم سلة

٧١٣٠ - كَانَ يَقْلُسُ لَهُ يَوْمَ الْفِطْرِ - (حم ه) عن قيس بن سعد - (ض)

٧١٣١ - كَانَ يَقْلُمُ أَظْفَارَهُ وَيَقْصُّ شَارِبَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَنْ يَرْوِحَ إِلَى الصَّلَاةِ - (ه ب) عن أبي هريرة (ض)

عظيمة وتمصب مفراط

(كَانَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ) بتشديد الطاء من التقطيع وهو جعل الشيء قطعة قطعة أي يقف على لواصل الآي (آية آية) يقول (الحمد لله رب العالمين) ثم يقف ويقول (الرحمن الرحيم) ثم يقف وهكذا ومن ثم ذهب البيهقي وغيره إلى أن الأفضل الوقوف على رؤس الآي وإن تعلقت بما بعدها ومنعه بعض القراء إلا عند الانتهاء قال ابن القيم وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولى بالاتباع وسبقه البيهقي فقال في الشعب متابعة السنة أولى مما ذهب إليه بعض القراء من تتبع الأغراض والمقاصد والوقوف عند انتهائها قال الطيبي وقوله رب العالمين يشير إلى ملكة لنوى العلم من الملائكة والثقلين يدبر أمرهم في الدنيا وقوله مالك يوم الدين يشير إلى أنه يتصرف فيهم في الآخرة بالكرام والعقاب وقوله الرحمن الرحيم متوسط بينهما ولذا قيل رحمن الدنيا ورحيم الآخرة فلما جاز ذلك الوقف يجوز هذا - فقوله بعضهم هذه رواية لا يرتضيها البلغاء وأهل اللسان لأن الوقف الحسن هو ما عند الفصل والتام من أول الفاتحة إلى مالك يوم الدين وكان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الناس - غير مرضى - والنقل أولى بالاتباع (ت ك) في التفسير (عن أم سلة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال الترمذي حسن غريب ليس بإسناده متصل لأن البيت ابن سعد رواه عن أبي مليكة عن يعل بن مالك عن أم سلة ورواه عنها أيضا الإمام أحمد وابن خزيمة بلفظ كان يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اهـ واحتج به القاضي البيضاوي وغيره على عد البسمة آية من الفاتحة قال الدارقطني وإسناده صحيح

(كَانَ يَقْلُسُ لَهُ) أي يضرب بين يديه بالدف والغناء (يوم الفطر) وفي رواية أنه كان يحول وجهه ويستحي ويغطي ثوب فأما الدف فيباح لحادث سرور وفي الغناء خلاف فكره الشافعي وحرمة أبو حنيفة وأباحه مالك في رواية (حم ه عن قيس بن سعد) بن عبادة

(كَانَ يَقْلُمُ أَظْفَارَهُ وَيَقْصُّ شَارِبَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَنْ يَرْوِحَ إِلَى الصَّلَاةِ) يعارضه خبر البيهقي عن ابن عباس مرفوعا المؤمن يوم الجمعة كهية المحرم لا يأخذ من شعره ولا من أظفاره حتى تنقضي الصلاة وخبره عن ابن عمر المسلم يوم الجمعة محرم فإذا حصل فقد حل والجواب بأن حديثين ضعيفان لا ينجح إذ خبرنا ضعيف أيضا كما يحیی الآثار وروى الديلمي في الفردوس بسند ضعيف من حديث أبي هريرة من أراد أن يأمن الفقر وشكاية العين والبرص والجنون فليقلم أظفاره يوم الخميس بعد العصر وليبدأ بخنصر يده اليمنى اهـ بلفظه، وقال الحافظ ابن حجر المعتمد أنه يسن كيفما احتاج إليه ولم يثبت في التمهيد يوم الخميس حديث ولا في كفيته ولا في تعيين يوم وماعزى لعل من النظام باطل (ه ب) من حديث إبراهيم بن قدامة الجعفي عن الأغرو وكذا البزار عنه (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل عقبه بما نصه قال الإمام أحمد في هذا الاستناد من يجهل اهـ قال ابن القطان وإبراهيم لا يعرف البتة وفي الميزان هذا خير منكر

(١) بضم المثناة التحتية وفتح القاف وشد اللام المفتوحة أي يضرب الخ وقيل هو استقبال الولاية عند قدومهم بأصناف اللهور والمقلسون الذين يلعبون بين يدي الأمير إذا وصل البلد

٧١٣٢ - كَانَ يَقُولُ لِأَحَدِهِمْ عِنْدَ الْمُعَاتَبَةِ : مَا لَهُ تَرَبَّ جَبِينَهُ - (حم خ) عن أنس - (ص)

٧١٣٣ - كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ - (حم ق ت ن ه) عن عائشة - (ص)

٧١٣٤ - كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَاهُ - (ق ت ن ه) عن المغيرة - (ص)

٧١٣٥ - كَانَ يُكَبِّرُ بَيْنَ أَضْعَافِ الْخُطْبَةِ يُكْثِرُ التَّكْبِيرَ فِي خُطْبَةِ الْعِيدَيْنِ - (ه ك) عن سعد القرظي - (ص)

٧١٣٦ - كَانَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ آخِرَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ - (ه ق) عن جابر - (ح)

٧١٣٧ - كَانَ يُكَبِّرُ يَوْمَ الْفِطْرِ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى - (ك ه ق) عن ابن عمر (ض)

(كان يقول لأحدهم عند المعاتبة) وفي نسخة عند المعبة بفتح الميم وسكون المهملة وكسر المثناة وبجوز فتحها مصدر عتب قال الخليل العتاب مخاطبة لإدلال ومذاكرة وحل (ماله ترب جبينه) يحتمل كونه غر لوجهه فأصاب التراب جبينه وكونه دعاءه بالعبادة والاول اولي (حم خ عن أنس) بن مالك

(كان يقوم إذا سمع الصارخ) أي الديك لأنه يكثر الصباح لئلا قال ابن ناصر وأول ما يصبح نصف الليل غالباً وقال ابن بطال ثلثه فإذا سمعه يقوم فيحمد الله ويهلله ويكبره ويدعوه ثم يستاك ويتوضأ ويقوم للصلاة بين يدي ربه مناجياً له بكلامه راجياً راحياً وخص هذا الوقت لأنه وقت هدوء الأصوات وال سكوت ونزول الرحمة وفيه أن الاقتصاد في التبعيد أولى من التعمق لأنه يجر إلى الترك والله يحب أن يوال فضله ويدم إحسانه قال الطبري إذ هنا لمجرد الظرفية (حم ق ت ن ه عن عائشة)

(كان يقوم من الليل) أي يصلي (حتى تنفطر) وفي رواية حتى تتورم وفي أخرى تورمت (قدماه) أي تلتشق زاد الترمذي في روايته قيل له لم تصنع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أئلاً كون عبداً شكوراً وهو استفهام على طريق الإشفاق قيل وهو أولى من جعله للإنكار بلا شقاق أي إذا أكرمني مولاي بغفرانه أئلاً كون شكوراً لإحسانه أو أنه عطف على محذوف أي أترك صلاتي لأجل تلك المغفرة فلا أكون عبداً شكوراً وكيف لا أشكره وقد أنعم عليّ وخصني بخير الدارين فإن الشكور من أبنية المبالغة تستدعي نعمة خطيرة فذكر العبد ادعى إلى الشكر لأنه إذا لاحظ كونه عبداً أنعم عليه مالكة بمثل هذه النعمة ظهر وجوب الشكر كمال الظهور (ق ت ن ه عن المغيرة)

(كان يكبر بين أضغاف الخطبة يكثر التكبير في خطبة العيدين) قال الحرالي فيه إشارة إلى ما يحصل للصائم بصفاء باطنه من شهوده بليغ له أثر صومه من هلال نوره العلي فكلما كبر في ابتداء الشهر لرؤية الهلال يكثر في انتهائه لرؤية باطنه مرأى من هلال نور ربه فكان عمل ذلك هو صلاة ضحوة يوم العيد وأعلن فيها بالتكبير وكرر لذلك وجعل في براح من متسع الأرض لقصد التكبير لأن تكبير الله إنما هو بما جل من مخلوقاته (ك عن سعد) بن عائذ وقيل ابن عبد الرحمن (القرظي) بفتح القاف والراء المؤذن كان يتجر في القرظ صحابي أذن بقاء ثم للشيخين

(كان يكبر يوم عرفة من صلاة الغداة إلى صلاة العصر آخر أيام التشريق) قال بعض الأكابر من أعظم أسرار التكبير في هذه الأيام أن العيد محل فرح وسرور وكان من طبع النفس تجاوز الحدود لما جبلت عليه من الشرارة غفلة وتارة بنيا شرع فيه الإكثار من التكبير لتذهب من غفاتها وتكسر من سورتها (ه ق عن جابر) رمز المصنف لحسنه وليس بمسلم فقد قال الحافظ ابن حجر فيه اضطراب وضعف وروى موقوفاً على عليّ وهو صحيح اه

(كان يكبر يوم الفطر من حين يخرج من بيته حتى يأتي المصلي) قال الحاكم هذه سنة تداولتها العلماء وصحت الرواية

٧١٣٨ - كَانَ يَكْتَحِلُ بِالْإِثْمِ وَهُوَ صَائِمٌ - (طب حق) عن أبي رافع - (ض)

٧١٣٩ - كَانَ يَكْتَحِلُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَيَحْتَجِمُ كُلَّ شَهْرٍ، وَيَشْرَبُ الدَّوَاءَ كُلَّ سَنَةٍ - (عد) عن عائشة - (ض)

٧١٤٠ - كَانَ يُكْثِرُ الْقِنَاعَ - (ت) في السمائل (هب) عن أنس - (ح)

بها اه. وهو مبين لقوله تعالى دولتكموا العدة وتسكبروا الله على ما هذا كم، وذهب الحنفية إلى عدم ندب الجهر بالتكبير وأجابوا بأن صلاة العيد فيها التكبير والمذكور في الآية بتقدير كونه أمرا أعم منه ومما في الطريق فلا دلالة له على التكبير المتنازع فيه لجواز كونها في الصلاة على أنه ليس في لفظ الخبر أنه كان يجهر وهو محل النزاع (ك حق) كلاهما من رواية موسى بن محمد البلقاوي عن الوليد بن محمد عن الزهري عن سالم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم غريب لم يحتج بالوليد ولا بموسى وتعقبه في التلخيص فقال بل هما متروكان اه. وقال البيهقي الوليد ضعيف لا يحتج به وموسى منكر الحديث اه. قال في المذهب قلت بل موسى كذاب اه. قال ابن أبي حاتم عن أبيه هذا حديث منكر وقال في محمد منكر الحديث ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن عمر فتعقبه الغرياني في مختصره بأن فيه الوليد ابن محمد الموقري قال عبد الحق ضعيف عنده وموسى بن محمد بن عطاء البلقاوي الدمياطي كذاب وقال أبو حاتم كان يكذب ويأتي بالباطيل وقال ابن زركة كان يكذب وقال موسى بن سهل الرمي أشهد بالله أنه كان يكذب وقال ابن حجر الوليد وموسى كذبهما غير واحد لكن موسى أوهى اه.

(كان يكتحل بالإثم) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة (وهو صائم) فلا بأس بالاكتحال للصائم سواء وجد طعم الكحل في حلقه أم لا وبهذا أخذ الشافعي إذ لا منفذ من العين للحلق وما يصل إليه يصل من المسام كالوشرب البعاق الدمن فرجد طعمه فانه لا يضطر اتفاقا وقال ابن العربي العين غير نافذة إلى الجوف بخلاف الاذن ذكره الاطباء وقال مالك وأحمد يكره فإن وجد طعمه في الحلق أفطروا به أن الاكتحال غير مفطر وهو مذهب الشافعي (طب حق) كلاهما من رواية حبان بن علي عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع (عن) أبيه من جده (أبي رافع) قال البيهقي محمد غير قوي قال الذهبي وكذا حبان اه. وقال ابن أبي حاتم عن أبيه حديث منكر وقال محمد منكر الحديث وكذا قال البخاري وقال الزين العراقي قال ابن معين ليس محمد بنى ولا ابنه وقال الهيثمي في محمد وأبيه كلام كثير وأورده في الميزان في ترجمة محمد هذا ونقل تضعيفه عن جمع وقال قال أبو حاتم منكر الحديث جدا وقال في الفتح في سنده مقال وفي تخريج الهداية سنده ضعيف

(كان يكتحل كل ليلة) بالاثم ويقول إنه يجمل البصر وينبت الشعر وخص الليل لأن الكحل عند النوم يلتقي عليه الجفنان ويسكن حرارة العين وليتمكن الكحل من السراية في تجاوب العين وطبقاتها ويظهر تأثيره في المقصود من الانتفاع (ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة) فإن عرض له ما يوجب شربه أثناء السنة شربه أيضا فشربه كل سنة مرة كان لغير علة بخلاف ما يعرض في أثنائها ولم أقف على تعيين الشهر الذي كان يشربه فيه في حديث ولا أثر (عد عن عائشة) وقال إنه منكر وقال الحافظ العراقي فيه سيف بن محمد كذبه أحمد وابن معين اه.

(كان يكثر القناع) أي اتخاذ القناع وهو بكسر القاف أوسع من المقنعة والمراد هنا تغطية الرأس وأكثر الوجه برداء أو بغيره لنحو برد أو حر وسبب إكثاره له أنه كان قد تلاء من الحياء من ربه ما لم يحصل لبشر قلبه ولا بعده وما ازداد عبد باقه علما إلا ازداد حياء من الله حياء كل عبد علي قدر علوه بربه فأجاء ذلك إلى ستر منع الحياء ومحله وهو العين والوجه ومما من الرأس والحياء من عمل الروح وسلطان الروح في الرأس ثم هو ينشر في جميع البدن فأهل اليقين قد أبصروا بقلوبهم أن الله يرهم فصارت جميع الامور لهم معاينة فهم يعبدون ربهم كأنهم يرونه وكلما شاهدوا عظمتهم ومنتازدادوا حياء فأطرقوا رؤوسهم وجلا وقنعوا خجلًا وأنت بعد إذ سمعت هذا التقرير انكشف

٧١٤١ - كَانَ يُكْثِرُ الْقِنَاعَ وَيُكْثِرُ دَهْنَ رَأْسِهِ، وَيُسْرِحُ لِحْيَتَهُ - (هـ) عن سهل بن سعد - (ح)
 ٧١٤٢ - كَانَ يُكْثِرُ الذِّكْرَ، وَيَقِلُّ اللَّفْوَ، وَيُطِيلُ الصَّلَاةَ، وَيَقْصُرُ الْخُطْبَةَ، وَكَانَ لَا يَأْتِفُ وَلَا يَسْتَكْبِرُ
 أَنْ يَمْشِيَ مَعَ الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ وَالْعَبْدِ حَتَّى يَقْضَى لَهُ حَاجَتُهُ - (ن ك) عن ابن أبي أوفى (ك) عن
 أبي سعيد - (ص)

٧١٤٣ - كَانَ يَكْرَهُ نِكَاحَ السَّرْحَى يُضْرَبُ بِدِفٍّ - (عم) عن أبي حسن المازني - (ح)

٧١٤٤ - كَانَ يَكْرَهُ الشَّكَالَ مِنَ الْخَيْلِ - (حم م ٤) عن أبي هريرة - (ص)

لك أن من زعم أن المراد هنا بالقناع خرقه تلقى على الرأس لتقى العمامة من نحو دهن لم يدر حول الحى بل فى البحر فوه
 وهو فى غاية الظلم (ت فى) كتاب (الشماثل) النبوية (هـ) كلاهما (عن أنس) بن مالك

(كان يكثر القناع) قال المؤلف يبنى بتطيل (ويكثر دهن رأسه ويسرح لحيته) ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو
 الحديث بنامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البيهقى فى الشعب بالماء هذا لفظة وكأه سقط فى قلم المصنف
 وفى رواية بدا قوله ويسرح لحيته وتسريح لحيته وهو عطف على دهن ولا ينال به ما فى أبي داود من الهى عن
 التسريح كل يوم لأنه لا يلزم من الإكثار التسريح كل يوم بل الإكثار قد يصدق على الشيء الذى يفعل بحسب الحاجة
 ذكره الولى العراقى ولم يرد أنه كان يقول عند تسريحها شيئا ذكره المؤلف قال ابن القيم الدهن يسد مسام البدن
 ويمنع ما يخلل منه والدهن فى البلاد الحارة كالخجاز من أكد أسباب حفظ الصحة وإصلاح البدن وهو كالضرورى
 لهم (هـ) وكذا الترمذى فى الشماثل كلاهما (عن سهل بن سعد) قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف

(كان يكثر الذكر ويقل اللغو) أى لا يلزم أصلا قال بن الأمير القلة تستعمل فى نفي أصل الشيء ويجوز أن يريد
 بالغلو المزل والدعابة أى إنه كان من قلة لاه (ويطيل الصلاة ويقصر الخطبة) ويقول إن ذلك من قلة الرجل (وكان
 لا يأتف ولا يستكبر أن يمشى مع الأرملة والمساكين والعمد حتى يقضى له حاجته) قرب محلها أو بعد روى البخارى:
 إن كانت الأمة لتأخذ يده فتطلق به حيث شئت، وأحمد فتطلق به فى حاجتها، وروى مسلم والترمذى عن أنس أنه
 جاءت امرأة إليه صلى الله عليه وسلم فقالت إن لى إليك حاجة فقال اجلسى فى أى طريق المدينة شئت اجلس إليك
 حتى أقضى حاجتك وفيه بروزه للناس وقربه منهم ليصل ذو الحق حقه ويسترشد بأقواله وأفعاله وصبره على تحمل
 المشاق لأجل غيره وغير ذلك (ن ك عن) عبد الله (بن أبي أوفى) بفتحات (ك عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم على
 شرطهما وأقره الذهبي ورواه الترمذى فى المعال عن ابن أبي أوفى وذكر أنه سأل عنه البخارى فقال هو حديث تفرد
 به الحسين بن واقد

(كان يكره نكاح السرح حتى يضرب بالدف) أى حتى ينهر أمره بضرب الدفوف الاعلان به قال فى المصباح السرح
 ما يكتم ومنه قيل للنكاح سر لانه يلزمه غالبا والسرية فعلية مأخوذة من السرح وهو النكاح والدف بضم الدال وفتحها
 ما يلعب به وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكأله والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحمد ويقال أتيناكم
 أتيناكم لحبونا نحيكم (عم عن أبي حسن المازني) الأنصارى قيل اسمه غنم بن عبد عمر ويقال إنه عقي بدرى؛ قضية
 كلام المؤلف بل صريحه أن هذا إنما رواه ابن أحمد لا أحمد والامر بخلافه بل خرج أحمد نفسه قال الهيثمى وفيه
 حسين بن عبد الله بن ضمرة وهو تروك ورواه البيهقى أيضا من حديث ابن عبد الله عن أبيه عن جده عن علي مرثوعا
 قال الذهبي فى المذهب حسين ضعيف

(كان يكره الشكال من) الذى وقعت عليه فى أمور صحيحة فى (الخيل) ولغيره فى بعض طرق الحديث عند مسلم

- ٧١٤٥ - كَانَ يَكْرَهُ رِيحَ الْحَنَاءِ - (حم دن) عن عائشة - (ح)
- ٧١٤٦ - كَانَ يَكْرَهُ التَّائُبَ فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)
- ٧١٤٧ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرَى الرَّجُلَ جَهِيرًا رَفِيعَ الصَّوْتِ ، وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَرَاهُ خَفِيفَ الصَّوْتِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)
- ٧١٤٨ - كَانَ يَكْرَهُ رَفَعَ الصَّوْتِ بِمِثْلِ الْقِتَالِ - (طب ك) عن أبي موسى - (صح)
- ٧١٤٩ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرَى الْحَاتِمَ - (طب) عن عباد بن عمرو - (ض)

بأن يكون في رجله اليمين بياض وفي يده اليسرى أو يده اليمنى ورجله اليسرى وقال الزمخشري هو أن يكون ثلاث قوائم بحجة واحدة مطلقة أو عكسه شبه ذلك بالعقال فسمى به اه ورواه ذلك أنوال عشرة مذكورة في المطولات وكرهه لكونه كالمشكول لا يستطيع المشي أو جرب ذلك الجنس فلم يكن فيه نجاسة فإن كان مع ذلك أغر زالت الكراهة لزوال الإشكال كما حكاه في شرح مسلم عن بعضهم وأقره لكن توقف فيه جدنا الأعلى للآم الزين العراقي وقبل كرهه من جهة لفظه لإشعاره بتقيض ما تراد له الخيل أو لكونه يشبه الصليب بدليل أنه كان يكره الثوب الذي فيه تصليب وليس هذا من العيرة كما حققه الحلبي (حم م ٤) كاهم في الجهاد (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري (كان يكره ريح الحناء) لا يعارضه ما سبق من الأمر بالاختصاص فإن كراهته لريحه طبيعية لا شرعية والناس متعبدون باتباعه في الشرعي لا الطبيعي (حم دن عن عائشة) رده لحسنه

كان يكره التائب في الصلاة قال القاضي تفاعل من الثوباء بالمذ وهو فتح الحيوان فله لماعراه من تمطى وتمدد الكسل وامتلاوهى جالبة النوم الذى من حبال الشيطان فإنه به يدخل على المصل ويخرجه عن صلاته فلذلك كرهه قال مسلم بن عبد الملك ما تائب نبي قط وأنها من علامة النبوة (طب عن أبي أمامة) رده المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الحافظ العراقي في شرح الترمذى بأن عبد الكريم بن أبي المخارق أحد رجاله ضعيف وقال الهيثمي فيه عبد الكريم بن أبي المخارق ضعيف

(كان يكره أن يرى الرجل جهيرا) أى (رفع الصوت) عالياه عريضه (وكان يحب أن يراه خفيض الصوت) أخذ منه أنه يسن للعالم صون مجلسه عن اللفظ ورفع الأصوات وغوغا الطلبة وأنه لا يرفع صوته بالتقرير فوق الحاجة قال ابن بنت الشافعى ما سمعت أبى أبدا يناظر أحدا يرفع صوته قال البيهقي أراد فوق عادته فالأول أن لا يجاوز صوته مجلسه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه موسى بن علي الحشني وهو ضعيف

(كان يكره رفع الصوت عند القتال) كأن ينادى بعضهم بعضا أو يفعل أحدهم فعلا له أثر فيصبح ويعرف على طريق الفخر والعجب وذكره ابن الأثير وذلك لأن الساكت أهيب والصمت أرفع ولهذا كان على كرم الله وجهه يحرض أصحابه يوم صفين ويقول استشعروا الخشية وغتوا بالأصوات أى احبسوها وأخفوها من التعنن الحبس عن اللفظ ورفع الأصوات (طب ك) في الجهاد (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أن ذا عالم يخرج أحده من الستة والأمر بخلافه بل رواه أبو داود باللفظ المزبور عن أبي موسى المذكور قال ابن حجر حديث حسن لا يصح

(كان يكره أن يرى) مالباء للمجهول (الحاتم) أى خاتم النبوة وهو أثر كان بين كتفيه نعت به في الكتب المتقدمة وكان علامة على نبوته وإنما كان يكره أن يرى لأنه كان بين كتفيه كما تقرر وهو كان أشد حياء من العدراء في خدرها فكان يكره أن يرى منه مالا يسدو في المهنة غالبا (طب عن عباد) بتشديد الموحدة (بن عمرو) خادم المصطفى

٧١٥٠ - كَانَ يَكْرَهُ السَّكِّيَّ، وَالطَّعَامَ الْخَارَّ، وَيَقُولُ : عَلَيْكُمْ بِالْبَارِدِ ، فَإِنَّهُ ذُو بَرَكَةٍ ، إِلَّا وَإِنَّ الْخَارَّ لَا بَرَكَةَ لَهُ - (حل) عن أنس - (ح)

٧١٥١ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَطَأَ أَحَدُ عَقِبَيْهِ ، وَلَكِنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ - (ك) عن ابن عمرو - (صح)

٧١٥٢ - كَانَ يَكْرَهُ الْمَسَائِلَ ، وَيَعْيِيهَا ، فَإِذَا سَأَلَهُ أَبُو رَزِينٍ أَجَابَهُ وَأَعْجَبَهُ - (طب) عن أم سلة - (ح)

٧١٥٣ - كَانَ يَكْرَهُ سُورَةَ الدِّمِ ثَلَاثًا ثُمَّ يُبَاشِرُ بَعْدَ الثَّلَاثِ - (طب) عن أم سلة

صلى الله عليه وسلم

(كان يكره السكي) وورد أنه كوى جابر أبا كعله وكوى سعد بن زرارة وغيره لصار جمع إلى التوفيق بأن أولئك خيف عليهم الهلاك والأكلة ويحمل النهي على من اكتوى طلبا للشفاء بما دون ذلك قال ابن القيم ولا حاجة لذلك كله فإن كراهته له لا تدل على النع منه والثناء على تاركه في خبر السبعين ألفا إنما يدل على أن تركه الفضل لحسب (والطعام الحار) أي كان يكره أكله حارا بل يصبر حتى يبرد (ويقول عليكم بالبارد) أي الزموا (فإنه ذو بركة) أي خير كثير (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (وإن الحار لا بركة فيه) أي ليس فيه زيادة في الخير ولا نمو ولا يستدرته الآكل ولا يلتذ به (حل عن أنس) رمز المصنف لحسنه وكأنه لا اعتضاده إذ له شواهد منها ما رواه البيهقي عن أبي هريرة قال الحافظ العراقي بإسناد صحيح قال أتى النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يوما بطعام سخن فقال مادخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولاحد بسند جيد والطبراني والبيهقي أن خولة بنت قيس قدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرما فأحرقت أصابعه فقال حساه

(كان يكره أن يطأ أحد عقبه) أي يمشي عقبه أي خلفه (ولكن يمين وشمال) وكان يكره أن يمشي أمام القوم بل في وسط الجمع أو في آخرهم تواضعا له واستكانة وليلطع على حركات أصحابه وسكناتهم فيعلمهم آداب الشريعة ويوافق هذا الخبر قوله في خبر آخر كان يسوق أصحابه قدامه (ك) في الأدب (عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رمز لحسنه

(كان يكره المسائل) أي السؤال عن المسائل بمن ألبس فتنة أو أشرب محنة (ويعيها) بمن عرف منه التفتت وعدم الأدب في إيراد الأسئلة وإظهار كراهة السؤال عن المسائل لمن هذا حاله إنما هو شفقة عليه ولطف به لا بخجل عليه (فإذا سأله أبو رزين) بضم الراء وأبو رزين في الصحابة متعدد والظاهر أن هذا هو العقيلي واسمه لقيط بن عامر (أجابه وأعجبه) لحسن أدبه وجودة طلبه وحرصه على ضبط الفوائد وإجراز الفوائد ولما سئل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن اللعان سؤال تغت ابتي السائل عنه قبل وقوعه في أهله تراعى أن أبا رزين هو راوى الخبر فكان الأصل أن يقول فإذا سأله أبا رزين لوضع الظاهر محل المضمر ويحتمل أن نكته الاختصار بذكر اسمه في هذا الشرف العظيم حيث كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ما يكون من غيره ويحتمل أنه من تصرف حاكي الحديث عنه وهذا أقرب (طب عن أبي رزين) قال الهيثمي بإسناده حسن وقد رمز المصنف لحسنه

(كان يكره سورة الدم) أي حديثه قال الزيدى السورة فتع فسكون الحدة وسار الشراب يسور ورا وسورة إذا أخذ الرأس وسورة الجوع والخمر حديثه ثلاثا أي مدة ثلاث من الأيام والمراد دم الحيض (ثم يباشر) المرأة (بعد الثلاث) لاخذ الدم في الضعف والانحطاط حيث قد قال سعيد بن بشير أحد رواة يعنى من الحائض والظاهر أن المراد أنه كان يباشرها بعد الثلاث من فوق حائل لأنه لم ينقطع الدم فالباشرة فيما بين الدرة والركبة فلا حائل حرام (طب) وكذا الخطيب

- ٧١٥٤ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ رَأْسِ الطَّعَامِ - (طب) عن سلى - (صح)
 ٧١٥٥ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُؤْكَلَ حَتَّى تَذْهَبَ قُوَّةُ دُخَانِهِ - (طب) عن جويرية - (ح)
 ٧١٥٦ - كَانَ يَكْرَهُ الْعَطْشَةَ الشَّدِيدَةَ فِي الْمَسْجِدِ - (حق) عن أبي هريرة
 ٧١٥٧ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرَى الْمَرْأَةَ لَيْسَ فِي يَدَيْهَا أَثَرُ حِنَاءٍ أَوْ خَضَابٍ - (حق) عن عائشة - (ح)
 ٧١٥٨ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَطْلُعَ مِنْ تَعْلِيهِ شَيْءٌ عَنْ قَدَمَيْهِ - (حم) في الزهد عن زياد بن سعد مرسل
 ٧١٥٩ - كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَأْكُلَ الضَّبَّ - (خط) عن عائشة - (ض)
 ٧١٦٠ - كَانَ يَكْرَهُ مِنَ الشَّاةِ سَبْعًا: الْمَرَارَةَ، وَالْمَنَاتَةَ، وَالْحَيَا، وَالذَّكْرَ، وَالْأُنْثَيْنِ، وَالْعُدَّةَ، وَالْدَّمَ

في التاريخ كلاهما (عن أم سلمة) وفيه سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن مجهول كما قاله الذهبي رمز لحسنه
 (كان يكره أن يؤخذ) أي يؤكل ويه وردت رواية (من رأس الطعام) ويقول دعوا وسط القصعة وخذوا من
 حولها فإن البركة تنزل في وسطها والكرامة للتنزيه والتحريم عند الجمهور ونص البويطي والرسالة على ما يقتضي أنها
 للتحريم مؤول (طب عن سلى) قال الهيثمي رجاله ثقات وسببه شيخه زين الحفاظ في شرح الترمذي فقال رجال إسناده
 ثقات رمز المصنف لحسنه

(كان يكره أن يؤكل) الطعام الحار (حتى تذهب قوة دخانه) لأن الحار لا ركة فيه كما جاء مصرحاً به في عدة
 أخبار والفور الثليان يقال فارت القدر فوراً وفوراً غلت والدخان بضم الدال والتخفيف معروف (طب عن
 جويرية) تصغير جارية القصوى واسمه مما يشترك فيه الرجال والنساء وهو أحد وفد عبد القيس قال الهيثمي فيه راو
 لم يسم وبقة إسناده حسن اه . وقد رمز المصنف لحسنه

(كان يكره العطسة الشديدة في المسجد) وزاد في رواية إنها من الشيطان والعطسة الشديدة مكروهة في المسجد
 وغيره لكنها في المسجد أشد كراهة (حق) وكذا في الشعب وهو فيهما من حديث إبراهيم الجوهري عن يحيى بن يزيد
 ابن عبد الملك النوفلي عن أبيه عن داود بن فراس (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو مجازفة فقد أعلاه الذهبي
 في المذهب بأن يحيى ضعيف كآبيه وداود هذا أورده في الضعفاء والمتروكين وقال يختلف فيه وفي الميزان يحيى بن يزيد النوفلي
 قال أبو حاتم منكر الحديث ثم أورده له هذا الخبر

(كان يكره أن يرى المرأة) يتأمل يرى للفاعل ويصح للفعول أيضاً (ليس في يديها أثر حناء أو أثر خضاب) بكسر الخاء
 وفيه أنه يجوز للمرأة خضب يديها ورجليها مطلقاً لكن خصه الشافعية بنفي السواد كالحناء أما بالسواد لحرام على الرجال
 والنساء إلا للجهاد ويحرم خضب يدي الرجل ورجليه بحناء على ما قاله العجلي وتبعه النووي لكن قضية كلام الرازي
 الحل ويسن فعله للفتنة تسمياً ويكره للخليفة لغير إحرام (حق عن عائشة) رمز المصنف لحسنه ورواه عنها الخطيب
 في التاريخ أيضاً باللفظ المزبور وفيه يحيى بن المتوكل أبو عقيل قال الذهبي وغيره ضعفاء

(كان يكره أن يطلع من تعليه شيء عن قدميه) أي يكره أن يزيد الثعل على قدر القدم أو ينقص (حم في) كتاب
 (الزهد عن زياد بن سعد مرسل) وهو في التابعين اثنان حجازي وخراساني فكان ينبغي تميزه

(كان يكره أن يأكل الضب) لكونه ليس بأرض قومه لذلك كان بعافه لا لحرمة كما صرح به في خبر بل أكل
 على مائدته وهو ينظر (خط) في ترجمة علان الواسطي (عن عائشة) وفيه شعير بن أيوب أورده الذهبي في الذيل ووثقه
 الدارقطني وقال أبو داود إني لأخاف الله في لرواية عن شعيب

(كان يكره من الشاة سبعا) أي أكل سبع مع كونها حلالاً (المرارة) وهي مافي جوف الحيوان فيها ماء أخضر

وَكَانَ أَحَبَّ الشَّائِءِ إِلَيْهِ مُقَدِّمَهَا - (طس) عن ابن عمر (حق) عن مجاهد مرسلًا (عدهق) عنه عن ابن عباس - (ض)

٧١٦١ - كَانَ يَكْرَهُ الْكَلْبَتَيْنِ لِمَكَانِهِمَا مِنَ الْبَوْلِ - ابن السني في الطب عن ابن عباس - (ض)

٧١٦٢ - كَانَ يَكْسُو بَنَاتَهُ خُمَرَ الْقَرْزِ وَالْإِبْرِيسِمِ - ابن النجار عن ابن عمر - (ض)

قال الليث المرارة لكل ذي روح إلا البعير فلا مرارة له وقال القتيبي أراد المحدث أن يقول الأمر وهو المصارين فقال المرارة وأنشد :

فلا نهدي الأمر وما يليه • ولا نهدين معروق العظام

كذا في الفائق قال في النهاية وليس بشيء (والمثانة والحياء) يعني الفرج قال ابن الأثير الحياء بمدود الفرج من ذوات الخف والظلف (والذكر والاثنيين والغدة والدم) غير المسفوح لأن الطبع السليم يعافها وليس كل حلال تطيب النفس لا كله قال الخطابي الدم حرام لإجماع وعامة المذكورات معه مكروهة لا محرمة وقد يجوز أن يفرق بين القرأتين التي يجمعها نظم واحد بدليل يقوم على بعضها فيحكم له بخلاف حكم صواحباتها اهـ . ورده أبو شامة بأنه لم يرد بالدم هنا ما فهمه الخطابي فإن الدم المحرم بالإجماع قد انفصل من الشاة وخلت منه عروقها فكيف يقول الراوي كان يكره من الشاة يعني بعد ذبحها سبعاً والسبع موجود في الشاة أيضاً فنصب النبي صلى الله عليه وسلم يحمل عن أن يوصف بأنه كره شيئاً منصوص على تحريمه على الناس كافة وكان أكثرهم يكرهه قبل تحريمه ولا يقدم على أكله إلا الجفأة في شظف من العيش وجهد من القلة وإنما وجه هذا الحديث المنقطع الضعيف أنه كره من الشاة ما كان من أجزائها دماً منعقداً بما يحمل أكله لكونه دماً غير مسفوح كما في خبر أهل لنا ميتتان دمان فأكانه أشار بالكراهة إلى الطحال والكبد لما ثبت أنه أكله (وكان أحب الشاة إليه مقدمها) لأنه أبعد من الأذى وأخف وأفضج والمراد بمقدمها الذراع والكشف وادعى بعضهم تقديم كل مقدم لفضل الرأس على الكشف ولله ماله والشاة الواحدة من الغنم تقع على الذكر والاثني فيقال هذا شاة للذكر وهذه شاة للأنثى (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه يحيى الحماني وهو ضعيف (حق) عن سفيان عن الأوزاعي عن واصل بن أبي جيل (عن مجاهد) بن جبر مرسلًا قال ابن القطان وواصل لم تثبت عدالة (عدهق) عن فهر بن نسر عن عمر بن موسى بن وجيه (عنه) أي عن مجاهد (عن ابن عباس) ثم قال البيهقي : وعمر ضعيف ووصله لا يصح اهـ . وقال ابن القطان عمر ابن موسى متروك اهـ . ومن ثم جزم عبد الحق بضعف سنده ثم الحافظ العراقي

(كان يكره الكلبتين) ثنية كلية وهي من الأحشاء معروفة والكولة بالواو لغة لأهل اليمن وهما بضم الأول قالوا ولا تكسر وقال الأزهري الكلبتين للإنسان ولكل حيوان وهما منبت زرع الولد (لمكانهما من البول) أي لقربهما منه فتماههما النفس ومع ذلك يحمل أكلهما وإنما قال لمكانهما من البول لأنهما كافيتان حراوان لا صفتان بعظم القلب عند الحاضرتين فهما مجاوران لتكوين البول ونجمته (ابن السني في) كتاب (الطب) النبوي (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف

(كان يكسو بناته خمر) بخاء معجمة مضمومة بخطه (القز والإبريسم) والخمر بضمين جمع خمار ككتاب وكتب ما تغطي به المرأة رأسها واختمرت ونخمرت لبست الخمار والقز بفتح القاف وشد الزاى معرب قال الليث هو ما يعمل منه الإبريسم ولهذا قال بعضهم القز والإبريسم مثل الحنطة والدقيق وفيه أن استعمال القز والخمر بجائز للنساء (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب

- ٧١٦٣ - كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَهُ الْأَحْمَرَ فِي الْعِيدَيْنِ وَالْجُمُعَةِ - (هق) عن جابر - (ض)
- ٧١٦٤ - كَانَ يَلْبَسُ قَبِيصًا قَصِيرَ الْكُمَيْنِ وَالطُّولِ - (ه) عن ابن عباس - (ح)
- ٧١٦٥ - كَانَ يَلْبَسُ قَبِيصًا فَوْقَ الْكُمَيْنِ مُسْتَوِي الْكُمَيْنِ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)
- ٧١٦٦ - كَانَ يَلْبَسُ قَلَنْسُوءَ بَيْضَاءَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)
- ٧١٦٧ - كَانَ يَلْبَسُ قَلَنْسُوءَ بَيْضَاءَ لَا طِئَّةَ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
- ٧١٦٨ - كَانَ يَلْبَسُ الْقَلَانِسَ : تَحْتَ الْعَمَائِمِ ، وَبِغَيْرِ الْعَمَائِمِ ، وَيَلْبَسُ الْعَمَائِمَ بِغَيْرِ قَلَانِسٍ ، وَكَانَ

(كان يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة) أى ليعين حل لبس مثل ذلك فيها ففيه رد على من كره لبس الأحمر الثاني وزعم أن المراد بالأحمر هنا ما هو ذو خطوط تحكم لادليل عليه قال في المطامح ومن أنكر لبس الأحمر فهو متعمق جاهل وإسناده لمالك باطل ومن مجازفات ابن العربي أنه أفنى بقتل رجل عاب لبس الأحمر لأنه عاب لبسة لبسها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل بفتياه كما ذكره في المطامح وهذا تهور غريب وإقدام على سفك دماء المسلمين عجيب وسيخاصمه هذا القتل غدا ويؤء بالحزى من اعتدى وليس ذلك بأول عجرة لهذا الملقى وجرائه وإقدامه فقد ألف كتابا في شأن مولانا الحسين رضى الله عنه وكرم وجهه وأخرى شائته زعم فيه أن يزيد قتله بحق بسيف جده نعوذ بالله من الخذلان (هق) من حديث حفص بن غياث بن الحجاج عن أبي جعفر (عن جابر) قال في المهذب حجاج لين اه . ورواه الطبراني عن ابن عباس بلفظ كان يلبس يوم العيد بردة حمراء قال الهيثمي ورجاله ثقات (كان يلبس قبصا قصير الكمين والطول) وذلك أتق شئ وأسهل على اللابس ولا يمنعه خفة الحركة والبطش ولا يتعثر به ويجعله كالقيد (ه عن ابن عباس) جزم المصنف بحسنه ويرده جزم الحافظ العراقي بضعفه (كان يلبس قبصا فوق الكمين مستوى الكمين بأطراف أصابعه) أى بقرب أصابع يديه بدليل ما رواه البزار عن أنس أنه كان يدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ قال الهيثمي ورجاله ثقات وقول الزين العراقي لاتعارض بين هذا الحديث وحديث كان كره إلى الرسغ لإمكان الجمع بأنه كان له قبصان أحدهما كره إلى الرسغ والآخر مستو بأطراف أصابعه ولله نظر لما أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء أنه لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قبص واحد ويحتمل أنه كان حين اتخذه مستوى الكمين بأطراف أصابعه وأنه بعد قطع بعضه فصار إلى الرسغ (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

(كان يلبس قلنسوة) وفي رواية للطبراني في الأوسط عمة بدل قلنسوة بيضاء والقلنسوة بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة وفتح الواو من ملابس الرأس كالبرنس الذى تغطي به العمامة من نحو شمس ومطر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزين العراقي في شرح الترمذى وتبعه الهيثمي فيه عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان وقال ربما أخطأ وضعفه جمهور الأئمة وبقية رجاله ثقات ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والبيهقي في الشعب وقال تفرد به عبد الله بن خراش وهو ضعيف

(كان يلبس قلنسوة) فعنوة بفتح العين وسكون النون وضم اللام (بيضاء) زاد أبو الشيخ في روايته شامية (لا طئة) أى لاصقة برأسه غير مقلية أشار به إلى تهورها وخفتها قال الحافظ العراقي في شرح الترمذى وأجود إسناده في القلانس ما رواه أبو الشيخ عن عائشة كان يلبس القلانس في السفر ذوات الآذان وفي الحضرة المضرة يعنى الشامية وفيه ندب العمام فوق القلانس (ابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) (كان يلبس القلانس) جمع قلنسوة (تحت العمام وبغير العمام) الظاهر أنه كان يفعل ذلك في بيته وأما إذا خرج

يَلْبَسُ الْقَلَانِسَ الْبَيَاضَةَ، وَهِيَ الْبَيْضُ الْمُضْرِبَةُ، وَيَلْبَسُ ذَوَاتِ الْأَذَانِ فِي الْحَرْبِ، وَكَانَ رُبَّمَا نَزَعَ قَلَنْسُوتهُ فجعلها ستره بين يديه وهو يصلي، وَكَانَ مِنْ خُلُقِهِ أَنْ يَسْمِيَ سِلَاحَهُ، وَدَوَابَّهُ، وَمَتَاعَهُ -

الرويانى وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٧١٦٩ - كَانَ يَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ، وَيَصْفُرُ لِحْيَتَهُ بِالْوَرَسِ وَالزُّعْفَرَانِ - (ق د) عن ابن عمر - (ص)

٧١٧٠ - كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا، وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ - (ت) عن ابن عباس (ض)

للناس فيظهر أنه كان لا يخرج إلا بالعمامة (ويلبس العمامة بغير قلانس وكان يلبس القلانس البجانية ومن البيض المضربة ويلبس القلانس ذوات الأذان) إذا كان (في الحرب) أى حال كونه في الحرب (وكان ربما نزع قلنسوة) أى أخرها من رأسه؛ يعنى أخرج رأسه منها (لجعلها ستره بين يديه وهو يصلي) الظاهر أنه كان يفعل ذلك عند عدم تيسر ما يستتر به أو يئانا للجواز. قال بعض الشافعية: فيه وما قبله لبس القلنسوة اللاطئة بالرأس والمرتفعة والمضربة وغيرها تحت العمامة وبلاعمامة كل ذلك ورد. قال بعض الحفاظ: ويسن تحنيك العمامة وهو تحديق الرقبة وما تحت الحنك واللحية ببعض العمامة، والأرجح عند الشافعية عدم نديه. قال ابن العربي: القلنسوة من لباس الأنبياء والصالحين السالكين تصون الرأس وتمكن العمامة وهى من السنة وحكمها أن تكون لا طئة لامقية إلا أن يفتر الرجل إلى أن يحفظ رأسه عما يخرج منه من الأبخرة فيقبها وينقب فيها فيكون ذلك تطيبا (وكان من خلقه) بالضم (أن يسمى سلاحه ودوابه ومتاعه) كقبيصة وردائه وحماته كما سبق يانه بتفصيله لمراجعته (الرويانى) فى مسنده (وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس)

(كان يلبس النعال) جمع نعل قال فى النهاية وهى التى تسمى الآن ناسومة وقد تطلق على كل ما يبق القدم (السبتية) بكسر فسكون أى المدبوغة أو التى حلق شعرها من السبت القطع سميت به لأنها سبتت بالدماع أى لانت (ويصفر لحيته بالورس) بفتح فسكون نبت أصفر بالين (والزعفران) وذلك لأن النساء يكرهن الشيب ومن كره من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا كفر و كان طول نعله شبرا وأصبعين وعرضها مما يلي الكعبين سبع أصابع وبطن القدم خمس ولوحها ست ورأسها محدد وعرض ما بين القباين أصبعان ذكره كله الزين العراقى فى ألفية السيرة النبوية (تمة) قال ابن حرب سئل أحمد عن نعل سندی يخرج فيه فكرمه للرجل والمرأة وقال إن كان للكنيف والوضوء وأكره الصرار لأنه من زى العجم وسئل عنه سعيد بن عامر فقال سنة نينا أحب إلينا من سنة با كهن ملك الهند ورأى على باب المخرج نعلا سديا فقال تشبه بأولاد الملوك وسئل ابن المبارك عن النعال الكرمانية فلم يجب وقال أما فى هذه غنى عنها (ق عن ابن عمر) بن الخطاب

(كان يلاحظ) وفى رواية الدارقطنى بدله يلتفت (فى الصلاة يميناً وشمالاً ولا يلوى عنقه خلف ظهره) حذرا من تحويل صدره عن القبلة لأن الالتفات بالعنق فقط من غير تحويل الصدر مكروه وبالصدر حرام مبطل للصلاة والظاهر أنه إنما كان يفعل ذلك لحاجة لأعباء لصيانة منصبه الشريف عنه ثم رأيت ابن القيم قال إنه كان يفعل ذلك لما رضى أحيانا ولم يك من فعله الراتب ومنه لما بعث فارسا طليعة ثم قام إلى الصلاة وجعل يلتفت إليها إلى الشعب الذى تجي. هذه الطليعة (ت عن ابن عباس) وقال غريب اه، وقال ابن القطان وهو صحيح وإن كان غريبا وقال ابن القيم لا يثبت بل هو باطل سنداً ومتناً ولو ثبت لكان حكاية فعل لمصلحة تتعلق بالصلاة وقضية تصرف المصنف أن الترمذى منفرد بإخراجه عن السنة والأمر بخلافه بل خزجه النسائى عن الخبر أيضا باللفظ المزبور من الوجه المذكور قال ابن حجر وصححه ابن حبان والدارقطنى والحاكم وأقره على تصحيحه الذهبى ونقل الصدر المناوى عن النووى تصحيحه قال ابن حجر لكن رجح الترمذى وإرساله

- ٧١٧١ - كَانَ يَلْزِقُ صَدْرَهُ وَوَجْهَهُ بِالْمَلْتَزِمِ - (هق) عن ابن عمرو - (ض)
- ٧١٧٢ - كَانَ يَأْتِيهِ فِي الصَّلَاةِ الرَّجَالُ ، ثُمَّ الصَّبِيَّانُ ، ثُمَّ النِّسَاءُ - (هق) عن أبي مالك الأشعري - (ض)
- ٧١٧٣ - كَانَ يَمْدُ صَوْتَهُ بِالْقِرَاءَةِ مَدًّا - (حم ن ه ك) عن أنس - (صح)
- ٧١٧٤ - كَانَ يَمُرُّ بِالصَّبِيَّانِ فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِمَ - (خ) عن أنس - (صح)
- ٧١٧٥ - كَانَ يَمُرُّ بِنِسَاءٍ فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِنَّ - (حم) عن جرير - (ح)
- ٧١٧٦ - كَانَ يَمْسَحُ عَلَى وَجْهِهِ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ فِي الْوُضُوءِ - (طب) عن معاذ - (ض)
- ٧١٧٧ - كَانَ يَمْشِي مَشْيًا يُعْرَفُ فِيهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِعَاجِزٍ وَلَا كَسْلَانَ - ابن عساكر عن ابن عباس

(كان يلزق صدره ووجهه بالملتزم) تبركا وتيمنا به وهو ما بين باب الكعبة والحجر الأسود سمى به لأن الناس يعتقونه ويضونه إلى صدورهم وضع مادعا به ذوا عاهة إلا برأى أى بصدق النية وتصديق الشارع والإخلاص وغير ذلك مما يعلمه أهل الاختصاص (هق عن ابن عمرو) بن العاص قال الذهبي وفيه منى بن الصباح لين (كان يليه في الصلاة الرجال) لفضلهم ولحفظهم صلاته إن سها فيجبرها أو يجمل أحدهم خليفة إن احتج إليه (ثم الصبيان) بكسر الصاد وحكى ابن دريد ضمها وذلك لكونهم من الجنس (ثم النساء) لنقصهن والمراد إذا لم يكن خفائي وإلا فلهن بعدم (هق عن أبي مالك الأشعري)

(كان يمد صوته بالقراءة) أى في الصلاة وغيرها (مدا) بصيغة المصدر يعنى كان يمد ما كان من حروف المدواللين لكن من غير إفراط فانه مذموم وروى البخارى عن أنس مرفوعا أنه كان يمد بسم الله ويمد الرحمن الرحيم (حم ن ه ك عن أنس) بن مالك

(كان يمر بالصبيان) بكسر الصاد وقد تضم (يسلم عليهم) ليتدربوا على آداب الشريعة وفيه طرح رداء الكبير وسلوك التواضع ولين الجانب (خ عن أنس) قضيت أن البخارى تفرد به عن صاحبه والامر بخلافه فقد قال الزين العراقى إنه متفق عليه من حديث أنس اه ، ولفظ رواية مسلم من حديث أنس أنه كان يمشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بصيان فسلم عليهم وفي رواية له أيضا مر على غلمان فسلم عليهم

(كان يمر بنساء فيسلم عليهن) حتى الشواب وذوات الهيئة لأنه كالحرم لمن ولا يشرع ذلك لغير المعصوم ويكره من أجنبي على شاة ابتداء وردا ويمرمان منها عليه (حم عن جرير) بن عبد الله البجلي روى المصنف لحسنه (كان يمسح على وجهه) الذى وقفت عليه في أحول صحبة يمسح وجهه (بطرف ثوبه في الوضوء) أى ينشف به ولضعف هذا الخبر ذهب الشافعية إلى أن الأولى ترك التنشيف بلا عذر بل كرهه بعضهم بطرف ثوبه أو ذيله لما قيل إنه يورث الفقر ومثل الوضوء في ذلك الغسل (طب عن معاذ) بن جبل قال الزين العراقى سنده ضعيف وفي عزوه للطبراقى واقتصاره عليه إيماء إلى أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لمساعد له على القاون المعروف والامر بخلافه فقد خرجه الترمذى وقال غريب وإسناده ضعيف انتهى ومن جزم بضعفه الحافظ بن حجر

(كان يمشى مشيا يعرف فيه) أى به (أنه ليس بعاجز ولا كسلان) فكان إذا مشى فكأنما الأرض تطوى له كما في حديث الترمذى ومع سرعة مشيه كان على غاية من الهون والتأني وعدم العجلة لكان يمشى على هيئته ويقطع ما يقطع بالجهد بغير جهد ولهذا قال أبو هريرة إننا كنا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكثرت (ابن عساكر) في التاريخ عن ابن عباس

- ٧١٧٨ - كَانَ يَمُصُّ اللِّسَانَ - الرقني في جزئه عن عائشة - (ض)
- ٧١٧٩ - كَانَ يَنَامُ وَهُوَ جُنْبٌ وَلَا يَمْسُ مَاءً - (حم ت ن ه) عن عائشة - (ص)
- ٧١٨٠ - كَانَ يَنَامُ حَتَّى يَنْفَخَ ، ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي ، وَلَا يَتَوَضَّأُ - (حم) عن عائشة - (ص)
- ٧١٨١ - كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيُحْيِي آخِرَهُ - (ه) عن عائشة - (ح)
- ٧١٨٢ - كَانَ يَنْحَرُ أَضْحِيَّتَهُ بِالمُصَلَّى - (خ د ن ه) عن ابن عمر - (ص)
- ٧١٨٣ - كَانَ يَنْزِلُ مِنَ الْمَنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيُكَلِّمُهُ الرَّجُلُ فِي الْحَاجَةِ فَيُكَلِّمُهُ ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ إِلَى مُصَلَّاهُ فَيُصَلِّي - (حم ء ك) عن أنس - (ص)
- ٧١٨٤ - كَانَ يَنْصَرِفُ مِنَ الصَّلَاةِ عَنْ يَمِينِهِ - (ع) عن أنس - (ح)

(كان يمص اللسان) أي يمص لسان حلاله وكذا ابنته فقد جاء في حديث أنه كان يمص لسان فاطمة ولم يرو مثله في غيرها من بناته وهذا الحديث رواه الحافظ (الرقني) بمثناة مفتوحة فراء ساكنة قفاف مضمومة ثم فاء نسبة إلى ترقف قال السمعاني ظني أنها من أعمال واسط وهو أبو محمد العباس بن عبد الله بن أبي عيسى الرقني الباكساني صدوق حافظ روى عن الغرياني وعنه ابن أبي الدنيا والصفار قال السمعاني كان ثقة مات سنة بضع وستين ومائتين (في جزئه) الحديث (عن عائشة)

(كان ينام وهو جنب) وفي رواية كان يجنب (ولا يمس ماء) أي للفصل وإلا فهو كان لا ينام وهو جنب حتى يتوضأ كما مر فإن الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب ولا يلبق بجنب المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يبيت بحال لا يقربه فيها ملك وهذا التقرير عرف أنه لا ضرورة إلى ارتكاب ابن القيم التكلف ودعواه بالصدر أن هذه الرواية غلط عند أئمة الحديث (حم ت ن ه عن عائشة) قال الحافظ العراقي قال يزيد بن هرون هذا وهم ونقل البيهقي عن الحافظ الطعن فيه وقال تليذه ابن حجر قال أحمد ليس بصحيح وأبو داود ومحمد بن يزيد بن هارون خطاه وخرجه مسلم دون قوله ولم يمس ماء أو كأنه حذفها عمداً

(كان ينام حتى ينفخ) قال الطنafsي قال وكيع يعني وهو ساجد (ثم يقوم فيصلي) أي يتم صلاته (ولا يتوضأ) لأن عينه تمانان ولا ينام قلبه ومن خصائصه أن وضوءه لا ينتقض بالنوم (حم عن عائشة) رمز لصحته وظاهر صيغته أنه لم يخرج في أحد الستة والأمر بخلافه بل خرجه ابن ماجه بسند صحيح قال مغطاي في شرحه على شرط الشيخين (كان ينام أول الليل) بعد صلاة العشاء إلى تمام نصفه الأول لأنه كره النوم قبلها (ويحيي آخره) لأن ذلك أعدل النوم وأنفعه للبدن والأعضاء والقوة فانه ينام أوله يعطي القوة حظها من الراحة ويستيقظ آخره يعطيها حظها من الرياضة والعبادة وذلك غاية صلاح القلب والبدن والدين (ه عن عائشة) رمز لحسنه وظاهر صيغته أن هذا ما لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول عجيب فقد روياه فيها معاً بزيادة في الصلاة من حديث الأسود بن يزيد عن عائشة

(كان ينحر) أو يذبح مكذا هو على الشك في رواية البخاري (أضحيت بالمصلي) بفتح اللام المشددة أي بمحل صلاة العيد ليرتب عليه ذبح الناس ولأن الأضحية من القرب العامة فأظهارها أولى إذ فيه إحياء لستها قال مالك لا يذبح أحد حتى يذبح الإمام فإن لم يذبح ذبح الناس إجماعاً (خ د ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (كان ينزل من المنبر يوم الجمعة) أي وهو يخطب عليه خطبتها (فيكلمه الرجل في الحاجة فيكلمه يتقدم في

- ٧١٨٥ - كَانَ يَنْفُثُ فِي الرُّقْبَةِ - (هـ) عن عائشة - (ح)
 ٧١٨٦ - كَانَ يُوترُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ ، وَأَوْسَطِهِ ، وَآخِرِهِ - (حم) عن أبي مسعود - (ص)
 ٧١٨٧ - كَانَ يُوترُ عَلَى الْبَعِيرِ - (ق) عن ابن عمر - (ص)
 ٧١٨٨ - كَانَ يُلَاعِبُ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَةَ ، وَيَقُولُ : يَا زَوْيَنَبُ ، يَا زَوْيَنَبُ مَرَّارًا - الضياء عن أنس (ص)
 ٧١٨٩ - كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ ، الصَّلَاةُ ، الصَّلَاةُ ، اتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ، - (ده) عن علي - (ص)

مصلاته (فصل) أفاد جواز الكلام بين الخطبة وبين الصلاة لأنه ليس حال صلاة ولا حال استماع لكن يشترط أن لا يطول الفصل لوجوب الموالاة بين الخطبتين وبينهما وبين الصلاة (حم) ك عن أنس) بن مالك
 (كان ينصرف من الصلاة عن يمينه) أي إذا لم يكن له حاجة وإلا فينصرف جهة حاجته كما بين في روايات أخر
 (ع عن أنس) بن مالك

(كان ينفث في الرقبة) بأن يجمع كفيه ثم ينفث فيهما ويقرأ فيهما قل هو الله أحد والمعوذتين ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من بدنه يفعل ذلك ثلاثاً إذا أوى إلى فراشه وكان في مرضه يأمر عائشة أن تمر يده على جسده بعد نفثه هو فليس ذلك من الاسترقاء المنهي عنه كما ذكره ابن القيم وفيه دليل على فساد قول بعضهم أن التفل على العليل عند الرقي لا يجوز (هـ عن عائشة) رمز المصنف لحسنه .

(كان يوتر من أول الليل وأوسطه وآخره) بين به أن الليل كله وقت لتوتر وأجمعوا على أن ابتداءه مغيب الشفق بعد صلاة العشاء (حم عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله ثقات ورواه عنه الطبراني وزاد في ذلك فعل كان صواباً .

(كان يوتر على البعير) أفاد أن الوتر لا يجب للاجماع على أن الفرض لا يقام على الراحة وقبل هو واجب في حقه وإنما فعله راكباً ليشعر للآفة ما يليق بالسنّة في حقهم فصل على الراحة لذلك واحتمل الركوب للتشريع (ق) عن سعيد بن يسار (عن ابن عمر) بن الخطاب قال كنت أسير مع ابن عمر بطريق مكة فلما خشي الصبح نزلت فأوترت ثم أدركته فقال لي ابن عمر أين كنت قال خشيته فزجر فزلات فأوترت قال أليس لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة قلت بلى قال فإنه كان يوتر الخ

(كان يلعب زينب بنت أم سلمة) زوجته وهي بنتها من أبي سلمة (ويقول يا زوينب يا زوينب) بالتصغير (مراراً) فإن الله سبحانه قد ظهر قلبه من الكبر والفتور بشق الملائكة صدره المرات العديدة عند تقابه في الأطوار المختلفة وإخراج ما فيه مما جبل عليه النوع الإنساني وغسله وأثلاثه من الحسك واللوم (الضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك .

(كان آخر كلامه الصلاة الصلاة) أي إذا قلوا بالمواطبة دائماً واحذروا تضيقها وخافوا ما يترتب عليه من العذاب أو منهروب دلي الإغراء قال ابن هـ لك في شرح الكافية معنى الإغراء إلزام المخاطب الكوف على ما يحمده الكوف عليه من واصله ذي القربى والمحافظة على عهد المعاهدين ونحو ذلك والثاني من الاسمين بدل من اللفظ بالقول وقد يجاء باسم المغرر به مع التكرار مرفوعاً (اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم) بحسن الملائكة والقيام بما عليكم وإضافة الملك إلى النبي كإضافته إلى اليد من حيث إنه يحصل بكسب اليد وأن المالك متمكن من التصرف فيه تمكنه مما في يده ل هي أبلغ من حيث إن النبي أبلغ اليدين وأقدرهما على العمل ذكره القاضي وقرن الوصية بالصلاة الوصية بالمالوك إشارة إلى وجوب رعاية حقه على سيده كوجوب الصلاة قالوا وذا من جوامع الكلم لشمول

٧١٩٠ - كَانَ آخِرُ مَا تَكَلَّمُ بِهِ أَنْ قَالَ : « قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى : اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ،

لَا يَبْقَيْنَ دِينَانِ بِأَرْضِ الْعَرَبِ » - (هق) عن أبي عبيدة بن الجراح - (صح)

٧١٩١ - كَانَ آخِرُ مَا تَكَلَّمُ بِهِ « جَلَّالَ رَبِّي الرَّفِيعُ ، فَقَدْ بَلَغَتْ ثُمَّ قَضَى - (ك) عن أنس - (صح)

الوصية بالصلاة لكل مأمور ومنهى إذ هي تنهى عن الفحشاء والمنكر وشمل ما ملكت أيمانكم لكل ما يتصرف فيه ملكا وقهرا لأن ما عام في ذوى العلم وغيرهم للذاجم له آخر كلامه وسق فيه مزيد (د) في الأدب (ه) في الوصايا (عن علي) أمير المؤمنين وأخرج ابن سعد عن أنس قال كانت عامة وصية النبي صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة وما ملكت أيمانكم حتى جعل يغرغر بها في صدره وما كاد يقبض بها لسانه أي ما يقدر على الإصباح بها .

(كان آخر ما تكلم به) أي من الذي كان يوصي به أهله وأصحابه وولاية الأمور من بعده فلا يعارضه آخر ما تكلم به جلال ربى الرفيع ونحوه (أن قال قاتل الله اليهود والنصارى) أي قتلهم (اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) قال البيضاوى لما كانوا يسجدون لقبور أنبيائهم تعظيما لها هي أمته عن مثل فعلهم أما من اتخذ مسجدا بجوار صالح أو صلى في مقبرته استظهارا بروحه أو وصول أثر من عبادته إليه لانهظيمه فلا حرج ألا ترى أن قبر إسماعيل بالحطيم وذلك المحل أفضل للصلاة فيه والهي عن الصلاة بالمقبرة مخصص بالنبوذة اه . (لا يبقين دينان) بكسر الدال (بأرض العرب) وفي رواية بجزيرة العرب وهي مبينة للراد بالأرض هنا إذ لا يستقيم بأرض دينان على النظار والتعارف لما بينهما من التضاد والتخالف وقد أخذ الأئمة بهذا الحديث فقالوا يخرج من جزيرة العرب من دان بغير ديننا ولا يمنع من التردد إليها في السفر فقط قال الشافعى ومالك لكن الشافعى خص المنع بالحجاز وهو مكة والمدينة واليمامة وأعمالها دون اليمن من أرض العرب وقال ابن جرير الطبرى يجب على الإمام إخراج الكفار من كل مصر غاب عليه الإسلام حيث لا ضرورة بالمسلمين وإنما خص أرض العرب لأن الدين يومئذ لم يتعداها قال ولم أر أحدا من أئمة الهدى خالف في ذلك اه . وهذا كما ترى إجماعا إلى نقل الإجماع فلي نظر فيه وقال غيره هذا الحكم لمن بجزيرة العرب يخرج منها بكل حال عذرا أم لا وأما غيرهما فلا يخرج إلا لعذر تكلف منه (هق عن أبي عبيدة) عامر (ابن الجراح) أحد العشرة المشهود لهم بالجنة .

(كان آخر ما تكلم به) مطلقا (جلال ربى) أي اختار جلال ربى (الرفيع فقد بلغت ثم قضى) أي مات ولا ينافضه ما سبق كان آخر كلامه الصلاة الخ لأن ذلك آخر وصاياه وذا آخر ما نطق به قال السهيلي وجه اختياره هذه الكلمة من الحكمة أنها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره في النطق وأنه لا يشترط الذكر باللسان وأصل هذا الحديث في الصحيحين عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح إنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى فعلمت أنه لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح والذي دعاه إلى ذلك رغبته في بقاء محبوبه فلما عين للبقاء محلا خاصا ولا يزال إلا بالخروج من هذه الدار التي تتأفى ذلك اللقاء اختار الرفيق الأعلى (تمة) ذكر السهيلي عن الواقدي أن أول كلمة تكلم بها المصطفى صلى الله عليه وسلم لما ولد جلال ربى الرفيع لكن روى عائذ أن أول ما تكلم به لما ولدته أمه حين خرج من بطنها الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا

حرف اللام

- ٧١٩٢ - لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم إذا سقط على بعيره وقد أضله بأرض فلاة - (ق) عن أنس
- ٧١٩٣ - لله أفرح بتوبة عبده من العقيم الوالد ، ومن الضال الواجد ، ومن الظمان الوارد - ابن عساكر في أماليه عن أبي هريرة - (ض)
- ٧١٩٤ - لله أفرح بتوبة التائب من الظمان الوارد ، ومن العقيم الوالد ، ومن الضال الواجد ، فمن تاب إلى الله توبة نصوحاً أنسى الله حانظيه وجوارحه وبقاع الأرض كلها خطاياهم وذنوبهم - أبو العباس ابن تيركان الهمداني في كتاب التائبين عن أبي الجون مرسل - (ض)

حرف اللام

(لله) اللام للابتداء والجلالة مبتدا خبره (أشد فرحاً) أى رضى (بتوبة عبده) فإطلاق الفرح فى حق الله مجاز عن رضاه وبسط رحمته ويزيد إقباله على عبده وإكرامه له (من أحدكم إذا سقط على بعيره) أى صادفه وعثر عليه بلا قصد فظفر به ومنه قولهم تلى الخير سقعات (قد أضله) أى ذهب منه أو نسى محله (بأرض فلاة) أى فلاة والمراد أن التوبة تقع من الله فى القبول والرضى ووقعا يقع فى مثله ما يوجب لمطر الفرح بمن يتصور فى حقه ذلك فعبر بالرضى عن الفرح تأكيداً للمعنى فى ذهن السامع ومبالغة فى تقديره وحقيقة الفرح لغة انشراح الصدر بلذة عاجلة وهو محال فى حقه تقدس قال ابن عربى لما حجب العالم بالأكوان واشتغلوا بغير الله عن الله لصاروا بهذا الفعل فى حال غيبة عنه تقدس فلما وردوا عليه بنوع من أنواع الحضور أرسل إليهم فى قلوبهم من لذة نعم محاضرتهم ومناجاتهم ومشاهدته ما يتعجب بها قلوبهم فكفى بالفرح عن إظهار هذا الفعل لأنه إظهار سرور بقدمه عليه (ق) فى التوبة وغيرها (عن أنس) بن مالك

(لله أفرح) أى لله أراضى وأقبل كقوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون أى راضون (بتوبة عبده من العقيم الوالد) أى من المرأة التى لا تلد إذا ولدت (ومن الضال الواجد) أى الذى ضل راحته ثم وجد ما ومن (الظمان الوارد) أى ومن العطشان إلى ورود الماء لأنه سبحانه يحب من عباده أن يعطوه ويكره أن يعصوه ويفرح بتوبة عبده مع غناه المطلق عن طاعته وأن تغنيها إنما يعود إليه لكن هذا من كمال رافته بهم ورحمة لضعفهم فهو يسقط رحمته على عباده ويكرمهم بالإقبال عليهم ويكره ذهابهم عنه وإعراضهم عنه مع غناه قال الحكيم مادام العبد مقبلاً على الله فهو مقبل عليه ولا يعلم ما فى هذا الإقبال إلا أهله فإذا أعرض العبد معترفاً بخدائع نفسه وآمالها وأكاذيبها فأقبل على النفس وقبل منها ما تائق به فقد أعرض عن الله وأعرض الله عنه وعذب قلبه فاذا تاب إلى الله ونزع أدركه من الله الغوث وفرح بها وفتح باب الرحمة عليه فوجد القلب خالصاً وعاد العون والممد فلم يزل العبد يترقى درجة وارتفاع بعد التمسك وحي بعد الموت (ابن عساكر فى أماليه) الحديثية (عن أبي هريرة)

(لله أفرح بتوبة التائب من الظمان الوارد) أى من العقيم الوالد (من الضال الواجد) المراد أنه تعالى ببسط رحمته على عبده ويكرمه بالإقبال عليه ويشهد لذلك الرحمة التى وضعها فى الآباء والأمهات فترام على الغاية من الشفقة عليهم والرفق بهم والاحتراق عليهم فيما يخافونه من الوبال عليهم وفرحهم بالتوبة إذا هم تابوا فإذا كانت هذه رحمة الآباء والأمهات فكيف بالخالق الواحد الماجد الذى يدر جميع رافة الدنيا من جنب رحمة من مائة رحمة عنده ثم ماذا يكون ذلك فى جنب الرحمة العظمى (فمن تاب إلى الله توبة نصوحاً) أى صادقة ناصحة مخلصه سميت به لأن العبد ينصح نفسه فيها (أنسى الله حانظيه وجوارحه وبقاع الأرض كلها خطاياهم)

٧١٩٥ - اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ - (هـ حب ك هب) عن فضالة بن عبيد - (صح)

٧١٩٦ - اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ - (حم ت) عن أبي مسعود - (صح)

٧١٩٧ - لَأَنَا أَشَدُّ عَلَيْكُمْ خَوْفًا مِنَ النِّعَمِ مِنْهُ مِنَ الذُّنُوبِ ، أَلَا إِنَّ النِّعَمَ الَّتِي لَا تُشْكِرُ هِيَ الْحَتْفُ الْقَاضِي - ابن عساكر عن المنكدر بن محمد بن المنكدر بلاغاً - (ض)

جمع خطيئة وهي الذنب ولنرض التأكيد ومزيد التعميم جمع بينها وبين قوله (وذنوبه) فإن الله يحب التوابين والحبيب يستر الحبيب فإن بدا زين نشره أو شين ستره فإذا أحب عبداً فأذنّب ستره حتى عن أبعاضه والذنب يدنس العبد والرجوع إلى الله يطهره وللعبد صفتان معصية وطاعة فالراجع عن المعصية وتواب والمكثّر من الطاعة أو اب ويسمى حبيب الله (أبو العباس) أحمد بن إبراهيم بن أحمد (بن تركان) بمشائير فوقية أوله مضمومة وسكون الراء ونون بعد الكاف الخفاف التيممي (الهمداني) التركاني نسبة إلى جده وبذلك اشتهر من أكابر محدثي همدان قال السمعاني وتركاني أيضاً قرية بمرور ويمكن أن ينسب إليها هذا غير أنه اشتهر بهذه النسبة (في كتاب الثائبين عن أبي الجون مرسل)

(ق أشد أذناً) بفتح الهزة والذال بضبط المصنف أي استماعاً وإصغاءً أو ذاعبارة عن الإكرام والإفهام (إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن) حال كونه (يجهر) أي يرفع صوته (هـ) ووجهه أن الإصغاء إلى الشيء قبول له واعتنا به ويرتب عليه إكرام المصنف إليه فمير عن الإكرام بالإصغاء وقادته حث القارئ على إعطاء القراءة حقها من ترتيل وتحسين ما أمكن (من) استماع (صاحب القينة) بفتح القاف (إلى قينته) أي أمته التي تغنيه وفيه حل بجماع الغناء من قينته ومحوها لأن سماع الله لا يجوز أن يقاس على محرم وخروج قينته غيره فلا يحمل جماعها بل يحرم إن خاف ترتب إلفته كما جاء في حديث من أشرط الساعة سماع القينات والمعارف وفي آخر إن الأرض تخسف بمن يسمعها (هـ حب ك هب) من حديث الأوزاعي عن إسماعيل بن عبد الله بن فضالة بن عبيد (عن فضالة بن عبيد) قال الحاكم على شرطهما فردّه الذهبي فقال قلت بل هو منقطع

(ق) مبتدأ خبره (أقدر) وقوله (عليك) صفة أقدر وقوله (منك) متعلق بالفعل وقوله (عليه) حال من الكاف أي أقدر منك حال كونك قادراً عليه أو هو متعلق بمحذوف على سبيل البيان كأنه لما قيل أقدر عليك منك قيل على من قيل عليه ذكره الطبري راداً ما من الأعراب هنا وهذا قاله لا في مسعود حين انتهى إليه وهو يضرب علو كره فيه حث على الرفق بالملوك وحسن صحبته ووعظ بلاغ في الاقتداء بحكم الله على عباده والتأديب بأدابه في كظم الغيظ والعفو الذي أمر به (حم عن أبي مسعود) البدري رمز المصنف لحسنه

(لا) بفتح اللام وهي المؤكدة للقسم أو هي ابتدائية (أشد عليكم خوفاً من النعم منى من الذنوب) لأنها تحمل على الأشر والبطر وبذلك يدخل الفساد على جميع أمورهم وكلما ازداد نعمة زاد حرصاً والإنسان خلق فقيراً محتاجاً مضطراً ينظر إلى الأسباب ثم تأخذه العجلة والحيرة التي ركبت فيه على تعدى الحدود وعصيان المنعم المعبود (ألا) حرف تنبيه (إن النعم التي لا تشكر) بالبناء للفعل (هي الحتف القاضي) أي الهلاك المحتتم إذا الحتف الهلاك يقال مات حتف أنفه إذا مات بغير ضرب ولا قتل ولا حرق ولا غرق قال العكبري ويقال إنهم تستعمل في الجاهلية بل في الإسلام (ابن عساكر) في تاريخه (عن محمد بن المنكدر) بن عبيد الله بن المدير التيممي المدني ثقة فاضل متأله عابد بكاء روى عن عائشة وجابر وغيرهما وعنه مال كثير السفيان لأنه مات سنة ثلاثين ومائة خرج له جماعة (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

٧١٩٨ - لَأَنَا مِنْ فِتْنَةِ السَّاءِ أَخُوفٌ عَلَيْكُمْ مِنْ فِتْنَةِ الضَّرَاءِ ، إِنَّكُمْ ابْتَلَيْتُمْ بِفِتْنَةِ الضَّرَاءِ فَصَبَرْتُمْ ، وَإِنَّ الدُّنْيَا حُلُوهٌ خَضِرَةٌ - البزار (حل هب) عن سعد - (ض)

٧١٩٩ - لَأَنَّ أَذْكَرَ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ قَوْمٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَأَنَّ أَذْكَرَ اللَّهِ مَعَ قَوْمٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (هب) عن أنس - (ح)

٧٢٠٠ - لَأَنَّ أَطَاً عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَطَاً عَلَى قَبْرِ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٧٢٠١ - لَأَنَّ أَطْعِمَ أَخَا فِي اللَّهِ مُسْلِمًا لُقْمَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِدِرْهَمٍ ، وَلَأَنَّ أُعْطِيَ أَخَا فِي اللَّهِ مُسْلِمًا دِرْهَمًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِعَشْرَةٍ ، وَلَأَنَّ أُعْطِيَ عَشْرَةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ رَقَبَةً - هناد (هب) عن بديل مرسل - (ض)

(لأننا من فتنة السراء أخوف عليكم من فتنة الضراء إنكم ابتليتم بفتنة الضراء لمصبرتم وإن الدنيا حلوة) من حيث الذوق (خضرة) من حيث المنظر وخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين آخره تاء التانيث وخصر لا خضر لأنه أبيض الألوان وأحسنها (البزار) وكذا أبو يعلى (حب هب) كلهم (عن سعد) بن أبي وقاص قال الهيثمي فيه رجل لم يسم أي وهو رجل من بني عامر لم يذكر اسمه وبقية رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى رواه أبو يعلى والبزار وفيه رواه لم يسم وبقية رواه الحديث الصحيح

(لأن) اللام ابتدائية أو جواب قسم محذوف أي والله لأن (أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلاة الفجر إلى طلوع الشمس أحب إلي من الدنيا وما فيها ولأن أذكر الله مع قوم بعد صلاة العصر إلى أن تغيب الشمس أحب إلي من الدنيا وما فيها) وفي رواية للطبراني لأن أشهد الصبح ثم أجلس فأذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس أحب إلي من أن أحمل على حياض الخيل في سبيل الله ، ووجه محبته للذكر في هذين الوقتين أنه وقت رفع الملائكة الأعمال إلى الكبير المتعال أي ملائكة الليل والنهار كما جاء في عدة أخبار (هب عن أنس) بن مالك قال الهيثمي سنده حسن اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه ورواه البيهقي في السنن من حديث يزيد الرقاشي عن أنس أيضاً وتعقبه الذهبي في المذهب بأن يزيد واه

(لأن) بفتح اللام قال الزركشي جواب قسم مقدر قال الدماميني ويحتمل كونها لام الابتداء ولا تقدير (أطأ على جمرة) أي قطعة نار ملتهبة والجمع جم كندرة وتمر أي والله لأن أطأ عليها برجلي فتحرقتني (أحب إلي من أن أطأ على قبر) والمراد قبر المسلم وقيد به في رواية الطبراني وظاهر الخبر الحرمة واختاره كثير من الشافعية لكن الأصح عندهم الكراهة ومحل الكراهة حيث لا ضرورة وإلا كان لم يصل إلى زيارة قبر ميتة إلا به فلا (خط) في ترجمة عمر القصباني (عن أبي هريرة) وفيه فطن بن إبراهيم أورده الذهبي في الضعفاء وقال له حديث منكر ولذلك ترك مسلم الرواية عنه وهو صدوق عن الجارود بن يزيد وهو كما قال الدارقطني وغيره متروك وهذا الحديث مما تركوه لأجله ثم ظاهر كلام المصنف أن هذا الحديث مما لم يمرض أحد من السنة التي هي دواوين الإسلام لتخرجه وإلا لما عدل لهذه الطريق المعلول وأبعد النجعة وهي عجب فقد خرج به معناه الجماعة كلهم في الجنايز إلا البخاري والترمذي بلفظ لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلدته خير من أن يجلس على قبر (لأن أطعم أخا في الله مسلماً لقمة) من نحو خبز (أحب إلي من أن أتصدق بدراهم ولأن أعطى أخا في الله مسلماً درهما أحب إلي من

٧٢٠٢ - لَأَن أُعِين أَحَى الْمُؤْمِنَ عَلَى حَاجَتِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَأَعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ -
أَبُو الْقَتَّانِمْ الرُّسِّي فِي قَضَاءِ الْخَوَانِجِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ض)

٧٢٠٣ - لَأَن أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَلَأَن أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً - (د) عَنْ أَنَسٍ (ح)

أَن أَتَصَدَّقَ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ وَلَأَن أُعْطِيَ عَشْرَةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ رَقَبَةً (مَقْصُودُ الْحَدِيثِ الْحَثُّ عَلَى الصَّدَقَةِ عَلَى الْآخِ فِي اللَّهِ وَرِزْقِهِ وَإِطْعَامِهِ وَأَن ذَلِكَ يُضَاعَفُ عَلَى الصَّدَقَةِ عَلَى غَيْرِهِ وَبِرِّهِ وَإِكْرَامِهِ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَهَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَتَقِ وَارْتِدَائِهِ عَلَى التَّحْذِيرِ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي حَقِّ الْإِخْوَانِ أَوْ عَلَى مَا إِذَا كَانَ زَمَنُ مَخْصَصَةٍ وَجَمَاعَةٍ بِحَيْثُ يَصِلُ إِلَى حَالَةِ الْإِضْطِرَّارِ (هَذَا) فِي الزَّهْدِ (هَب) كِلَاهُمَا (عَنْ بَدِيلٍ) بِضَمِّ الْمَوْحِدَةِ وَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْمَثْنَاءِ تَحْتَ (مُرْسَلًا) وَهُوَ ابْنُ مَيْسَرَةَ الْعُقَيْلِيُّ تَابِعِيُّ مَشْهُورٍ لَهُ عَنْ أَنَسٍ وَعِدَّةٌ ثَقَّةٌ وَفِيهِ الْحُجَّاجُ بْنُ فَرَاصَةَ قَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَيْسَ بِقَوِيٍّ وَأُورِدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَالْمُتْرُوكِينَ

(لَأَن أُعِين أَخِي الْمُؤْمِنَ عَلَى حَاجَتِهِ) أَيُّ عَلَى قَضَائِهَا (أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَأَعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) لَأَن الصِّيَامَ وَالْإِعْتِكَافَ نَفْعُهُ قَاصِرٌ وَهَذَا نَفْعُهُ مُتَعَدٍ وَالْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ كَمَا فِي حَدِيثٍ وَفِيهِ أَنَّ الصَّوْمَ وَالْإِعْتِكَافَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْهُمَا فِي غَيْرِهِ (أَبُو الْقَتَّانِمْ الرُّسِّي) بِفَتْحِ النَّونِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَوَرَمٌ وَحَرْفٌ مِنْ جَعْلِهَا وَأَوَّاءُ وَكُسْرُ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ نِسْبَةً إِلَى نَزْلِ نَهْرِ بِالْكُوفَةِ عَلَيْهِ عِدَّةٌ قَرَى يَنْسَبُ إِلَيْهَا جَمَاعَةٌ مِنْ شَاهِرِي الْعِلْمَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ مِنْهُمْ هَذَا الْحَافِظُ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَيْمُونٍ الرُّسِّيُّ الْكُوفِيُّ سَمِعَ الشَّرِيفَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِيَّ وَابْنَ إِسْحَاقَ وَغَيْرَهُمَا وَرَوَى عَنْهُ السَّمْعَانِيُّ وَالِدُ الْإِمَامِ أَبِي سَعْدٍ وَجَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ كَانَ مُتَقَبِّلًا ثَقَّةً مَاتَ سَنَةَ سَبْعٍ وَخَمْسِمِائَةٍ (فِي) كِتَابِ فَضْلِ (قَضَاءِ الْخَوَانِجِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو) بْنِ الْخَطَّابِ

(لَأَن) بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ الَّتِي بَعْدَ لَامِ الْقِسْمِ (أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ) هَذَا لَا يَخْتَصُّ بِذِكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بَلْ يُلْحَقُ بِهِ مَا فِي مَعْنَاهُ كَمَا تُشِيرُ إِلَيْهِ رِوَايَةُ أَحْمَدَ (مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ) أَيُّ الصُّبْحِ (حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ) ثُمَّ أَصْلِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعَ كَمَا فِي رِوَايَةٍ (أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ) بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَكُسْرِ اللَّامِ (أَرْبَعَةً) أَيُّ أَرْبَعَةً أَنْفُسَ (مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ) زَادَ أَبُو بَعِيلٍ دَبَّةً كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا قَالَ الْبُيْهَاقِيُّ خَصَرُ الْأَرْبَعَةِ لِأَنَّ الْمُفْضَلَ عَلَيْهِ بِمَجْمُوعِ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ ذَكَرَ اللَّهُ وَالْقُرُودَ لَهُ وَالْاجْتِمَاعَ عَلَيْهِ وَالِاسْتِمْرَارَ بِهِ إِلَى الْعَالَوَرِ أَوْ الْغُرُوبِ وَخَصَّ بَنِي إِسْمَاعِيلَ لِشَرَفِهِمْ وَإِنْفَاقِهِمْ عَلَى غَيْرِهِمْ وَلِقُرْبِهِمْ مِنْهُ وَمَزِيدِ ائْتِمَارِهِمْ بِخِلَافِهِمْ وَقَالَ الْعَالِي خُصَمَهُمْ لِكُونِهِمْ أَفْضَلُ أَصْنَافِ الْأُمَمِ قُدْرًا وَرَجَاءً وَوَفَاءً وَسِمَاحَةً وَحَسَبًا وَشَجَاعَةً وَلَهُمَا وَفَصَاحَةٌ وَعِفَّةٌ وَزَوَاجَةٌ ثُمَّ أَوْلَادُ إِسْمَاعِيلَ أَفْضَلُ الْعَرَبِ لِمَا كَانَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ (وَلَأَن أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ) ظَاهِرُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَاكَ كَرَأْيَ الْأَنْبِيَاءِ فَالْإِسْتِمَاعُ قَائِمٌ مَقَامَ الذِّكْرِ وَهُمْ الْقَوْمُ لَا يَشُقُّ جَلِيسُهُمْ (مِنْ) بَعْدَ (صَلَاةِ الْعَصْرِ) إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ رَقَبَةً (مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ) وَالَّذِي وَقَفْتُ عَلَيْهِ فِي أَصُولِ صَحِيحَةِ أَرْبَعَةِ دَرَاهِمٍ وَهَكَذَا هُوَ فِي الْمَصَابِيحِ وَغَيْرِهَا وَهُوَ الصَّوَابُ قَالَ الطَّبْرِيُّ ذَكَرَ أَرْبَعَةً وَأَعَادَهَا لِلدَّلِّ عَلَى أَنَّ الثَّانِيَّ غَيْرُ الْأَوَّلِ وَلَوْ عُرِفَ لَا تَحْدَا نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى غَدَوْهَا شَهْرٌ وَرَوَاهَا شَهْرٌ وَهَذَا مِنْ أَن مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً عَتَقَ كُلَّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوٌ مِنْهُ مِنَ النَّارِ فَقَدْ حَصَلَ لِعَتَقِ رَقَبَةٍ وَاحِدَةٍ تَكْمِيلُ الْخُطَابِ بِمَا سَبَقَ مِنْ زِيَادَةِ عَتَقِ الرِّقَابِ لِلزَّائِدِ عَلَى الْوَاحِدَةِ سَيِّمًا مِنْ وَلَدِ الْأَنْبِيَاءِ (د) فِي الْعِلْمِ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ (عَنْ أَنَسٍ) قَالَ الْأَعْمَشُ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ فِي الْقَصْرِ فَأَتَوْا أَنَا فَقَالُوا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ قَالَ لَا إِعْسَافَ بِالسَّيْفِ

٧٢٠٤ - لَأَن أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ - (م ت) عن أبي هريرة - (ض)

٧٢٠٥ - لَأَن أُتَمَعَ بِسَوِّطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ وَلَدَ الزَّانَا - (ك) عن أبي هريرة

٧٢٠٦ - لَأَن أُتَمَعَ بِسَوِّطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُرَ بِالزَّانِئِمْ أُعْتِقَ الْوَلَدَ - (ك) عن عائشة (صح)

٧٢٠٧ - لَأَن أَمْشِيَ عَلَى جَمْرَةٍ أَوْ سَيْفٍ أَوْ أَخِصَفٍ نَعْلِي بِرَجُلِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمْشِيَ عَلَى قَبْرِ مُسْلِمٍ ، وَمَا أَبَالِي أَوْ سَطَّ الْقَبْرِ قَعْنَيْتُ حَاجَتِي أَوْ وَسَطَ السُّوقِ - (ه) عن عقبة بن عامر - (ض)

٧٢٠٨ - لَأَن تُصَلِّيَ الْمَرْأَةُ فِي بَيْتِهَا خَيْرٌ لَهَا مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي حُجْرَتِهَا ، وَلَأَن تُصَلِّيَ فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الدَّارِ ، وَلَأَن تُصَلِّيَ فِي الدَّارِ خَيْرٌ لَهَا مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ - (هق) عن عائشة - (ح)

ولكن سمعته يقول لأن أقعد الخ رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للحافظ العراقي حيث قال إسناده حسن لكن قال تليذه الهيثمي فيه محتسب أبو عاتق وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقي رجاله ثقة اهـ .

(لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس) لأنها الباقيات الصالحات وفيه أن الذكر أفضل من الصدقة وبه أفتى المؤلف قال بل وأفضل من جميع العبادات وتقدمه لذلك الغزالي قال ولذلك لم يرخص في تركه في حال من الأحوال (م ت) في الدعوات وكذا النساء في يوم وليلة كلهم (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(لأن أمتع بسوط في سبيل الله) أي لأن أنصدق على نحو الغازي بشيء ولو قليلا حقيرا كسوط يستمتع ويستمتع به الغازي أو الحاج في مقابلة أو سوق نحو دابة (أحب إلي من أن أعق ولد الزنا) لفظ رواية الحاكم ولد زنية كذا رأيت بخط الحافظ الذهبي في مختصر المستدرک ومقصود الحديث التحذير من حمل الإمام علي الزنا ليمتق أولادهن وأن لا يتوهم أحد أن ذلك قرينة (ك) في الفتن (عن أبي هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي وشاهده خبر ولد الزنا شر الثلاثة

(لأن أمتع بسوط في سبيل الله أحب إلي من أن أمر بالزنا ثم أعق الولد) أي الحاصل منه قاله لما نزلت فلا اتعنم العقبة، فقالوا يا رسول الله ما عندنا مانعته إلا أن أحدنا له الجارية السوداء تخدمه فلأمرناهن بزنيه فيجن بأولاد فاعتقناهم فذكره وهذا قالته عائشة لما فهم أبو هريرة من الخبر خلاف المراد فقالت رحمه الله أساء سمعا وأساء إصابة والنقص مشهورة (ك عن عائشة) رضي الله عنها .

(لأن أمشي على جمرة أو سيف) أي أو على حد سيف لجرح رجل (أو أخصف نعلي برجلي أحب إلي من أن أمشي على قبر) لم وما أبالي أوسط القبر قضيت حاجتي أم وسط السوق قال النووي في شرح مسلم أراد بالمشي على القبر الجلوس وهو حرام في مذهب الشافعي اهـ . لكن الأصح ما ذكره في غيره كغيره أنه مكروه لأحرام وقوله ما أبالي الخ أراد به أنه يتحرج ويستكف عن قضائها بحضرة الناس في وسط السوق أي فيحرم ذلك (دعن عتبة بن عامر) قال المنذرى إسناده جيد

(لأن تصلي المرأة في بيتها خير لها من أن تصلي في حجرتها ولأن تصلي في حجرتها خير لها من أن تصلي في الدار ولأن تصلي في الدار خير لها من أن تصلي في المسجد) لطلب زيادة السر في حقها ولهذا كره لها أبو حنيفة شهود الجمعة والجماعة مطلقا ووافقه الشافعي في الشابة ونحو فوات الهيئة كما مر (هق عن عائشة) رمز المصنف لحسنه

٧٢٠٩ - لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ثُمَّ يَغْدُو إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَتَصَدَّقَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ - (ق ن) عن أبي هريرة - (ص)

٧٢١٠ - لَأَنْ يُؤَدِّبَ الرَّجُلُ وَلَدَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ - (ت) عن جابر بن سمرة - (ض)

٧٢١١ - لَأَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ - (د ح) عن أبي سعيد - (ح)

٧٢١٢ - لَأَنْ يَجْعَلَ أَحَدُكُمْ فِي فِيهِ تَرَابًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْعَلَ فِي فِيهِ مَاحَرَمَ اللَّهِ - (ه) عن أبي هريرة

وليس كما قال فقد نفعه الذهبي على الدارقطني في المذهب بأن فيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليثة ضعيف (لأن يأخذ أحدكم حبله) في رواية أحله بالجمع وفي رواية حلا (ثم يغدو) أي يذهب (إلى الجبل) محل الحطب (فيحطب) بناء الافتعال وفي مسلم فيحطب بغير تاء أي يجمع الحطب (فيبيع) ما احتطبه (ليأكل) من ثمنه (ويتصدق) بواو العطف ليدل على أنه يجمع بين البيع والصدقة وبالعامة في الأولين لأن الاحتطاب يكون عقب الغدو والبيع يكون عقب الاحتطاب فهو (خير له) ليست خير هنا أفعل تفضيل بل من قبيل أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا (من أن يسأل الناس) أي من سؤال الناس أمرا دنيويا أعطوه أو منعه وإن كان الاكتساب بعمل شاق كالاختطاب لثقل المنه أو ذل الخيبة وفي رواية للبخاري بدل ما ذكر خير له من أن يسأل أحدا فيعطيه أو يمنعه اهـ . وهذا حث على التمسك وتفضيل الكسب والسبب على البطالة وجمهور المحققين كابن جرير وأتباعه على أن السبب لا ينافي التوكل حيث كان الاعتماد على الله لا على السبب فإن احتاج ولم يقدر على كسب لا تقبض بشرط أن لا يذل نفسه ولا يلج ولا يؤذي المسؤل فإن فقد شرطها حرم اتفاقا (ق ن عن أبي هريرة) قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لأن الخ هذا لعظم البخاري

(لأن يؤدب الرجل ولده) عند ما يبلغ من السن والعقل مبلغا يحتمل ذلك بأن ينشئه على أخلاق صلحاء المؤمنين ويعصونه عن مخالطة المفسدين ويعلمه القرآن والأدب ولسان العرب ويسمعه السنن وأقاويل السلف ويعلمه من أحكام الدين ما لا غنى عنه ويهدده ثم يضربه على نحو الصلاة وغير ذلك (خير له) من أن يتصدق (بصاع) لأنه إذا أدبه صارت أفعاله من صدقاته الجارية وصدقة الصاع ينقطع ثوابها وهذا يدوم بدوام الولد والأدب غذاء النفوس وتزيتها للأخرة وقوا أنفسكم وأهليكم ما رآه لوقايتك نفسك وولدك منها أن تعظها وتزجرها بورودها النار وتقيم أودم بأنواع التأديب فمن الأدب الموعظة والوعيد والتهديد والضرب والحبس والعطية والنوال والبر فتأديب النفس الزكية الكريمة غير تأديب النفس الكريمة اللثيمة ولله أن تأديب الولد أعظم أجرا من الصدقة واستدل به الصوفية على تأديب النفس لأنها أجل من تأديب الابن (ت) في البر من رواية ناصح عز سمالك (عن جابر بن سمرة) وقال حسن غريب قال المنذرى ناصح هذا هو ابن عبد الله المحملي واه قال وهذا مما أنكره عليه الحافظ اهـ وقال المزي ضعفه النسائي وغيره وقال الذهبي مالك (لأن يتصدق المرء حياته بدرم خير له من أن يتصدق بمائة درهم عند موته) أي عند احتضاره وقال الطبري أرفع هذه الحياة مقابل لقوله في حياته إشارة إلى أن الحياة الحقيقية التي يعتد فيها بالتصدق هي أن يكون المرء صحيحا شحيحا يخشى الفقر كما مر وقوله بمائة أراد به الكثرة كما أراد بدرم القلة ويدل له ما جاء في رواية بدل بمائة بماله أي بجميع ماله اهـ . قال في الفردوس وروى بمائة ألف قال بعضهم وذلك لأنه في حال صحته يصعب عليه إخراج المال بخوله به اشتطاز ويزين له من إمكان طول العمر والحاجة إلى المال وهجوم الفقر كما قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر الآية (د ح عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال أعنى ابن حبان حديث صحيح وأفره ابن حجر (لأن يجعل أحدكم في ترابا) ميا كله (خير له من أن يجعل في فيه ماحرم الله) كالخمر وكل مسكر والمفصوب وكل ما اكتسب

٧٢١٣ - لَأَن يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتَحْتَرِقَ ثِيَابُهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ -
(حم م د ن ه) عن أبي هريرة

٧٢١٤ - لَأَن يَزْنِيَ الرَّجُلُ بِعَشْرَةِ نِسَوَةٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَزْنِيَ بِأَمْرَأَةٍ جَارِهِ ، وَلَأَن يَسْرِقَ الرَّجُلُ مِنْ عَشْرَةِ أَثْيَاتٍ أَيْسَرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْرِقَ مِنْ بَيْتِ جَارِهِ - (حم خد طب) عن المقداد بن الأسود - (ح)

٧٢١٥ - لَأَن يَطَّأَ الرَّجُلُ عَلَى جَمْرَةٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَطَّأَ عَلَى قَبْرِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٧٢١٦ - لَأَن يُطْعَنَ فِي رَأْسِ أَحَدِكُمْ بِمَخِيطٍ مِنْ حَدِيدٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمَسَّ أَمْرَأَةً لَا تَحِلُّ لَهُ - (طب)
عن معقل بن يسار - (ض)

من غير حله ومقصود الحديث الأمر بتحرى أكل الحلال ولو كان خبزاً من شعير بغير إدام وذكر التراب ، بالغة فانه لا يؤكل وأما أكل الحرام فيظلم القلب وينضب الرب (هب عن أبي هريرة) ولله إبراهيم بن سعيد المدني قال الذهبي مجهول منكر الحديث ورواه عنه أيضاً أحمد وابن منيع والديلمي

(لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده) أى فتصل الجمرة إلى الجلد (خير له من أن يجلس على قبر) قال الطبري جعل الجلوس على القبر وسريان ضرره إلى قلبه وهو لا يشعر بمنزلة سراية النار من الثوب إلى الجلد ثم إلى داخله اهـ . وهذا مفسر بالجلوس للبول والفاط كافي رواية أبي هريرة فالجلوس والاستناد والوطء على القبر لغير ذلك مكروه لأحرام بل لا يكره الحاجة (حم م د ن ه عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه .

(لأن يزني الرجل بعشرة نساء خير له من أن يزني بأمرأة جاره) ويقاس بها نحو أمته وبنته وأخته وذلك لأن من حق الجار على الجار أن لا يخونه في أهله فان فعل ذلك كان عقاب تلك الزنية يعدل عذاب عشر زنيات قال الذهبي في الكبائر فيه أن بعض الزنا أكبر إثمًا من بعض قال وأعظم الزنا بالأم والأخت وأمرأة الأب وبالبحارم وبأمرأة الجار ، روى الحاكم وصححه والبيهقي عليه من وقع على ذات محرم فاقبلوه فالزنا كبيرة إجماعاً وبعضه ألحس من بعض وأقبحه زنا الشيخ بابنته وأخذه مع كونه غنياً له حلائل وزناه بجارية إكراهاً ونحو ذلك ودونه في القبح زنا الشاب بالكر بشابة خلعت به وشاكلته بفعل وقام نادماً ثانياً (ولأن يسرق الرجل من عشرة أيات أيسر له من أن يسرق من بيت جاره) فيه تحذير عظيم من أذى الجار بكل طريق من فعل أو قول وقد أخرج الطبراني من حديث ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال لا يصحبنا اليوم من أذى جاره فقال رجل من القوم أنا بليت في أصل حائط جاري فقال لا تصحبنا اليوم (حم خد طب عن المقداد) بكسر الميم وسكون القاف وبالمهملتين (ابن الأسود) اسمه ثعلبة بن مالك حالف أباه كندة وتبناه الأسود بن عبد يغوث فنسبه إليه رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلاماً فقد قال المنذرى والميشتي رجاله ثقات .

(لأن يطأ الرجل على جمرة خير له من أن يطأ على قبر) الذي وقعت عليه فانسخ الحلية قبراً بدون علي (حل) من حديث قطن بن إبراهيم عن الجارود بن يزيد عن شعبة عن سعيد المقبري (عن أبي هريرة) ثم قال تفرد به الجارود عن شعبة .

(لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط) بكسر الميم وفتح الياء وهو ما يخاط به كالإبرة والمسلة ونحوها (من حديد) خصه لأنه أصلب من غيره وأشد في الطعن وأقوى في الإيلام (خير له من أن يمس امرأة لا تحل له) أى لا يحل له نكاحها وإذا كان هذا في مجرد المس الصادق بما إذا كانت بغير شهوة فما بالك بما فوقه من القبة

٧٢١٧ - لَأَنْ يَلْبَسَ أَحَدُكُمْ ثَوْبًا مِنْ رِقَاعٍ شَتَّى خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ بِأَمَاتِهِ مَا لَيْسَ عَنْدهُ - (حم) عن أنس - (ح)

٧٢١٨ - لَأَنْ يَمْتَلِيَّ جَوْفَ رَجُلٍ قَبِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَّ شِعْرًا - (حم ق ٤) عن أبي هريرة (صح)

٧٢١٩ - لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ رَجُلًا خَيْرُكَ لِمَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ - (طب) عن أبي رافع (ح)

والمباشرة في ظاهر الفرج (طب) وكذا البيهقي (عن معقل بن يسار) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى رجاله ثقات ،

(لأن يلبس أحدكم ثوبا من رقاع) جمع رقعة وهي خرقة تجعل مكان القطع من الثوب (شئ) أى متفرقة يقال شت الأمر شتا إذا تفرق وقوم شئ على فعل متفرقون (خير له من أن يأخذ بأماتته ما ليس عنده) أى خيره من أن يظن الناس فيه الأمانة أى القدرة على الوفاء فيأخذ منهم بسبب أماتته نحو ثوب بالاستدانة مع أنه ليس عنده ما يرجو منه الوفاء فإنه قديموت ولا يجد ما يوفى به دينه فيصير رهنا به في قبره، وفيه تشديد عظيم في الاستدانة سيما لمن لا يرجو وفاء فيكره هذا هو المتي به عند الشافعية ونقله في المجموع عن الشافعي وجمهور أصحابه لكن خالف في شرح مسلم فقال إنها كرامة تحريم وعزاء للأصحاب واحتج بهذا الحديث وهو الأقوى دليلا (حم عن أنس) قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى نصراني وفي رواية يهودي ليصيح إليه أنوبا إلى الميسرة فقال وما الميسرة والله ما محمد نأغية ولا راعية فرجعت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذب عدوا الله أنا خير من بايع لأن يلبس النخ قال الهيثمي وفيه راو يقال له جابر بن يزيد وليس بالجمني ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات ورواه عنه البيهقي أيضا ورمز المصنف لحسنه .

(لأن يمتلي جوف رجل) يحتمل أن المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره وأن يراد القلب خاصة وهو الظاهر لقول الأطباء إذا وصل للقلب شيء من قبح حصل الموت (قيحا) أى مدة لا يخالطها دم (حتى يريه) بفتح المشاة التحتية من الوري بوزن الرى غير مهموز أى حتى يغلبه فيشغله عن القرآن وعن ذكر الله أو حتى يفسده كما قاله البيضاوى هكذا في نسخ الكتاب ولفظ البخارى بإسقاط حتى وعليه ضبط يريه بفتح أوله وسكون ثالثة قال ابن الجوزى وورى جماعة من المتقدمين ينصبون يريه هنا جريا على العادة في قراءة الحديث الذى فيه حتى وليس هنا ما ينصب - أنصبه في التقيح بأن الاصل رواء بالنصب على بدل الفعل من الفعل قال الزمخشري القبح المدة وقاحت القرحة تقيح وورى الداء جوفه إذا أفسده وقيل لداء الجوف ورى لأنه داء دخل متوارونه قيل للسمن وار كأن عليه ما يوراه من شحمه اه (خير له من أن يمتلي شعرا) أنشأه أو أنشده لما يؤول إليه أمره من تشاغله به عن عبادة ربه قال القاضى والمراد بالشعر ما تضمن تشبيها أو مجازا أو مفاخرة كما هو الغالب في أشعار الجاهلية وقال بعضهم قوله شعرا ظاهره الموم في كل شعر لكنه مخصوص بما لم يشتمل على الذكر والزهد والمواظع والرقائق بما لا لإراط فيه وقال النووى هذا الحديث محمول على التجرد للشعر بحيث يغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكر وقال القرطبي من غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الادبية الأوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث وقول بعضهم عني به الشعر الذى هجا به هو أو غيره رد بأن مجوء كفر كثر أو قل ومجوء غيره حرام وإن قل فلا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى (حم ق ٤) عن أبي هريرة (صح) ورواه مسلم أيضا عن سعد بن أبي سعيد قال بينما نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عرض شاعر يشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان أو أمسكوا الشيطان ثم ذكره وفي الباب عمر وابنه وسلمان وجابر وغيرهم (لأن يهدي الله على يديك رجلا) واحدا كما جاء في رواية (خير لك) عنده (بما طلعت عليه الشمس وغربت)

- ٧٢٢٠ - لَنْ يَبْقِيَتْ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ - (م هـ) عن ابن عباس - (ص)
 ٧٢٢١ - لَتَأْخُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ ؛ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ - (م) عن جابر - (ص)
 ٧٢٢٢ - لَتُؤَدَّنَ الْحَقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقِرْنَاءِ تَنْطَحُهَا -
 (حم خدمت) عن أبي هريرة - (ص)
 ٧٢٢٣ - لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، أَوْ لَيَسْلُطَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ شِرَارَكُمْ فَيَدْعُوْكُمْ خِيَارَكُمْ فَلَا

فتصدقت به وذلك لأن الهدى على يديه شعبة من الرسالة لأن الرسل إنما بعثت لتؤدي عن الله فإذا ورد القيامة فله حظ من ثواب الرسل فإنه إنما هداه بما جاءت به الرسل عن الله والرسل أقرب الخلق إلى الله في دار الإسلام في الدرجات فمن دون الرسل إذا كان داعياً إلى الله لهدى به عبداً فقد حاز من ثواب الرسل حظاً من الكرامة ومن يحصى من ثواب الرسل شيئاً فهو خير له مما طلعت عليه الشمس وغربت ؛ يعني فأنفقه كله في سبيل الله ؛ أوحى الله إلى داود إن استنفذت مالكاً من ملكته سميت عبدي جهوراً هذا في حياة الدنيا فكيف بمن أحى قلبه حتى ظفر بحياة الآخرة وإذا هداه الله قلباً على لسان ناطق بالهدى فقد أكرم الناطق بهزيل الكرامة لأن الكرامات أن جعل لكلامه من التور كسوة تلج آذان السامعين مع تلك الكسوة فتخرق حجب السموات حتى تصل إلى مستقر الإيمان من قلوبهم فتحي مامات منهم وتشقى ماسقم ومنها أن جعل لكلامه من السلطان ما يذهل نفوس المخطئين عن شهواتهم ومنها أن تأخذ نعمه التورانية بنواصي قلوب العباد الأباقي فتردّم إلى الله جذباً وسيراً ومنها أن جعله من العملة الحزنة للقلوب ينذر يذره فيزرعه الله فيها وينميه منها فلا منقبة أعلا منها (طب عن رافع) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً إلى اليمن فعقد عليه لواءاً فلما مضى قال يا أبا رافع الحقه ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى أجيئه فأناؤه فأوصاه بأشياء فذكره رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه يزيد بن أبي زياد مولى ابن عباس ذكره المزني في الرواية عن أبي رافع وابن حبان في الثقات

(لن بقيت) في رواية لن عشت (إلى قابل) أي عشت إلى المحرم الآتي (لأصومن) اليوم (التاسع) مع عاشوراء مخالفة لليهود فلم يأت المحرم القابل حتى مات فبسن صومه وإن لم يصمه لأن ما عزم عليه فهو سنة قال التوربشني أراد أن يضم إليه يوماً آخر ليكون هديه مخالفاً لهدى أهل الكتاب لأنه وقع موقع الجواب لقولهم لأنه يوم يعظمه اليهود (م هـ عن ابن عباس) ورواه عنه البيهقي بلفظ لا أمرن بصيام يوم قبله ويوم بعده

(لتأخذوا عني مناسككم) وهي مواقف الحج وأعمالها (فاني لا أدري لعلّي لا أحج بعد حجتي هذه) هذا قاله في حجة الوداع حثاً لهم على تعلم أعمال الحج وإحكام أحكامها وإعلاماً لهم بدنو أجله (م عن جابر) قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمى على راحلته يوم النحر ويقول ورواه عنه أيضاً أبو داود والنسائي وابن خزيمة من عدة طرق (لتؤدن) بالبناء للجهول وقوله (الحقوق) بالرفع أقيم مقام فاعله قال التوربشني هذه الرواية المعتمدة بها وزعم ضم الدال ونصب الحقوق والفعل مسند إلى الجماعة المخاطبين غير صحيح اه قال الطبري إن كان الرد لأجل الرواية فلا مقال وإن كان بحسب الرواية فإنه من باب التغليب (إلى أهلها يوم القيامة) على قسطاس العدل المستقيم (حتى يقاد للشاة الجلحاء) بالمد الحاء التي لا قرن لها (من الشاة القرناء) التي لها قرن (تنطحها) هذا صريح في حشر البهائم يوم القيامة وإعادتها كأهل التكليف وعليه تظاهر الكتاب والسنة ولا يجمع من إجرائه على ظاهره عقول ولا شرع قالوا وليس شرط الحشر الثواب والعقاب وأما الفصاح للجلحاء فليس من قصاص التكليف بل قصاص مقابلة (حم م) في الأدب (خدمت) في الوعد (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري (لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو لیسلمن الله عليكم شراركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم)

يَسْتَجَابُ لَهُمْ - البزار (طس) عن أبي هريرة - (ح)

٧٢٢٤ - لَتَرْكَبَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِرَارًا يَشِيرُ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ دَخَلَ جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمْ، وَحَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ جَامَعَ أَمْرَأَتَهُ بِالطَّرِيقِ لَفَعَلْتُمُوهُ - (ك) عن ابن عباس - (ص)

أى والله إن أحد الأمرين كان إما ليكن منكم الأمر بالمعروف ونهيكم عن المنكر أو إنزال عذاب عظيم من عند الله ثم بعد ذلك الحية في الدعاء وصلاح النظام وجريان شرائع الأنبياء الكرام إنما يستمر عند استحكام هذه القاعدة في الإسلام فيجب الأمر والنهي حتى على من تلبس بمثله حتى بالغ البعض وقال يجب على الزانى أمر الزانى بها بستروجهما كي لا ينظرها فيكون عاصياً بالزنا مطيعاً بالكف عن النظر قال القاضي اللام في لأمر من اللام التي يتلقى بها القسم ولكونها في معرض قسم مقدراً كده بالنون المشددة وأو للعطف وفيه تهديد بليغ لتارك الإنكار وأن عذابه لا يدفع ودعاه لا يسمع وفي أدنى من ذلك ما يزرع القليب (البزار) في مسنده وكذا الخطيب (طس عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وليس ذامته بحسن فقد أعله الحافظ الهيثمي بأن فيه حبان بن علي وهو متروك وقال شيخه الزين العراقي كلا طريقه ضعيف

(لتركبن) في رواية للشيخين لتبعن (سنن) بفتح السين طريق (من كان قبلكم) سيبلهم ومناهجهم قبل يارسول الله اليهود والنصارى؟ قال لم أر إذن؟ هكذا هي ثابت عند الحاكم (شراً بشراً وذراعاً بذراع) بذاك معجمة وشيراً نصب بنزع الخافض أى لتبعن سنن من قبلكم اتباعاً شيراً ملتبساً بشراً وذراعاً ملتبساً بذراع وهو كناية عن شدة المراقبة لهم في المخالفات والمعاصي لا الكفر ثم إن هذا لفظ خبر معناه الهى عن اتباعهم ومنهم من الالتفات لغير دين الاسلام لأن نوره قد بهر الانوار وشريعته نسخت الشرائع وذا من معجزاته فقد اتبع كثير من أمته سنن فارس في شيعهم ومراكبهم وملايهم وإقامة شعارهم في الحروب وغيرها وأهل الكتائب في زخرفة المساجد وتظيم القبور حتى كاد أن يعيدها العوام وقبول الرشا وإقامة الحدود على الضمفاء دون الأقرباء وترك العمل يوم الجمعة والتسليم بالأصابع وعدم عيادة المريض يوم السبت والسرور بنخيس البيض وأن الخافض لا تمس عجينا إلى غير ذلك مما هو أشنع وأبشع (حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب لدخلتم) مبالغة في الاتباع فإذا اقتصروا في الذي ابتدعوه فاستقوتهم وإن بسطوا لمستبسطوا حتى لو بلغوا إلى غاية لباعثوها حتى كانت تقتل أنبياءها فلما عصم الله رسوله قتلوا خلفاءهم تحقيقاً لصدق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو بعض الجيم وسكون الحاء المهملة والضبط حيوان معروف يشبه الورل قال ابن عاربه يعيش سبعة سنة فأكثر ولا يشرب ماء وخص جحر الضب لشدة ضيقه ومع ذلك فإنهم لا يقتاتهم آثارهم واتباعهم مناهجهم لودخلوا في مثل ذلك الضيق الردى لو أقوم وفي التنقيح أخذ من المعارضة إنما خص الضب لأن العرب يقولون هو قاضى الطير والبهائم وإنما اجتمعت اليه لما خلق الإنسان فهو صفوه له فقال الضب تصفون خلقاً ينزل الطائر من السماء ويخرج الحوت من البحر فمن كان ذا جناح فليطير ومن كان ذا مخلب فليخنق (وحى لو أن أحدهم جامع أمراهه بالطريق لفعلتموه) قال ابن تيمية هذا خرج مخرج الخبر عن وقوع ذلك والدم لمن فعله كما كان يخبر عما يفعل الناس بين يدي الساعة من الاشرار والامور المحرمة قال الحارثي وجمع ذلك أن كفر اليهود أضل من جهة عدم العمل بعملهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً ولا قولاً وكفر النصارى من جهة علمهم بلا علم يجتهدون في أصناف العبادة بلا شريعة من الله ويقولون مالا يعلمون لئى هذه الأمة من يحدو حدو الفريقين ولهذا كان السلف كسفيان بن عيينة يقولون من فسد من علاننا فقيهه من اليهود ومن فسد من عبادنا فقيهه من النصارى قضاء الله نافذ بما أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم بما سبق في عليه لكن ليس الحديث إخباراً عن جميع الأمة لما تواتر

٧٢٢٥ - لَزِدَحْنِ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى الْحَوْضِ أَزْدِحَامَ إِبِلٍ وَرَدَّتْ لِحْنَسَ - (طب) عن العرباض - (ح)
 ٧٢٢٦ - لَتَسْتَطِغْنَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَرَّ بِاسْمٍ يُسَمُّونَهَا إِبَاءً - (حم) والضياء عن عبادة بن الصامت (ح)
 ٧٢٢٧ - لَتَفْتَحَنَّ الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ ، وَلَنِعَمَ الْأَمِيرُ أَمِيرُهَا ، وَلَنِعَمَ الْجَيْشُ ذَلِكَ الْجَيْشُ - (حم ك) عن
 بشر الغنوي - (ص)

٧٢٢٨ - لَتَمْلَأَنَّ الْأَرْضُ جَوْرًا وَظُلْمًا ، فَإِذَا مِلَّتْ جَوْرًا وَظُلْمًا يَبْعَثُ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَسْمِهِ اسْمِي وَأَسْمُ
 أَبِيهِ اسْمُ أَبِي فَيَمْلُؤُهَا عَدْلًا وَقِسْطًا ، كَمَا مِلَّتْ جَوْرًا وَظُلْمًا ، فَلَا تَمْنَعُ السَّمَاءُ شَيْئًا مِنْ قَطْرِهَا وَلَا الْأَرْضُ
 شَيْئًا مِنْ نَبَاتِهَا ، يَمْسُكُ فَيْكُمْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا ؛ فَإِنْ أَكْثَرَ قَسَمًا - البزار (طب) عن قرة المزني - (ض)
 ٧٢٢٩ - لَتَمْلَأَنَّ الْأَرْضُ ظُلْمًا وَعُدْوَانًا ثُمَّ لَيَخْرُجَنَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي حَتَّى يَمْلَأَهَا قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا
 مِلَّتْ ظُلْمًا وَعُدْوَانًا - الحرث عن أبي سعيد

عنه أنها لا تجتمع على ضلالة ثم إنه فسر هنا باليهود والنصارى وفي خبر البخارى بفارس والروم ولا تعارض
 لاختلاف الجواب بحسب اختلاف المقام حيث قيل فارس والروم كان ثم قرينة تتعلق بالحكم بين الناس وسياسة
 الرعية وحيث قيل اليهود والنصارى كان هناك قرينة تتعلق بأمر الديانات أصولها وفروعها (ك) في الإيمان (عن ابن عباس)
 وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا البزار قال الهيثمي ورجاله ثقات وراه البخارى ومسلم بدون
 قوله حتى لو أن أحدهم جامع امرأته الخ

(لزدحن هذه الأمة) أى أمة الإجابة (على الحوض) الكوثر يوم القيامة (ازدحام إبل وروت لحنس) من الأيام
 أى قطعت عن الماء أربعة أيام حتى اشتد عطشها ثم أوردت في اليوم الخامس فكما أنها تزدحم عليه لشدة ظمائها
 فكذلك الأمة المحمدية تزدحم على الحوض يوم القيامة لشدة ما تقاها به ذلك اليوم من شدة الحر لدنو الشمس من رؤوسهم
 وكثرة العرق والكرب (طب عن العرباض) بن سارية روى المصنف لحسنه قال الهيثمي رواه باسنادين أحدهما حسن
 (لتستطغن طائفة من أمتي الخرب باسم يسمونها إباء) فيقولون هذا نبيذ مع أنه مسكر وكل مسكر خمر لأنه يخامر
 العقل وهذا وعيد للقائلين بحمل النبيذ المسكر (حم والضياء) المقدسى في المختارة (عن عبادة بن الصامت)

(لتفتحن القسطنطينية) بضم القاف وسكون السين وفتح الطاء وسكون النون وكسر الطاء الثانية أعظم مدائن
 الروم بناها قسطنطين الملك وهو أول من تنجر من ملوك الروم (ولنعم الأمير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش)
 تقدم كون يزيد بن معاوية غير مقفور له وإن كان من ذلك الجيش لأن الففران مشروط بكون الإنسان من أهل
 المغفرة ولا كذلك يزيد (حم ك) في الفتن (عن) أبي عبيد الله (بشر الغنوي) وقيل الخثعمي وأقره عليه الذهبي
 (لتملأن الأرض جوراً وظلماً) الجور الظلم يقال جار في حكمه جوراً إذا ظلم لجمع بينهما لإشارته إلى أنه ظلم بالغ
 مضاعف (فإذا ملئت جوراً وظلماً يبعث الله رجلاً مني) أى من أهل بيتي (اسمه سمي واسم أبيه اسم أبي فيملؤها
 عدلاً وقسطاً) العدل خلاف الجور وكذا القسط وجمع بينهما مثل ما تقدم في ضده (كما ملئت جوراً وظلماً فلا تمنع
 السماء شيئاً من قطرها ولا الأرض شيئاً من نباتها يمسك فيكم سبعا أو ثمانياً فإن أكثر قسماً) يعنى من السنين وهذا
 هو المهدي المنتظر خروجه آخر الزمان (طب) وكذا في الأوسط (عن قرة بن إياس المزني) بضم الميم وفتح الزاي
 قال الهيثمي رواه من طريق داود بن المجر عن أبيه وكلاهما ضعيف

(لتملأن الأرض ظلماً وعدواناً ثم ليخرجن رجلاً من أهل بيتي حتى يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وعدواناً)

٧٢٣٠ - لَتَنْتَقُونَ كَمَا يَنْتَقِي الثَّمَرُ مِنَ الْحَالَةِ ، فَايْذَهَبِنْ خِيَارُكُمْ وَلِيَبْقَيْنِ شِرَارُكُمْ ، فَمُوتُوا إِنْ اسْتَطَعْتُمْ - (هـ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٢٣١ - لَتَنْتَهِكَنَّ الْأَصَابِعُ بِالطَّهْوَرِ ، أَوْ لَتَنْتَهِكَنَّهَا النَّارُ - (طس) عن ابن مسعود - (ح)

٧٢٣٢ - لَتَنْتَقِضَنَّ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرْوَةً عُرْوَةً ، فَكُلَّمَا انْتَقَضَتْ عُرْوَةٌ تَشَبَّثَ النَّاسُ بِآلِي تَلِيهَا ، فَأُولَئِكَ نَقَضَ الْحُكْمَ ، وَآخِرُهُنَّ الصَّلَاةُ - (حم حب ك) عن أبي أمامة

٧٢٣٣ - لَجَنَّهُمْ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ، بَابٌ مِنْهَا لِمَنْ سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمَّتِي - (حم ت) عن ابن عمر

٧٢٣٤ - الْحَجَّةُ أَفْضَلُ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ ، وَلِغَزْوَةٍ أَفْضَلُ مِنْ عَشْرِ حَجَّاتٍ - (هب) عن أبي هريرة (ض)

العدوان هو الظلم يقال عدا عليه يمدو عدواناً وظلماً أى ظلم وتجاوز الحد لجمع مثل ما تقدم في ضده (الحاوث) ابن أبي أسامة (عن أبي سعيد) الخدرى

(لَتَنْتَقُونَ) بالبناء للفعول أى لتتفقون (كما ينتقى الثمر من الحالة) أى الردى. يعنى لتتظن كما ينظف الثمر الجيد من الردى (فلْيَذْهَبِنْ خِيَارُكُمْ) أى بالموت (وليَقَيْنِ شِرَارُكُمْ فَمُوتُوا إِنْ اسْتَطَعْتُمْ) أى فإذا كان كذلك فإن كان الموت باستطاعتكم فموتوا فإن الموت عند انقراض الاختيار خير من الحياة في هذه الدار (هـ ك) في الرقاق (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فيه وعند ابن ماجه طلحة بن يحيى قال في الكاشف وثقه جمع وقال البخارى منكر الحديث

(لَتَنْتَهِكَنَّ الْأَصَابِعُ بِالطَّهْوَرِ) بالبناء للفاعل ويصح للفعول (أو لتنتهكها النار) أى لتبالغن في غسلها في الوضوء والفصل أو لتبالغن نار جهنم في إحراقها فأحد الأمرين كأن لا محالة إما المبالغة في إيصال الماء إليها بالتخليل وإما أن يتغللها نار جهنم وهذا وعيد شديد على عدم إيصال الماء لما بين الأصابع (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي وسنده حسن وقال المنذرى رواه الطبراني في الأوسط مرفوعاً ووقفه في الكبير على ابن مسعود بإسناد حسن

(لَتَنْتَقِضَنَّ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرْوَةً عُرْوَةً) نقضت الحبل نقضاً حلت برمه وانتقض الأمر بعد التامه لفسد (عرى الإسلام) جمع عروة وهى فى الأصل ما يعلق به من طرف الدلو والكوز ونحوهما فاستعير لما يمسك به من أمور الدين ويتعلق به من شعب الإسلام (عروة عروة) قال أبو البقاء بالنصب على الحال والتقدير ينقض متتابعاً فالأول كقولهم ادخلوا الأول فالأول أى شيئاً بعد شيء (فكُلَّمَا انْتَقَضَتْ عُرْوَةٌ تَشَبَّثَ النَّاسُ بِآلِي تَلِيهَا) أى تعلقوا بها يقال تشبث به أى تعلق (فأُولَئِكَ نَقَضَ الْحُكْمَ) أى القضاء وقد كثر ذلك فى زماننا حتى فى القضية الواحدة تنقض وتبرم مرات بقدر الدراهم (وآخِرُهُنَّ الصَّلَاةُ) حتى أن أهل البوادرى الآن وكثيراً من أهل الحضر لا يصلون رأساً ، منهم من يصلى رياء وتكلفاً وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ، (حم حب ك) فى الأحكام (عن أبي أمامة) قال الحاكم صحيح تفرد به عبد العزيز بن عبيد الله عن إسماعيل ونعقبه الذهبي بأن عبد العزيز ضعيف وقال الذهبي رجال أحمد رجال الصحيح

(لَجَنَّهُمْ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ) باب منها لمن سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمَّتِي (وقاتلهم به وفى رواية على أمة محمد صلى الله عليه وسلم) قال الحكيم والمراد الخوارج ثم أخرج بسنده عن كعب الأحبار أنه قال للشهيد نوران ولمن قتل الخوارج عشرة أنوار ولجنهم سبعة أبواب باب منها للحرورية وخمس السيف لكونه أعظم آلات القتال لذلك الباب لمن قاتلهم ولو بالحرب والنشاب (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى غريب

(الحجة) واحدة (أفضل من عشر غزوات) أى لمن لم يحج (ولغزوة) واحدة (أفضل من عشر حججات) لمن لم يغز

- ٧٢٣٥ - لَحْمٌ صَيْدٍ الْبَرِّ لَكُمْ حَلَالٌ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ، مَا لَمْ تَصِيدُوهُ ، أَوْ يُصَادَ لَكُمْ - (ك) عن جابر - (ص)
 ٧٢٣٦ - لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ - (ت ن) عن ابن عمرو - (ص)
 ٧٢٣٧ - لِسَانُ الْقَاضِي بَيْنَ جَمْرَتَيْنِ : إِمَّا إِلَى جَنَّةٍ ، وَإِمَّا إِلَى نَارٍ - (فر) عن أنس - (ض)
 ٧٢٣٨ - لَسْتُ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي غَوَاةً تَقْتُلُهُمْ ، وَلَا عَدُوًّا يَجْتَاحُهُمْ ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مُضِلِّينَ
 إِنْ أَطَاعُوهُمْ فَتَنُوهُمْ ، وَإِنْ عَصَوْهُمْ قَتَلُوهُمْ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
 ٧٢٣٩ - لَسْتُ أَدْخُلُ دَارًا فِيهَا نُوحٌ وَلَا كَلْبٌ أَسْوَدٌ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

وقد حج الفرض (هـ ب عن أبي هريرة) وفيه سعيد بن عبد الجبال أوردته الذهبي في الضعفاء وقال النسائي ليس بثقة
 (لحم صيد البر لكم حلال وأنتم حرم) ما لم تصيدوه أو يصاد لكم كذا للأكثر قال الطبري وفيه إشكال
 إذ قضية العريية أو يصد لكم لعطفه على المهزوم وغاية ما يتكلف فيه أن يقال إنه عطف على المعنى فإنه لو قيل
 ما لا تصيدونه أو يصاد لكم لكان ظاهراً فيقدر هذا المعنى قال الشافعي هذا أحسن حديث في هذا الباب وأقرب
 والعمل عليه اهـ . وعليه ابن عباس وطاوس والثوري (ك) من حديث ابن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب
 ابن عبد الله بن حنطب عن مولاة المطلب (عن جابر) قال ابن حجر وعمر بن الخطاب فيه وإن كان من
 رجال الصحيحين ومولاه قال الترمذي لا نعرف له سماعاً من جابر اهـ ورواه الطبراني باللفظ المزبور عن أبي موسى
 قال الميمني وفيه يوسف بن خالد السمي وهو ضعيف ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن المطلب بن عبد الله بن
 حنطب عن جابر قال الغرياني في مختصره والمطلب وثقه أبو زرعة والمؤلف وضعفه ابن سعد وقال أبو حاتم عامة
 حديثه مرسل ومولاه ينظر فيه

(لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم) وفي رواية لأبي نعيم مؤمن قال الطبري الدنيا هنا عبارة عن الدار
 القريب التي هي معبر الدار الآخرة ومزروعة لها وما خلقت السموات إلا لتكون مسرحاً لأنظار المشركين ومتعهديات
 المطيعين كما يشير إليه ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً أي بغير حكمة بل خلقت لأن
 جعلته مساكن المكلفين لمن حاول قتل من خلقت الدنيا لأجله فقد حاول زوال الدنيا (فائدة) أخرج ابن الأثير
 في أسد الغابة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مهاجراً إلى المدينة جعلت قريش فيه مائة ناقة لمن يردّه عليهم
 أي ليقتلوه (ت) في الديات (ن) في المحاريب (عن ابن عمرو) بن العاص مرهوعاً وموقوفاً قال الترمذي عن البخاري
 وثقه أصح ورواه البيهقي عن أبي هريرة مرهوعاً بلفظ والله للدنيا وما فيها أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق لكن
 تعبه الذهبي بأن فيه يزيد بن زياد الشامي تالف وقضية صنيع المصنف أن هذا الحديث الذي خرجه ليس في الصحيحين
 ولا أحدهما والامر بخلافه بل هو في مسلم كما حكاه المنذرى وغيره عنه

(لسان القاضي بين جمرتين إما إلى الجنة وإما إلى النار) أي يقوده إلى الجنة إن نطق بالعدل أو يقوده إلى نار جهنم
 إن جار أو قضى على جهل (لر عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أوردته الديلمي مصرحاً
 ثم إن فيه يوسف بن أسباط وقد سبق عن جمع تضعيفه

(لست أخاف على أمتي غوغاء تقتلهم) الغوغاء الجراد حين يخف للطيран ثم استعير للسفلة المتسرعين إلى الشر
 (ولا عدواً يجتاحهم) أي يهلكهم (ولكني أخاف على أمتي مضلين إن أطاعوهم فتنوهم وإن عصوهم قتلوهم) وهذا من
 أعلام نبوته ومعجزاته فإن ما خافه عليهم وقع (طب عن أبي أمامة) الباهل
 (لست أدخل داراً فيها نوح) على ميت (ولا كلب أسود) فإن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب والنوح حرام (طب)

- ٧٢٤٠ - لَسْتُ مِنْ دَدٍ . وَلَا الدُّدُ مِنِّي - (خدق) عن أنس (طب) عن معاوية - (ص)
- ٧٢٤١ - لَسْتُ مِنْ دَدٍ ، وَلَا دَدٌ مِنِّي ، وَلَسْتُ مِنَ الْبَاطِلِ وَلَا الْبَاطِلُ مِنِّي - ابن عساكر عن أنس (ض)
- ٧٢٤٢ - لَسْتُ مِنَ الدُّنْيَا وَلَيْسَتْ مِنِّي ، إِنِّي بُعِثْتُ وَالسَّاعَةُ تَسْتَبِقُ - الضياء عن أنس - (ص)
- ٧٢٤٣ - أَسْفَرَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ تَحْسِينِ حَبَّةٍ - أبو الحسن الصقيل في الأربعين عن أبي مضاء (ص)
- ٧٢٤٤ - لَسَقَطَ أَقْدَمُهُ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَارِسٍ أَخْلَقَهُ خَلْقِي - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيشي فيه ابن بهنك ضعفه جمع ووثقه ابن حبان وقال يخطئ (لست من دد) بفتح الدال الأولى وكثر الثانية بضبط المصنف (ولا لددي) أي لست من الله واللعب ولاهما مني ومعنى تنكير الدد في الجملة الأولى الشبايح وأن لا يبقى طرف منه إلا وهو منزعه عنه كأنه قال ما أنا من نوع من أنواع الدد وما أنا في شيء منه وتعريفه في الثانية لأنه صار معهوداً بالذكر كأنه قال ولا ذلك النوع مني وليس يحسن أن يكون لتعريف الجنس لأن الكلام يتفكك ويخرج عن التمام وإنما لم يقل ولا هو مني لأن الصريح أكد وأبلغ والكلام جلتان وفي الموضوعين مضاف محذوف تقديره وما أنا من أهل دد ولا الدد من أشغالي أفاده كله الوجهين (خدق عن أنس) بن مالك (طب عن معاوية) قال الهيشي رواه الطبراني عن أحمد بن محمد بن نصر الرمذي عن محمد بن عبد الوهاب الأزهرى ولم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(لست من دد ولا دد مني ولست من الباطل ولا الباطل مني) لا يناقضه هو وما قبله أنه كان يمزح لأنه كان لا يقول في مزاحه إلا حقاً واستدل به من ذهب إلى تحريم الفناء كالقرطبي لأن النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ منه وما تبرأ منه حرام وليس بسديد إذ ليس كل هو ولعب محرماً بدليل لعب الحبشة بمسجد المصطفى صلى الله عليه وسلم بمشده (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) وفيه يحيى بن محمد بن قيس المدني المؤذن قال في الميزان ضعفه ابن معين وغيره لكن ليس بمتروك وساق له أخباراً هذا منها وقضية اقتصار المصنف على ابن عساكر أنه لا يعرف مخرجا لأشهر منه من وضع لهم الرموز والأمر بخلافه فقد خرج الطبراني وكذا البزار عن أنس باللفظ المذكور قال الهيشي وفيه يحيى المذكور وقد وثق لكن ذكر هذا الحديث من منكراته قال الذهبي لكن تابعه عليه غيره

(لست من الدنيا وليست الدنيا مني) (أنا) (والساعة تستبِقُ) هذا لا يعارضه تمدحه بما خص به من الغنائم التي لم تحمل لغيره لأن إحلالها له وتمدحه بها ليس لنفسه بل للمصالح العامة (الضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك

(أسفرة في سبيل الله خير من خمسين حبة) لمن حج ولم يقر مع توجهه فرض الجهاد عليه (أبو الحسن الصقيل) بفتح المهملة وسكون المثناة وفتح القاف وآخره لام نسبة لمن يصفل السيف والمرأة ونحوهما واشتهر بها جماعة منهم هذا (في) كتاب (الأربعين عن أبي مضاء) لم أرى الصحابة من يكنى بأبي مضاء فليحرق .

(لسقط) بالتثنية الولد يسقط قبل تمامه (أقدمه بين يدي أحب إلى من) رجل (فارس أخلفه خاني) لفظ رواية ابن ماجه أخلفه ورأى أي بعد موتي وذلك لأن الوالد إذا مات ولده قبله يكون أجر مصابه بمقتده في ميزان الآب وإذا مات الوالد قبله يكون أجر المصيبة في ميزان الآب وهذه تسوية عظيمة في موت الأولاد وفيه رد على ابن عبد السلام في ذمها إلى أنه لا أجر في المصيبة لأنها ليست من كسب العبد بل في الصبر عليها (ه) عن أبي هريرة وفيه يزيد بن عبد الملك الوفاي قال في الكاشف ضعيف قال الديلمي في الباب عمر .

٧٢٤٥ - لَشَبْرٌ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (ه) عن أبي سعيد (حل) عن ابن مسعود - (ح)

٧٢٤٦ - لَصَوْتُ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْجَيْشِ خَيْرٌ مِنْ قَتَّةٍ - (حم ك) عن أنس - (صح)

٧٢٤٧ - لَصَوْتُ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْجَيْشِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ - (ك) عن جابر - (صح)

٧٢٤٨ - لَعَثْرَةٌ فِي كَدِّ حَلَالٍ عَلَى عَيْلٍ مَحْجُوبٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ضَرْبِ بَسِيفٍ حَوْلًا كَامِلًا لَا يَجِفُّ دَمًا

مَعَ إِمَامٍ عَادِلٍ - ابن عساكر عن عثمان - (ض)

٧٢٤٩ - لَعَلَّكَ تَرْزُقُ بِهِ - (ت ك) عن أنس - (صح)

(لشبر في الجنة خير من الدنيا وما فيها) لأن محل الشبر باق والدنيا فانية والباقي وإن قل خير من الفاني وإن كثر (ه عن أبي سعيد) الخدرى (حل عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه.

(لصوت أبي طلحة) زيد بن سهل بن الأسود بن حرام بن عمرو الأنصاري الخزرجي من أكابر الصحابة (في الجيش خير من قتة) أي أشد على المشركين من صوت جماعة والفتة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فتات وقد تجمع بالواو والنون جبراً لمائة ص: كان أبو طلحة يرى بين يدي المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم أحد والمصطفى صلى الله عليه وسلم خلفه فكان إذا رمى بشخص المصطفى صلى الله عليه وسلم لينظر أين يقع سهمه فكان أبو طلحة يرمح صدره ويقول هكذا يا رسول الله لا يصيبك سهم نحري دون تحرك ومن كراماته ما رواه أبو يعلى عن أنس أنه قرأ سورة براءة فأتى على آية: انفروا خفافاً وثقالاً، فقال لا أرى ربي يستغفرني شاباً وشيخاً جهزوني فقال بنوه غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض ومع أبي بكر وعمر فنحن نفزو عنك قال جهزوني فركب البحر لثات فلم يجدوا له جزيرة يدقونه إلا بعد سبعة أيام فلم يتغير أه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (حم ك) وكذا أبو يعلى كلهم (عن أنس) وفي رواية لأحمد وأبي بصير أبي طلحة أشد على المشركين من قتة أه قال الهيثمي بعد ما ذكر الروایتين رجال هذه الرواية رجال الصحيح فأعجب للمصنف كيف أهمل الرواية المشهورة لها بالصحة وآثر غيرها مختصراً عليها

(لصوت أبي طلحة في الجيش خير من ألف رجل) قال الواقدي وكان أبو طلحة رامياً صيماً (فائدة) أخرج أبو يعلى عن أنس قال مطرت السماء فقال أبو طلحة ناولني من البرد لجعل يأكل وهو صائم ويقول ليس هو بطعام ولا شراب وإنما هو بركة من السماء فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خذ من عملك أه (ك) في المناقب (عن جابر) قال الحاكم رواه ثقات وأقره الذهبي.

(لعثرة في كد حلال) أي لسهطة أو كجوة في الجهد في طلب الكسب الحلال لأجل نفقة العيال قال في الصحاح الكد الشدة في العمل وفي طلب الكسب (على عيل) وزان جيد بفتح وتشديد (محجوب) أي ممنوع من البروز والتصرف كالنساء والأطفال (أفضل عند الله من ضرب بسيف) في الجهاد (حولاً) أي عاماً وزاد قوله (كاملاً) لأن الحول اسم للعام وإن لم يعض لأنه سيكون حولاً تسمية بالمصدر وأصله حال يحول حولاً إذا مضى (لا يجف دماً مع إمام عادل) مقصود الحديث الحديث على القيام بأمر العيال والتحذير من إضاعتهن وأن القيام بذلك أفضل من الجهاد في سبيل الله عاماً كاملاً والكلام في من له عيال متى أهملهن ضاعوا لكونهن لا منفق لهن إلا هو والجهاد ليس بفرض عين عليه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عثمان) بن عفان ورواه عنه أيضاً الديلمي باللفظ المزبور

(لعلك ترزق به) أصله أنه كان أخوان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحدهما يأتي النبي صلى الله عليه وسلم والآخر يحترف أي يكتسب ويتسبب فشكى المحترف أخاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (ت ك)

٧٢٥٠ - لَعَلَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ بَعْدِي مَدَائِنَ عِظَامًا ، وَتَتَخُونُونَ فِي أَسْوَاقِهَا مَجَالِسَ ، فَإِذَا كَانَتْ ذَلِكَ فَرُدُّوا

السَّلَامَ ، وَغَضُّوا مِنْ أَبْصَارِكُمْ ، وَأَهْدُوا الْأَعْمَى ، وَأَعْيَنُوا الْمَظْلُومَ - (ط ب) عن وحشي - (ح)

٧٢٥١ - لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الرَّاشِي وَالْمُرْتَشِي - (حم د ت ه) عن ابن عمرو - (ح)

٧٢٥٢ - لَعْنَةُ اللَّهِ الْخَامِشَةَ وَجْهَهَا ، وَالشَّاقَّةَ جِيهًا ، وَالْدَّاعِيَةَ بِالْوَيْلِ وَالثُّبُورِ - (ه حب) عن أبي أمامة (ص)

٧٢٥٣ - لَعْنَةُ اللَّهِ الْخَزَرَ ، وَشَارِبَهَا ، وَسَاقِيَهَا ، وَبَائِمَهَا ، وَمُبْتَاعَهَا ، وَعَاصِرَهَا ، وَمُعْتَصِرَهَا ، وَحَامِلَهَا

وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ ، وَآكِلَ ثَمْنِهَا - (د ك) عن ابن عمر - (ص)

عن أنس قال كان أخوان فساقه كما ذكر قال الرمزي صحيح غريب وفي الرياض أسانيد صحبة
(لعلكم تفتحون بعدى مدائن) بالهمز على القول بأصالة الميم ووزنها فمائل وبغير همز على القول بزيادة الميم
وأنها من مدن ووزنها مفاعل والمدينة المصر الجامع (عظاما وتتخذون في أسواقها مجالس) لنحو البيع والشراء (فإذا
كان ذلك فردوا السلام) على من سلم عليكم (وغضوا أبصاركم) أي اخفضوا منها يقال غض الرجل طرفه ومن طرفه
غضا خفض يعني اخفضوها عن نظر ما يكره النظر إليه كتأمل حرم المؤمنين ولو في الأزرا الممهودة الآن لأنها تحكى
ماوراءها من الأعطاف والأرداف بل والملبوس وفي ذلك من الفتنة ما لا يخفى (واهدوا الأعمى وأعينو المظلوم) على
من ظلمه بالقول والفعل حيث أمكن ذلك (ط ب عن وحشي) بن حرب قاتل حمزة ومبيلة رمز المصنف لحسنه وهو
كما قال أو أعلى لقد قال الهيثمي رجاله كلهم ثقات وفي بعضهم ضعف .

(لعنة الله على الراشي والمرتشي) أي البمد من مظان الرحمة ومراطها نازل وواقع عليهم وأل فيها للجنس وقد
لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصنافا كثيرة تزيد على عشرين يأتي أكثرها وفي جواز لعن أهل المعاصي
من أهل القبلة خلف محموله أن اللعن إما أن يتعلق بمعين أو بالجنس فللعن الجنس يجوز والمعين موقوف على السماع
من الشارع ولا قياس (حم د) في القضاء (ت د) في الأحكام (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن صحيح
ورواه عنه أيضا الطبراني في الصغير قال الهيثمي رجاله ثقات

(لعن الله الخامسة وجهها) أي جارحته بأظفارها وغادشته بيناتها (والشاقة جيبها) أي جنب قبضها عند المصيبة
(والداعية) على نفسها (بالويل) أي الحزن والمشتهة (والثبور) الهلاك يا حزني يا هلاكي قال الحرالي واللعن إسقاط
الشيء إلى أردي محل حتى يكون في الرتبة بمنزلة النمل من القامة اهـ . (حب عن أبي أمامة) الباهلي

(لعن الله الخزر وشاربها وساقيا وبائما ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها) قال في الصحاح اعتصرت عصيرا اتخذته؛
قال الأشرفي قد يكون عصيره لغيره والمعتصر من يعتصر لنفسه نحو كمال واكتال ولقد وافقت (وحاملها والمحمولة
إليه وآكل ثمنها) أي ولعن الله آكل ثمنها بالمد أي متناولها بأي وجه كان وخص الأكل لأنه أغلب وجوه الانتفاع
قال الطيبي ومن باع العنب من العاصر فأخذ ثمنه فهو أحق باللعن قال وأطنب فيه ليستوعب مزاوتها مزاولة تأبى
وجه كان قال ابن العربي وقد لعن المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر في الخمر عشرة ولم ينزله ولم يرتبه أحد من
الرواة وتنزله يقتضي إلى علم والمر وذلك أن يكون بشيئين أحدهما الترتيب من جهة تصوير الوجود الثاني من جهة
كثرة الإثم أما بتنزيلها وترتيبها من جهة الوجود فهو المعتصر ثم العاصر ثم البائع ثم الآكل من الثمن ثم المشتري
ثم الحامل ثم المحمول إليه ثم المشتراة له ثم الساق ثم الشارب وأما من جهة كثرة الإثم فالشارب ثم الآكل لثمنها
ثم البائع ثم الساق وجميعهم يتفاوتون في الدرجات في الإثم وقد يجتمع الكل منها في شخص واحد وقد يجتمع البعض
ونعوذ بالله من الخذلان وتضاعف السيئات وفيه أنه يحرم بيع المسكر قال شيخ الإسلام زكريا وجه الدلالة أنه

٧٢٥٤ - لَعَنَ اللَّهُ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ فِي الْحَكْمِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٢٥٥ - لَعَنَ اللَّهُ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ ، وَالرَّائِثَ الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا - (حم) عن ثوبان - (صح)

٧٢٥٦ - لَعَنَ اللَّهُ الرَّبَا ، وَآكِلَهُ ، وَمُوكِلَهُ ، وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدَهُ ، وَمَنْ يَعْلُون ، وَالْوَاصِلَةَ ، وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ،

يدل على النهي عن التسبب إلى الحرام وهذا منه وأخذ منه الشيخ أنه يحرم بيع الحشيشة ويعزر باتمها وآكلها (فائدة) روى أحمد من طريق نافع بن كيسان عن أبيه أنه كان يتجر في الخمر فأقبل من الشام فقال يا رسول الله جئت بك بشراب جيد فقال يا كيسان إنها حرمت بمدك قال فأبيعها قال إنها حرمت وحرمت ثمنها وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الداري أنه كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية خمر فلما كان عام حرمت جاء راوية قال أشعرت أنها قد حرمت بمدك قال أفلا أبيعها وانتفع بثمنها فهاه كذا في الفتح (د) في الأشربة (ك) في الأشربة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح اه وفيه عبدالرحمن العافقي قال ابن معين لا أعرفه ورواه ابن ماجه عن أنس قال المنذرى ورواه ثقات

(لعن الله الراشي والمرتشى) أى الماطى والآخذ (في الحكم) سمي منحة الحكم رشوة لكونها وصلة إلى المقصود بنوع من التصنع مأخوذ من الرشاء وهو الحبل الذى يتوصل به إلى البتر والرشوة المحرمة ما توصل به إلى إبطال حق أو تمشية باطل أما ما وقع للتوصل لحق أو دفع ظلم فليس برشوة منهية وقال الزمخشري الرشوة الوصلة إلى الحاجة بالمصانعة وقد رشاه رشرا فارتشا ككساه فأكسنى من رشا المرخ إذا مد عنقه لأمه لرفقه وإنما يدخل الراشى في اللعن إذا لم يتدفع بماله مضره اه . وقال البيضاوى إنما سمي منحة الحكم رشوة بالكسر والضم لأنها وصلة إلى المقصود بنوع من التصنع مأخوذ من الرشاء وهو الحبل الذى يتوصل به إلى نزح الماء قال الذهبي فيه أن الرشوة كبيرة قال والناس في القضاء على مراتب في الجودة والرداء والقاضى مكشوف للناس لا يمكنه التسرير والناس شهداء الله في أرضه فمن ارتشى منهم وجار وتضرر به الخلق فقد رأينا جهارا (حم ت ك) عن أبي هريرة (ورواه الطبراني في الكبير عن أم سلمة قال الهيثمى ورجاله ثقات وقال المنذرى إسناه جيد قال الترمذى وفي الباب عن ابن عمر وعائشة قال ابن حجر وعبدالرحمن بن عوف وثوبان

(لعن الله الراشى والمرتشى والرائث) بالثين المعجمة وهو الصغير (الذى يمشى بينهما) يستزيد هذا ويستقص هذا لأن الرشوة على تدليل أحكام الله إنما هي خصلة نشأت من اليهود المستحقين للعنة لإذاسرت الخصلتان إلى أهل الاسلام استحقوا من اللعن ما استحقه اليهود كذا في المطامح وقد جاء الهى عن الرشا حتى في التوراة في السفر الثاني مهلا تقبل الرشوة فإن الرشوة تعنى أبصار الحكم في القضاء وقضية صنيع المؤلف أن قوله الذى يمشى بينهما من الحديث وليس كذلك بل هو تفسير من كلام الراوى (حم) وكذا الطبراني والبخاري (عن ثوبان) قال المنذرى فيه أبو الخطاب لا يعرف والهيثمى فيه أبو الخطاب وهو مجهول اه . وبه يعرف أن جزم السخاوى بصحة سنده مجازة

(لعن الله) آكل (الربا) قال القاضى الربا فى الأصل الزيادة نقل الى ما يؤخذ زائدا على ما بذل فى المعاملات وإلى العقد المشتمل عليه والمراد به هنا القدر الزائد (وآكله) متناوله قال الحرالى عر بالآكل عن المتناهل لأنه أكبر المقاصد وأضرها ويجرى من الإنسان مجرى الدم (وموكله) مبطيه ومطعمه (وكانيه وشاهده) واستحقاقهما اللعن من حيث رضاهما به وإعائتهما عليه (وهم) أى والحال أنهم (يعلمون) أنه ربا لأن منهم المباشر للعبية والمتسبب فيها وكلاهما آثم أحدهما بالمباشرة والآخر بالسببية قال الذهبي وليس إثم من استدان محتاجا لربا كإثم المراهب الفنى بل دونه واشتركا فى الوعيد (والواصلة) شعرها بشعر أجنبي ولو أثنى مثلها (والمستوصلة) التى تطلب ذلك

وَالْوَاشِمَةُ ، وَالْمُسْتَوْشِمَةُ ، وَالنَّامِصَةُ ، وَالْمُتَنَمِّصَةُ - (ط ب) عن ابن مسعود - (ح)
 ٧٢٥٧ - لَعَنَ اللَّهُ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لُبْسَةَ الْمَرْأَةِ ، وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لُبْسَةَ الرَّجُلِ - (د ك) عن أبي هريرة (ص)
 ٧٢٥٨ - لَعَنَ اللَّهُ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ - (د) عن عائشة - (ح)
 ٧٢٥٩ - لَعَنَ اللَّهُ الزَّهْرَةَ ؛ فَإِنَّهَا هِيَ الَّتِي فَتَنَتِ الْمَلَائِكِينَ : هَارُوتَ وَمَارُوتَ - ابن راهويه وابن مردويه
 عن علي - (ض)
 ٧٢٦٠ - لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقْطَعُ يَدُهُ ، وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتَقْطَعُ يَدُهُ - (حم ق ن ه) عن
 أبي هريرة - (ص)

(والواشمة) فاعله الوشم بأن تخرج جلد الوجه بحديدة حتى إذا جرى الدم حته بنحو كل حتى تحسن به نفسها
 (والمستوشمة) التي تطلب أن يفعل الوشم بها (والنامصة) أي التائفة لشعر الوجه منها أو غيرها (والمتممصة) التي
 تطلب أن يفعل بها ذلك، والنمص التنف والمماص المتقاش وفيه أن هذه المذكورات كبار قاله الذهبي (طب عن ابن مسعود)
 (لعن الله الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل) فيه كما قال النووي حرمة تشبه الرجال بالنساء
 وعكسه لأنه إذا حرم في اللباس في الحركات والسكنات والتصنع بالأعضاء والأصوات أولى بالذم والقيح فيحرم
 على الرجال التشبه بالنساء وعكسه في لباس اختص به المشبه بل يفسق فاعله للوعيد عليه باللعن قال جمع ليس المراد
 هنا حقيقة اللعن بل التنفير فقط ليرتدع من سمعه عن مثل فعله ويحتمل كونه دعاء بالابعاد وقد قيل إن لعن المصطفى
 صلى الله عليه وسلم لأهل المعاصي كان تحذيراً لهم عنها قبل وقوعها فإذا فعلوها استغفر لهم ودعا لهم بالتوبة وأمان
 أغلظ له وأمنه تأديباً على فعل فعله فقد دخل في عموم شرطه حيث قال سألت ربي أن يجعل لعني له كفارة ورحمة
 (د ك) في اللباس (عن أبي هريرة) قال الحاكم : علي شرط مسلم ، وأقره الذهبي في التلخيص وقال في الكبائر إسناده
 صحيح وقال في الرياض إسناده صحيح

(لعن الله الرجل من النساء) أي المترجلة وهو بفتح الراء وضم الجيم التي تشبه بالرجال في زيهم أو مشيهم أو رفع
 صوتهم أو غير ذلك أما في العلم والرأي فلهود ويقال كانت عائشة رجلة الرأي قال الذهبي فتشبه المرأة بالرجل
 بالزي والمشية ونحو ذلك من الكبائر ولهذا الوعيد قال ومن الأفعال التي تلعن عليها المرأة إظهارها الزينة والذهب
 واللؤلؤ من تحت الثياب وتطيها بنحو مسك وعنبر ولبسها المصبغات والمداس إلى ما أشبه ذلك من الفضائح (د) في
 اللباس (عن عائشة) وسكت عليه أبو داود ورمز المصنف لحسنه وأصله قول الذهبي في الكبائر إسناده حسن
 لعن الله الزهرة فإنها هي التي فتنت الملكين (هَارُوتَ وَمَارُوتَ) قيل إنها امرأة سألتها عن الاسم
 الذي يصعدان به إلى السماء فلبساها إياه فتكلمت به فمرجت فمسخت كوكبا وهي الزهرة وكان ابن عمر يكرها
 وقيل إن الزهرة نزلت إليهما في صورة امرأة من فارس وجاءت إلى الملكين ففتنتهما فمسخت وبقيت في الأرض
 لهما أخيراً بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا فهما في سرب الأرض ملقان يصفقان بأجنحتهما
 (ابن راهويه وابن مردويه عن علي) أمير المؤمنين

(لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده) أي يسرق البيضة أو الحبل فيعتاد السرقة حتى يسرق
 ما تقطع فيه يده أو المراد جنس البيض والحبل فلا تدافع يده وبين أحاديث اعتبار النصاب وأما نأويله بيضة الحديد وحبل
 السفينة فرد بأن السياق وكلام العرب يأباه مع ما فيه من صرف اللفظ عما يتبادر منه من بيضة الدجاجة والحبل المعهود
 غالباً المؤيد لإرادته بالتوبيخ باللعن لقضاء العرف بتوبيخ سارق القليل لا الكثير وحينئذ أقرب التقطع على سرقة

٧٢٦١ - لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا دَعَّ الْمَصْلَى وَغَيْرَ الْمَصْلَى : أَقْتُلُوهُمَا فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ - (ه) عن عائشة

٧٢٦٢ - لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا دَعَّ نَبِيًّا وَلَا غَيْرَهُ إِلَّا لَدَغَتْهُمْ - (هب) عن علي - (ض)

٧٢٦٣ - لَعَنَ اللَّهُ الْقَاشِرَةَ وَالْمَقْشُورَةَ - (حم) عن عائشة - (ض)

٧٢٦٤ - لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ يَشَقُّونَ الْخُطْبَ تَشْقِيقَ الشَّعْرِ - (حم) عن معاوية - (ض)

ذلك لعله يجر إلى سرقة غيره مما يقطع فيه أقرب قال الطيبي المراد باللعن هنا الإهانة والتخذلان كأنه قيل لما استعمل أعز شيء في أحقر شيء فخذله الله حتى قطع والحاصل أن المراد بالخبر أن السارق سرق الجليل والحقير فتنقطع يده فكأنه تعجيز له وتضعيف لرأيه وتقييح لفعله لكونه باع يده بقليل الثمن وبكثيره وصيرها بعدما كانت ثمينة غسبية مهينة فلهب أنه عذر بالجليل فلا عذره بالحقير ومن تعود السرقة لم يتألك من غلبة المادة التمييز بين الجليل والحقير قال عياض فيه جواز اللعن بالصفة كما قال الله تعالى إلا لعنة الله على الظالمين لأن الله توعد ذلك الصنف وينفذ الوعيد لئمن شاء ولا بد أن يكون في ذلك الصنف من يستحق ذلك قال الآبي والاجماع انعقد على أنه لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة لأنه تعالى توعدهم وكلامه صدق فلا بد من وقوعه وهل المراد طائفة من جميع العصاة أو طائفة من كل صنف الظاهر الثاني لأنه توعد كل صنف على حدته (حم) عن أبي هريرة .

(لعن الله العقراب) أي طردهما عن الرحمة وأبعدهما ثم علل استحقاق اللعن بقوله (ما دع) أي ترك (المصل) وغير المصل (اللدغته) (أقتلوهما في الحل والحرم) لكونها من المؤذيات وهذا قاله لما لدغته وهو يصلي وروى أبو يعلى عن عائشة أنه كان لا يرى يقتلها في الصلاة بأسا (ه) عن عائشة (ه) وسنده ضعيف لكن يتقوى بوروده من عدة طرق وقد أخرج ابن منده في معرفة الصحابة من حديث الحارث بن خفاف بن أبي بن رخصة الغفاري عن أمه عن أبيها قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصبا يده من عقرب لدغته والحارث روى له مسلم وأبوه خفاف بضم الحاء المسجدة صحابي بايع تحت الشجرة وأبوه أبي بن رخصة صحابي مشهور وهو سيد غفار ووالدهم لم يخرجوا له شيئا .

(لعن الله العقراب ما دع نبيًا ولا غيره إلا لدغتهم) قاله لما لدغته عقرب بأصبعه فدعا بإناء فيه ماء وملح فجعل يضع المذرع فيه ويقرأ دقل هو الله أحد ، والمعوذتين حتى سكنت لجميع العلاج بالبراء المركب من الطيبى والإلهى فإن في سورة الإخلاص كال التوحيد العلى والاعتقادي وغير ذلك وفي المعوذتين الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا والملح نافع للسم قال ابن سينا يعضد به مع بذر السمكة للسم العقرب وفي الملح قوة جاذبة محلبة ولما كان في لسمها قوة نارية جمع بين الماء المبرد والملح الجاذب تنبيها على أن علاج السميات بالتبريد والمجذب (هب عن علي) أمير المؤمنين قال لدغت النى صلى الله عليه وسلم عقرب وهو يصلي فلما فرغ قال ذلك ثم دعا بماء وملح ومسح عليها وقرأ دقل يا أيها الكافرون ، والمعوذتين ورواه عنه أيضا الطبراني في الصغير قال الهيثمي واسناده حسن .

(لعن الله القاشرة) بقاف وشين مرجمة تعالج وجهها أو وجه غيرها بالحرمة ليصفو لونها (والمقشورة) التى يفعل بها ذلك كأنها تقشر على الجلد قال الزمخشري القشر أن يعالج وجهها بالحرمة حتى ينسحق أعلا الجلد ويصفوا اللون وفيه أن ذلك حرام لأنه تغيير لخلق الله (حم عن عائشة) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه من النساء .

(لعن الله الذين يدققون الخطب) بضم ففتح جمع خطبة بضم فسكون المواعظ المعروفة (تشقيق الشعر) بكسر الشين وسكون العين أى يلوون ألستهم بألفاظ الخطبة يمينا وشمالا ويتكلف فيها الكلام الموزون المسجع حرصا

٧٢٦٥ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ ، وَ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ - (حم د ت ه) عن ابن عباس - (صح)

٧٢٦٦ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلَلَ وَالْمُحْلَلَةَ لَهُ - (حم ٤) عن علي (ت ن) عن ابن مسعود (ت) عن جابر - (صح)

٧٢٦٧ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُخْتَنِيَّ وَالْمُخْتَنِيَّةَ - (حق) عن عائشة

٧٢٦٨ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُخْتَبِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ - (خ د ت) عن ابن عباس - (صح)

على التفصح واستعلاء على الغير تبا وكبر يقال تشقق في الكلام والخصومة إذا أخذ يميناً وشمالاً وترك القصد ونصف وتكلف ليخرج الكلام أحسن يخرج (حم عن معاوية) قال الهيثمي فيه جابر الجعفي وهو ضعيف .

(لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال) فيما يختص به من نحو لباس وزينة وكلام وغير ذلك (والمتشبهات من الرجال بالنساء) كذلك قال ابن جرير ليحرم على الرجل لبس المقانع والمخلاخل والقلائد ونحوها والتخنث في الكلام والتأنيث فيه وما أشبه قال ويحرم على الرجال لبس النعال الرقاق التي يقال لها الخدور والمشي بها في المحافل والأسواق اه . وما ذكره في النعال الرقيقة لعله كان عرف زمانه من اختصاصها بالنساء أما اليوم فالعرف كما ترى أنه لا اختصاص وقال ابن أبي جمرة ظاهر اللفظ الزجر عن التشبه في كل شيء لكن عرف من أدلة أخرى أن المراد التشبه في الزى وبعض الصفات والحركات ونحوها لا التشبه في الخير وحكمة لمن من تشبه بإخراجه الشيء عن صفته التي وضعها عليه أحكم الحكماء (حم د ت ه عن ابن عباس) قال إن امرأة مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم متقلدة قوساً فذكره وظاهر كلامه أن ذا لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذهول عجيب لقد رواه سلطان هذا الشأن في صحيحه في اللباس عن ابن عباس ولفظه لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال اه . والتقديم والتأخير ليس عنوا في ترك العزوا إليه .

(لعن الله المحلل) بكسر اللام الأولى (والمحلل له) قال القاضي الذي يتزوج مطلقة غيره ثلاثاً بقصد أن يطلقها بعد الوطء ليحل للمطلق نكاحها مكانه بحلها على الزوج الأول بالنكاح بالوطء والمحلل له الأول وإنما لهما فيه من متك المروءة وقلة الحياء والدلالة على غسة النفس أما بالنسبة للمحلل له فظاهر وأما بالنسبة للمحلل فلأنه يميز نفسه بالوطء لغرض التمييز فإنه إنما يطؤها ليعرضها الوطء المحلل له ولذلك مثل في خبر بالثيس المستعار وليس في الخبر ما يدل لبطلان المقدم كما قيل بل لصحته من حيث إنه سمي العاقد محلاً وذلك إنما يكون إذا كان المقدم صحيحاً فإن الفاسد لا يحلل هذا إن أطلق المقدم فإن شرط فيه الطلاق بعد الدخول بطل ذكره القاضي (حم ٤) عن علي (أمير المؤمنين) (ت ن عن ابن مسعود عن جابر) قال الترمذي حسن صحيح قال ابن القطان ولم يلتفت لكونه من رواية أبي قيس عبد الرحمن بن مروان وهو مختص به اه وقال ابن حجر رواه ثقات وقال الذهبي في الكبار صحيح من حديث ابن مسعود ورواه النسائي والترمذي بإسناد جيد عن علي رواه أهل السنن إلا النسائي هذه عبارته وبه يعرف ما في صنيع المؤلف من عدم تحرير التخريج

(لعن الله المختني والمختنية) المختني النباش عند أهل الحجاز من الاختفاء والاستخراج الاستنار لأنه يسرق في خفية ومنه خبر من اختنى ميتاً فكأنما قتله (حق عن عائشة)

(لعن الله المختنين) من خنت يخنث كالم يعلم إذا لان وتكسر (من الرجال) تشبيهاً بالنساء والمختن من يتخلق بخلق النساء حركة أو هيئة زياً أو كلاماً وإن لم يعرف منه ثم إن كان اختياراً فهو محل الذم وإن كان خلقياً فلا لوم عليه وعليه أن يتكلف إزالته (والمترجلات من النساء) أي المتشبهات بالرجال فلا يجوز لرجل التشبه بامرأة في نحو

٧٢٦٩ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُسَوِّفَاتِ : الَّتِي يَدْعُوها زَوْجُهَا إِلَى فِرَاشِهِ فَيَقُولُ : « سَوْفَ ، حَتَّى تَغْلِبَهُ عَيْنَاهُ » - (طب) عن ابن عمر - (صح)

٧٢٧٠ - لَعَنَ اللَّهُ الْمُفْسِلَةَ : الَّتِي إِذَا أَرَادَ زَوْجُهَا أَنْ يَأْتِيَهَا قَالَتْ : « نَا حَائِضٌ » - (ع) عن أبي هريرة (ض)

٧٢٧١ - لَعَنَ اللَّهُ النَّائِجَةَ وَالْمُسْتِمِعَّةَ - (حم د) عن أبي سعيد - (صح)

٧٢٧٢ - لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ ، وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ ، وَالنَّامِصَاتِ ، وَالْمُتَمَصَّاتِ ، وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ ، الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ - (حم ق ٤) عن ابن مسعود - (صح)

لباس أوهية ولا لرجل التشبه بها في ذلك خلافا للاسنوى من الشافعية لما فيه من تغيير خلق الله وإذا كان المتشبه (من الرجال بالنساء) ملعونا لما بالك ليعن تشبه منهم بين في الفعل به فهو ملعون من جهة نخسته في نحو كلامه وحركاته ومن جهة الفاحشة العظمى قال ابن تيمية والمخنت قد يكون قصده عشرة النساء وباشرته لمن وقد يكون قصده مباشرة الرجال له وقد يجمع الأمرين وقال الطبري وقوله من النساء بيان المرأة لأن التأنيبها لارادة الوصفية (خدت عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه ثوير بن فاخنة وهو متروك وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد في أحد الصحيحين وهو ذهول إذ هو في أصح الصحاح الحديثية في الحدود في باب نفي أهل المعاصي عن ابن عباس

(لعن الله المسوفات) جمع مسوفة قيل ومن المسوفة يارسول الله قال (التي يدعوها زوجها إلى فراشه) لجامعها (فتقول سوف) أي سوف آتيك فلا تزال كذلك (حتى تغلب عيناه) أي تقول له ذلك وتعلمه بالمواعيد وتماطله حتى يغلبه النوم فاضاله إلى المينين لكونه محالهما أو تشبه طرفا من المساعدة وقطعه ثم لا تفعل حتى يغلبه النوم من السوف وهو الشم قال لوسا وقتنا بسوف من تحتها سوف العميون لراح الركب قد قنعوا

ذكره كله الزحشرى (طب) وكذا ابن منيع كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والأوسط من طريق جعفر بن ميسرة الأشجعي عن أبيه وميسرة ضعيف ولم أر لايه سماعا من ابن عمر وقال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان جعفر بن ميسرة عنده منا كير لا تشبه حديث الأثبات بها هذا الحديث

(لعن الله المفسلة) بيم مضومة وسين مشددة قيل من هي يارسول الله قال (التي إذا أراد زوجها أن يأتيها) أي يجامعها (قالت أنا حائض) وليست بحائض هكذا هو ثابت في رواية أخرجه أبي يعلى ولعله سقط من قلم المؤلف ذهولا فتفلس الرجل عنها وتغير نشاطه من الفسولة وهي الفتور (ع عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه يحيى بن العلاء وهو ضعيف متروك اه وأقول بل قال الذهبي أحمد كذاب يضع هكذا ذكره في الضعفاء

(لعن الله النائجة والمستمعة) لزوجها فالنوح واستماعه حرام غايظ التحريم قال ابن القيم وهذه الأحاديث ونحوها تفيد أن الذنوب تدخل العبد تحت لنة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فإنه لعن على هذه المعاصي وغيرها أكثر منها فهي أولى بدخول فاعلها تحت اللعنة المولم يكر في فعل ذلك إلا رضا فاعله بكونه ممن يلعنه الله رسوله لكان فيه رادع إلى تركه (حم د عن أبي سعيد) الحنذلي روى المصنف لصحته وليس كما زعم فقد قال الصدر المناوى وغيره فيه محمد بن الحسن بن عطية الصوفي عن أبيه عن جده عن أبي سعيد وثلاثهم ضعفاء وقال ابن حجر استنكره أبو حاتم في العلل ورواه الطبراني والبيهقي عن ابن عمر وابن عدي عن أبي هريرة وكلها ضعيفة اه

(لعن الله الواشمات) جمع واشمة وهي التي تلم غيرها (والمستوشمات) جمع مستوشمة وهي التي تطلب الوشم وهو معروف وحرام قال القرطبي ووقع في بعض روايات مسلم الواشية والمستوشية بمثناة تحت من الوشي أي تشي

٧٢٧٣ - لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ، وَالْوَرِاشَةَ ، وَالْمُسْتَوْشِمَةَ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (ص)

٧٢٧٤ - لَعَنَ اللَّهُ آكِلَ الرِّبَا ، وَمُوكَلَّهُ ، وَشَاهِدَهُ ، وَكَاتِبَهُ - (حم د ت ه) عن ابن مسعود - (ص)

٧٢٧٥ - لَعَنَ اللَّهُ آكِلَ الرِّبَا ، وَمُوكَلَّهُ ، وَكَاتِبَهُ وَمَانِعَ الصَّدَقَةِ - (حم ن) عن علي - (ص)

المرأة نفسها بما تفعله من التميم والتفليج وبالميم أشهر وزاد في رواية لمسلم والنامصات جمع متمصة المتمصات (١) بناء ثم نون فال في التفتيح وروى بتقديم النون على التاء ومنه قيل للمناقش مباح لأنه ينتفد وهي التي تطلب إزالة شعر الوجه والحواجب بالمناقش (والمفعلجات) بالميم (للحسن) أي لأجله جمع متمصة وهي التي تفعل الفالج في أسنانها أي تعانيه حتى ترجع المصمتة الأسنان خلقه فلجاء صنعة وذلك بترقيق الأسنان (المفريات خلق الله) هي صفة لازمة لمن تصنع الثلاثة قال الطبراني لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خلقها بزيادة ولا نقص التماساً لتحسن الزوج ولا غيره كفروية الحاجبين نزيل ما بينهما تورم البليغ وعكسه وأخذ منه عياض أن من خلق بأصبع زائدة أو عضو زائد لا يحمل له إزالته لأنه تغيير لخلق الله إلا إن ضره ولما روى ابن مسعود هذا الحديث بلغ امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأبته فقالت ما حديث بلقي عنك أنك قلت كذا فذكرته فقال عبد الله ومالي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله فقالت المرأة والله لقد قرأت ما بين الرحمن لها وجدته قال إن كنت قرأته فقد وجدته قال الله وما آتاكم الرسول فخذوه ، الآية قالت إني أرى شيئاً من هذا على امرأتك الآن قال اذهبي فانظري لذهبت فلم تر شيئاً فقال أما لو كان كذلك لم أجامعها (حم ق ٣) من حديث علقمة (عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً الطيالسي وغيره

(لعن الله الواصلة) التي تحاول وصل الشعر يدها (والمستوصلة) التي تطلب ذلك وتطاولها على فعله بها قال القرطبي ووصله أن يضاف إليه شعر آخر يكثر به (والواشمة والمستوشمة) وذلك كله حرام شديد التحريم قال ابن العربي بإجماع الأمة وذلك لأن الله خلق الصور فأحسنها ثم قاروت في الجمال بينهما مراتب فمن أراد أن يغير خلق الله فيها ويصل حركته فيها فهو جدير بالإبعاد والطرود لأنه أتى بمنوعاً لكونه أذن في السواك والا كتحال وهو تغيير لكنه مأذون فيه مستثنى من المنوع ويحتمل أن يكون رخصة مطلقة وقال القرطبي هذا نص ونهيم وصل الشعر بشعر وبه قال مالك والجمهور وشذ الليث فقال وصله بغير شعر كصوف جائز وهو محجور بالحديث وإباح قوم وضع الشعر على الرأس وقالوا إنما نهى عن الوصل فقط وهذه ظاهرية محضة وإعراض عن المعنى ولا يدخل في النهي ما ربط من الشعر بخيوط حرير ملونة وما يشبه الشعر ولا يكثره (حم ق ٤) عن ابن عمر

(لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه ومانع الصدقة) أي الزكاة أخرج البيهقي عن سمرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أقبل علينا بوسه فقال هل رأى أحد منكم الليلة رؤيا فقالوا رأت رجلين أيا في فاحذاقا نخرجاً إلى أرض مستوية أو فضاء فانطلقا إلى نهر من دم فيه رجال قيام ورجل قائم على الشط فيقبل أحدهم من النهر فإذا أراد الخروج رماه بحجر فردده فقلت ما هذا ؟ قال : الدين يا كورالربا (حم ن عن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنه

(١) وقال النوري يستثنى من النماص ما إذا نبت للمرأة لحية أو شارب أو عتقة فلا يحرم دأبها إزالة ذلك

بل يستحب

٧٢٧٦ - لعن الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج - (٣ ك) عن ابن عباس - (ص)

٧٢٧٧ - لعن الله زائرات القبور - (حم د ك) عن حسان بن ثابت (حم ت ه) عن أبي هريرة - (ص)

٧٢٧٨ - لعن الله من سب أصحابي - (طب) عن ابن عمر - (ص)

٧٢٧٩ - لعن الله من قعد وسط الحلقة - (حم د ت ك) عن حذيفة - (ص)

(لعن الله زائرات القبور) لأنهن بأمورات بالقرار في بيوتهن فأى امرأة خالفت ذلك ممنه وكانت حيث يخشى منها أو عليها الفتنة فقد استحققت اللعن أى الإبعاد عن منازل الأبرار ويحرم زيارتها أيضا إن حملت على تجديد حزن ونوح فإن لم يكن شيء مما ذكر فالزيارة لمن مكروهة تنزيها لا تحريما عند الجمهور بدليل قول عائشة يا رسول الله كيف أقول إذا زرت القبور قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات ويرحم الله المتقدمين من المستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون (والمتخذين عليها المساجد) لما فيه من المغالاة في التعظيم قال ابن القيم وهذا وأمثاله من المصطفى صلى الله عليه وسلم صيانة لحى التوحيد أن يلحقه الشرك ويفشاه وتجريده له وغضبا لربه أن يعدل به سواء قال الشافعي أكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجدا مخافة الفتنة عليه وعلى الناس قيل ومحل الدم أن يتخذ المسجد على القبر بعد الدفن فلو بنى مسجدا وجعل بجانبه قبر ليدفن به واقف المسجد أو غيره فلا منع قال الزين العراقي والظاهر أنه لا فرق فلو بنى مسجدا بقصد أن يدفن في بعضه دخل في اللعنة بل يحرم الدفن في المسجد وإن شرط أن يدفن فيه لم يصح الشرط لمخالفته لمقتضى وقفه مسجدا (والسرج) لأنه تضيق للبال بلا فائدة وظاهره تحريم إيقاده على القبور لأنه تشييد بالمسجد التي ينور فيها للصلاة ولأن فيه تقرب النار من الميت وقد ورد النهي عنه في أبي داود وغيره بل نهى أبو موسى الأشعري عن البخور عند الميت نعم إن كان الإيقاد للتزوير على الحاضر لنحو قراءة واستغفار الموقى فلا بأس (٣ ك) عن ابن عباس (حسنه الترمذى ونوزع بأن فيه أبا صالح مولى أم هانئ قال عبدالحق هو عندهم ضعيف وقال المنذرى تكلم فيه جمع من الأئمة وقيل لم يسمع من ابن عباس وقال ابن عدى لا أعلم أحدا من المتقدمين رضيه ونقل عن القطان تحسين أمره

(لعن الله زائرات) بالتشديد قال الجلال المحلى في شرح المهاج الدائر على السنة الناس ضم زاي زوارات جمع زائرة سماعا لا قياسا (القبور) أى المفتحات أو المفتحات بزيارتها أو زيارتهن بقصد التعديد والنوح كما تقرر وادعى ابن العربي أن هذا منسوخ بخبر كنت نيتكم عن زيارة القبور فزوروها وتعبه الزين العراقي بأنه بناء على أن خطاب الذكور يشمل الإناث والأصح في الأصول خلافه وقيل زوارات المبالغة فلا يقتضى وقوع اللعن على وقوع الزيارة للمبالغة نادرا نوزع بأنه إنما قابل بالمقابلة بجميع القبور ومن ثم جاء في رواية أبي داود زائرات بلا مبالغة (حم د ك عن حسان) بالتشديد (ابن ثابت) بن المنذر البخارى شاعر الاسلام (حم ت ه) عن أبي هريرة) قال ابن حجر وفي الباب ابن عباس وغيره

(لعن الله من سب أصحابي) لما لهم من نصرة الدين فسبهم مرأ أكبر الكبائر وأجر الفجور بل ذهب بعضهم إلى أن سب الشيخين يقتل (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته وهو زال كيف وفيه عبد الله بن سيف أوردته الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف وحديثه منكر وفي الميزان عن ابن عدى رأيت له غير حديث منكر وعن العقيلي حديثه غير محفوظ

(لعن الله من قعد) وفي رواية بدله جلس (وسط الحلقة) وفي رواية الجماعة أراد الذى يقيم نفسه مقام السخربة ويقعد وسط القوم ليضحكهم أو الكلام في معين علم منه نقا وأما تفسيره بمن يتخطى الرقاب ويقعد وسط الحلقة

- ٧٢٨٠ - لَعَنَ اللَّهُ مَنْ يَسْمُ فِي الْوَجْهِ - (طب) عن ابن عباس - (ص)
 ٧٢٨١ - لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدَةِ وَوَلَدِهَا ، وَبَيْنَ الْإِخِ وَأَخِيهِ - (ه) عن أبي موسى - (ص)
 ٧٢٨٢ - لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدِّثًا ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ - (حم م ن) عن علي - (ص)

فيحول بين الوجوه ويحجم بعضهم عن بعض فيضرم لغير قويم إلا إن قيل بقصد الضرر أو أول اللعن بالذم فالهم (حم د ت ك) في الأدب (عن حذيفة) بن اليمان قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم إنسانا قاعدا وسط الحلقة فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي في الرياض بعد عزوه لآبي داود إسناده حسن اه
 (لعن الله من بسم في الوجه) أي يكوى الحيوان في وجهه بالنار فإنه تغير خلق الله والوسم السكي للعلامة واللعن يقتضي التحريم فأما وسم الوجه الأدبي لحرام مطلقا لكرامته ولأنه تمذيب بلا فائدة وأما غيره فيحرم في وجهه لآبي غيره للحاجة إليه كما يأتي (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وهو كما قال الميثمي رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن ذا عالم يخرج به أحد الشيخين وهو ذمول فني صحيح مسلم مر النبي صلى الله عليه وسلم على حمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه

(لعن الله من فرق بين الوالدة) الأمة (وولدها) يبيع ونحوه أي قبل التمييز (وبين الإخ وأخيه) كذلك واحتج به الحنفية والحنابلة على منع التفريق بالبيع بين كل ذي رحم محرم ومذهب الشافعية والمالكية اختصاص ذلك بالأصول فيحرم التفريق بين الأمة وولدها بما يزيل الملك بشرط كونه عند التمييز عند الشافعي وقبل البلوغ عند الحنفي وقبل أن يشتر عند المالكية وفي رواية عنده كالحنفي (ه عن أبي موسى) الأشعري قال الذهبي وفيه إبراهيم ابن اسماعيل ضعفه

(لعن الله من لعن والديه) أباه وأمه وإن عليا قيل هذا من باب التسبب فإن كل من لعن أبوي إنسان فهو يلعن أيضا أبوي اللعن فكان البادي بنفسه يلعن أبويه هكذا فسره المصطفى صلى الله عليه وسلم في خبر سب الرجل والديه ولعل وجه تفسيره بذلك استبعاده أن يسب الرجل والديه بالمباشرة فإن وقع سبهما يكون واقعا بالتسبب فإذا استحق من تسبب لسبهما اللعنة فكيف حال المباشر (ولعن الله من ذبح) وفي رواية لمسلم بدله من أهل وهو بمعناه (لغيره) بأن يذبح باسم غير الله كصنم أو صليب بل أو لموسى أو عيسى أو الكعبة فكله حرام ولا تحل ذبحته بل إن قصد به تعظيم المذبح له وعبادته كفر قال ابن العربي وفيه أن آدماني الأضحية إخلاص النية لله العظيم بها (ولعن الله من وى) أي ضم إليه وحمى (محدثا) بكسر الدال أي جانبا بأن يحول بينه وبين خصمه ويمنعه القود ويفتحها وهو الأمر المبتدع ومعنى الإيواء التبرير عليه والرضى به والمراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه (ولعن الله من غير) وفي رواية لمسلم أيضا من زحزح (منار الأرض) بفتح الميم علامات حدودها جمع منارة وهي العلامة التي تجعل بين حدين للجارين وتغيرها أن يدخلها في أرضه فيكون في معنى الغاصب ومن منار الحرم وهي أعلامه التي ضربها إبراهيم على أقطاره وقيل لملك من ملوك اليمن ذو المنار لأنه أول من ضرب النار على الطريق ليهتدى به إذا رجع أفاده كله الزمخشري وقال غيره أراد به من غير أعلام الطريق ليتعب الناس بإضلالهم ومنعهم عن الجادة والمنار العلم والحد بين الأرضين وأصله من الظهور (حم م ن عن علي) أمير المؤمنين وسببه كما في مسلم أن رجلا قال لعلي ما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يسر إليك فنضب وقال ما كان يسر إلى شيئا يكتمه عن الناس غير أنه حدثني بكلمات أربع قال وما من يا أمير المؤمنين فذكره وفي بعض طرقه عن هاني مولى علي أن عليا رضى الله تعالى عنه قال ماذا

- ٧٢٨٣ - لَعَنَ اللَّهُ مَنْ مَثَلَ بِالْحَيَوَانِ - (حم ق ن) عن ابن عمر - (ص)
 ٧٢٨٤ - لَعَنَ عَبْدُ الدِّينَارِ؛ لَعَنَ عَبْدُ الدَّرَمِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)
 ٧٢٨٥ - لَعَنَتِ الْقَدَرِيَّةُ عَلَى لِسَانِ سَبْعِينَ نَبِيًّا - (قط) في الملل عن علي - (ض)
 ٧٢٨٦ - لَعْدُوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَلَقَابٌ قَرِيبٌ أَحَدِكُمْ أَوْ مَوْضِعٌ قَدَّهُ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَلَوْ أَطْلَعَتِ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ لَمَلَأَتْ مَا بَيْنَهُمَا رِيحًا وَلَا ضَاءً مَا بَيْنَهُمَا، وَلَنَصِيفُهَا عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (حم ق ت) عن أنس - (ص)

يقول الناس قال يدعون أن عندك علما من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظهره فاستخرج صحيفة من سيفه فيها هذا ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره قال الذهبي أخرجه الحاكم

(لعن الله من مثل بالحيوان) أي صبره مثله بضم فسكون بأن قطع أطرافه أو بعضها وهو حي وفي رواية بالبهائم واللعن دليل التحريم (حم ق عن ابن عمر) بن الخطاب

(لعن عبد الدينار ولعن عبد الدرهم) أي طرد وأبعد الحريص في جمع الدنيا وزاد في رواية إن أعطى رضى وإن منع سخط قال الطيبي الحرية ضربان من لم يجر عليه حكم السبي ومن أخذت الدنيا الدنية للمجتمع قلبه وتملكته فصار عبدا لها وهو المراد هنا وهو أقوى الرقيق قال

ورق ذوى الأطلاع رق مخلص

وقيل عبد الشهوة أول من عبد الرق لمن ألهى الدرهم والدينار عن ذكر ربه فهو من الخاسرين وإذا لم يلق القلب عن الذكر سكنه الشيطان وصرفه حيث أراد ومن فقه الشيطان في الشر أنه يرضيه ببعض أعمال الخير ليريه أنه يفعل فيها الخير وقد تعبد لها قلبه فأين يقع ما يفعله من البر مع تعبد له (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(لعنت القدرية) الذين يضيفون أعمال العباد إلى قدرهم وفي رواية بدله المرجئة (على لسان سبعين نبيا) تمامه كما في الملل للدارقطني آخرهم محمد وأخرج الطبراني عن أبي سعيد مرفوعا في آخر الزمان تأتي المرأة فتجد زوجها قد مسح فردا لآله لا يؤمن بالقدر (قط في) كتاب (الملل) له (عن علي) أمير المؤمنين قال ابن الجوزي في الملل حديث لا يصح فيه الحارث كذاب قال ابن المديني وكذا فيه محمد بن عثمان له وروله الطبراني عن محمد بن كعب القرظي مرفوعا وفيه محمد بن الفضل متروك وأبو يعلى وفيه بقية مداس رجب مجهريل وأورده الذهبي من عدة طرق ثم قال هذه أحاديث لا تثبت لضعف روايتها

(لعدوة في سبيل الله) بفتح الذين المرة الواحدة من العدو وهو الخروج في أي وقت كان من أول النهار إلى اتصاله (أو روية) بفتح الراء المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج أي وقت من الزوال إلى الغروب قال الآبي العدوة والروحة ذكرنا للغالب فكذا من خرج في منتصف النهار أو منتصف الليل وليس المراد السير في البربل البحر كذلك وليس المراد السير من بلد الغازي بل الذهاب إلى الغزير من أي طريق كان حتى من محل القتال (خير) أي ثواب ذلك في الجنة أفضل (من الدنيا وما فيها) من المتاع يعني أن التمتع بشراب مارتب على ذلك خير من التمتع بجميع نعم الدنيا لأنه زائل ونعيم الآخرة لا يزول والمراد أن ذلك خير من ثواب جميع ما في الدنيا لو ملكه وتصدق به قال ابن دقيق العيد هذا ليس من تمثيل الفاني بالباقي بل من تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقا له في النفس لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطماع وإلا لجميع ما في الدنيا لا يعدل درهما في الجنة (ولقاب) بالجر يحطف على عدوة (قوس) أحدهم أي قدره يقال بينهما قاب قوسين وقريب قوس بكسر القاف أي قدر قوس وقيل القاب من مقبض القوس

٧٢٨٧ - لَغْزُوةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَرْبَعِينَ حَجَّةً - عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا عن مكحول مرسل - (ض)

٧٢٨٨ - لَقَدْ أَكَلَ الدَّجَالُ الطَّعَامَ ، وَمَشَى فِي الْأَسْوَاقِ - (حم) عن عمران بن حصين - (ض)

٧٢٨٩ - لَقَدْ أَمَرْتُ أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْقَوْلِ ؛ فَإِنَّ الْجَوَّازَ فِي الْقَوْلِ هُوَ خَيْرٌ - (د هب) عن عمرو بن العاص (ح)

إلى سبته، وقيل لكل قوس قبان قال عياض ويحتمل أن المراد قدر سبتهما (أو موضع قدمه) بكسر القاف وتشديد الدال المهملة والمراد به السوط وهو في الأصل سير يقدر من جلد غير مدبوغ سمي السوط به لأنه يقدر أي يقطع طولاً والقدر الشق بالطول (في الجنة خير من الدنيا وما فيها) يعني ما صغر في الجنة من المواضع كلها من بساطينها وغيرها خير من مواضع الدنيا وما فيها من بساطين وغيرها فاخبر أن قصر الزمان وصغير المكان في الجنة خير من طول الزمان كبير المكان في الدنيا تزيدها وتصغيرها لها وترغيا في الجهاد لينبغي للمجاهد الاغتراب بفدوته وروحته أكثر مما يفتبط لو حصلت له الدنيا بمذاخيرها نعمها محضا غير محاسب عليه لو تصور والحاصل أن المراد تعظيم أمر الجهاد (ولو اطلعت امرأة من نساء أهل الجنة إلى الأرض) أي نظرت إليها وأشرقت عليها (ملأت ما فيها) من نور بهايتها (ولنصفها) بفتح النون وكسر الصاد المهملة فتحية ساكنة الخار بكسر الحاء والتخفيف (على رأسها خير من الدنيا وما فيها) لأن الجنة وما فيها باق والدنيا وما فيها فانية ولا يعارض قوله خير من الدنيا وما فيها ونحوه من هذه الروايات قوله في رواية أحمد خير من الدنيا ومثلها معها بل أفادت رواية أحمد أن الخيرية المستفادة من تلك الروايات تزيد على انضمام مثل الدنيا إليها وليس في تلك ما ينفيه (حم ق ت ه من أنس)

(لغزوة) مبتدا خصص بالصفة وهي (في سبيل الله) فتقدم لغزوة كائنه في سبيل الله فاللام لتأكيد وقال ابن حجر للقسم أي والله لغزوة (أحب إلى من أربعين حجة) ليس هذا تفضيل للجهاد على الحج ولا بد فإن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والعمل المعين قد يكون أفضل في حق إنسان وغيره أفضل في حق آخر فالشجاع الباسل المشهور المهاب للعدو وقوله في الصف ساعة لجهاد العدو أفضل من أربعين حجة تطوعا والضعيف الحال الغير الماهر في القتال الكثير المال حجة واحدة أفضل من غزوة وولي الأمر المنسوب للحكم جلوسه لأنصاف المظلوم من الظالم أفضل من عبادة ستين سنة وهذا الخبر وما أشبهه إنما يقع للمصطفى صلى الله عليه وسلم جواباً لسؤال شخص معين فيجيب بما يناسبه كريض يشكو لطبيب وجع بطنه له دواء ينحصر بلا يرشده إلا إليه ولو قيل له استعمل دواء الصداع لضره هكذا قالهم تدابير المصطفى صلى الله عليه وسلم (عبد الجبار الخولاني في تاريخ) مدينة (داريا) بفتح الدال والراء وشدة المثناة التحتية بعدما ألف كما في المعجم وهكذا ضبط المؤلف بخطه وفي بعض التواريخ داريا بزيادة ألف بين الراء والياء وهي قرية بالموطة ينسب إليها جماعة من العلماء والزهاد منهم أبو سليمان الداراني العارف المشهور (عن مكحول مرسل) وهو أبو عبد الله الشامي الفقيه الثقة الزاهد العابد كان كثيراً الإرسال مات سنة بضع عشر ومائة

(لقد) باللام التي هي تأكيد لمضمون الكلام وقد لوقوع مترقب ما كان خيراً وسيكون علماً قاله الحرالي (أكل الدجال الطعام ومشى في الأسواق) قيل قصد به التورية لإلقاء الخوف على المكلفين من فتنه والالتجاء إلى الله من شره لينالوا بذلك الفضل من الله وليتحققوا بالشع على دينهم أو المراد لا تشكوا في خروجه فإنه سينخرج لأعالة فكأنه خرج وأكل ومشى (حم عن عمران بن حصين) قال الهيثمي فيه علي بن زيد وحديثه حسن وبقيته رجاله رجال الصحيح

(لقد أمرت) أي أمرني الله ربّي (أن أتجوز) في القول بفتح الواو المشددة بضبط المؤلف (في القول) أي أوجز

٧٢٩٠ - لَقَدْ أُنزِلَ عَلَى عَشْرِ آيَاتٍ مِّنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْحَنَّةَ ، قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ - (الآيات ، (حم ك)

عن عمر - (ص)

٧٢٩١ - لَقَدْ أُذِيتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُؤْذِي أَحَدٌ ، وَأُخِفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يَخَافُ أَحَدٌ ، وَلَقَدْ أَتَتْ عَلَى ثَلَاثُونَ

مِنْ بَيْنِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَمَالِي وَلَيْلَالٍ طَعَامٌ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ إِلَّا شَيْءٌ يُؤَارِيهِ لِبَطِّ بِلَالٍ - (حم ت ه حب)

عن أنس - (ص)

وأخفف المؤنة عن السامع وأسرع فيه (فإن الجواز في القول هو خير) من الإطناب فيه بحيث لم يقتض المقام الإطناب لعارض فهو إنما بعث أصالة بجوامع الكلم والاختصار وإذا أطنب قائمها هو لعروض ما يقتضيه والتجوز في القول والجواز فيه الاختصار والاختصار لأنه إسرار وانتقال من التكلم إلى السكوت (د) في الأدب (هـ) كلاهما (عن عمرو بن العاص) قال قام رجل فأكثر القول فقال عمر لو قصد في قوله لكان خيراً له سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره رمز المصنف لحسنه وليس بحسن إذ فيه سليمان بن عبد الحميد النهراني قال في الكاشف ضعيف وفي ذيل الضعفاء كذبه النسائي وإسماعيل بن عياض وليس بقوى وابنه محمد قال أبو داود ليس بذلك وقال أبو حاتم لم يسمع من أبيه وقد حدث به عنه وضمضم بن زرعة ضعفه أبو حاتم وأبو ظبية مجهول

(لقد نزل على عشر آيات من أقامته) أي قرأ من فاحسن فرائده وأقامها على وجهها أو من عمل بما فيه (دخل الجنة) أي مع الفائزين الأولين أو من غير سبق عذاب (قد أفلح المؤمنون - الآيات) العشر من أولها وخصها بالذكر لما تضمنته من الحث على ما ذكر فيها من الفضائل الدينية (حم ك) في التفسير عن أحمد بن راهويه عن عبد الرزاق عن يونس بن زيد عن ابن شهاب عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد (عن عمر) بن الخطاب قال الخاتم صحيح فتحقه الذهبي بأن عبد الرزاق سئل عن شيخه ذا فقال أظنه لاشيء.

(لقد أذيت) ماض مجهول من الإيذاء (في الله) أي في إظهار دينه وإعلاء كلمته (وما يؤذي) بالبناء للفعول (أحد) من الناس في ذلك الزمان بل كنت المخصوص بالإيذاء لنهي إياهم عن عبادة الأوثان وأمرى لهم بعبادة الرحمن (وأخفت) ماض مجهول من الإخافة (في الله) أي هددت وتوعدت بالعذيب والقتل بسبب إظهار الدعاء إلى الله تعالى وإظهار دين الإسلام وقوله (وما يخاف أحد) حال أي خولت في الله وحدي وكنت وحيداً في ابتداء إظهار ديني فأذاني الكفار بالتهديد والوعيد الشديد فكنت المخصوص بينهم بذلك في ذلك الزمان ولم يكن معي أحد يساعدني في تحمل أذيتهم وقال ابن القيم قوله في كثير من الأحاديث في الله يحتمل معنيين أحدهما أن ذلك في مرضاة الله وطاعته وهذا فيما يصيبه باختباره والثاني أنه بسبه ومن جهته حصل ذلك وهذا فيما يصيبه بنير اختياره وغالب ماسر ويجيء من قوله في الله من هذا القبيل وليس في هذا للظرف ولا للمجرد السببية وإن كانت السببية أصلاً لا ترى إلى خبر دخلت امرأة النار في هرة كيف تجد فيه معنى زائداً على السببية لقولك فعلت كذا في مرضاتك فيه معنى زائد على فعلته لرضاك وإذا قلت أذيت في الله لا يقوم مقامه أذيت لله ولا بسبه وقد نال المصطفى صلى الله عليه وسلم من قريش من الأذى ما لا يحصى فن ذلك ما في البخاري أنه كان يصلي في الحجر إذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقاً بالغا وأخذ بعضهم بجماع رداءه حتى قام أبو بكر دونه وهو يسكي ويقول أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقام إليه مرة عقبة وهو يصلي عند المقام فجعل رداءه في عنقه ثم جذبه حتى وجب لركبته وتصايح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبعيه وفي مسند أبي يعلى والبخاري بسند قال ابن حجر صحيح لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله فنبهوا عنه وفي البخاري أن علياً خطب فقال من أشجع الناس قالوا أنت قال أما إنني بارزني أحد إلا اتصفت منه ولكنه أبو بكر لقد رأيت

٧٢٩٢ - لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ لِرَجُلٍ فِي حَاجَةٍ أَكْثَرَ الدُّعَاءِ فِيهَا أُعْطِيَهَا أَوْ مَنَعَهَا - (هب خط) عن جابر
٧٢٩٣ - لَقَدْ رَأَيْتِي يَوْمَ أَحَدٍ وَمَا فِي الْأَرْضِ قُرْبِي مَخْلُوقٌ غَيْرَ جِبْرِيلَ عَن يَمِينِي وَطَلْحَةَ عَن يَسَارِي -
(ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٢٩٤ - لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُؤْذِي النَّاسَ - (م)
عن أبي هريرة - (صح)

٧٢٩٥ - لَقَدْ رَأَيْتُ الْمَلَائِكَةَ تُغَسِّلُ حَمْزَةَ - ابن سعد عن الحسن مرسلًا - (ض)

٧٢٩٦ - لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مِنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُثَلَّتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هَذَا الْجِدَارِ ، فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي

رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذه قريش هذا يجاذبه وهذا يكبكه ويقولون أنت جعلت الآلهة إلها واحدا فوالله
مادنا منا أحد إلا أبوبكر ووضعوا سلا الجزور على ظهره وهو ساجد وغير ذلك مما يطول ذكره فليراجع من
السيرة من أراد (ولقد أتت على ثلاثون من بين يوم وليلة) تأكيد للشمول أي ثلاثون يوما وليلة متواترات لا ينقص
منها من الزمان (ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد) أي حيوان أي مامنا طعام سواء كان مايا كل الدواب أو الإنسان
(إلا شيء يواريه إبط بلال) أي يستره يعني كان في وقت الضيق رقيق وما كان لنا من الطعام إلا شيء قليل بقدر
ما يأخذه بلال تحت إبطه ولم يكن لنا ظرف نضع فيه الطعام فيه قال ابن حجر كان يختار ذلك مع إمكان حصول
التوسع والتبسط في الدنيا كما في خبر الترمذي أنه عرض عليه أن يحمل له بطحاء مكة ذهباً فأبى (حم ت) في الزهد (هـ)
(حب) كلهم (عن أنس) قال الترمذي حسن صحيح

(لقد بارك الله لرجل) أي زاده خيرا (في حاجة) أي بسبب حاجة (أكثر الدعاء فيها) أي الطالب من الله تعالى
(أعطيا أو منعها) أي حصل له الزيادة في الخير بسبب دعائه إلى ربه سواء أعطى تلك الحاجة أو منعها فإنه تعالى
إنما منعه إياها لما هو أصلح له وسيطبه ما هو أفضل منها في حقه (هب خط) في ترجمة محمد بن مسعر البصري (عن جابر)
وليه داود الطمار قال الأزدي يتكلمون فيه

(لقد رأيتي) فيه اتحاد الفاعل والمفعول وهو جائز في الفعل القلبي لكن استشكل بمنع حذف أحد مفعوليه
وجوابه كما في الكشف ألا تحسبن أن حذف أحد المفعولين جائز لأنه مبتدأ في الأصل (يوم أحد) أي يوم وقعة
أحد المشهورة (وما في الأرض قربي مخلوق غير جبريل عن يميني وطلحة عن يساري) فهما اللذان كانا يحرساني من
الكفار يومئذ وأعظم بها منقبة لطلحة لم يقع لأحد مثلها إلا قليلا (ك) عن أبي هريرة (لقد رأيت رجلا يتقلب) بشد
اللام المفتوحة (في الجنة) أي يتنعم بملاذمها أو يمشي ويتبختر والتقلب التردد مع التمتع والترفه قال تعالى ولا يغرنك
تقلب الذين كفروا في البلاد (في شجرة) أي لأجل شجرة (قطعها من ظهر الطريق) احتساباً لله تعالى ولفظ الظهر
مقحم (كانت تؤذي الناس) فشكر الله له ذلك فأدخله الجنة وفيه فضل لإزالة الأذى من الطريق كشجر وغصن
يؤذي وحجر يتمثر به أو قدر أو جيفة وذلك من شعب الإيمان (م) عن أبي هريرة (ظاهره أنه بما تفرد به مسلم عن
صاحبه وهو في محل المنع فقد خرج البخاري في الظلم عن أبي هريرة

(لقد رأيت الملائكة تغسل حمزة) بن عبد المطلب لما قتل يوم أحد أعظماً لشأنه وتخصيص حمزة يوم أن الملائكة
لا تغسل كل شهيد وإنما وقع ذلك لحمزة وبعض أفراد قليلة لإظهار التمييز على غيرهم وكيفما كان فشيد المعركة
لأنفسه وإن لم تغسله الملائكة (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن) البصري (مرسلًا)
(لقد رأيت) بفتح الراء والهمزة وفي رواية أريت بضم الهمزة (الآن) ظرف بمعنى الوقت الحاضر لا اللحظة

الخير والشر - (خ) عن أنس - (ص)

٧٢٩٧ - لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشي ، أو أنصاري ، أو ثقيفي ، أو دوسي - (ن) عن أبي هريرة - (ص)

٧٢٩٨ - لقد هممت أن أنهي عن الغيلة ، حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضروا لأدم - مالك (حم م ٤) عن جدادة بنت وهب - (ص)

الحاضرة التي تنقسم ولا بشكل بأن رأى وصلى الآتي للماضي لأن قد تفرق بينهما (منذ) حرف أو اسم مبتدا وما بعده خبر والزمن مقدر قبل (صليت) وقبل عكسه (لكم الجنة والنار مثلين) مصورتين (في قبة هذا الجدار) أي في جهته بأن عرض عليه مثالها وضرب له ذلك في الصلاة كأنه في عرض الجدار وقول المصنف كغيره الرؤيا حقيقة بأن رفعت الحجب بينه وبينها غير جيد إذ الخبر كاذب مصرح بأنهما مثلنا له ومثال الشيء غيره ذكره بعضهم (فلم أر كاليوم) الكاف في محل نصب أي لم أر منظراً مثل منظري اليوم (في الخير والشر) أي في أحوالهما أو ما أبصرت شيئاً مثل الطاعة والمهنية في سبب دخولها وهذا قاله ثلاث مرات وقوله صليت لكم للماضي قطعاً واستشكل اجتماعه مع الآن وأجيب بما قال ابن الحاجب كل خبر أو منتهى قصده الحاضر لا اللحظة الحاضرة الغير متقدمة (خ عن أنس) بن مالك قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رقى المتبر فأشار بيده قبل قبة المجد ثم قال لذكركم

(لقد هممت) أي قصدت (أن لا أقبل هدية) وفي رواية بدله أن لا أتعب (إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي أو دوسي) بفتح الدال وسكون الواو وسين مهملة بطن كبير من الأزدي لأنهم اعرف بمكارم الأخلاق وأحرى بالبعد عما قطع إليه نفوس الأزدال والأخلاق ومقصود الحديث أنه ينبغي منع قبول الهدية من الباعث له عليها طلب الاستكثار وخص المذكورين بهذه الفضيلة لما عرف منهم من سخاء النفس وعلاهم وقطع النظر عن الأعراف فإن المستكثر رذل الأخلاق خسيس الطباع ولا تمن تستكثر، ولما قال المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ذلك قال فيه حسان

إن الهدايا تجارات اللام وما هـ يبغي الكرام لما يهدون من ثمن

ذكره كله الوخشي (ن) وكذا الحاكم وصححه (عن أبي هريرة) قال أهدى أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة فعرضه منها ست بكرات لم يخطه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره قال الترمذي روى من غير وجه عن أبي هريرة وقال عبد الحق وليس إسناده بالقوي له لكن قال الحافظ العراقي رجاله ثقات وعزاه الهيثمي لأحمد والبزار ثم قال رجال أحمد رجال الصحيح اه ولعل المؤلف ذهل عنه .

(لقد هممت أن أنهي عن الغيلة) بكسر الغين المعجمة أي جماع مريض أو حامل يقال أغالت واغتلت المرأة إذا حبلت وهي مرضعة ويسمى الولد المريض مغيلة والغيل بالفتح ذلك اللبن وكانت العرب يحترزون عنها يزعمون أنها تضر الولد وهو من المشهورات الدائمة بينهم (حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك) أي يجامعون الموضع والحامل (فلا يضروا لأدم) يعني لو كان الجماع أو الإرضاع حال الحمل مضراً لضراً أو لولا الروم وفارس لأنهم يفعلونه مع كثرة الأطباء فيهم للو كان مضراً لمنعوم منه لحيتد لأنهم عنه وقال ابن القيم والخبر لا ينافيه خبر لا تقتلوا أولادكم سرا فإن هذا كالمشورة عليهم والإرشاد لهم إلى ترك ما يضرع الولد ويقتله لأن المرأة المرضع إذا باشرها الرجل حرك منها دم الطمث وأماجه للخروج فلا يبقى اللبن حيثد على اعتداله وطيب ريحه وربما حلت الموطوءة فكان من أضر الأمور على الرضيع لأن جهة الدم تنصرف في تغذية الجنين الذي في الرحم فينفذ في غذائه فإن الجنين لما كان بما يناله ويمتدبه ملائماً له لأنه متصل بأمه اتصال الفرس بالأرض وهو غير مفارق لها لبلا ونهاراً

٧٢٩٩ - لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَحْرِقُ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بَيْوتَهُمْ - (حم م) عن ابن مسعود - (ص)

٧٣٠٠ - أَلْقَبُ ابْنِ آدَمَ أَشَدَّ انْقِلَابًا مِنَ الْقَدْرِ إِذَا اسْتَجْمَعَتْ غَلِيَانًا - (حم ك) عن المقداد بن الأسود (ص)

٧٣٠١ - لَقِّنُوا مَوْتَكُمْ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (حم م ٤) عن أبي سعيد (م ه) عن أبي هريرة (ن) عن عائشة - (ص)

ولذلك ينقص دم الحامل ويصير رديثا فيصير اللبن المجتمع في ثديها رديثا فيضعفه فهذا وجه الإرشاد لهم إلى تركه ولم يحرمه عليهم ولا بهام عنه فإن هذا لا يقع دائما لكل ولود (مالك) في الموطأ (حم م ٤) كلهم في النكاح إلا أبا داود ففي الطب (عن جذامة بنت وهب) بالجيم ودال مهملة أو معجمة واسم أبيها جندب أو جندل ولم يخرج البخاري ولا خرج عن جذامة.

(لقد هممت) أي والله لقد عزمت (أن أمر) بالمد وضم الميم (رجلا يصلي بالناس ثم) أذهب (أحرق) بالتشديد للتكثير (على رجال) خرج به الصبيان والنساء والخثاني (يتخفون عن الجمعة) وفي رواية العشاء وفي أخرى العشاء أو النجر ولا تعارض لإمكان التعدد (ببوتهم) كناية عن تحريقهم بالنار عقوبة لهم قال الرافعي هذا لا يقتضي كون الإحراق للتخلف لأن لفظ رجال منكر فيحتمل إرادة طائفة مخصوصة من صفتهم أنهم يتخفون لنحو نفاق ومطلق التخلف لا يقتضي الجزم بالإحراق لا يقال بعد اعتناء المصطفى صلى الله عليه وسلم بتأديب المناهقين على الترك مع عليه بأنهم لا صلاة لهم وقد كان شأنه الإعراض عن عقوبتهم مع عليه بحالهم لأننا نقول هذا لا يتم إلا إن ادعى أن ترك معاقبة المناهقين يلزمه ولا دليل عليه وإذا كان مخبرا فليس في إعراضه عنهم دلالة على لزوم ترك عقابهم وفيه أن لغير النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤتم بحضرته وتقديم التهديد والوعيد على العقوبة لأن المفسدة إذا ارتفعت بالآهون كفى عن الأعلى وحل التعذيب بالإحراق وكان ذلك أولا ثم قام الإجماع على المنع وأن الإمام إذا عرض له شغل أن يستخلف من يصلي بالناس وفيه تنبيه على عظم إثم ترك الجمعة أصالة أو خلافة على الخلاف ونقل ابن وهب عن مالك أنها سنة ونص مالك أن قرية المتصلة البيوت ينبغي أن تصلي الجمعة إذا أمرهم إمامهم لأن الجمعة سنة الله وتأوله عباس وجمع من أصحابه على أن القرية ليست على صفة المدن والأصهار (حم م عن ابن مسعود) عبد الله

(لقلب ابن آدم أشد انقلابا من القدر إذا استجمعت غلينا) لأن التطارد لا يزال فيه بين جندي الملائكة والشياطين لكل منهما يلقه إلى مرامه ويلقته إلى جهته فهو محل المعركة دائما إلى أن يقع الفتح لأحد الحزبين فيسكن سكونا تاما (حم ك) في التفسير (عن المقداد بن الأسود) قال الحاكم على شرط البخاري ورده الذهبي بأن فيه مساوية بين صالح لم يرو له البخاري اه وقال الهيثمي ورواه الطبراني بأسانيد أحدها ثقات .

(لقن) من التلقين وهو كالتفهم وزنا ومعنى وتعديته يقال لقنته الكلام تلقينا إذا فهمت إياه تفهما ولقنت الكلام إذا فهمته وغلّام لقن بالكسر سريع الفهم (موتا كم) أي من قرب من الموت هكذا حكى في شرح مسلم الإجماع عليه سماه باعتبار ما يؤول إليه مجازا فهو من قيل خبر من قتل قتيلا لله سلبه (لا إله إلا الله) فقط لكن لا يباح المنع عليه به لئلا يضجر ولا يقول قل لا إله إلا الله بل يذكرها عنده وليكن غير متهم كوارث وعدو وحاسد وإذا قالها مرة لا تماد عليه إلا إن تكلم بعدها وإنما كان تلقيها مندوبا لأنه وقت يشهد المحتضر فيه من العوالم مالا يمهده فيخاف عليه الغفلة والشيطان وظاهره أنه لا يلحق الشهادة الثانية وذلك لأن القصد ذكر التوحيد والصورة أنه مسلم فلا حاجة إليها ومن ثم وجب تلقيها مأمرا للكافرين قبل من مات مؤمنا يدخل الجنة لا محالة ولا بد من دخول من لم يعرف عنه النار ثم يخرج فإذا كان الميت مؤمنا ماذا ينعمه كونه آخر كلامه قلنا لعل كونه آخره قرينة أنه من

٧٣٠٧ - لَقِيَامُ رَجُلٍ فِي الصَّفِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ سَاعَةً أَفْضَلَ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً - (مق خط)
عن عمران بن حصين - (ص)

٧٣٠٣ - لَقِيدُ سَوِّطٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (حم) عن أبي هريرة - (ص)

٧٣٠٤ - لِكُلِّ أُمَّةٍ جُؤُسٌ، وَجُؤُسُ أُمَّةٍ الَّذِينَ يَقُولُونَ: لَا قَدَرَ، إِنْ مَرَضُوا فَلَا تَدُودُهُمْ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُهُمْ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

يعنى عنه فلا يدخل النار أصلاً أما التلقين بعد الموت وهو في القبر ليقيل بفعل لغير نبي وعليه أصحابنا الشافعية ونسب إلى أهل السنة والجماعة وقيل لا يلحق وعليه أبو حنيفة تمسكاً بأن السعيد لا يحتاج إليه والشتى لا ينفعه ولأنه جاز أن يكون مات كافراً ولا يجوز له دعاء واستغفار ورد الأول بأن السعيد يحتاج إلى تذكار والشتى ينفعه في الجملة والاصح ورد لوجوب القول به بجميع السميات وبالنقض بتلقين المحتضر والثاني أنه لا دعاء ولا استغفار إلا للمؤمن وقيل هو بدعة لا يفعل مطلقاً لأنه إذا مات لم يحتج إليه بعد موته وإلا لم يفد لأن القصد منه العذب في وقت تعرض الشيطان وذا لا يفيد بعد الموت قال الكمال وقد يختار الشق الأول والاحتياج إليه ليثبت الجنان للسؤال فتفي الفائدة مطلقاً ممنوع، نعم الفائدة الأصلية متفية على أنه قد قيل إن الميت لا يسمع وما أنت بسمع من في القبور، (تنبيه) قال ابن عربي إذا لقته ولم يقل ذلك أو قال لا فلا تنق الظن به إلى أعلم بشخص بتونس لقن عند احتضاره وقد شخص بصره فقال لا وكان صالحاً خفيف عليه فاتفق أنه رد إليهم فقال جامى الشيطان بصورة من سلف من آبائى فقالوا إياك والإسلام مت يهودياً أو نصرانياً فهو أبهى فسكنت أقول لا مصنى الله منهم (حم م ٤) في الجنائز (عن أبي سعيد) الحدرى (م) عن أبي هريرة (ن عائشة) قال المصنف وهذا متواتر ولم يخرج البخارى

(لقيام رجل في الصف في سبيل الله عز وجل ساعة الفضل من عبادة ستين سنة) أراد به التزهد في الدنيا والترغيب في الجهاد وإعلاء كلمة الدين وقد مر الكلام عليه بما فيه بلاغ (مق خط) في ترجمة عبد الرحمن البخارى (عن عمران ابن حصين) وله إسماعيل بن عبيد الله المدكى قال في الميزان لا يعرف وسبقه العقلى فأورده في الضعفاء فقال لا يحفظ أحاديثه وساق له هذا الحديث لما أومه صنيع المؤلف أن يخرج العقلى فخرجه وسكت عليه غير جواب

(لقيد سوط أحدكم) بكسر القاف أى أدركه يقال يلى ويذك قيد ربح أى قدر ربح وهو بمعنى قوله في الرواية السابقة لقاب قوس أحدكم (من الجنة خير مما بين السماء والأرض) يعنى أن اليسير من الجنة خير من الدنيا وما فيها وخير مما في الجو إلى عنان السماء فأراد بذكر السوط التمثيل لوضع السوط بعينه بل نصف سوط وربعه وعشره من الجنة الباقية خير من جميع الدنيا العانية ذكره ابن عبد البر وقال بهمم جاء في رواية لقاب قوس وفي رواية لشبر وفي أخرى لقيد وفي أخرى لموضع قدم وبعض هذه المقادير أصغر من بعض فإن الشبر أو القدم أصغر من السوط لكن المراد تعظيم شأن الجنة وأن اليسير منها وإن قل قدره خير من مجموع الدنيا بخذايرها وقال في هذه الرواية خير مما بين السماء والأرض وفي أخرى خير من الأرض وما عليها وفي أخرى من الدنيا وما فيها وفي أخرى بما طلعت عليه الشمس أو غربت ولها ترجع إلى معنى واحد فإن كل ما بين السماء والأرض تطلع عليه الشمس وتغرب وهو عبارة عن الدنيا وما فيها (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمى رجاله ثقات اهـ . ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(لكل أمة جؤوس وجؤوس أمة الذين يقولون لا قدر) ومن ثم عد الذهبي وغيره التكذيب بالقدر من الكبار (إن مرضوا فلا تدودهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم - حم) عن أبي خنبرة عن عمر بن عبد الله مولى عفرة (عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم قال الإمام أحمد ما أرى عمر بن عبد الله ألقى عبد الله بن عمر فالحديث مرسل قال فأكثر حديث عمر

٧٣٠٥ - لِكُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ . وَإِنْ بَابَ الصَّيَامِ يُدْعَى الرِّيَّانَ - (ط ب)
عن سهل بن سعد - (ح)

٧٣٠٦ - لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ؛ فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرِئَ يَأْذِنُ اللَّهُ تَعَالَى - (حم م) عن جابر - (صح)

٧٣٠٧ - لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، وَدَوَاءُ الذُّنُوبِ الْإِسْتِغْفَارُ - عن علي - (ض)

٧٣٠٨ - لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلَّمُ - (حم د ه) عن ثوبان - (ض)

مولى غفرة مراسيل وقال الذهبي بعد ما أورده في الكباير وغيرها من عدة طرق هذه الأحاديث لا تثبت لضعف روايتها هذه عبارته وقال ابن الجوزي في العلل هذا حديث لا يصح فيه عمر مولى غفرة قال ابن حبان يقلب الأخبار لا يمتنع به اهـ . وأورده أعني ابن الجوزي في الموضوعات أيضاً وأما قوله العلاني بأن له شواهد ينتهي بمجموعها إلى درجة الحسن وهو وإن كان مرسلًا لكنه اعترض فلا يحكم عليه بوضع ولا فائدة ومن ثم رمز المؤلف لحسنه (لكل باب من أبواب البر باب من أبواب الجنة وإن باب الصيام يدعى الريان) وقد سبق لهذا مزيد بيان فراجع (ط ب عن سهل بن سعد) الساعدي ورمز لحسنه

(لكل داء) بفتح الدال مدودة وقديصر (دواء) يعني شيء مخلوق متدرله (فإذا أصيب دواء الداء) بالإضافة من ذلك الداء (برئ يأذن الله) لأن الأشياء تداوى بأضدادها لكن قد يدق ويغمض حقيقة المرض وحقيقة طبع الدواء فقبل الفقه البرؤ بالمضاد ومن ثم خطأ الأطباء فلي كان ثم مانع لحطاً أو غيره تخلف لذلك لأن تمت المصادقة حصل لا محالة فصحت الكتابة وان دفع التدافع هذا أحد محمل الحديث قال القرطبي هذه كلمة صادقة المصمم لأنها خبر عن الصادق عن الخاتئ وألا يعلم من خلقه فالله والدواء خلقه والشفاء والملاك فعله وربط الأسباب بالمسببات حكمته وحكمه وكل ذلك بقدر الاستطاعة منه اهـ . وقيل إنه من العام المختص به يكون المراد لكل داء يقبل الدواء (حم م) في الطب (عن جابر) ولم يخرج به البخاري واستدركه الحاكم فوهم

(لكل داء دواء ودواء الذنوب الاستغفار) أرشد إلى أن الطب ينقسم إلى جسماني وهو ماسبق وروحاني والاول هو محط أنظار الأطباء والحكماء . وأما الثاني فنحصر عنه عقولهم ولا يتصل إليه علومهم ونجاريتهم وأقيستهم وإنما تلقى من الرسل فطب القلب التوكل على الله والاتجاه إليه والانكسار بين يديه والإخلاص في الطاعة وطب الذنوب التوبة الصحيحة والاستغفار ودعاء الحق والإحسان إلى الخلق وإغاثة الملهوف وتفريج الكروب فهذه أدوية أشار إليها المصطفى صلى الله عليه وسلم وجربتها الأمم على اختلاف أديانها فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لا يسمعه علم الطبيب ولا تجربته وقياسه بل جرب ذلك جمع كثير فوجدوا نفعه في الأمراض الحسية أعظم من نفع الأدوية الحقيقية الطبية وتخلقه بالنسبة إلى أمثالنا إنما هو لفقد شرطه وهو الإخلاص فسأل الله العالمة ثم أن المصنف لم يذكر لهذا الخبر مخرجا وذكر محايه وقد عزاه في الفردوس لعل أمير المؤمنين ويض ولده لسنده

(لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم) هذا محمول على الكلية المقتضية للعموم في كل ساء لا العموم المقتضى للتفصيل فيفيد أن كل من سها في صلاته بأى سهو كان يسجد سجدتين ولا يختصان بالمواضع التي سها فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولا بالأنواع التي سها فيها فلا حجة فيه لمن قال بتعدد السجود بتعدد مقتضيه كما أنه لا حجة فيه للحنفية على جعلهم السجود بعد السلام به لزيادة أو نقص ماذك إلا لقول الزهري فعله قبل السلام آخر الأمرين من فعله عليه السلام ونفرض عدم ذلك النسخ فيتمين حمله على أنه سها عن سجود السهو فسجده بعد السلام جمعا بين الأخبار (حم د ه عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال البيهقي في الممارسة انفراد به لإسماعيل بن عياش وليس بقوى وقال

٧٣٠٩ - لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ - (حم) عن رجل - (ح)

٧٣١٠ - لِكُلِّ شَيْءٍ آفَةٌ تُفْسِدُهُ، وَآفَةُ هَذَا الدِّينِ وَلَاةُ السُّوءِ - الحرث عن ابن مسعود - (صح)

٧٣١١ - لِكُلِّ شَيْءٍ أَسٌّ، أَسُّ الْإِيمَانِ الْوَرَعُ، لِكُلِّ شَيْءٍ فَرَعٌ، وَفَرَعُ الْإِيمَانِ الصَّبْرُ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ سِنَامٌ، وَسِنَامُ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَمَى الْعَبَاسِ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ سَبْطٌ، وَسَبْطُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ. وَلِكُلِّ شَيْءٍ جَنَاحٌ، وَجَنَاحُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ بَحْنٌ، وَبَحْنُ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (خط) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٧٣١٢ - لِكُلِّ شَيْءٍ حَصَادٌ، وَحَصَادُ أُمَّيٍّ مَا بَيْنَ السَّتِينِ إِلَى السَّبْعِينَ - ابن عساكر عن (ض)

الذهبي قال الأشرم هذا منسوخ وقال الزبيري حديث مضطرب وقال ابن عبيد الهادي كابن الجوزي بعد ما عزيه لأحمد إسماعيل بن عياش مقدوح فيه فلاحجة فيه وقال ابن حجر في سننه اختلافه لمرمز المؤلف لحسنه غير حسن (لكل سورة حظها من الركوع والسجود) أي فلا يكره قراءة القرآن في الركوع السجود وإلى هذا ذهب بعض المجتهدين وذهب الشافعية إلى كرامة القراءة في غير القيام لألة أخرى (حم) وكذا البيهقي في الشعب (عن رجل) من الصحابة ولفظ رواية أحمد عن أبي العالية أخبرني من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل سورة الخ قال أبو العالية ثم لقيه بعد فقلت إن ابن عمر كان يقرأ في الركعة بالسورة فهل تعرف من حدثك بهذا الحديث قال إني لأعرفه منذ خمسين سنة قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اهـ. وحيث لمرمز المصنف لحسنه فقط تقصير ولا يقدح جهالة الصحابي لأن الصحب كلهم عدول

(لكل شيء آفة تفسده وآفة هذا الدين ولادة السوء) قال في الفردوس عقب هذا ويروى وآفة هذا الدين بنو أمية اهـ. ولهذا كتب ابن عبد العزيز إلى الحسن البصري أشر على بأقوام أوليهم وأستعين بهم على أمور المسلمين فكتب بالأمير المؤمنين إن أهل الخير لا تريدونك وأصحاب الدنيا لا تريدكم فعليك بذوي الأحساب لأنهم لا يدينون أحسابهم بالخيرات فمن عفا لسانه عن الأعراض ويده عن الأموال فهو أولى بالولاية (الحارث) ابن أبي أسامة في سننه (عن ابن مسعود) وفيه مبارك بن حسان قال الذهبي قال الأزدي يرى بالكذب

(لكل شيء أس وأس الإيمان الورع ولكل شيء فرع وفرع الإيمان الصبر ولكل شيء سنام وسنام هذه الأمة عى العباس) بن عبد المطلب (ولكل شيء سبط وسبط هذه الأمة الحسن والحسين ولكل شيء جناح وجناح هذه الأمة أبو بكر وعمر ولكل شيء بحن وحن هذه الأمة علي بن أبي طالب) الأس بتثنية الهزرة أصله أصل البناء كالأساس واستعماله في غير ذلك مجاز قال الزمخشري من المجاز فلا أس أمره الكذب ومن لم يؤسس ملكه بالعدل هداه والفرع من كل شيء أعلاه وهو ما يتفرع من أصله قال الزمخشري من المجاز فرع فلان قومه علام شرفا وسنام الشيء علوه وكل شيء علا شئنا فقد تسنمه ومن المجاز رجل سقيم على القدر وهو سنام قومه والسبط أصله انبساط في سهولة ويعبر به عن الجود وعن ولد الولد كأنه امتداد الفروع والجناح بالفتح اليد والمضد والإبط والجانب ونفس الشيء والمجن الترس وهذا كله على الاستعارة والتشبيه (خط وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور الديلمي وفيه من لا يعرف.

(لكل شيء حصاد وحصاد أمتي ما بين السنتين إلى السبعين) من السنين وأقلهم من يجاوز ذلك كما صرح به حديث آخر (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) بن مالك.

- ٧٣١٣ - لِكُلِّ شَيْءٍ حَلِيَّةٌ ، وَحَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ - (عب) والضياء عن أنس - (صح)
- ٧٣١٤ - لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ ، وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ - (ه) عن أبي هريرة (طب) عن سهل بن سعد - (ض)
- ٧٣١٥ - لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ ، وَزَكَاةُ الدَّارِ بَيْتُ الضِّيَاقَةِ - الرافعي عن ثابت - (ض)
- ٧٣١٦ - لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ ، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، وَفِيهَا آيَةٌ هِيَ سَيِّدَةُ آيِ الْقُرْآنِ : آيَةُ الْكُرْسِيِّ (ت) عن أبي هريرة - (ض)
- ٧٣١٧ - لِكُلِّ شَيْءٍ صَفْوَةٌ ، وَصَفْوَةُ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى - (ع هب) عن أبي هريرة (حل) عن عبد الله بن أبي أوفى - (ح)

(لكل شيء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن) لأن الحلية حليتان حلية تدرك بالعين وحلية تدرك بالسمع ومرجع ذلك كله إلى جلاء القلوب وذلك على قدر رتبة القارئ وقد كان داود يقرأ قراءة تضطرب المحموم وتزيل ألم المهموم وكان إذا تلام يتي دابة في بر ولا بحر إلا استمعت لصوته قال ابن نيمية وقضية الخبر أن تحسين الصوت بغير القرآن مضموم لجعله ذلك حلية له بخصوصه فلا حجة فيه لمن استشهد به من الصوفية على مشروعية السماع الحسن بل هو شاهد عليهم (هب والضياء) المقسى في المختارة (عن أنس) بن مالك وفيه عبدالله بن محرز الجوزي قال في الميزان تركوا حديثه وعن الجوزجاني هالك وعن ابن حبان من خيار العباد لكنه يكذب ولا يعلم ويقلب الأخبار ولا يفهم ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور البزار قال الهيثمي وفيه عبدالله بن محرز هذا هو متروك ورواه الطبراني عن أبي هريرة وفيه عنده إسماعيل بن عمرو البجلي وهو ضعيف .

(لكل شيء زكاة) أي صدقة (وزكاة الجسد الصوم) لأن الزكاة تنقص المال من حيث العدد وتزيده من حيث البركة فكذا الصوم ينقص به البدن لقص الغذاء ويزيد فيه من جهة الثواب فلذا كان زكاة البدن لكونه ينقص من فضوله ويزيد في مكارم الأخلاق وبحرها (ه عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف اه . وذلك لأن فيه موسى بن عبيد ضعفوه (طب) وكذا الخطيب كلاهما (عن سهل بن سعد) قال الهيثمي وفيه حماد ابن الوليد ضعيف اه . وأصله قول ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بحماد بن الوليد كان يسرق الحديث ويلزق ما ليس من حديثهم وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه .

(لكل شيء زكاة) أي صدقة (وزكاة الدار بيت الضيافة) لما أنها تقي صاحبها من النار وتوصله إلى دار الأبرار (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (عن ثابت) عن أنس هكذا هو في الميزان قال النقاش في الموضوعات وضعفه أحمد بن عثمان الهراوي وفي اللسان قال الجوزجاني في كتاب الأباطيل حديث منكر وفيه عبدالله ابن عبد القدوس مجهول .

(لكل شيء سنাম) أي علو، وسنام الشيء أعلاه (وإن سنام القرآن سورة البقرة) أي السورة التي ذكرت فيها البقرة (وفيها آية هي سيدة آي القرآن : آية الكرسي) وقدر الكلام على هذا الحديث غير مرة (ت عن أبي هريرة) وقال ضعيف .

(لكل شيء صفوة وصفوة الصلاة التكبيرة الأولى) صفوة الشيء خياره وخلاصه وإذا حذف الهاء فتحت الصاد (ع هب عن أبي هريرة حل عن عبدالله بن أبي أوفى) رمر المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي وابن حجر وغيرهما ما محصوره أن فيه من الطريق الأول الحسن بن السكيت ضعفه أحمد ولم يرتصه العلاس ومن الثاني الحسن بن عمار وقد ذكره العقيلي في الضعفاء اه . وأقول فيه أيضا من طريق البيهقي سويد بن - يدأورده الذهبي في الضعفاء .

- ٧٣١٨ - لِكُلِّ شَيْءٍ طَرِيقٌ ، وَطَرِيقُ الْجَنَّةِ الْعِلْمُ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
 ٧٣١٩ - لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ ، وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ ، - (هب) عن علي - (ض)
 ٧٣٢٠ - لِكُلِّ شَيْءٍ مَعْدِنٌ ، وَمَعْدِنُ التَّقْوَى قُلُوبُ الْعَارِفِينَ - (طب) عن ابن عمر (هب) عن عمر (ض)
 ٧٣٢١ - لِكُلِّ شَيْءٍ مِفْتَاحٌ ، وَمِفْتَاحُ السَّمَوَاتِ قَوْلُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، - (طب) عن معقل بن يسار (ض)

والمروكين وقال أحد متروك وأبو حاتم صدوق اه .

(لكل شيء طريق وطريق الجنة العلم) أى النافع فإذا كان هو المنهج إلى دار النعيم فيتعين على كل لبيب أن يبادر شبابه وأوقات عمله فيها فيصرفها إلى التحصيل ولا يفتخر بخدع التسويف والتأجيل فيخطئ الطريق والسبيل ولا يلتفت إلى العلائق الشاغلة والموانع الممانعة ومن ثم كان كثير من السلف يرى التزويج والترهب عن الأهل والبعيد عن الوطن في الطلب قليلا للشواغل لأن الفكرة إذا نوزعت قصرت عن درك الحقائق وما جعل الله للرجل من قلبين في جوفه ، ولهذا قال الخطيب في الجامع لا يتألم العلم إلا من عطل دكانه وخرب بستانه وهجر إخوانه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر منيعه أن الهدى يخرج به بسنده على العادة والأمر بخلافه بل يعض له ولم يسنده :

(لكل شيء عروس وعروس القرآن الرحمن) أى سورة الرحمن يقال أعرس الرجل فهو معرس إذا دخل بامرأته عند بنائها ويقال للرجل عروس كالمرأة وهو اسم لها عند دخول أحدهما بالآخر وكل شيء ههنا مثل ما في قوله تعالى حكاية عن سليمان وأوتينا من كل شيء ، أى من كل ما يليق بحالنا من النبوة والعلم والملك فالمنى أن كل شيء يستقيم أن يضاف إليه العروس والعروس هنا بمنزلة الرتبة وشبهها بالعروس إذا زينت بالحلي والحلل وكونها الكفاة إلى المحبوب والوصول إلى المطلوب وذلك أنه كلما كرر قوله : فأى آلاء ربكنا كذبان ، كأنه يحملوا نعمة من نعمه الساجدة على الثقلين وزينها ويمن بها عليهم (هب عن علي) أمير المؤمنين وفيه على بن الحسن ديس هذه الذهبي في الضعفاء والمروكين وقال الدارقطني ليس بثقة

(لكل شيء معدن) المعدن المركز من كل شيء (ومعدن التقوى قلوب العارفين) جمع لعارف قال بعضهم والعارف هو دائم الشغل به عن سواه عالما بأنه لا ساقط له ولا مالك إلا إياه والمعرفة بالله هي تحقيق العلم بإثبات الوحدة لأن قلوبهم أشرقت بنور الإيمان واليقين وشاهدوا أحوال الآخرة بأفئدتهم فغطت هبة ذى الجلال في صدورهم فغلب الحرف عليهم (طب) عن أبي عقيل أنس بن مالك الخولاني عن محمد بن رجاء السجستاني عن منبة ابن عثمان عن محمد بن يزيد بن سالم (عن) أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب وعمر بن محمد بن يزيد وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة لينة ابن معين وله غرائب (هب) عن علي بن أحمد عن أحمد بن عبيد عن أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن وثيمة بن موسى عن سلة بن الفضل عن رجل ذكره الزهري عن الزهري عن سالم عن أبيه (عن عمر) بن الخطاب وظاهر صريح المصنف أن مخرجه خرجاه وسكتنا عليه والأمر بخلافه بل تعقبه البيهقي بما فيه هذا منكر ولعل البلاء وقع من الرجل الذي لم يسم اه بحروفه ووثيقة هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم يحدث عن سلة بن الفضل بأحاديث موضوعة وسلة قال أبو حاتم منكر الحديث لا أعرفه اه وذكر الهيثمي أن فيه أيضا عند الطبراني محمد بن رجاء وهو ضعيف اه وفي الميزان عن أبي حاتم حدث وثيقة بأحاديث موضوعة فيها هذا الخبر ثم أورده بنصه وحكم ابن الجوزي برضاه

(لكل شيء مفتاح ومفتاح السموات قول لا إله إلا الله) والمفتاح لا يفتح إلا إذا كان له أسنان وأسنان هذا المفتاح هي الأركان الخمسة التي بنى عليها الإسلام ذكره الفرطبي (طب عن معقل بن يسار) قال الهيثمي فيه أغلب بن تميم وهو ضعيف

- ٧٣٢٢ - لِكُلِّ شَيْءٍ مِفْتَاحٌ ، وَمِفْتَاحُ الْجَنَّةِ حُبُّ الْمَسَاكِينِ وَالْفُقَرَاءِ - ابن لال عن ابن عمر - (ض)
- ٧٣٢٣ - لِكُلِّ عَبْدٍ صِيْتُ : فَإِنْ كَانَ صَالِحًا وَضِعَ فِي الْأَرْضِ ، وَإِنْ كَانَ سَيِّئًا وَضِعَ فِي الْأَرْضِ - الحكيم عن أبي هريرة - (ح)
- ٧٣٢٤ - لِكُلِّ صَائِمٍ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ أُعْطِيَتْهَا فِي الدُّنْيَا أَوْ ذُخِرَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ - الحكيم عن ابن عمر - (ح)
- ٧٣٢٥ - لِكُلِّ غَادِرٍ لَوْاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ق) عن أنس (حم م) عن ابن مسعود (م) عن ابن عمر - (صح)
- ٧٣٢٦ - لِكُلِّ غَادِرٍ لَوْاءٌ عِنْدَ أَسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (م) عن أبي سعيد - (صح)

(لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء) وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه ابن لال والفقراء الصبر ثم جلساء الله عز وجل يوم القيامة اه بنصه وحذف المصنف له غير جيد (ابن لال) أبو بكر في مكارم الأخلاق وكذا ابن عدي (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عمر ابن راشد عن مالك وهو المدني إذ هو الذي حدث عن مالك قال الذهبي قال أبو حاتم وجدت حديثه كذباً قال الحافظ العراقي ورواه أيضا الدارقطني في غرائب مالك وابن عدي في الكامل وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر باللفظ المزبور اه وأورده ابن الجوزي من عدة طرق وحكم عليه بالوضع

(لكل عبد صيت) أي ذكر وشهرة في خير أو شر عند الإلإ الأعلى (فإن كان صالحا وضع في الأرض وإن كان سيئاً وضع في الأرض) فمن دعاه الله أجابه الله صدقه في الإجابة وقربه واصطنعه لنفسه وألقى له في القلوب ملاحه وحلاوة ومحبة قال تعالى للكليم وألقيت عليك محبة مني فكان موسى لا يراه أحد إلا أحبه حتى فرعون لما كان على ذلك المنهج لله للحلاوة في العيون والود في القلوب وحكم عكسه عكس حكمه (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة)

(لكل عبد صائم دعوة مستجابة عند إفطاره) يحتمل من صومه كل يوم ويحتمل في آخره من (أعطيتها في الدنيا أو أذخرت له في الآخرة) قال الحكيم قد أعطى الله هذه الأمة كثيراً ما أعطى الأنبياء قبلهم فمن ذلك حثهم على الدعاء وأدعوني أستجب لكم ، وإنما كان ذلك الأنبياء لكن لما دخل التخليط في هذه الأمة لاستيلاء شهواتهم على قلوبهم حجبهم بالصوم منع النفس عن الشهوات فإذا ترك شهوته من أجله صفا قلبه ونولته الأنوار واستجيب دعاؤه فإن كان مسؤوله مقدراً عجلاً وإلا أذخر له في العقبى (الحكيم) في نوادره (عن ابن عمر) بن الخطاب ومن المصنف لحسنه وظاهر صنيع المصنف أن هذا الحديث مراوع اتفاقاً كغيره من الأحاديث التي يوردها ومخرجه الحكيم إنما قال ابن نصر بن دعلج رفعه وأن الباقيين وقفوه على ابن عمر فأشار إلى تفرد نضر برفعه بإطلاق المصنف عزو الحديث لمخرجه وسكوته عن ذلك غير مرضي

(لكل غادر) وهو الذي يقول قولاً ولا يفي بما نذر وبما حلف عليه وبشرط شرطه (لواء يعرف به يوم القيامة) يعرف به ليزداد فضيحة واحتقاراً وإهانة وهذا تقييح للقدر وتشديد في الوعيد عليه سيما من صاحب الولاية العامة لأن غدره يتعدى ضرره وقيل أراد نهى الرعية عن القدر بالإمام فلا يخرج عليه (حم ق عن أنس) بن مالك (حم) عن ابن مسعود عدا الله (عن عمر) بن الخطاب

(لكل غار لواء عند استه يوم القيامة) بمعنى أنه يلصق به ويدن منه دنوا لا يكون معه اشتباه ليزداد فضيحه وتتضاعف استهاته ويحتمل أن يكون عند دبره حقيقة وقال ابن العربي يزيد الشهرة به وهي عظيمة في النفوس

٧٣٢٧ - لِكُلِّ قَرْنٍ مِنْ أُمَّتِي سَابِقُونَ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٧٣٢٨ - لِكُلِّ قَرْنٍ سَابِقٌ - (حل) عن أنس

٧٣٢٩ - لِكُلِّ نَبِيٍّ تَرَكَهُ، وَإِنْ تَرَكَتِي بِضِيْعَتِي الْأَنْصَارُ فَاحْفَظُونِي فِيهِمْ - (طس) عن أنس - (ح)

٧٣٣٠ - لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَّمَ، وَحَرَّمَ الْمَدِينَةَ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٧٣٣١ - لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمَّتِهِ، وَإِنْ خَلِيلِي عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ - (ت) عن طلحة (ه) عن أبي هريرة (ض)

٧٣٣٢ - لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَرَفِيقِي فِيهَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ - ابن عساكر عن أبي هريرة (ض)

كبيرة على القلوب يخلق الله عند وجودها من الألم في النفوس ما شاء على قدرها وما يخاف من ذلك في الآخرة أعظم ويزيد في عظم اللواحق تكون الشهرة أشد وإنما كان عند استه لتكون الصورتان مكشوفتين الظاهرة في الأخلاق والباطنة في الخلق (م عن أبي سعيد) الحدودى ظاهره أن مسلماً لم يرو إلا اللفظ المذكور وهذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل تمامه الأول أعظم فخر من أمير عامة، هذا لفظ مسلم في المغازى، ولا أدري لآى شيء تركه المصنف.

(لِكُلِّ قَرْنٍ مِنْ أُمَّتِي سَابِقُونَ) قال الحافظ أبو نعيم فالصوفية سباق الأمم والقرون ويأخلاقهم تخطرون وتنصرون (حل من ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن مجلان ذكره البخارى في الضعفاء كما مر عنه.

(لِكُلِّ قَرْنٍ سَابِقٌ) يحتمل أن يراد المبعوث ليجدد لهذه الأمة أمر الدين (حل من أنس) بن مالك

(لِكُلِّ نَبِيٍّ تَرَكَهُ) بفتح التاء وكسر الراء وتخفيف وبكسر الأول وسكون الراء مثل كلمة وكلة والتركه ما يخلفه الميت من بعده (وإن تركتني وضيعتي) أى عيالى فى القاموس والضبيعة العيال (الأنصار فاحفظونى فيهم) لما لهم من السبق فى نصرة الدين وإيواء المصطفى صلى الله عليه وسلم والذب عنه وحمايته من أعدائه حتى أظهر الدين وأحكم فواعده الشريعة وفيه إشارة إلى أن الخلافة ليست فيهم إذ لو كان كذلك لأوصاهم بغيرهم ولم يوصهم عليهم (طس من أنس) ابن مالك رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمى إسناده جيد.

(لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَّمَ وَحَرَّمَ الْمَدِينَةَ) تمامه عند أحمد اللهم إزحمتها بحرمتك أن لا بأوى فيها محدثاً ولا يحتل خلافاً ولا يعضد شوكتها ولا تؤخذ أفعالها إلا لمنشدها مكنذا هو فى رواية أحمد فى المستد وكان المصنف تركه ذهباً (حم من ابن عباس) روى المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمى إسناده حسن.

(لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمَّتِهِ وَإِنْ خَلِيلِي عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ) لا ينافى قوله فى الحديث الآتى لو كنت متخذاً خليلاً لغيري لا اتخذت أباً بكرى الحديث لأن المراد هنا خلة الإخاء كما يأتى أو أنه نفي الخلة أو لا ثم أذن الله له فى مخاللة أبي بكر وعثمان (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى فى الملل حديث لا يصح وإسحاق بن نجيم أحدر حاله قال أحمد من أكذب الناس وقال يحيى هو معروف بالكذب والوضع وقال ابن حبان كان يضع وفيه يزيد بن مروان قال يحيى كذاب وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الآيات لا يحمل الاحتجاج به.

(لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَرَفِيقِي فِيهَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ) الرفيق الذى يرافقك قال الحليل ولا يذهب اسم الرفيق بالترقيق (ت) فى المناقب (عن طلحة) بن عبيد الله وقال غريب وليس بسنده قوى وهو منقطع (ه) عن أبي هريرة (ه) قال ابن الجوزى فى الملل حديث لا يصح.

- ٧٣٣٣ - لِكُلِّ نَبِيٍّ رَهْبَانِيَّةٌ ، وَرَهْبَانِيَّةٌ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حم) عن أنس - (ض)
- ٧٣٣٤ - لِلْإِمَامِ وَالْمُؤَذِّنِ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى مَعَهُمَا - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)
- ٧٣٣٥ - لِلْبَكْرِ سَبْعٌ ، وَلِلثَيْبِ ثَلَاثٌ - (م) عن أم سلة (ه) عن أنس - (صح)
- ٧٣٣٦ - لِلتَّوْبَةِ بَابٌ بِالْمَغْرِبِ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا لَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ : طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا - (طب) عن صفوان بن عسال - (ح)
- ٧٣٣٧ - لِلْجَارِ حَقٌّ - الْبَزَارُ وَالْخَرَائِطِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ - (ح)
- ٧٣٣٨ - لِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ : سَبْعَةٌ مَغْلَقَةٌ ، وَبَابٌ مَفْتُوحٌ لِلتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ نَحْوِهِ - (طب ك) عن ابن مسعود - (صح)

(لكل نبي رهبانية) أى تبطل وانقطاع للعبادة (ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله) فليست رهبانيتهم كرهبانية النصارى من الانجماع في الديور والجبال والاقطاع عن الناس ولزوم التعبد (حم عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والدبلى .

(الإمام والمؤذن مثل أجر من صلى معهما) الذى يظهر أن المراد بالإمام والمؤذن المحتسبان لامن يأخذ على ذلك أجرا ويطلب عليه معلوما كما هو عليه الآن (أبو الشيخ) ابن حبان في الثواب (عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن طلحة وهو اليربوعي قال الذهبي قال النسائي ليس بشئ. عن أبي بكر بن عياش وقد مر غير مرة عن عبد الله بن سعيد المقبرى قال الذهبي في الضعفاء تركوه .

(للبكر) بلام التملك (سبع) أى يجب للزوجة البكر الجديدة ميت سبع من الليالى ولا. بلاقضاء (وللثيب ثلاث) كذلك ولو أمة ليهما قال الزمخشري أى لها ذلك زيادة على النوبة عند البناء لتحصل الألفة وتقع الموائمة بلزوم الصحة وفضلت البكر بالزيادة ليتنى نفارها اه وفي رواية للبخارى تميد ذلك بما إذا كان في نكاحه غيرها أى ويريد المبيت عندها وإلا فلا لزوم وأصله بين البكر والثيب يدل لما قاله الشافعى من عدم القضاء قال الرافعى لأنه لو كانت الثلاثة مقضية لم يكن للتخصيص بالبكر معنى وهذا قاله حين تزوج أم سلة فدخل عليها فأراد أن يخرج فأخذته بثوبه فقال إن شئت زدتك وحاسبتك به للبكر الخ (م) في النكاح (عن أم سلة ه) عن أنس) ورواه عنه أيضاً الشافعى وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه فقد قال ابن حجر رواه البخارى عن أنس فقال من السنة فذكره .

(للتوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاماً لا يزال كذلك حتى يأتى بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها) قال الفاضل معناه أن باب التوبة مفتوح على الناس وهم في فسحة منها ما لم تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت انسدت عليهم فلم يقبل منهم إيمان ولا توبة لآلهم إذا عاينوا ذلك اضطروا إلى الإيمان والتوبة فلا يفهم ذلك كما لا ينفع المختصر فلما رأى أن سد الباب من قبل المغرب جعل فتح الباب أيضاً من ذلك الجانب وقوله مسيرة سبعين سنة مبالغة في التوسعة أو تقدير لعرض الباب بقدر ما يسده من جرم الشمس الطالع من المغرب إلى هنا كلامه (طب عن صفوان بن عسال) بفتح المهملة الأولى وشد الثانية رمز المصنف لحسنه

(للجار) على جاره (حق) متأكد لا رخصة في تركه (البزار) في مسنده (والخرائطى في كتاب مكارم الاخلاق) كلاهما (عن سعيد بن زيد) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى فيه إبراهيم بن إسماعيل بن جمع وهو ضعيف (للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه) أى من جهته وقد عرفت معناه

- ٧٣٣٩ - لِلْحُرَّةِ يَوْمَانِ . وَلِلْأَمَةِ يَوْمٌ - ابن منده عن الأسود بن عويم - (ض)
- ٧٣٤٠ - لِلرِّجَالِ حَوَارِيٌّ ، وَلِلنِّسَاءِ حَوَارِيَّةٌ : فَحَوَارِيُّ الرَّجَالِ الزُّيَّيرُ ، وَحَوَارِيَّةُ النِّسَاءِ عَائِشَةُ - ابن عساكر عن يزيد بن أبي حبيب معضلا - (ض)
- ٧٣٤١ - لِلرَّحِمِ لِسَانٌ عِنْدَ الْمِيزَانِ تَقُولُ : يَا رَبِّ مَنْ قَطَعَنِي فَأَقْطَعْهُ ، وَمَنْ وَصَلَنِي فَصَلِّهِ - (طب) عن بريدة - (ح)
- ٧٣٤٢ - لِلسَّائِلِ حَقٌّ ، وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ - (حم د) والضياء عن الحسين (د) عن علي (طب) عن الهرماس بن زياد - (صح)
- ٧٣٤٣ - لِلصَّفِّ الْأَوَّلِ فَضْلٌ عَلَى الصَّفُوفِ - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)
- ٧٣٤٤ - لِلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ الصَّالِحِ أَجْرَانِ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

بما قبله (طب ك) وكذا أبو يعلى كلهم (عن ابن مسعود) قال الهيثمي سنده جيد (للحرة) أي للزوجة المتمحضة الحرية والقسم (يومان والأمة) أي من فيها رق بسائر أنواعها ولو بمحضنة ومستولدة (يوم) يعني أن للحرة مثل الأمة وبهذا أخذ الشافعي والحديث وإن كان ضعيفا لكنه اعتضد بقول علي كرم الله وجهه بل لا يعرف له مخالف وإنما سوى بينهما في حق الزفاف لأنه لزوال الحياء وهما فيه سواء (ابن منبه) في الصحابة (عن الأسود بن عويم السدوسي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمع بين الحرة والأمة فذكره قال الذهبي في الصحابة حديث ضعيف

(للرجال حواري وللنساء حواريه لحواري الرجال الزبير وحواريه النساء عائشة ابن عساكر) في التاريخ (عن يزيد) من الزيادة (ابن أبي حبيب معضلا) هو الأزدي أو رجاء عالم أهل مصر قال الذهبي كان حبشيا من العلماء الحكماء الاتقياء مات سنة ١٣٨ (لرحم لسان عند الميزان تقول يارب من قطعني فاقطعه ومن وصاني فصله) نبه به أنها تحضر عند ميزان العبد وتدعو على القاطع وتدعو للواصل وفي ذكر ذلك ما يدل على استجابة الدعاء وأوضح أن العظيمة حيثئذ تكون بخفة الميزان والصفة حيثئذ برحابة ولو لم يكن في فضل صلها وذم قطيعتها إلا ما ذكر لكنني به مرها ومرغبا وقوله لسان الخ إشارة إلى أنها تتشكل به وسبق ماله بذلك تعاق (طب عن بريدة) تصغير بريدة، ابن الحبيب رمز المصنف لحسنه (للسائل حق وإن جاء على فرس) أي أن له حق الاعطاء وعدم الرد وإن كان على هيئة حسنة ونظريه ومراكب فاختار فند يكون وراء ذلك عائلة ودين له معها أخذ الصدقة وفيه كما قال الغزالي جواز السؤال إذ لو كان حراما مطلقا لما أجاز إعانة الممندی على عدوانه والاعطاء إعانة (حم د والضياء) المقدسي (عن الحسين) بن علي قال الحافظ العراقي وفيه يعلى ابن أبي يحيى جهله أبو حاتم ووثقه ابن حبان وسكت عليه أبو داود قال العراقي وقول ابن الصلاح عن أحمد أربعة أحاديث تدور في الأسواق لا أصل لها منها هذا لا يصح عن أحمد بدليل عدم إخرجه لهذا الحديث في مسنده (د عن علي) أمير المؤمنين سكت عليه أبو داود أيضا قال العراقي وفيه شيخ لم يسم (طب عن) أبي حديد بهميتين مصفرا (الهرماس بن زياد) بن مالك الباهلي البصري صحابي سكن البصرة عند ابن القعقاع وغيره قال الهيثمي حديث ضعيف لضعف عثمان بن فائد أحد رجاله وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتبعه القزويني لكن رده ابن حجر كالعلاني

(لصاف الأول) وهو الذي يلي الإمام (فضل على الصفوف) جميعها كما مر وهذا في حق الرجال أما النساء فالصاف الأخير لمن أفضل كما مر (طب عن الحكم بن عمير) مصفرا قال الهيثمي فيه يحيى بن يعلى ضعيف (للعبد المملوك الصالح أجران) لأنه حق الله وآخر لخدمة مولاه قال ابن حجر اسم الصلاح يشمل شرطين

٧٣٤٥ - لِلْغَازِي أَجْرُهُ، وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَأَجْرُ الْغَازِي - (د) عن ابن عمرو - (ح)

٧٣٤٦ - لِلْمَائِدِ أَجْرُ شَهِيدٍ، وَلِلْفَرِيقِ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ - (ط) عن أم حرام - (ض)

٧٣٤٧ - لِلْمَرْأَةِ سِتْرَانِ: الْقَبْرُ، وَالزَّوْجُ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٧٣٤٨ - لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ وَيُسَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ،

وَيَعُودُهُ إِذَا مَرِضَ، وَيَتَّبِعُ جَنَازَتَهُ إِذَا مَاتَ، وَيُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ - (حم ت ه) عن علي - (ح)

إحسان العباد والنصح للسيد ونصيحة السيد تشمل أداء حقه من نحو خدمته قال ابن عبد البر وفيه أن العبد المؤدى لحق الحق وحق السيد الفضل من الحر ويؤديه قول عيسى عليه السلام مرة الدنيا حلوة الآخرة وحلوة الآخرة مرة الدنيا والعبودية غمضا ومرارة لا تضيغ عند الله اه ونوزع بأن أجر العبد إنما يضاعف إيمانه في القيام بالحقين فقط وقد يكون للسيد جهات أخر يستحق بها أضعاف أجر العبد وبقية الحديث والذي نفى يده لولا الجهاد في سبيل الله وبر أبي لا حبت أن أمرت وأنا مملوك اه (ق عن أبي هريرة)

(لِلْغَازِي أَجْرُهُ) الذي جعله الله على غزوه (وللجاعل) أي المجهز للغازی تطوعا لاستجارا لعدم جوازه (أجره) أي ثواب ما بذل من المال (وأجر الغازی) لتحريضه على القتال حتى شارك الغزاة في مفزاهم قال الفاسي يريد بالجاعل من شرط للغازی جعله أجر بذل المال الذي جعله وأجر غزو المجهول له فإنه حصل بسببه وفيه ترغيب للجاعل ورخصه للمجهول له وللعلاء في حل أخذ الجمل على الجهاد خلاف فرخص فيه مالك وأصحاب الرأي ومنعه الشافعي استدلالا بأحاديث في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(لِلْمَائِدِ) أي الذي يلحقه دوران رأسه من ريح البحر واضطراب السفينة من ماد يمد إذا دار رأسه (أجر شهيد وللغريق أجر شهيد) قال المظهر هذا إن ركبته انحر طاعة كغزو وحج وطلب علم وكذا التجارة ولا طريق له غيره وقصد طلب القوات لا زيادة ماله (ط) عن أم حرام بنت ملحان بن خالد الأنصارية

(لِلْمَرْأَةِ سِتْرَانِ) قبل وما هما قال (القبر والزواج) تمامه عند الطبراني قيل فأيهما أستر وفي رواية الفضل قال القبر (عد) من حديث هشام بن عمار عن خالد بن يزيد عن أبي روق الهمداني عن الضحاك بن ابن عباس وكذا الطبراني في الصغير (عن ابن عباس) ثم تعقبه أعني يخرج به ابن عدي بأن خالد بن يزيد أحاديثه كلها لا يتابع عليها لا متناولا إسنادا وقال ابن الجوزي موضوع والمتم به خالد هذا اه ورواه الطبراني باللفظ المذكور عن ابن عباس أيضا في معاجيله الثلاثة قال الهيثمي وفيه خالد بن يزيد القشيري غير قوي قال الحافظ العراقي سنده ضعيف ويتقوى بما رواه أبو بكر الجعاني في تاريخ الطالبين عن علي للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج هورة وإذا ماتت ستر القبر نسعا ابن عدي في الطيوريات بسنده عن علي بن عبد الله نعم الاختان القبور

(لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ) صفة بعد صفة لموصوف مخفوف يعني للمسلم على المسلم ست خصال متباعدة بالمعروف وهو ما عرف في الشرع والعقل حسنة (يسلم عليه إذا لقيه) أي يقول له السلام عليكم (ويجيبه إذا دعاه) يحتمل يجيبه إذا ناداه بأن يقول ما شأنك أو نحوه ويحتمل يجيبه إذا دعاه لولية (ويشتمته إذا عطس) بأن يقول له یرحمك الله (ويعوده إذا مرض) ولو بسيرة كصداع خفيف وحى يسيره وكذا الرمد على الأرجح ولا يتوقف على معنى ثلاثة أيام على الأصح (ويتبع جنازته إذا مات) أي يصحب للصلاة عليه والأكل إلى دفنه (ويحب له ما يحب لنفسه من الخير) (حم ت ه عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي رجاله ثقات ومن ثم رمز المصنف لحسنه

٧٣٤٩ - لِلْمُصَلِّي ثَلَاثُ خِصَالٍ : يَتَنَازَرُ الْبَرُّ مِنْ عَنَانِ السَّمَاءِ إِلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ ، وَتَحْفُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ قَدَمَيْهِ إِلَى عَنَانِ السَّمَاءِ ، وَيُنَادِيهِ مُنَادٍ : لَوْ يَعْلَمُ الْمُصَلِّي مَنْ يَنْجِي مَا أَتَقَلَّ - محمد بن نصر في الصلاة عن الحسن مرسلًا - (ض)

٧٣٥٠ - لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلَا يَكُفُّ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ - (حم م حق) عن أبي هريرة - (صح)

٧٣٥١ - لِلْمَمْلُوكِ عَلَى سَيِّدِهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ : لَا يُعْجِلُهُ عَنْ صَلَاتِهِ ، وَلَا يُقِيمُهُ عَنْ طَعَامِهِ ، وَيُشْبِعُهُ كُلَّ الْإِشْبَاعِ - (طب) عن ابن عباس

٧٣٥٢ - لِلْمُؤْمِنِ أَرْبَعَةُ أَعْدَاءٍ : مُؤْمِنٌ يَحْسُدُهُ ، وَمُنَافِقٌ يَبْغِضُهُ ، وَشَيْطَانٌ يَضِلُّهُ ، وَكَافِرٌ يَقَاتِلُهُ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

(المصلي ثلاث خصال يتناثر البر بالكرس الخير والبركة والفضل (من عنان السماء) بفتح العين بضبط المصنف والعنان بالفتح السحاب وقيل ما عنك منها أى اعترض وذلك إذا رفعت رأسك (إلى مفرق رأسه) المفرق كسجد الطريق في شمر وهذا في مصل أى بالصلاة بإتمام الشروط والأركان والسنن والخشوع الذى هو روح الصلاة وأما غيره فليته بنحو لا له ولا عليه (وتحف به الملائكة من لذن) ظرف مكان بمعنى عند لكنه لا يستعمل إلا فى الحاضر (قدميه إلى عنان السماء ويناديه منادى لو يعلم المصلي من ينجى ما اتقتل) أى انعطف عن جهة القلة تاركًا الصلاة (محمد بن نصر فى) كتاب (الصلاة عن الحسن) البصرى (مرسلًا)

(للمملوك طعامه وكسوته) اللام للمالك أى طعام المملوك وكسوته بقدر ما تندفع ضرورته مستحق له على سيده ونكتة تقديم الخبر أنه فى هذا المقام يصدق تملك المملوك ما ذكر فقدم ما هو عنده أم وبه إغناء على الأصل (بالمعروف) أى بلا إسراف ولا تقتير على اللائق بأمثاله قال ابن حجر هذا الحديث يقتضى الرد فى ذلك إلى العرف لمن زاد على ذلك كان متطوعًا فالواجب مطلق المساواة لا المساواة من كل جهة ومن أخذ بالأكمل فعل الأفضل من عدم استشاره على عياله وإن كان جائزًا (ولا يكلف) بالبناء للمجهول (من العمل) تنق بـ فى النهى (إلا ما يطيق) الدوام عليه والمراد أنه لا يكلفه إلا جنس ما يقدر عليه وفيه الحث على الإحسان إلى المالك والرفق بهم وألحق بهم من فى معنهم من أجبر ونحوه والمحافظة على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر (حم م) فى الإيمان والنذور (حق عن أبي هريرة) قال ابن حجر فيه محمد بن عجلان ورواه عنه أيضا مالك والشافعى ولم يخرج به البخارى عنه

(للملوك على سيده ثلاث خصال لا يعجله عن صلاته) أى عن الفرض (ولا يقيم عن طعامه ويشبعه كل الإشباع) يعنى الشبع المحمود (طب عن ابن عباس) قال الميشتى فيه من لم أعرفهم وعبد الصمد بن على ضعيف كذا ذكره فى موضع وعزاه فى آخر الطبرانى فى الصغير ثم قال وإسناده ضعيف

(للمؤمن أربعة أعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله) هؤلاء أعداؤه على الحقيقة لأنهم يريدون دينه وذلك أعظم من إرادة زوال نعمته الدنيوية إذ ليس فى زوالها هلاك بل إن زالت وعوض الصبر فازبواب الصابرين وإن بقيت عندك وصاحبك الشكر فأنت فائز بثواب الشاكرين فالؤمن وإن كان يحسدك فإنه يواليك ولا يعاديك فعاد فى الله من عاداك ووال من والاك ودار من حسدك وقاتل الشيطان والكفار على عبادة الله واكتساب ما تفوز به فى الآخرة (فر عن أبي هريرة) وفيه صخر الحاجبى قال الذهبى فى الضعفاء متهم بالوضع وخالد

٧٣٥٣ - لِلْهَاجِرِينَ مَنَابِرٌ مِنْ ذَهَبٍ يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَدْ آمَنُوا مِنَ الْفَزَعِ - (حب ك) عن أبي سعيد - (ص)

٧٣٥٤ - لِلنَّارِ بَابٌ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ إِلَّا مَنْ شَقَى غَيْظَهُ بِسَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

٧٣٥٥ - لَمْ تَوْتُوا بِدَكَلَةٍ الْإِخْلَاصِ مِثْلَ الْعَافِيَةِ ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ - (هب) عن أبي بكر - (ح)

٧٣٥٦ - لَمْ تَحِلِّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ سِوَدِ الرُّؤُوسِ مِنْ قَبْلِكُمْ ، كَانَتْ تَجْمَعُ وَتَنْزِلُ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَأْكُلُهَا -

(ت) عن أبي هريرة - (ح)

٧٣٥٧ - لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيًّا إِلَّا بِلُغَةِ قَوْمِهِ - (حم) عن أبي ذر - (ص)

٧٣٥٨ - لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ : الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ - (خ) عن أبي هريرة - (ص)

الواسطي مجهول وحسين بن عبد الرحمن قال الذهبي نسي وشاخ وقال النسائي تغير .

(للهاجرين منابر من ذهب يجلسون عليها يوم القيامة قد آمنوا من الفزع) الا كبر الذي يظهر ان هذا لا يختص بمن هاجر قبل الفتح بل يعم كل من هاجر من ديار الكفر الى ديار الاسلام الى يوم القيامة (حب ك) في المناقب (عن أبي سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح لمتعبه الذهبي بأن أحمد بن سليمان بن بلال أحذروا ته واه فالصحة من أين (النار) سبعة أبواب منها (باب لا يدخل منه) يوم القيامة (الا من شقى غيظه بسخط الله) وذلك لأن الإنسان صنى على سبعة الشرك والغفلة والرغبة والرغبة والشهوة والغضب فهذه أخلاقه فأى خلق من هذه الأخلاق غلب على قلبه نسب إليه دون البقية ، وإن جهنم لم تعدم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ، (الحكيم) الترمذى (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن الحكيم أسنده على عادة المحدثين وليس كذلك بل قال روى عن ابن عباس لكان أن المصنف لم يصب في عزوه إليه مع كونه لم يستند لم يصب في عدوله عن عزوملن أسنده من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو البيهقي فإنه خرجه بالنقط المزبور من حديث ابن عباس المذكور ثم إن فيه قدامة بن محمد أورده الذهبي في الضمفاء وقال خرجه ابن حبان واسمى بن شيبه الطائفي عن ابن جريج قال في اللسان كالميزان واه وأورد هذا الحديث من جملة ما أنكر عليه وقال العقيلي أحاديثه عن ابن جريج مناكير غير محفوفة وقال ابن عدى يروى عن ابن جريج ما لا يرويه غيره وقال النسائي منكر الحديث .

(لَمْ تَوْتُوا بِدَكَلَةٍ الْإِخْلَاصِ) وهى شهادة أن لا إله إلا الله (مثل العافية) لأنها جامعة لأنواع خير الدارين من الصحة في الدنيا والسلامة في العقبى (فسألوا الله العافية) أى السلامة من الشدائد والبلايا والمكاره الدنيوية والآخرية (هب عن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه رمز المصنف لحسنه

(لَمْ تَحِلِّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ سِوَدِ الرُّؤُوسِ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانَتْ تَجْمَعُ وَتَنْزِلُ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَأْكُلُهَا) أشار به إلى أن تحايل الغنائم خاص بهذه الامة (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته :

(لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيًّا إِلَّا بِلُغَةِ قَوْمِهِ) ومصادقه في القرآن هو ما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ، (حم عن أبي ذر) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن مجاهدنا لم يسمع من أبي ذر

(لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ) اللام العهد والمراد نبوته أى لم يبق بعد النبوة المختصة بى (إلا المبشرات) بكسر الشين جمع مبشرة يعنى أن الوحي ينقطع بموته فلا يبقى بعده ما يعلم به أنه سيكون غير المبشرات قالوا وما المبشرات قال (الرؤيا الصالحة) الحسنة أو الصحيحة المطابقة للواقع يعنى لم يبق من أقسام المبشرات من

٧٣٥٩ - لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا عِيسَى، وَشَاهِدُ يُوْسُفَ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَابْنُ مَاشِطَةَ فِرْعَوْنَ - (ك)
عن أبي هريرة - (٥٥)

٧٣٦ - لم نجدنا اليهود يشي ما حملونا ثلاث : التسليم ، والتأمين ، واللهم وبنا ولك الحمد .
(هق) عن عائشة (ض)

٧٦١ - لم يرد للتحاين مثل النكاح - (هـ ك) عن ابن عباس - (ض)

النسبة في زمنى ولا بعدى إلا قسم الرؤيا الصالحة وهذا قاله في مرض موته لما كشف الستارة والناس صفوف خلف
أبي بكر قال في المطامع ذكر لهم ما ذكر من أمر المبشرات لأن الحسام السبل الظاهرة إلى الغيب قد آن بموته أن تذهب
فأخبرهم ببقاء الرسل الباطنة الغيبية وهى الرؤيا الواردة عن الله إلى غيب الأسرار وسماها جزءاً من النبوة لذلك والتعبير
بالمبشرات خرج مخرج الغالب والإلهام الرؤيا ما تكون مبنزة وهى صادقة يربها الله تعالى للؤمن لطفاً منه به ليستعد
لما سيقع قبل وقوعه (خ) فى الرؤيا (عن أبى هريرة) وكذا مسلم فيها عن ابن عباس فعزوه ذلك للبخارى وحده
مورما أن ذلك مما تفرد به عن صاحبه غير شديد وزاد بعضهم لغزى للبخارى زيادة يراها المسلم أو ترى له ولم
أفت عليه له .

(لم يتكلم في المهد) قال الحزالي هو موضع الهدوء والسكون وقال القاضي مصدر سمي به ما يهد للصبي من مضجعه (إلا) أربعة أي من بني إسرائيل وإلا فقد تكلم في المهد نحو عشرة منهم إبراهيم الخليل ويحيى ومريم وموسى ومبارك الجامعة قال المؤلف في الخصائص ونبينا أو أن هذه الأربعة محل وفاء وغيرهم قيل كانوا يميزون أو أنه أعلم أولاً بالأربعة ثم أوحى إليه غيرهم فأخبر به فالأول (عيسى) ابن مريم (و) الثاني (شاهد يوسف) وشهد شاهد من أهلها قالوا كان في المهد (و) الثالث (صاحب جريج) أي الراهب وكانت امرأة رضع ابنه في بني إسرائيل فربها رجل راكب فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك ثديها وقال اللهم لا تجعلني مثله ثم مر بأمة نجر وتضرب فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه قال اللهم اجعلني مثلاً فقالت لم قال الراكب جبار والأمة يقولون زنت وسرقت ولم تفعل وسيجيء في هذا كلام آخر (و) الرابع (ابن ماضطة فرعون) لما أراد فرعون إلقاء أمه في النار قال لها اصبري، وكلام الصبي في مهده يحتمل كونه بلا عقل كما خلق الله التكلم في الجهاد وكونه عن معرفة بأن خلق الله ليهما الإدراك وفيه وجود الكرامات نورد على ذكرها (ك) في أخبار الأنبياء (عن أبي هريرة) وقاله علي شرطهما وأقره الذهبي

(لم يحسدنا اليهود بشيء ما حسدونا بثلاث) من الحصال وهي التسليم أى سلام التحية عند التلاقي وهي تحية أهل الجنة وسلام اليهود الإشارة بالأكف والأصابع (والتأمين) أى قول آمين عقب القراءة في الصلاة وغيرها (واللهم) أى قول اللهم (ربنا لك الحمد) في الرفع من الركوع في الصلاة لهذه الثلاثة من خصائص هذه الأمة ولما رأى اليهود ذلك اشتد حسدهم لهم على ما خصوا به من الفضائل قال تعالى وذكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فذم اليهود على ما حسدوا المؤمنين على الهدى والعلم وقد ابتلى بعض المنتسبين إلى العلم بنوع من الحسد لمن هداه الله يعلم نافع أو عمل صالح وهو خلق مذموم مطلقاً وهو من أخلاق المفضوب عليهم (هو عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن قال لم يشترض أحد من الستة لتخرجه والأمر بخلافه فقد خرج ابن ماجه باللفظ المذكور من حديث ابن عباس

(علم برالتحسين) قال الطبيب هو من الخطايب العلم ومفعوله الاول محذوف أى لم نر أيا السامع ما يزيد به المحبة (مثل النكاح) لفظ ابن ماجه والحاكم مثل التزوج أى إذا نظر رجل لاجنية وأخذت بمجامع قلبه فأنكحها يؤمنه يزيد المحبة كذلك أكرم الطبي والصحيح منه قول بعض الاكابر المراد أن أعظم الادوية التى يعالج بها العشق النكاح فهو علاجه

٧٣٦٢ - لم يزل أمر بني إسرائيل معتدلاً حتى نشأ فيهم المولدون وأبناء سبأيا الأمم التي كانت بنو

إسرائيل تسببها فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا (ه ط ب) عن ابن عمر - (ح)

٧٣٦٣ - لم يسلط على الدجال إلا عيسى ابن مريم - الطيالسي عن أبي هريرة - (ح)

الذي لا يعدل عنه لغيره ما وجد إليه سبيلاً وهذا هو المعنى الذي أشار إليه سبحانه عقب إبطال النساء حرائرهن وإيمانهم عند الحاجة بقوله يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً ، فذكر تخفيفه سبحانه في هذا الموضع وإخباره عن ضعف الإنسان يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة وأنه سبحانه خفف عنه أمرها بما أباحه له من أطايب النساء وبهذا التقدير استبان أن حمل الدميرى الخبر على ما إذا قصد خطبة امرأة ورآها وأحبها تسن المبادرة بزواجها لهلل بالمرء (ه ك) في النكاح (عن ابن عباس) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي وفيه عند ابن ماجه سعيد بن سليمان قال في الكاشف أحد كان يصحف

(لم يزل أمر بني إسرائيل) ذرية يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم (معتدلاً) أي متساوياً منتظماً لا اعوجاج فيه ولا خلل يعتريه وفي رواية مستقيماً بدل معتدلاً (حتى نشأ فيهم المولدون) جمع مولد بالفتح وهو الذي ولد ونشأ بينهم وليس منهم (وأبناء سبأيا الأمم التي كانت بنو إسرائيل تسببها فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا) أي وكذلك يكون أمر هذه الآلة قال ابن تيمية وقد دخل في هذه الآلة أيضاً من الآثار الرومية قولاً وعملاً والآثار العارسية قولاً وعملاً ما لا خفاء به علي من من عليهم بدين الاسلام وما حدث فيه قال ابن عباس رضي الله عنهما ما أشبه الليلة بالبارحة مؤلف بنو إسرائيل شبناً بهم وقال ابن مسعود إنهم أشبه الأمم بنا سمنا وهديا يتبعون عملهم حذر القذة بالقذة غير أني لأدري أنعبدون العجل أم لا ومقصود الحديث التحذير من العمل بالرأي بالقول المجرد الذي لا يستند إلى أصل من الدين وعلى ذلك درج أكابر الصحابة فمن بعدهم فقد خرج أبو داود قال ابن حجر بسند حسن عن علي لو كان الدين بالرأي لكان مسح أسفل الخف أولى من أعلاه وخرج البيهقي في المدخل عن عمر اتقوا الرأي في دينكم والطبراني عنه اتهموا الرأي على الدين والحاصل أن المصير إلى الرأي إنما يكون عند فقد النص كما يشير إليه قول الشافعي فيماخرجه البيهقي بسند قال ابن حجر صحيح إلى أحمد سمعت الشافعي يقول القياس عند الضرورة ومع ذلك فليدر العامل برأيه على ثقة من أنه وقع في المراد من الحكم في نفس الأمر وإنما عليه بذل الوسع في الاجتهاد ليؤجر ولو أخطأ وخرج البيهقي وابن عبد البر عن جمع من أكابر التابعين كالحسن وابن سيرين والشعبي والنخعي بأسانيد قال ابن حجر جواد ذم القول بالرأي المجرد ويجمع ذلك كله خبره لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به، أخرجه الحسن بن سفيان وغيره قال ابن حجر ورجاله ثقات وصححه الزووي في الأربعين وأما هذا الخبر ونحوه فظاهر في أنه أراد من قال بالرأي مع وجود النص من الحديث لا غفاله التنقيب عليه لهذا المولم وأولى منه بالمولم من عرف النص وعمل بمعارضه من الرأي يرد به بالتأويل قال ابن عبد البر واختلف في الرأي المقصود بالذم فقيل القول في الاعتقاد بمخالفة السنن لأنهم استعملوا آرائهم وأقيستهم في رد الأحاديث حتى طعنوا في التواتر منها وقال الأكثر الرأي المذموم القول في الأحكام بالاستحسان والتشاغل بالأغلوطات ورد بعض الفروع لبعض دون ردها لأصول السنن وأضاف كثير لذلك من يتشاغل بالإكثار من النوادر قبل وقوعها لما في الاستغراق فيه من التعايل (ه ط ب) وكذا البزار (عن ابن عمر) بن العاص وفيه عند ابن ماجه سويد بن سعيد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال منكر الحديث لكنه في المنار بعد عزوه للبزار قال إنه حديث حسن

(لم يسلط) بالبناء للفعول والفاعل الله أي لا يسلط الله (على الدجال) أي على قتله كما جاء مصرحاً به هكذا في رواية (إلا عيسى ابن مريم) فإنه ينزل من السماء فيخرج الدجال فيقتله ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن

٧٣٦٤ - لَمْ يَقْبُرْ نَبِيٌّ إِلَّا حَيْثُ يَمُوتُ - (حم) عن أبي بكر - (ح)

٧٣٦٥ - لَمْ يَكْذِبْ مَنْ نَمَى بَيْنَ اثْنَيْنِ لِيُصْلِحَ - (دم) عن أم كلثوم بنت عقبة - (ح)

٧٣٦٦ - لَمْ يَكُنْ مُؤْمِنٌ وَلَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَلَهُ جَارٌ يُؤْذِيهِ - أبو سعيد النقاش في معجمه وابن النجار عن علي - (ح)

٧٣٦٧ - لَمْ يَلْقَ ابْنُ آدَمَ شَيْئًا قَطُّ مِّنْذُ خَلَقَهُ اللَّهُ أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ، ثُمَّ إِنَّ الْمَوْتَ لَأَهْوَنُ مِمَّا بَعْدَهُ - (حم) عن أنس - (ض)

به حتى تكون الملة واحدة وتقع الأمانة حتى ترتع الأسود مع الإبل والنور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحبات فلا تؤذيهم (الطبايى) أبو داود في مسنده (عن أبي هريرة) وفيه موسى بن مطير قال الذهبي في الضعفاء قال غير واحد متروك الحديث اهـ . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه غير مرضى (لم يقبر نبي إلا حيث يموت) ولهذا لم يقبر النبي صلى الله عليه وسلم إلا في حجرته التي مات فيها بعد ما اختلفت آراء الصحابة في ذلك كثير أورواه ابن منيع بلفظ لم يدلن نبي قط إلا حيث يقبض (حم عن أبي بكر) الصديق رمز المصنف لحسنه (لم يكذب من نما) بالتخفيف أى بلغ حديثا (بين اثنين ليصلح) بينهما وفي رواية ليس بالكاذب من أصلح بين الناس فقال خيرا أو نما خيرا قال النورى الظاهر لإباحة حقيقة الكذب في هذا ونحوه لكن التعريض أولى وقال ابن العربي الكذب في هذا وأمثاله جائز بالنص رفقا بالمسلمين لحاجتهم إليه وليس للمقل فيه مجال ولو كان تحريم الكذب عقليا ما انقلب حلالا قال المنذرى يقال نمت الحديث بتخفيف الميم إذا بلغته على وجه الإصلاح وتشديدها إذا كان على وجه إفساد ذات البين ذكره الجوهري وأبو عبيد وابن قتيبة وغيرهم (دم عن أم كلثوم بنت عقبة) بالقاف ابن معيط وسكت عليه أبو داود وأقره عليه المنذرى فهو صالح ومن ثم رمز المصنف لحسنه (لم يكن مؤمن ولا يكون إلى يوم القيامة إلا وله جار يؤذيه) وهذا واقع في كل عصر (أبو سعيد النقاش في معجمه وابن النجار) في تاريخه كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين

(لم يلق ابن آدم شيئا قط منذ خلقه الله أشد عليه من الموت) أى هو أشد الدوامى وأعظم مرارة من جميع ما يكابده الإنسان من الشدائد طول عمره فإن مفارقة الروح للبدن لا تحصل إلا بعد ألم عظيم لهما فإن الروح تعلقت بالبدن وألفت واشتد امتزاجها به فلا يفرقان إلا بجهد وشدة ويتزايد ذلك الألم باستحضار المحتضر أن جسده يصير جيفة فطرة يأكلها الحوام ويبله التراب وأن الروح المفارقة له لا بدري أين مستقرها ليجتمع له سكرة الموت مع حسرة الفوت ووجبات سكرة الموت بالحلق ذلك ما كنت منه تحيد ، (إن الموت لاهون) على الإنسان (بما بعده) كروعة سؤال منكرو نكير وروعة القيام من القبور ليوم النشور وروعة الصديق وروعة الموقف وقد بلغت القلوب الحناجر وروعة تطاير الصحف وروعة الورد إلى النار تحلة القسم

للو أنا إذا متنا تركنا . لكان الموت راحة كل حي

ولكننا إذا متنا بعثنا . ونسأل بعد ذاع كل شئ

ثم هذا فيمن لم يستعد قبل - لموله ورواق العمل المالح قبل نزوله أما من كان كذلك وختم له بذلك لما بعده أسهل إن شاء الله كما يدل عليه خبر أحمد والطبراني آخر شدة يلقاها المؤمن الموت اهـ . لقائله فإني لم أر من تعرض له (حم عن أنس) قال الهيثمي رجاله موثقون وقال في محل آخر إسناده جيد

- ٧٣٦٨ - لَمْ يَمُتْ نَبِيٌّ حَتَّى يَوْمَهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ - (ك) عن المغيرة - (ص)
 ٧٣٦٩ - لَمْ يَمْنَعْ قَوْمٌ زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ إِلَّا مَنَعُوا الْقَطَرَ مِنَ السَّمَاءِ ، وَلَوْلَا الْبَهَائِمُ لَمْ يُمْطَرُوا - (ط ب) عن ابن عمر - (ض)
 ٧٣٧٠ - لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُ ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خَلَقُ لَا يَتَمَالَكُ - (حم م) عن أنس - (ص)

(لم يموت نبي حتى يومه رجل من قومه) قاله لما كشف سترا أو فتح بابا في مرضه فنظر إلى الناس يصلون خلف أبي بكر قال الضياء المقدسي وابن ناصر ثبت وصح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر مقتديا به في مرض موته ولا يكر ذلك إلا جاملا وفي مسلم أنه صلى خلف عبدالرحمن بن عوف في غزوة تبوك الفجر وكان خرج لحاجته فقدم الناس عند الرحمن فأدرك المصطفى صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين معهم فلما سلم أتم صلاته وهذا رد لما ذهب إليه عياض من أن من خصائصه أنه لا يجوز لأحد أن يؤم له لأنه لا يصح التقدم بين يديه في الصلاة ولا غيرها لعذر ولا غيره (ك) في الصلاة (عن المغيرة) بن شعبة وقال علي شرطهما وفيه عبدالله بن ابن أمية قال في الميزان عن الدارقطني ليس بالقوى اهـ . ورواه الدارقطني هكذا ثم أعلاه بفليح بن سليمان قال العراق وفليح له غرائب وقال النسائي ليس بقوى .

(لم يمنع قوم زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا) أي لم ينزل إليهم المطر عقوبة لهم بشؤم منهم للزكاة عن مستحقها فانتفاعهم بالمطر الواقع إنما هو واقع تبعا للبهائم فالبهائم حينئذ خير منهم وهذا وعيد شديد على ترك إخراج الزكاة أعظم به من وعيد (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب (لما صور الله تعالى آدم) أي طينة (في الجنة تركه ما شاء الله) ما هذه بمعنى المدة (أن يتركه) فيها (لجمل إبليس يطيف به) أي يستدير حوله (ينظر إليه) من جميع جهاته (فلما رآه أجوف) أي صاحب جوف والأجوف هو الذي داخله خال (عرف أنه خلق) أي مخلوق (لا يملك) أي لا يملك دفع الوسوسة عنه أو لا يتقوى بعضه ببعض ولا يكون له قوة وثبات بل يكون متزلزل الأمر متغير الحال مضطرب القال معرضا للآفات والتألك التماسك أو لا يتماسك عن ما يبد جوفه ويجعل فيه أنواع الشهوات الداعية إلى العقوبات فكان الأمر كما ظنه قال التوربثي هذا الحديث مشكل جدا فقد ثبت بالكتاب والسنة أن آدم من أجزاء الأرض وأدخل الجنة وهو بشر وقال البيضاوي الأخبار متظاهرة على أن الله تعالى خلق آدم من تراب قبضه من وجه الأرض وخرقه حتى صار طينا ثم تركه حتى صار صلصالا وكان ملقى بين مكة والطائف بطن عمان لكن لا ينافي تصويره في الجنة لجواز أن تكون طينته لما خمرت في الأرض وتركته فيها مضت عليها الأطوار واستعدت لقبول الصورة الإنسانية حملت إلى الجنة فصورته ونفخ فيها الروح وقوله يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ، لا دلالة فيه على أنه أدخلها بعد نفخ الروح إذا مراد بالكون الاستقرار والنسكن والأمر به لا يجب كونه قبل الحصول في الجنة كيف وقد تظافرت الروايات على أن - واه خافت من آدم وهو أحد المأمورين به ولعل آدم لما كانت مدته التي هي البدن من العالم السفلي وصورته التي تميزها عن سائر الحيوان وضاهيها الملائكة من العالم العلوي أضاف تكون مادته إلى الأرض لأنها أشأت منها وأضاف حصول صورته إلى الجنة لأنها مادتها وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما رأيت في نسخ هذا الكتاب لكن في صحيح مسلم فعرف أنه حاق خلقا لا يتمالك للعل اللفظة سقطت من قلم المؤلف والمراد جاس الآدميين (حم م) في الأدب (عن أنس) بن مالك واستدركه الحاكم فوهم ورواه أبو الشيخ وزاد

٧٣٧١ - لَمَّا عَرَجَ بِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ ظُفَّارٌ مِنْ نُحَاسٍ يَخْمَشُونَ وُجُوهَهُمْ وَصُدُورُهُمْ فَقُلْتُ : مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لَحُومَ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ - (حم د) والضياء عن أنس - (صح)

٧٣٧٢ - لَمَّا نُفِخَ فِي آدَمَ الرُّوحَ مَارَتْ وَطَارَتْ فَصَارَتْ فِي رَأْسِهِ فَمَطَسَ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَقَالَ اللَّهُ : يَرْحَمُكَ اللَّهُ - (حب ك) عن أنس - (صح)

٧٣٧٣ - لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى جَنَّةَ عَدْنٍ خَاقَ فِيهَا مَالًا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، ثُمَّ قَالَ لَهَا تَكَلَّمِي ، فَقَالَتْ : قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٧٣٧٤ - لَمَّا أَلْقَى إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ قَالَ : اللَّهُمَّ أَنْتَ فِي السَّمَاءِ وَأَنَا فِي الْأَرْضِ وَاحِدٌ أَعْبُدُكَ - (ع حل) عن أبي هريرة - (ض)

بعد لا يتمالك ظفرت به .

(لَمَّا عَرَجَ بِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ ظُفَّارٌ مِنْ نُحَاسٍ يَخْمَشُونَ وُجُوهَهُمْ) أى يخدشونها (وصدورهم) فقلت من هؤلاء . يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم (قال الطبيب لما كان خمس الوجه والصدر من صفات النساء النائمات جعلها جزءا من يقع إشعاراً بأهما ليسا من صفة الرجال بل هما من صفة النساء في أفبح حالة وأشوه صورة وقال الغزالي يحشر الممزق لأعراض الناس كلبا ضاريا والشره لأموالهم ذنباً والمتكبر عاههم بصورة نمر وطالب الرياسة بصورة أسد وردت به الأخبار وشهد به الاعتبار وذلك لأن الصور في هذا العالم غالبية على المعاني وهذا وعيد شديد على الغيبة قال في الأذكار والغبية والغبية محرمتان بإجماع المسلمين (حم د والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك قال ابن حجر وله شاهد عند أحمد عن ابن عباس .

(لَمَّا نُفِخَ فِي آدَمَ الرُّوحَ مَارَتْ وَطَارَتْ) أى دارت وترددت (فصارت في رأسه فمطس) عند ذلك (فقال الحمد لله رب العالمين فقال الله تعالى يرحمك الله) يا آدم فأظم بها من كرامة أكرمها ، قال تعالى وقد كرمنا بني آدم ، فهذا مما أكرمهم به ، قال بعضهم لمكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه وقد شرف الله هذا الإنسان على جميع المخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته وهو الذى سخر له ما فى السموات والأرض جميعا وهو الخليفة الأكبر فإذا ظهر الإنسان من نجاسته النفسية وكدوراته الجسمية كان أفضل من الملائكة (حب ك) فى التوبة (عن أنس) قال الحاكم صحيح .

(لَمَّا خَاقَ اللَّهُ جَنَّةَ عَدْنٍ خَاقَ فِيهَا مَالًا عَيْنٌ رَأَتْ) زاد فى رواية ولا أذن سمعت (ولا خطر على قلب بشر) ثم قال لها (خطاب رضا وإكرام) (تكلمى) أى أذنت لك فى الكلام (فقالت قد أفلح المؤمنون) وفى رواية لمخرجه الآتى خاق الله جنة عدن بيده ودلى فيها ثمارها وشق فيها أنهارها ثم نظر إليها فقال لها تكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون فقال وعزنى وجلالى لا يجاورنى فىك بخيل (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن عباس) قال المندرى رواه فيها بإسنادين أحدهما جيد وقال الهيثمى بعد ما عزاه للكثير والأوسط أحد إسنادى الأوسط جيد اه . وقضيته أن سند الكثير غير جيد فعليه لمكان ينبغي للمصنف العزو الأوسط .

(لَمَّا أَلْقَى إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ) التى أعدها له عمروذ ليحرقه فيها (قال اللهم أنت فى السماء واحد وأنا فى الأرض واحد أعبدك) فرأى نفسه واحداً لله فى أرضه وهى مرتبة الانفراد بالله وذلك أعظم المراتب

٧٣٧٥ - لما ألقى إبراهيم الخليل في النار قال: حسبي الله ونعم الوكيل، فما احترق منه إلا موضع الكفاف - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

٧٣٧٦ - لما كذبتني قريش حين أسرى بي إلى بيت المقدس قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه - (حم ق ت ن) عن جابر - (ص)

٧٣٧٧ - لما أسلم عمر أبا جبريل فقال: قد استبشرا أهل السماء بإسلام عمر - (ك) عن ابن عباس (ص)

٧٣٧٨ - لمعالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف - (خط) عن أنس - (ض)

وأشرف المساقب وصاحبها لم يزل ناظر إلى فرديته فيه ينطق بربه يعقل بربه يعلم قد حاز مقام الهيبة والانس إلى مقام الامامة والامامة فهو أمانت لأهل الأرض إمام في كل محفل وعرض أخرج أبو نعيم في الحلية أنه لما ألقى في النار جارت عاة الخليفة إلى ربه فقالوا يارب خليك يلقى في النار فأذن لنا أن نطفئ عنه قال هو خليلي ليس لي في الأرض خليل غيره وأنا ربه ليس له رب غيري قالت استغاثكم فأغيثوه وإلا فدعوه فجاء ملك القطر فقال يارب خليك يلقى في النار فأذن لي أن أطفئ النار عنه بالقطر فقال هو خليلي ليس لي في الأرض خليل غيره وأنا ربه ليس له رب غيري فإن استغاثك فأغثه وإلا فدعه فلما ألقى فيها دعا ربه فقال الله عز وجل يا نارا كونى برداً وسلاماً عليه فبردت يوماً على أهل المشرق والمغرب فلم ينضج فيها كراع اهـ. وقيل عارضه جبريل وهو في الهوى ابتلاه من الله عز وجل فقال هل من حاجة فقال أما إليك فلا حسبي من سؤالي عليه بحالي فتولى الله نصرتي بنفسه ولم يكلمه إلى أحد من خلقه (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً باللفظ المذكور الديلمي في مسند الفردوس فهو ضمه المصنف لابن النجار في العزو كان أولى

(لما كذبتني قريش) في رواية يأسقاط التاء والتكذيب الإخبار عن كون خبر التكلم غير مطابق للواقع (حين أسرى بي) بناء للمفعول لتعظيم الفاعل (إلى بيت المقدس) أي وطلبوا منه أن يصفه لهم (قمت في الحجر) أي حطيم الكعبة (جلى الله) بالجيم وشد اللام كشف (إلى بيت المقدس) أي كشف الحجب بيني وبينه حتى رأته وفي رواية فسألوني عن أشياء لم أثبتها فكبرت كرها لم أكره مثله قط فرفعه الله لي أنظر إليه (لطفقت) أي شرعت (أخبرهم عن آياته) أي علاماته التي سألوها عنها (وأنا أنظر إليه) الوار للحال وفي رواية لا يسألوني عن شيء إلا نبأهم به وفي أخرى لجى بالمسجد وأنا أنظر حتى وضع في دار عقيل فنبهته وأنا أنظر إليه، وهذا أبلغ في المعجزة ولا استحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس سليمان في طرفة عين (حم ق ت ن عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه الترمذي أيضاً (لما أسلم عمر) بن الخطاب (أناني جبريل فقال قد استبشرا أهل السماء بإسلام عمر) وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعز الإسلام بأبي جهل أو بعمر فأصبح عمر فأسلم فأتى جبريل فدكره وفي علل الترمذي عن الخبر رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عمر ثوباً أبيض فقال ليس جديداً وعيش حميداً وميت شهيداً (ك) في فضائل الصحب (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي في التلخيص بأن عبيد الله بن خراش أحد رجاله ضعفه الدارقطني وقال في الميزان قال أبو زرعة ليس بشيء. وقال أبو حاتم ذاهب الحديث وقال البخاري منكر الحديث ثم ساق من مناقبه هذا الخبر

(لمعالجة ملك الموت) الإنسان عند قبض روحه (أشد) عليه أي أكثر الماء (من ألف ضربة بالسيف) هذا عبارة عن كونه أشد الآلام الدنيوية على الإطلاق ومن ثم لما كان فيه من شدة المشقة لم يمت نبي من الأنبياء حتى

٧٣٧٩ - لَنْ تَخْلُوَ الْأَرْضُ مِنْ ثَلَاثِينَ مِثْلَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ : بِهِمْ تَعَاثُونَ ، وَبِهِمْ تَرْزُقُونَ ، وَبِهِمْ تُمْطَرُونَ - (حب) في تاريخه عن أبي هريرة - (ض)

٧٣٨٠ - لَنْ تَخْلُوَ الْأَرْضُ مِنْ أَرْبَعِينَ رَجُلًا مِثْلَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ : فِيهِمْ تُسْقَوْنَ ، وَبِهِمْ تُنْصَرُونَ ، مَأْمَاتٌ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَبَدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ آخَرَ - (طب) عن أنس - (ح)

بخير؛ كان عيسى إذا ذكر الموت بقطر جلد، وما يقول للحواريين ادع الله لي أن يذهب علي الموت وفي الرعاية للحاسي إن الله سبحانه قال لإبراهيم يا خليل كيف وجدت الموت قال كسفود محي جمل في صوف رطب ثم جذب قال أما إنا قدمونا عليك وروى أن موسى قال له ربه كيف وجدت الموت قال وجدت نفسي كالصفور الحى حين يلقي علي القلي وفي رواية وجدت نفسي كشاة حية تسليخ يد القصاب، ولما احتضر عمرو بن العاص فقال له ابنه كنت تقول ليتني كنت ألقى رجلاً عاقلاً ليأخذني عند نزول الموت يصفه لي وأنت ذاك قال كآني أتنفس من سم ليرة وكان غصن شوك يجذب من قدي إلى هامتي وفي التذكرة عن أبي مبصرة لو أن ألم شعرة من الميت وضع علي أهل السماء والأرض لماتوا جميعاً فإن قيل يطلع الإنسان علي بعض الموتى فلا يرى عليه حركة ولا قلماً ويرى سهولة خروج روحه فيغلب علي الظن سهولة أمر الموت قلنا ألم الموت باطن ولا نعرف مالهيت له (تنبيه) ذكر الفزالي في الدرر الفاخرة كلاماً طويلاً في كيفية قبض ملك الموت للأرواح منه أن ملك الموت يطمئ الميت بحربة فغفر لروح ويقبض خارج البدن ليأخذها الملك في يده ترعد أشبه شيء بالزئبق علي قدر الجراحة شخماً إنسانياً هكذا قالوا المهددة عليه وقال القرطبي قال علماؤنا مشاهدة ملك الموت وما يدخل علي القلب منه من الروح والفزع أمر لا يعبّر عنه لعظيم هولاء وظفاعة رؤيته ولا يعلم حقيقة ذلك إلا الذي يتبدى له ويطلع عليه وإنما هي أمثال لضرب وحكايات تروى (تسمة) قال النووي في بستانه مات الفقيه نجم الدين الكردي لمأبته فقلت له أحييت فقال أحييت قلت قال في الإحياء الموت أمر عظيم ولم بأتنا أحد بعده يخبرنا عن حقيقته ولا يعرف حقيقته إلا من ذاقه فأخبرنا عنه فقال وإن كان صعباً لكنه لحظة يسيرة ثم تنقضي (خط) في ترجمة محمد بن منصور الهاشمي (عن أنس) وفيه محمد بن قاسم البلخي قال ابن الجوزي وضاع وأورد الحديث في الموضوعات وتعقبه المصنف بأن فيه مراسلاً جيداً يشهد له

(لن) قال الطبري لن لتأكيد النفي في المستقبل وتقريره (تخلو الأرض من ثلاثين) رجلاً (مثل إبراهيم خليل الرحمن) بهم تعاثون وبهم ترزقون وبهم تُمطرون (وهؤلاء هم الأبدال كاسبق وفيه رد علي من أنكر وجودهم كابن تيمية وما يؤيد ذلك قول الشافعي في بعض أصحابه كنا نرده من الأبدال وقول البخاري في بعضهم كانوا لا يشكون أنه من الأبدال لأن كلا في نفي المستقبل لكنه أبلغ وهو حرف مقتضب عند سيويه وقيل أصله لأن (حب) في تاريخه (من حديث محمد بن المسيب عن عبد الله بن مرزوق عن عبد الوهاب بن عطاء الخفاف عن محمد بن عمرو عن أبي سلة (عن أبي هريرة) ثم قال أعني ابن حبان وابن مرزوق هو الطرسوسي لا البرزوني يضع الحديث لا يحمل ذكره إلا للقدح فيه اه وحكاة عنه في الميزان وأورد له هذا الخبر ثم قال هذا كذب اه . وبه يعرف اتجاه جزم ابن الجوزي بوضعه ومن ثم وافقه علي ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات من بيان وضعه وما صنعه المؤلف هنا من عزوه لمخرجه ابن حبان وسكوته عما عقبه به غير صواب .

(لن تخلو الأرض من أربعين رجلاً مثل خليل الرحمن) فيهم تسقون وبهم تنصرون مأمات منهم أحد إلا بدل الله مكانه آخر (تمامه عند مخرجه الطبراني قال سعيد سمعت قتادة يقول لسانك أن الحسن منهم وهؤلاء هم الأبدال المشار إليهم في حرف الباء (طس عن أنس) قال الهيثمي استاده حسن .

٧٣٨١ - لَنْ تَزَالَ أُمَّتِي عَلَى سَنَتِي مَا لَمْ يَنْتَظِرُوا بِغَطْرِمْ طُلُوعَ النُّجُومِ - (ط ب) عن أبي الدرداء - (ح)

٧٣٨٢ - لَنْ تَزُولَ قَدَمُ شَهِيدِ الزُّورِ حَتَّى يُوجِبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ - (ه) عن ابن عمر - (صح)

٧٣٨٣ - لَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ حَتَّى يَسُودَ كُلَّ قَبِيلَةٍ مُنَافِقُوهَا - (ط ب) عن ابن مسعود - (ض)

٧٣٨٤ - لَنْ تَهْلِكَ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوَّلِهَا ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي آخِرِهَا ، وَالْمُهْدِيُّ فِي وَسْطِهَا - أبو نعيم في أخبار المهدي عن ابن عباس - (ض)

٧٣٨٥ - لَنْ يُبْتَلَى عَبْدٌ بِشَيْءٍ أَشَدَّ مِنَ الشَّرِّكَ ، وَلَنْ يُبْتَلَى بِشَيْءٍ بَعْدَ الشَّرِّكَ أَشَدَّ مِنْ ذَهَابِ بَصَرِهِ ، وَلَنْ يُبْتَلَى عَبْدٌ بِذَهَابِ بَصَرِهِ فَيَصْبِرَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ - البزار عن بريدة - (ض)

٧٣٨٦ - لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ - (م) عن جابر ابن سمرة - (صح)

(لَنْ تَزَالَ أُمَّتِي عَلَى سَنَتِي مَا لَمْ يَنْتَظِرُوا بِغَطْرِمْ النُّجُومِ) أى ظهورها للناظر واشتباؤها (ط ب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه الواقدي وهو ضعيف اه فرمز المصنف لحسنه لعله لا اعتضاده .

(لَنْ تَزُولَ قَدَمُ شَهِيدِ الزُّورِ حَتَّى يُوجِبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ) أى دخولها لما ارتكب من فعل الكبيرة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب

(لَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ حَتَّى يَسُودَ كُلَّ قَبِيلَةٍ مُنَافِقُوهَا) اتفاقا عمليا أما الحقيقي فهو وإن كان من الاشراف لم توجد الكلية فيه إل الآن (ط ب) وكذا الاوسط (عن ابن مسعود) وفيه حسين بن قيس وهو متروك ذكره الهيثمي وفي الحديث قصة .

(لَنْ تَهْلِكَ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوَّلِهَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي آخِرِهَا وَالْمُهْدِيُّ فِي وَسْطِهَا) أراد بالوسط ما قبل الآخر لأن نزول عيسى لقتل الدجال يكون في زمن المهدي ويصلى عيسى خلفه كما جاءت به الاخبار وجزم به جمع من الاخبار وقال مقاتل في: وإنه لعلم للساعة، إنه المهدي يكون في آخر الزمان (أبو نعيم في) كتاب (أخبار المهدي) أى الذى جمع فيه الاخبار الواردة فيه (عن ابن عباس) ظاهره أنه ليس في أحد الستة التى هى دراو بن الإسلام وإلالمأ أبعد النجعة والامر بخلافه فقد رواه منهم النسائي

(لَنْ يُبْتَلَى عَبْدٌ بِشَيْءٍ) من البليات (أشد من الشر) بالله تعالى والمراد الكفر، وخص الشر لغلته حينئذ (ولن يبتلى بشيء بعد الشر) أشد من ذهاب بصره ولن يبتلى عبد بذهاب بصره ليصبر الاغفر الله له) ذنوبه، وظاهره الشمول للصغائر والكبائر، ويحتمل التقييد بالصغائر على منوال ما تقدم في نظائره (البزار) في مسنده (عن بريدة) ابن الحبيب قال المنذرى والهيثمي فيه جابر الجمعى وفيه كلام سبق .

(لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا) قال الراغب برح ثبت في البراح وهو المحل المتسع الظاهر ومنه ولا أبرح، وخص بالإثبات لأن برح وزال اقتضتا معنى النفي ولا للنفي والنفيان يحصل منهما الإثبات (يقاتل عليه) جملة مستأنفة يابا للجملة الاولى وعداه يعلى لتضمنه معنى يظاهر (عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة) يعنى أن هذا الدين لم يزل قائما بسبب مقاتلة هذه الطائفة وفيه بشارة بظهور أمر هذه الامة على سائر الامم إلى قيام الساعة قال ابن جماعة ولعله بدعوة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم التى دعاها لآمته أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم (م) في الجهاد (عن جابر ابن سمرة) ولم يخرج البخارى :

٧٣٨٧ - لَنْ يَجْمَعَ اللَّهُ تَمَالِي عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ سَيِّفَيْنِ : سَيِّفًا مِنْهَا ، وَسَيِّفًا مِنْ عَدُوِّهَا - (د) عن عوف ابن مالك - (ح)

٧٣٨٨ - لَنْ يَدْخُلَ النَّارَ رَجُلٌ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَّةَ - (حم) عن جابر - (ح)

٧٣٨٩ - لَنْ يَزَالَ الْعَبْدُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يَشْرَبِ الْخَمْرَ ؛ فَإِذَا شَرِبَهَا خَرَقَ اللَّهُ عَنْهُ سِتْرَهُ ، وَكَانَ الشَّيْطَانُ وَلِيَّهُ ، وَسَمِعَهُ وَبَصَرَهُ وَرَجْلَهُ ، يَسُوقُهُ إِلَى كُلِّ شَرٍّ ، وَبَصْرُهُ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ - (طب) عن قتادة ابن عبيد الله

٧٣٩٠ - لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهَا الْجَنَّةَ - (ت حب) عن أبي سعيد - (صح)

٧٣٩١ - لَنْ يَعْجِزَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ - (د ك) عن أبي ثعلبة - (صح)

(لن يجمع الله على هذه الأمة) أمة الإجابة (سيفين سيفاً) بدل مما قبله (منهما) أى هذه الأمة في قتال بعضهم لبعض أيام الفتن والملاحم (وسيفاً من عدوها) من الكفار والذين يقاتلونهم في الجهاد بمعنى أن السيفين لا يجتمعان فيؤديان إلى استئصالهم ولكن إذا جعلوا بأسهم بينهم سلط عليهم العدو وكتب بأسهم عن أنفسهم وقيل معناه محاربتهم إمامهم أو مع الكفار (د عن عوف بن مالك) رمز المصنف لحسنه قال الصدر المناوى فيه إسماعيل بن عياش وفيه مقال معروف

(لن يدخل النار رجل شهد بدراً) أى وقعة بدر (والحديبية) أى صلح الحديبية قال ابن حجر وهذه بشارة عظيمة لم تقع لغريم (حم عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وقال ابن حجر في الفتح إسناده على شرط مسلم (لن يزال العبد في فسحة من دينه ما لم يشرب الخمر فإذا شربها خرق الله عنه ستره وكان الشيطان وليه وسمعه وبصره ورجله يسوقه إلى كل شر وبصره عن كل خير) فإنه إذا شربها صار عقله مع الشيطان كالأسير في يد كافر يستعمله في رعاية الخنازير وحمل الصليب وغير ذلك فإذا أدمن شربها صار الشيطان من جنده كما قيل : وكانت امرأة من جنود إبليس فارتقت بي الحال حتى صار إبليس من جندي فصير إبليس من جنده ومن أعوانه وأتباعه وهؤلاء هم الذين غلبت شفتونهم واشتروا الحياة الدنيا بالآخرة (طب عن قتادة بن عياش) الجرشي وقيل الرهاوى روى عنه ابنه هشام أن المصطفى صلى الله عليه وسلم عقد له لواءاً ورواه الحاكم عن ابن عمر وصححه

(لن يشبع المؤمن من خير) أى علم وقد جاء تسميته خيراً في عدة أخبار (يسمعه حتى يكون منتهاء الجنة) أى حتى يموت فيدخل الجنة قال الطبري شبه استلذاذه بالمسموع بالتذاذه بالمطعم لأنه أرغب وأشهى وأكثر اتباعاً لنحصيله وحتى للتدرج في استماع الخير والترقى في استلذاذه والعمل به إلى أن يوصله الجنة ويلبغه إياها لأن سماع الخير سبب العمل والعمل سبب دخول الجنة ظاهراً ولما كان قوله يشبع فعلاً مضارعاً يكرن فيه دلالة على الاستمرار تعلق به حتى . اه وقال ابن الملقن فيه أن من شيع فليس بمؤمن وناهيك به منغراً من القناعة في العلم وسره ووقل رب زدنى علماً (ت) في العلم (حب) كلاهما (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عند الترمذى دراج عن أبي الهيثم قال أبو داود حديث دراج مستقيم إلا ما كان عن أبي الهيثم

(لن يعجز الله هذه الأمة من نصف يوم) تمامه كما في الطبراني من حديث المقدم يعنى حسنة سنة (د ك) في الفتن (عن أبي ثعلبة) الحشنى قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه الطبراني أيضاً قال الهيثم وفيه بقية مدلس

٧٣٩٢ - لَنْ يَغْلِبَ عَسْرِيَّسْرِينَ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا - (ك) عن الحسن مرسلًا (ح)

٧٣٩٣ - لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ - (حم خ ت ن) عن أبي بكره - (صح)

٧٣٩٤ - لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا - (حم م دن) عن عماره بن روية (صح)

٧٣٩٥ - لَنْ يَلِجَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى مَنْ تَكْهَنَ ، أَوْ اسْتَقَسَمَ ، أَوْ رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ تَطْيِيرًا - (طب) عن

(لن يغلب عسر يسرين إن مع العسر يسرا) قال الحكميم اليسر الاول هو ما أعطى العبد من الآلة والعلم والمعرفة والقوة فلولا النفس التي تحارب صاحبها تدفع ما يريد إفساده عليه لكان الامر يتم فإنه قد أعطى يسر مابه يقوم الامر الذي أمر به لكن جاءت النفس بشهواتها والعدو بكيدته فاحتاج إلى يسر آخر فإذا جاء العون انهزمت النفس والشهوة وهرب العدو وبطل كيدته فهذا ليس يسر فهما يسران لن يغلبهما هذا العسر الذي بينهما وهو مجاهدة النفس حتى يأتيك اليسر الثاني وهو العون من الله بعطفه عليك كرر ذلك اتباعا لامط الآية إشارة إلى أن العسرين في المحلين واحد واليسر الاول غير الثاني لأن النكرة إذا كررت فالثاني غير الاول والمعرفة الثانية عنه قال ابن أبي جرة كان علي كرم الله وجهه إذا كان في شدة استبشر وفرح أوفى رخاء فلق فليل له فقال مامن ترحة إلا وتعتها فرحة ومامن فرحة إلا وتبتها ترحة فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا (ك) في التفسير (عن الحسن) البصري (مرسلًا) قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوما مسرورا فرحا بضحك ويقول لن يغلب الخ قال المصنف صحيح الإسناد لكن في مراسيل الحسن خلاف لبعضهم صحيحا وبعضهم قال هي كالحرج لا أخذه عن كل أحد وأفاد الزيلعي أن ابن مردويه رفعه إلى جابر في تفسيره برفعه

(لن يفلح قوم ولوا) وفي رواية ملكوا (أمرهم امرأة) بالنصب على المفعولية وفي رواية ولي أمرهم امرأة بالرفع على العاعلية وذلك لنقصها وعجز رأيها ولأن الوالي مأمور بالبروز للقيام بأمر الرعية والمرأة عورة لا تصلح لذلك فلا يصح أن تولى الإمامة ولا القضاء قال الطبري هذا إخبار بنو الفلاح عن أهل فارس على سبيل التأكيد وفيه إشعار بأن الفلاح للعرب فيكون معجزة (حم خ) في المغازي والفتن (ت) فيه (ن) في القضاء (عن أبي بكره) قاله لما بلغه أن فارس أم ملكوا بوران ابنة كسرى فلذلك امتنع أبو بكره عن القتال مع عائشة في وقعة الجمل واحتج بهذا الخبر (لن يلبج النار) أي نار جهنم (أحد) من أهل القبلة (صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) يعني الفجر والعصر كما في مسلم قال الطبري لن لنا كيدالتي وتقريره في المستقبل وفيه دليل على أن الورد في دولان منكم إلا واردة ليس بمعنى الدخول وهذا أبغ من لو قيل يدخل الجنة وغص الصلاتين لأن وقت الصبح وقت لذة الكرى فالقيام أشق على النفس منه في غيره والعصر وقت قوة الاشتغال بالتجارة لنا يتلوه عن ذلك إلا من كل دينه ولأن الوقتين مشهودان تشهدهما ملائكة الليل والنهار وترفع فيهما الأعمال فإذا حافظ عليهما مع ما فيهما من التناقل والتشاغل لمحايطته على غيرهما أشد وما عسى أن يقع منه تفريط فبالحرى أن يقع مكفرا فلن يلبج النار (حم م دن) كلهم في الصلاة (عن عماره) بضم أوله والتخفيف (ابن أوبة) كذا هو في خط المصنف بالحزمة والظاهر أنه سبق قلم وإنما هو رواية براء موهلة أوله وموهدة مصغرا كذا رأيته بخط الحافظ ابن حجر في الإصابة وهو الثقة الكوفي ولم يخرج به البخاري وما ذكره المصنف أن هؤلاء خرجوه عن عماره عن النبي صلى الله عليه وسلم غير صواب بل عماره رواه عن أبيه روية برفعه

(لن يلبج) وفي رواية لن يبال (الدرجات العلى من تكلم) أي تماطى الكتمان وهي الإخبار عن الكائنات وادعاء معرفة الأسرار وكان في العرب منهم كثير (أو استقسم) أي طلب القسم الذي قسم له وقدر بما لم يقسم وما لم يقدر

أبي الدرداء - (ح)

٧٣٩٦ - لَنْ يَنْفَعَ حَذْرٌ مِنْ قَدَرٍ ، وَلَكِنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ بِمَا نَزَلَ وَبِمَا لَمْ يَنْزِلْ ، فَعَلَيْكُمْ بِالْأَعْيَادِ عِبَادَ اللَّهِ -

(حم ع طب) عن معاذ - (ح)

٧٣٩٧ - لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعْذَرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ - (حم د) عن رجل - (ح)

٧٣٩٨ - لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا بِحِذَائِهَا يَدَ رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، لَكَانَتْ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ ، أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٧٣٩٩ - لَوْ أَنَّ الْعِبَادَ لَمْ يَذْنِبُوا لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يَذْنِبُونَ ثُمَّ يَغْفِرُ لَهُمْ ، وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ - (ك) عن ابن عمرو - (صح)

كان أحدهم إذا أراد أمراً كسفر ضرب بالآزالام فإن خرج أمر في مضى مضى وإلا ترك (أو رجع من سفر تطيرا) كان أحدهم إذا أراد سفرانقر الطير فإذا ذهب ذات اليمين سافر وإلا رجع قال في الفتح كان أكثرهم يتطيطرون ويعتمدون على ذلك ويصح معهم غالباً أتزيين الشيطان ذلك وبقيت من ذلك بقايا في كثير من المسلمين (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي تبعاً للمندوي رواه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله ثقات وقال في الفتح رجاله ثقات لكفى أظن أن فيه انقطاعاً لكن له شاهد عن عمران بن حصين خرج البزار في أثناء حديث بسند جيد

(لن ينفع حذر من قدر) أي لا يجدي إذ لا مفر من قضاءه تعالى فهو واقع على كل حال والحذر بالتحريك الاستعداد والتأهب للشيء والقدر بالتحريك أيضاً القضاء الذي يقدره الله تعالى (ولكن الدعاء ينفع مما نزل وبما لم ينزل فعليكم بالدعاء عباد الله) أي الزموا بعباد الله وزاد أحمد في روايته وإنه ليلقى القضاء المبرم فيعتلجان إلى يوم القيامة (حم ع طب) من رواية اسماعيل بن عياش عن شهر بن حوشب (عن معاذ) بن جبير قال الهيثمي وشهر لم يسمع من معاذ ورواية اسماعيل بن عياش عن أهل الحجاز ضعيفة اه وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(لن يهلك الناس حتى يعذروا من أنفسهم) أي تكثر ذنوبهم وعيوبهم ويتركون تلافياً لظهور عذره تعالى في عقوبتهم ليستوجبون العقوبة قال البيضاوي يقال اعذر فلان إذا كثرت ذنوبه فكأنه سلب عذره بكثرة اقتراف الذنوب أو من أعذر أي صار ذا عذر والمراد حتى يذنبون فيعذرون أنفسهم ويحسبون أنهم يحسنون صنعا (نبيه) أورد في المناهج هذا الحديث في الغادر وجعله بغين معجمة ودال مهملة من الغدر والظاهر أنه تصحيف عليه وإلا فالذي في كلام الجلة يعذروا بهملة معجمة (حم د) في الملاحم (عن رجل) من الصحابة وسكت عليه أبو داود ورمز المصنف لحسنه وفيه أبو البحرى وقد ضعفوه

(لو) أي ثبت أن لأن لو لا تدخل إلا على فعل (أن الدنيا كلها بحذائها) أي جوانبها أو أعاليها واحدها حذافر وحذافور (يد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله أفضل من ذلك كله) قال الحكم معناه أنه لو أعطى الدنيا ثم أعطى على إثرها هذه الكلمة حتى نطق بها لكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها لأن الدنيا فانية والكلمة باقية (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الحكم وغيره

(لو أن العباد لم يذنبوا لخلق الله خلقاً يذنبون ثم يغفر لهم وهو الغفور الرحيم) لأن ما سبق في علمه كائن لا محالة وقد سبق في علمه أنه يغفر للمصاة فلو فرض عدم وجود عاص خلق من يعصيه فيغفر له وليس هذا تحريضاً للناس على الذنوب بل تسلياً للصحابة وإزالة للخوف من صدورهم لغلة الخوف عليهم حتى فز بعضهم إلى رؤوس الجبال للتعب

٧٤٠٠ - لَوْ أَنَّ الْمَاءَ الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْوَلَدُ أَفْرَقَتْهُ عَلَى صَخْرَةٍ لَأَخْرَجَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا وَلَدًا ، وَلَيَخْلُسَنَّ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسًا هُوَ خَالِقُهَا - (حم) والضياء عن أنس - (ص)

٧٤٠١ - لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ هَرَبَ مِنْ رِزْقِهِ كَمَا يَهْرَبُ مِنَ الْمَوْتِ لَأَذْرَكَ رِزْقُهُ كَمَا يَذْرُكُهُ الْمَوْتُ - (حل) عن جابر - (ض)

وبعضهم اعتزل الناس ذكره القاضى وقال التوريشقى لم يرد بهذا الحديث ، ورد تسليية المهكمين فى الذنوب وقلة احتفال منهم بمواقعتها على ما يتوهم أهل العزة بل مورده البيان لعفو الله عن المذنبين وحسن التجاوز عنهم ليعظموا الرغبة فى التوبة والاستغفار والمعنى المراد من الحديث أنه تعالى كما أحب أن يحسن إلى المحسن أحب أن يتجاوز عن المسيء وقد دل عليه غير واحد من أسماؤه - كالغفار الحليم التواب العفو - لم يكن ليجمع للعباد باباً واحداً كالملائكة مجبولين على التنزه من الذنوب بل خلق لهم طينة ميالة إلى الهوى مفتتنا بما يقتضيه ثم كلمه التوقى عنه وحذره عن مداراته وعرفه التوبة بعد الابتلاء فإن وفى فأجره على الله وإن أخطأ الطريق فالتوبة بين يديه وأراد المصطفى صلى الله عليه وسلم أنكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة لجاء بقوم يأبى مهم الذنب فيتجلى عليهم بذلك الصفات على مقتضى الحكمة فإن الغفار يستدعى مغفوراً كما أن الرزاق يستدعى مرزوقاً وقال الطيبي فى الحديث رد لمن ينكر صدور الذنوب عن العباد ويعدّه نقصاً فيهم مطلقاً وأنه تعالى لم يرد من العباد صدوره كاعتزلة فنظروا إلى ظاهره وأنه مفسدة صرفة ولم يقفوا على سره أنه مستجلب للتوبة والاستغفار الذى هو موقع محبة الله قال عز ذكره : إن الله يحب التوابين ، وفى الحديث : إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، وفيه : أنه أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن ، وسره إظهار صفة الكرم والحلم والغفران ولو لم يوجد لا تلم طرف من صفات الألوهية والإنسان إنما هو خليفة الله فى أرضه يتجلى له بصفات الجلال والإكرام والقهر واللفظ فإن السبكى وفيه أن النطق بلولا بكره على الإطلاق بل فى شيء مخصوص وعليه ورد خبر : إياك واللغو ، وذلك أنه من فاته أمر دينوى فلا يشغل نفسه بالتلهف عليه لما فيه من الاعتراض على المقادير (ك عن ابن عمرو) بن العاص .

(لو أن الماء الذى يكون منه الولد أفرقت) أى صيته (على صخرة لأخرج الله منها ولداً) وليخلقن الله تعالى نفساً هو خالقها) قاله حين سئل عن الزل وأشار بذلك إلى أن الأولى ترك الزل لأنه إن كان خشية حصول الولد لم يمنع الزل ذلك فقد يسبق الماء ولا يشعر به فيحصل العلوق ولاراد لقضاء الله والفرار من حصول الولد يكون لأسباب منها خوف دلوقة الزوجة الأمة لتلا يرق الولد أو خوف حصول الضرر على الولد المرضع إذا كانت الموطوءة ترضعه أو ضرراً من كثرة العيال إذا كان مفلاً وكل ذلك لا ينفى شيئاً وليس فى جميع صدور الزل ما يكرن الزل فيه راجى بل فيه معارضة للقضاء والقدر ذكره ابن حجر (حم والضياء) المقدسى فى المختار وكذا البراز (عن أنس) قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الزل فذكره قال الهيشمى إسناده حسن ورواه أيضاً ابن حبان وصححه (لو أن ابن آدم هرب من رزقه كما يهرب من الموت لأذرك رزقه كما يذرك الموت) لأن الله تعالى ضمنه له فقال : وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ، ثم لم يكف بالصمان حتى أقسم فقال : وفى السماء رزقكم وما توعدون فحرب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ، ثم لم يكف حتى أمر بالتوكل وأبلغ وأندر فقال : وتوكل على الحى الذى لا يموت ، فإن لم يعاين بضمائه ولم يقع بقسمه ولم يبال بأمره ووعدده ووعيده فهو من الهالكين وقال الحسن لعن الله أنوما أقسم لهم ربهم فلم يصدقوه وقال هرم بن حيان لابن آدم ابن تأسرى أن أقم قال بيده

٧٤٠٢ - لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج عمله للناس كائناً ما كان - (حم ع حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

٧٤٠٣ - لو أن أحدكم إذا نزل منزلاً قال : أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق ، لم يضره في ذلك المنزل شيء حتى يرتحل منه - (ه) عن خولة بنت حكيم - (ح)

٧٤٠٤ - لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان ، وجنب الشيطان مآرزقنا ، فإنه إن قضى بينهما ولد من ذلك لم يضره الشيطان أبداً - (حم ق ٤) عن ابن عباس - (صح)

إلى الشام قال وكيف المعيشة فيها قال أف لهذه القلوب لقد خالطها الشك فما تنفعها الموعظة (حل) من حديث المسيب بن واضح عن يوسف بن أسباط عن الثوري عن ابن المنكدر (عن جابر) ثم قال تفرد به عن الثوري يوسف بن أسباط اه والمسيب بن واضح قد سبق أن الدارقطني ضعفه ويوسف بن أسباط وقد مر تضعيفه ورواه البيهقي وأبو الشيخ والعسكري .

(لو أن أحدكم يعمل) لفظ رواية الحاكم لو أن رجلاً عمل عملاً (في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة يخرج) بالبناء للمفعول بضبط المصنف (عمله للناس كائناً ما كان) عبر بميل المفيد للتجدد والحدوث إشارة إلى أن هناك العاصي لا يكون إلا بعد تكرره وتكرره ويوضح ذلك ما رواه الترمذي عن جابر بن نصر أن ستور الله على المؤمنين أكثر من أن تحصى وإنه يعمل الذنوب فيهلك عنه . ستوره ستراً حتى لا يبق عليه منها شيء فيقول الله للملائكة استروا عليه من الناس فتخف به الملائكة بأجنحتها يسترونه فإن تاب رد الله عليه ستوره وإن تتابع في الذنوب قالت الملائكة ربنا غابنا فاعذرنا فيقول الله خنوا عنه فلو عمل ذنباً في قعرييت مظلم في ليلة مظلمة في جحر لبداء (حم ع حب ك) في الرقاق (عن أبي سعيد) الحذري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي إسناده أحمد وأبو يعلى حسن .

(لو أن أحدكم) قال الطبري لو هذه يجوز كونها شرطية وجزاءها قال وكونها للتمني (إذا نزل منزلاً قال أعوذ بكلمات الله) أي كلمات علم الله وحكمته (التامة) السالمة من النقص والعيب وصفت به لنفع المعوذ بها فهي صفة مادية كقوله هو الله الخالق ، ويحتمل كون المراد بالكلمات التامات الصفات السبع أو الثمان القديمة وهي الحياة والعلم الخ وهي المعبر عنها بمفاتيح الغيب فعليه تكون الصفة موصوفة (من شر ما خلق لم يضره في ذلك المنزل شيء) الشيء عند أهل السنة الموجود ويدخل فيه الموجودات كلها (حتى يرتحل منه) قال بعض الكاملين تخصيصه بالزمن المعين لأن المراد بالضرر المنق ما يكون جسمانياً وأعظم ما فيه الموت فلو لم يختص بالزمن دخل فيه الأمور الكلية التي لا تدخل للدعاء فيها فلا بد من التخصيص ليقى على جزئيته فيفيد الدعاء والظاهر حصول ذلك لكل داع بقلب حاضر وتوجه تام ولا يختص بمجانب الدعوة (ه) عن خولة بنت حكيم (الأنصارية السلية رمز المصنف لحسنه ورواه عنها أيضاً مسلم بلفظ أمن نزل منزلاً فقال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك ، ولفظ إذا نزل أحدكم منزلاً فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه ،

(لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي) بجامع فالإتيان كناية عنه (أهله) حملته (قال) حين إرادته الجماع لا حين شروعه فيه فإنه لا يشرع حينئذ كناية عليه الحافظ ابن حجر (بسم الله اللهم) أي يا الله (جنبنا الشيطان) أي ابعده عنا (وجنب الشيطان مآرزقنا) من الأولاد أو أعم والجل عليه أنهم لا يذهب الوهم في أن الإيسم مهم لا يس له الإتيان به إذ العلة ليست حدوث الولد لحسب بل هو وإبعاد الشيطان حتى لا يشاركه في جماعه فقد ورد أنه منب على إحليله إذا لم يسم والأهل والولد من رزق الله ويجوز كون إذا ظرفاً لقال وقال خير لأن وكونها شرطية وجزاءها قال والحلة خبر إن (فإنه إن قضى)

٧٤٠٥ - لو أن امرأة أطلع عليك بغير إذن لحذفته بحصاة ففقت عنه لم يكن عليك جناح - (حم ق)
عن أبي هريرة - (ح)

٧٤٠٦ - لو أن امرأة من نساء أهل الجنة أشرفت إلى الأرض لملاّت الأرض من ريح المسك،
ولأذهبت ضوء الشمس والقمر - (طب) والضياء عن سعيد بن عامر - (صح)

٧٤٠٧ - لو أن أهل السماء والأرض اشتركوأ في دم مؤمن لكبهم الله عز وجل في النار - (ت) عن
أبي سعيد وأبي هريرة معاً - (ح)

بالبناء للفعول أى قدر (بينهما) أى بين الواحد والاهل وفي رواية بينهم بالجمع نظر إلى معناه فى الأصل (ولد) ذكرنا
أو أتى جواب لو الشرطية ويمكن كونها للتنى (من ذلك) أى من ذلك الاتيان (لم يضره) بضم الراء على الأصح وتفتح
(الشيطان) بإحلاله وإغوائه بركة التسمية (أبدا) فلا يكون للشيطان سلطان فى بدنه ودينه ولا يلزم عليه عصاة الولد
من الذنب لأن المراد من نفي الاضرار كونه مصونا من إغوائه بالنسبة للولد الحاصل بلا تسمية أو لمشاركة آية فى
جماع أمه والمراد لم يضره الشيطان فى أصل التوحيد وفيه بشارة عظمى أن المولود الذى يسمى عليه عند الجماع الذى
قضى بسببه يموت على التوحيد وفيه أن الرزق لا يختص بالنفاء والقوت بل كل فائدة أنعم الله بها على عبد رزق الله
قالوه رزق وكذا العلم والعمل به (حم ق ٤ عن ابن عباس)

(لو أن امرأة أطلع) بتشديد الطاء (عليك) أى إلى بيتك الذى أنت أو حرمك فيه (بغير إذن) منك له فيه احترازا
عن اطلع بإذن (لحذفته) بحاء مهيالة عند جمع أو بمجعة عند آخرين قال الرافعى وهو الأشهر أى رميته (بحصاة)
أو نحوها (ففقت عنه) بقاف فهمزة ساكنة أى شققها أو أطافت ضوءها (لم يكن عليك جناح) أى حرج بدليل رواية
مسلم من اطلع فى بيت قوم بغير إذنه فقد حل لهم أن يفقتوا عنه ، فيه رد على من حل الجناح على الإثم ورتب عليه
وجوب الدية كالحنفيه أو القود كالمالكية ووجه الدلالة أن إثبات الحل يمنع ثبوت القود والدية وعند النسائي وأحمد
من اطلع فى بيت قوم بغير إذنه ففقتوا عنه فلا دية ولا قصاص وهذا صريح فى ذلك ولهذا قال القرطبي الإنصاف
خلاف ما قاله مالك إذ لم يثبت إجماع واللبسالة شروط وفروع محالها كتب الفقه (حم ق عن أبي هريرة) رضى
الله عنه ورواه النسائي فى الديبات عن سهل

(لو أن امرأة من نساء أهل الجنة أشرفت إلى الأرض لملاّت الأرض من ريح المسك ولأذهبت ضوء الشمس
والقمر) قال فى الفردوس أشرف على الشيء وأشاف وأشنى إذا اطلع عليه من فوق وفى رواية ذكرها ابن الأثير بدل
لملاّت لأفعدت ما بين السماء والأرض من ريح المسك أى ملأت اه وفيه إشارة إلى وصف بعض نساء الجنة من الضياء
والريح الطيب واللباس الفاخر والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة أوردت بالتأليف (طب والضياء) وكذا البزار (عن
سعيد بن عامر) اللخمى أو الجهمى شهد خبير وكان زاهدا صالحا روى حمص لعمر وقال المنذرى إسناده حسن فى المتابعات
قال الهيثمى وفيه ما للحسن بن عنبسة الوراق لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفى بعضهم ضعف

(لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوأ فى دم مؤمن) أى فى سفكك ظلما (لكبهم الله عز وجل على وجوههم)
كفى رواية الطبرانى (فى النار) نار جهنم وفى رواية للطبرانى بدل لكبهم لعذبهم الله بلا عدد ولا حساب قال الطبرانى لوللضى
وأنت أهل السماء فاعل والتقدير لو ثبت اشتراك أهل السماء والأرض الخ وكبهم بغير همز هو ما فى أكثر
الروايات قال التوربشقى وهو الصواب وفى رواية بهمز قال قال الجوهري وهو من النوادر وقال الزحشرى لا يكون
بناء فعل مطاوعا بفعل بل همزة أكب للصيرورة أو للدخول لمعناه دخل فى الكب (ت) فى الديبات (عن أبي سعيد)

٧٤٠٨ - لو أن بكاء داود وبكاء جميع أهل الأرض يعدل بكاء آدم ماعدله - ابن عساكر عن بريدة (ج)

٧٤٠٩ - لو أن حجرا مثل سبع خلقات التي من شفير جهنم هوى فيها سبعين خريفا لا يبلغ قعرها -
 هناد عن أنس - (ض)

٧٤١٠ - لو أن دلوا من غساق يهراق في الدنيا لانتن أهل الدنيا - (ت حب ك) عن أبي سعيد - (م)

٧٤١١ - لو أن رجلا يجر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرما في مرضاة الله تعالى لحقره
 يوم القيامة - (حم نخ طب) عن عتبة بن عبد - (ح)

الحدري (وأنى هريرة معا) وقال غريب اه وتبعه البغوي لحزم بغرابته ولله يزيد الرقاشي وقد سبق تضعيفه وسببه
 كما في المعجم للطبراني عن أبي سعيد أنه قتل قتيلا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فصد المنبر فخطب فقال ألا تعلمون
 من قتله قالوا اللهم لا تقال والذي نفس محمد بيده لو أن أهل السما لم

(لو أن بكاء داود وبكاء جميع أهل الأرض يعدل بكاء آدم ماعدله) بل ينقص منه كثيرا وكيف لا يكثر البكاء وقد
 خرج من جوار الرحمن إلى محاربة الشيطان وهذه مزجرة بليغة وموعظة كالمية كأنه قيل انظروا واعتبروا كيف نصبت
 على النبي صلى الله عليه وسلم المصوم حبيب الله زلته نعى على نفسه طول حياته ودمره فلاتها ونوا بما لم يط منكم من السيئات
 والصغائر فضلا عن أن تجسروا على التورط في الكاثر ذكر بحوه الزهري (ابن عساكر) في تاريخه (عن بريدة)
 الأسلي ورواه عنه أيضا الطبراني والديلمي قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات اه فاقصر المصنف على ابن عساكر غير جيد
 (لو أن حجرا مثل سبع خلقات جمع حامة بفتح الحاء وبكسر اللام الحامل من الابل زاد أبو يعلى في روايته وأولاده
 (ألقى من شفير جهنم) قال الحرالي من الماهية وهي كراهة المنظر (هوى إليها سبعين خريفا لا يبلغ قعرها) لها من الكلمة
 ثقله والبسوخة أسره والبرغوث ورقة تقوى على العائلك فيها (هناد) في الزهد (عن أنس) بن مالك ورواه عنه
 أيضا أبو يعلى باللفظ المزبور ولعل المصنف لم يردده حيث أبعد النجعة إلى هنا قال الهيثمي وفيه يزيد الرقاشي ضعيف
 وبقية رجاله رجال الصحيح.

(لو أن دلوا من غساق) بالتخفيف والتشديد ما يفسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين إذا سالدمعها وقيل
 الحميم يحرق بحره والفساق يحرق ببرده هكذا في الكشف وفي الأساس هو ما يسيل من جلودهم أسود من غسقت
 وعين غاسقة إذا أظلمت ودمعت (يهراق في الدنيا) أي يصب فيها (لأن أهل الدنيا) أثن الشيء تغير أو صار ذا نثر
 فنصب أهل غير صواب إنما الصواب ربه كذا ذكره التوربشقي قال الغزالي فهذا ثوابهم إذا استغاثوا من العطش
 ليسقي أحدهم من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت (ت) في صفة جهنم وقال
 إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد وفيه ضعف (ك) في الأحوال (حب) كلهم (عن أبي سعيد) الحدري قال
 الح كم صحيح وأفره الذهبي

(لو أن رجلا يجر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرما في مرضاة الله تعالى لحقره يوم القيامة) لما يرى
 وينكشف له عيانا من عظيم نواله وماهر عطائه وظاهر هذا أن الرضا من جملة المقامات التي يتوصل إليها بالاكتساب
 وهو ما عليه ص لية خراسان لكن جعله العراقيون من الأحوال الوهمية لا الكسبية وجمع بأن مدايته كسبية وسمايته
 وهمية (حم نخ بن) أبي الوائد (عتبة بن عبد) السلي صحابي شهير أول مشاهده قريظة قال المنذري ورواه الطبراني ثقات
 إلا بقية وقال الهيثمي إسناده أحمد جيد وفي سند الطبراني قية مدلس لكنه صرح بالتحديث وبقية رجاله وثقرا اه
 ومن ثم اجمعه رمز المصنف لحسنه

٧٤١٢ - لو أن رجلاً في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكر الله كان الذكر الله أفضل - (طس) عن أبي موسى - (ح)

٧٤١٣ - لو أن شررة من شرر جهنم بالشرق لوجد حرها من بالمغرب - ابن مردويه عن أنس (ض)

٧٤١٤ - لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السنا - (حم ت ه ك) عن أسماء بنت عميس (ص)

٧٤١٥ - لو أن عبدین تحابا في الله واحد في المشرق وآخر في المغرب جمع الله تعالى بينهما يوم القيامة يقول: هذا الذي كنت تحب في - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٧٤١٦ - لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم؛ فكيف بمن تكون طعامه؟ - (حم ت ن ه ح ك) عن ابن عباس - (ح)

(لو أن رجلاً في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكر الله كان الذكر الله أفضل) هذا صريح في تفضيل الذكر على الصدقة بالمال بأنواعها وعليه جمع كثيرون لكن ذهب آخرون إلى خلافه نمسك بأدلة أخرى (طس عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي رجاله وثقوا له ومن ثم رمز المصنف لحسنه لكن صحح بعضهم وقفه

(لو أن شررة من شرر جهنم بالشرق لوجد حرها من بالمغرب) لشدة وحدته وهذا مسوق للتحذير منها والتحذير مما يقرب إليها يعني انظر أيها العبد مع ضعفك وقلة حيلتك وعدم احتمالك لحر الشمس ولعلمة شرطي وقرصة نملة كيف تختمل نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات كأعناق البخت وعقارب كالبغال خلقت من النار في دار النضب والبوار نعوذ بالله من سخطه وعذابه (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) ورواه الطبراني في الأوسط باللفظ المزبور عن أنس المذكور ولعل المصنف لم يستحضره حيث عدل لابن مردويه قال الهيثمي وفيه تمام بن نجيع ضعيف وبقية رجاله أحسن حالا من تمام.

(لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السنا) نبت حجازي أفضله المكي دواء شريف مأمون الغائلة قريب من الاعتدال يسهل الإخلاط المحترقة ويقوى القلب وهذه خاصية شريفة ومنافعة كثيرة (حم ت ه ك) كلهم في الطب (عن أسماء بنت عميس) قال الترمذي غريب وقال الذهبي صحيح

(لو أن عبدین تحابا في الله واحد في المشرق وآخر في المغرب يجمع الله بينهما يوم القيامة يقول هذا الذي كنت تحبه في) وفيه فضل الأخوة في الله تعالى (هب عن أبي هريرة) وفيه حكيم بن نافع قال الذهبي قال الأزدي متروك (لو أن قطرة من الزقوم) شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم والريح ويكره أهل النار على تناولها (قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بمن تكون طعامه) قال حين قرأ وبأهلها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون قال أبو الدرداء يلقي عليهم الجوع حتى يعدل ما بهم من العذاب ليستغيثون ليغاثون بطعام ذي غصة وعذاب أليم، والقصد بهذا الحديث وما أشبهه التنبيه على أن أدوية القلوب استحضار أحوال الآخرة وأحوال أهل الشقاء وديارهم فإن النفس مشغولة بالتفكر في لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من أحد إلا وله في كل حالة ونفس من أنفاسه شهوة سلطت عليه واستزقت له صار عقله مسخراً للشهوة فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة أول مباشرة قضاء الشهوة فعلاج ذلك أن تقول لقلبك ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعد من أحوال الموقف ثم عذاب جهنم وطعام أهلها وشرابهم فيها يورد على فكره مثل هذا الحديث ويقول كيف تصبر على مقاساته إذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على أدنى آلام الدنيا (حم ت ن ه ح ك) عن

٧٤١٧ - لَوْ أَنَّ مَقْعًا مِنْ حَدِيدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ فَاجْتَمَعَ لَهُ الثَّقَلَانِ مَا أَقْلَوْهُ مِنَ الْأَرْضِ ، وَلَوْ ضُرِبَ الْجَبَلُ بِمَقْعٍ مِنْ حَدِيدٍ كَمَا يُضْرَبُ أَهْلُ النَّارِ لَتَفَتَّتْ وَعَادَ غُبَارًا - (حم ع ك) عن أبي سعيد - (ص)

٧٤١٨ - لَوْ أَنَّكُمْ تَكُونُونَ عَلَى كُلِّ حَالٍ عَلَى الْحَالَةِ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا عِنْدِي لَصَاحَتُكُمْ الْمَلَائِكَةُ بِأَكْفِهِمْ وَلَزَارَتْكُمْ فِي يَوْمِكُمْ ، وَلَوْ لَمْ تَذُنُّوا لَجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ كَمَا يَغْفِرُ لَهُمْ - (حم ت) عن أبي هريرة - (ض)

٧٤١٩ - لَوْ أَنَّكُمْ إِذَا خَرَجْتُمْ مِنْ عِنْدِي تَكُونُونَ عَلَى الْحَالِ الَّذِي تَكُونُونَ عَلَيْهِ لَصَاحَتُكُمْ الْمَلَائِكَةُ بِطَرِيقِ الْمَدِينَةِ - (ع) عن أنس - (ض)

ابن عباس (قال الترمذي حسن صحيح وقال جدى فى أماليه هذا حديث صحيح وقع لنا عاليا ورواه عنه أيضا الطيالسى وغيره . (لو أن مقعاً من حديد) أى سوطاً رأسه مروج وحقيقته ما يقع به أى يكف بعنف (وضع فى الأرض فاجتمع له الثقلان) الإنس والجن سيما به لثقلهما على الأرض أولزاة قدرهم ورأيهم أولغير ذلك (ما أقلوه من الأرض) لم يقل ما رفعوه لأنهم استقلوا أقوام رفعة (ولو ضرب الجبل بمقع من حديد كما يضرب أهل النار لتفتت وعاد غباراً) فانظر بامسكين إلى هذه الأحوال والأحوال واعلم أن الله خلق النار بأهوالها وخلق لها أهلاً لا يريدون ولا ينقصون فكيف يلد عيش العاقل وهو لا يدري من أى الفريقين هو (حم ع ك) فى الأحوال عن (أبى سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الميشتى رواه أحمد وأبو يعلى وفيه ضعف قد وثقوا .

(لو أنكم تكونون على كل حال على الحالة التى أنتم عليها عندى) إشارة إلى أن الدوام على الحالة الآتية عزيز وأن عدم دوام العبد على تلك الحالة لا يوجب معتبة لما طبع عليه البشر من الغفلة (لصاحتم الملائكة بأكفهم ولزارتكم فى يومكم) قال فى البحر معناه لو أنكم فى معاشكم وأحوالكم كحالتكم عندى لا ظلتكم الملائكة لأن حال كونكم عندى حال مواجيد وكان الذى يمدونه معه خلاف المعهود إذا رأوا الأموال والأولاد ومعه ترون سلطان الحق وتشاهدونه وترق أنفسكم قال أنس ما نفطنا أبدنا من دفعه حتى أنكرنا قلوبنا والذى زال عنهم هو سلطان النبوة القاهر لكل عدو ، ألا ترى إلى قصة الرجل الذى باع أبا جهل إبلاً فطله فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أعطنا هذا حقه فأرعد وأجاب وهو عدوه الأكبر فهذا من سلطان النبوة وقهر الحق للأعداء ولم تصالحهم الملائكة عنده لأنها لم تكن حالتهم لكنها حالة الحق ولو كان ما يمدونه حالهم لكانت حالة ثابتة لهم ولكانت موهبة الله والله لا يرجع فى هبة ولا يسلب كرامته إلا بالتقصير فى واجباته (ولو لم يذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون كى يغفر لهم) فيتوب عليهم ويغفر لهم جنته وإنما يغفر الله بين المؤمن والذنب ليلفه هذه الدرجة ولو لم يغفر الله لسمى العبد فى محاب الله كلها ونجس مسأله كلها ربما وجد نفسه قائمة بوظائف الله وساعية فى طاعة ويرى لسانه ذا كرا فأعجبه نفسه واستكثر فعله واستحسن عمله ليكون قد انصرف عن الله إلى نفسه العاجزة الحقيرة الضعيفة القوة الدنية الصفة الامارة بالسوء اللوامة التى هى معدن الآفات ومحل الهلكات (حم ت عن أبى هريرة) قال قلنا يا رسول الله إذا رأيناك وقت قلوبنا وكنا من أهل الآخرة وإذا فارقتك أعجبت الدنيا وشمنا السوء والأولاد قد كره

(لو أنكم إذا خرجتم من عندى تكونون على الحال الذى تكونون عليها) عندى من الحضور رد كرا الجنة والنار (لصاحتم الملائكة بطريق المدينة) أى مصالحة معاينة وإلا فالملائكة يصالحون أهل الذكر ساعة لساعة فانفتحت مصاحبتكم لاتقاء الحالة الحاصلة عندهم وذلك لأن حالهم عنده حالة فرق وخشية من الله قدس كما تقرر والخوف

٧٤٢٠ - لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ تَأْتِيَكُمْ تَوَكُّلُهُ لِرَزْقِكُمْ كَمَا تَزُقُّ الطَّيْرُ تَغْدُو خَاصًّا، وَتَرُوحُ بَطَانًا - (حم ت ه ك) عن عمر - (ص)

٧٤٢١ - لَوْ آمَنَ فِي عَشْرَةٍ مِنَ الْيَهُودِ لَأَمَنَ فِي الْيَهُودِ - (ح) عن أبي هريرة - (ص)

سبب لولوج نور اليقين في القلب وذا سبب لموت الشهوة ورفع الحجب وحيث يشاهد الأرواح الطاهرة المطهرة عيانا لارتفاع الموانع ذكره بعض الكاملين وقال البوني سر ذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم يجمع الأنوار فإذا كان في مجلسه يتلقى كل منهم من أنواره ما في قوته فكانهم في الآية والحضور يشاهدون ذلك على البيان لاجتماع المقامات والأطوار النورانية في وقت واحد فإذا رجعوا إلى مواطن أجسامهم ومراكز حسهم نقص ذلك وهو بالحقيقة لم ينقص بل أخذ كل منهم ما رجع به إلى عالمه لكن لما كان الحسن أغلب في الرجعة إلى الأهل كان الحكم غالباً في الظاهر لا الباطن ألا ترى أنهم إذا حضروا ثانياً تذكروا ما بطن عنهم بزيادة الفهم عن الله (ع) وكذا البزار (عن أنس) قال الميمني رجاله رجال الصحيح غير غسان بن عمرو وهو ثقة وفي الحديث قصة طويلة وهذا رواه مسلم فلفظ والذي نفسي بيده لو لم تقوهون على ما تكونون عندي لصاحبتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم .

(لو أنكم توكلون على الله حق توكله) بأن تعلموا بقينا أن لا ماعل إلا الله وأن كل موجود من خلق وورق وعطاء ومنع من الله تعالى ثم تسمون في الطلب على الوجه الجليل والتوكل اظهار المعجز والاعتماد على المتوكل عليه (لرزقكم كما تزرق) بمثابة فوفية مضومة أوله بضبط المصنف (الطير) زاد في رواية في جو السماء (تغدو خصاصاً) أي ضامرة البطون من الجموع جمع خميص أي جائع (وتروح) أي ترجع آخر النهار (بطاناً) أي بمثابة البطون جمع بطين أي شعبان أي تغدو بكرة وهي جبايع وتروح عشاء وهي بمثابة الأجواف أرشد بها إلى ترك الأسباب الدنيوية والاشتغال بالأعمال الآخروية ثقة بالله وبكفائته فإن احتج من غلب عليه الشغف بالأسباب بأن طيران الطائر سبب في رزقه لجوابه أن الهواء لا حب فيه يلقط ولا جهة تقصد ألا ترى أنه ينزل في مواضع شتى لا شيء فيها فلا عقل له يدرك به فدل على أن طيرانه في الهواء ليس من باب طلب الرزق بل هو من باب حركة بدالمرتمش لاحكم لها فيتردد في الهواء حتى يوقى برزقه أو يوقى به إلى رزقه هذا الذي يتعين حل طيران الطائر عليه أعني أنه لا حكم له في الرزق ولا ينسب إليه لأن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم سماه متوكلاً مع طيرانه ولذلك مثل به والمكلف العاقل أولى بالتوكل منه سيما من دخل إلى باب الاشتغال بأفضل الأعمال بعد الإيمان وهو طلب العلم كذا قرره ابن الحاج وهو أوجه من قول البعض الحديث مسوق للأنبياء على أن الكسب ليس برازق بل الرازق هو الله تعالى لا للنع عن الكسب ، فامشوا ومناكبها وطلوا من رزقه ، وقال الحرالي الطير اسم جمع من معنى ما فيه الطيران وهو الخفة من ثقل ما ليس من شأنه أن يعلو في الهواء مثل بالطير لأن الأركان المجتمعة في الأبدان طوائر تطير إلى أركانها ومراكزها فأخبر بأن الرزق في التوكل على الله لا بالجليل ولا الملاج قال الداراني كل الأحوال لها وجه وقفاً إلا التوكل فإنه وجه بلا قفاً يعني هو إقبال على الله من كل الوجوه وثقة به وفيه أن المؤمن ينبغي أن لا يقصد لرزقه جهة معينة إذ ليس للطائر جهة معينة ومراتب الناس فيه مختلفة وما أحسن ما قال شيخ الإسلام الصابري

توكل على الرحمن في كل حاجة أردت فإن الله يقضى ويقدر متى ما يرددو العرش أمراً بعده يصيه وما للعبد ما يتخير وقد يهلك الإنسان من رجه أمه . ويجو ياذن الله من حيث يحدر (حم ت ه) في الزهد (ك) في الرقائق (عن عمر) في الخطاب قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه النسائي عنه أيضاً

(لو آمن في عشرة من اليهود لآمن في اليهود) كلهم وفي رواية لم يبق يهودي إلا آمن - لم والمراد عشرة مخصوصة

- ٧٤٢٢ - لَوْ أَخْطَأْتُمْ حَتَّى تَبْلُغَ خُطَايَاكُمْ السَّمَاءَ ثُمَّ تَبْتَغُوا لَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)
- ٧٤٢٣ - لَوْ أَدْنَى اللَّهُ تَعَالَى فِي التَّجَارَةِ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لَاتَّجَرُوا فِي الْبَزِّ وَالْإِطْرِ - (ط) عن ابن عمر - (ض)
- ٧٤٢٤ - لَوْ أَعْلَمَ لَكَ فِيهِ خَيْرًا لَعَلَّيْتُكَ وَلَكِنْ أَدْعُ بِمَا شِئْتَ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ وَأَنْتَ مُوْتِقٌ بِالْإِجَابَةِ ؛ لِأَنَّ أَفْضَلَ الدَّعَاءِ مَا خَرَجَ مِنَ الْقَلْبِ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ فَذَلِكَ الَّذِي يُسْمَعُ وَيُسْتَجَابُ وَإِنْ قَلَّ - الْحَكِيمُ عَنْ مَعَاذٍ - (ض)
- ٧٤٢٥ - لَوْ اغْتَسَلْتُمْ مِنَ الْمَذْيِ لَكَانَ أَشَدَّ عَلَيْكُمْ مِنَ الْخِيْضِ - الْعَسْكَرِيُّ فِي الصَّحَابَةِ عَنْ حَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الضَّبَعِيِّ مَرْسَلًا

من ذكر في سورة المائدة ولا فقد آمن به أكثر والمعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذي قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أو حال قدومه أو المراد عشرة من رؤسائهم وأخبارهم وفيه إشارة إلى أن اليهود أتباع ومقلدون قال السهيلي ولم يسلم من أخبار اليهود إلا اثنان ابن سلام وابن صوريا وقعه ابن حجر بأنه لم ير لابن صوريا إسلاما من طرق صحيحة (تنبه) اليهود أصله اليهوديون حذفوا منه يا النسبة واشتقاقه من اليهود وهو التوبة أو الميل أو الرجوع من شيء إلى ضده يقال ماد إذا تاب أو مال أو رجع من خير إلى شر وعكسه قال تعالى إنا هدانا إليك ، أى تبنا أو مالنا أو رجعنا فسموا به لأنهم تابوا عن عبادة المجل أو مالوا من الحق إلى الباطل ورجعوا من الخير إلى الشر وغلطوا في اعتقادهم (خ) عن أبي هريرة (قضية انتصار المصنف على البخاري أنه مما تفرد به عن صاحبه والأمر بخلافه فقد خرجه مسلم أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ لو تابعى عشرة من اليهود لابقى علي وجه الأرض يهودى إلا أسلم

(لَوْ أَخْطَأْتُمْ حَتَّى تَبْلُغَ خُطَايَاكُمْ السَّمَاءَ ثُمَّ تَبْتَغُوا لَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) لأن نار الدمار تحرق جميع الخطايا ونور الحشية يمحى عن القلب ظلمة السيئة ولا طاقة لظلام الخطايا بنور الحسنات كما لا طاقة لكدر الوسخ ببياض الصابون (ه) عن أبي هريرة قال المنذرى إسناده جيد وقال الحافظ العراقي إسناده حسن وتبعه المصنف فمرر لحسنه ورواه أحمد وأبو يعلى عن أنس يرويه وزاد في رواية في أوله القسم فقال والذي نفس محمد بيده لو أخطأتم حتى تلبسوا خطاياكم ما بين السماء والأرض ثم استغفرتكم لغفر لكم قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ

(لَوْ أَدْنَى اللَّهُ تَعَالَى فِي التَّجَارَةِ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لَاتَّجَرُوا فِي الْبَزِّ وَالْإِطْرِ) بالفتح وزاى معجزة نوع من الثياب أو الثياب من أمتعة البيت وأمتعة الناجر (والإطر) أى الطيب قال ابن الجوزى فيه أن ذلك أفضل مما يتجر فيه (ط) كذا في أكثر النسخ الذى رأيت في كلام بعض الحفاظ عازيا للطبراني إنما هو فى الصغير لا الكبير فليحذر (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى وفيه عبد الرحمن بن أيوب السكونى الحمصى قال العقيلي لا يتابع على هذا الحديث وليس له إسناده يصح وليس بمحفوظ وقال ابن الجوزى فيه العطف بن خالد قال ابن حبان يروى عنه الثقات ما ليس من حديثهم وأورده في الميزان في ترجمة عبد الرحمن السكونى عن العطف عن نافع عن ابن عمر وقال لا يجوز أن يحتج به

(لَوْ أَعْلَمَ لَكَ فِيهِ خَيْرًا لَعَلَّيْتُكَ وَلَكِنْ أَدْعُ بِمَا شِئْتَ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ وَأَنْتَ مُوْتِقٌ بِالْإِجَابَةِ) لأن أفضل الدعاء ما خرج من القلب مجدا واجتهادا فذلك الذى يسمع ويستجاب وإن قل (وخلقه مذموم مردود فكيف بن يزخرى أسجعا يدنو بها ويتفاح على ربه ويتشبه بحال أهل الله ويتصلف ويتكلف من أهل زماننا (الحكيم) الترمذى (عن معاذ) بن جبل (لو اغتسلتم من المذى) بفتح لسكون مخففا أو بفتح فكسر فتشديد ماء أبيض رقيق لزج يخرج من نحو ملاعبة

٧٤٢٦ - لَوْ أَفْلَتَ أَحَدٌ مِنْ ضَمَّةِ الْقَبْرِ لَأَفْلَتَ هَذَا الصَّبِيِّ - (طب) عن أبي أيوب - (ض)

٧٤٢٧ - لَوْ أَقْسَمْتُ لَبَرَرْتُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَبْلَ سَابِقِ أُمَّتِي - (طب) عن عبد الله بن عبد الله الثمالي - (ح)

٧٤٢٨ - لَوْ أَقْسَمْتُ لَبَرَرْتُ أَرَأَيْتُمْ عِبَادَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ لِرَعَاةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَلَهُمْ لِيَعْرِفُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِطُولِ أَعْنَاقِهِمْ - (خط) عن أنس (ض)

أوتذكرة وقاع أو إرادته (لكن أشد عليكم من الحبض) لأنه أغلب منه وأكثر ففي عدم وجوب الغسل منه تخفيف وأي تخفيف واستفيد منه أن الغسل لا يجب به وهو إجماع الأمر بالوضوء منه في البخاري كالأمر بالوضوء من البول ولم يصب من زعم أن الوضوء يجب بمجرد خروجه والصواب أنه من نواقض الوضوء كالبول وغيره وجاء في البخاري الأمر بغسل الذكر منه والمراد به عند الشافعية المتعدى وما انتشر منه وأخذ بظاهره الحنابلة والمالكية فأوجبوا استيعابه بالغسل (المسك في) كتاب (الصحابة) من طريق همام عن قتادة (عن حسان بن عبد الرحمن الضبي) بضم المدجمة وسكون الموحدة وعين مهملة نسبة إلى ضبعة قبيلة من قيس بن زلوا البصرة (مرسلاً) قال في الإصاغة قال البخاري وابن أبي حاتم وابن حبان حديث مرسل .

(لو أفلت أحد من ضمة القبر لافلت هذا الصبي) قال الحكيم لما لم يعلمت منها أحد لأن المؤمن أشرق نور الإيمان بصدوره لكنه باشر الشهوات وهي من الأرض والأرض مطيعة وحلق الآدمي وأخذ عليه الميثاق في العبودية فيما نقص من وفائها صارت الأرض عليه واجدة فاذا وجدته يبطئها ضمة ضمة فندركه الرحمة وعلي قدر مجيئها يخلص فإن كان محسناً فإن رحمة الله قريب من المحسنين وقيل هي صمة اشتقاق لاضمة سخط وظاهر الحديث أن الضمة لا يشجر منها أحد لكن استثنى الحكيم الأنبياء والأولياء قال إلى أهم لا يضمنون ولا يسألون وأقول استثناء الأنبياء ظاهر وأما الأولياء فلا يكاد يصح الا ترى إلى جلالة مقام سعد بن معاذ وقد صم (طب عن أبي أيوب) الأنصاري قال دفن صبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(لو أقسمت لبررت لا يدخل الجنة) أي لا يدخلها أحد من الأمم (قبل سابق متى) أي سابقهم إلى الخيرات فالسابق إلى الخير منهم يدخل الجنة قبل السابق إلى الخيرات من سائر الأمم وقيل أراد سابق أمته الصديق فهو أول من يدخل الجنة بعده والأرجح الأول فهذه الأمة فتح العبودية يوم الميثاق وبها تحتم يوم أصرم الدنيا وبها يفتح باب الرحمة فيدخلون داره السابق فالسابق على قدر رعايته الحقوق ورفاء اليهود وظاهر صريح المصنف أن ذا هو الحديث بتامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلي وغيره إلا بضعة عشر رجلاً منهم إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط اثنا عشر وموسى وعيسى ابن مريم أم بحروفه (طب - حق عن عبد الله بن عبد) بغير إضافة (الثمالي) بضم المثناة وفتح الميم وكسر اللام نسبة إلى ثمالة بطن من الأزد قال الهيثمي وفيه بقية وهو ثمالة لكن يدلل وقد مر .

(لو أقسمت لبررت أن أحب عباد الله إلى الله) أي من أحبهم إليه (لرعاة الشمس والقمر) يعني المؤذنين وأصل الرعاة حفاظ الماشية وقد قيل للحاكم والأمير راع لقيامهما بتدبير الناس وسياستهم فلما كان المؤذنون براعون طلوع الفجر والشمس وزوالها عن كبد السماء وبلوغ ظل الشيء مثله والغروب ومغيب الشفق سموا رعاة لذلك (ولهم ليعرفون يوم القيامة بطول أعناقهم) بفتح الهزة وقيل بكسرهما وقد مر ذلك مبسوطاً (خط) في ترجمة أبي بكر المطرز (عن أنس) وفيه الوليد بن مروان وأورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وجنادة بن مروان ضعه أبو حاتم وأتاهه بحديث والحارث بن النعمان قال البخاري منكر الحديث وهذا الحديث رواه أيضاً الطبراني في الأوسط باللفظ

٧٤٢٩ - لَوْ أَهْدَى إِلَيَّ كُرَاعٌ لَقَبِلْتُ . وَلَوْ دُعِيتُ عَلَيْهِ لَأَجَبْتُ - (حم ت حب) عن أنس - (ص)

٧٤٣٠ - لَوْ بَنَى جَبَلٌ عَلَى جَبَلٍ لَدُكَّ الْبَاغِي مِنْهُمَا - ابن لال عن أبي هريرة - (ض)

٧٤٣١ - لَوْ بُنِيَ مَسْجِدِي هَذَا إِلَى صَنْعَاءَ كَانَ مَسْجِدِي - الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن أبي هريرة -

٧٤٣٢ - لَوْ تَرَكْتُ أَحَدًا لِأَحَدٍ لَتَرَكْتُ ابْنَ الْمُتَعَدِّينَ - (حق) عن ابن عمر - (ض)

المزبور عن أنس المذكور وضعفه المنذرى

(لو أهدى إلى كراع) كغراب مادون الركبة إلى الساق من نحو شاة أو بقرة (لقبلت) ولم أرده على المهدي وإن كان حقيرا جبرا لحاطره (ولو دعيت إليه) أى لودعاني إنسان إلى ضيافة كراع غنم (لأجبت) لأن القصد من قبول الهدية وإجابة الدعوى تأليف الداعى وإحكام التحاب وبالرد يحدث النفور والعداوة ولا أحقر قلته والكراع أيضا موضع بين الحرمين قال الطيبى ليحتمل أن المراد بالثاني الموضع فيكون مبالغة لإجابة الدعوى اه وقال غيره كان عليه السلام ناظرا إلى الله معرضا عما سواه يرى جميع الأشياء به والعطاء والمنع منه والمعنى لو أهدى إلى ذراع لقبلت لأنه من الله إذ هو على بساطه ليس معه غيره وقوله لو دعيت عليه لأجبت معناه أنه يتأجبه فلا يسمع غيره داعيا لقبوله منه تعالى وإجابته إياه لأنه معه لا يسمعه غيره قال ابن حجر وأغرب في الإحياء فذكر الحديث بلفظ كراع الغنم ولأصل لهذه الزيادة وفيه حسن خالق المصطفى صلى الله عليه وسلم وحسن تواضعه وجبره للقلوب بإجابة الداعى وإن قل الطعام المدعو إليه جدا والحث على المواصلة والتحاب (حم ت حب عن أنس) ورواه البخارى عن أبي هريرة في مواضع الشكاح وغيره بلفظ لودعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت (لو بنى جبل على جبل) أى تعدى عليه وسلك سبيل العتو والفساد معه (لذلك الباغى منهما) أى انهدمواضمحل وقد نظم ذلك بعضهم فقال

يا صاحب البنى إن البنى مصرعة فاعدل فخير لعمال المرء أعدله

للو بنى جبل يوما على جبل لاندك منه أعاليه وأسفله

(ابن لال) في مكارم الاخلاق (عن أبي هريرة) وظاهره أن المصنف لم يره مخرجا لأشهر منه ولا أمثله وهو ذهول عجيب فقد خرج البخارى في الأدب المفرد باللفظ المذكور عن ابن عباس وكذا البيهقى في الشعب وابن حبان وابن المبارك وابن مردويه وغيرهم فانتصاره على ابن لال من ضيق العطن

(لو بنى مسجدى هذا إلى صنعاء) بلدة باليمن مشهورة (كان مسجدى - الزبير بن بكار في) كتاب (أخبار المدينة) النبوية (عن أبي هريرة) ظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو عجيب فقد خرج البخارى في الشعب المذكور وكذا الطيالسى

(لو ترك أحد لأحد أترك ابن المقعدين) لهما (حق عن ابن عمر) بن الخطاب قال كان بمكة مقعدان لهما ابن شاب فكان إذا أصبح نقلهما فأتى بهما المسجد فكان يكتب عليهما يومه فإذا كان المساء احتملتهما ففقدته النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فقيل مات فذكره قال الذهبي في المذهب فيه عدد الله بن جعفر بن يحيى قال المدنى واه اه . ورواه الطبرنى في الأوسط من هذا الوجه قال الهيثمى وفيه عدد البر بن جعفر بن يحيى وهو متروك وفي الميزان متفق على ضعفه وساق أخبارا هذا منها

(لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم به آدم) منه (ما أكلتم منها لحاسمتنا) لأن يذكره نقص النعمة وتكدر صفوة اللذة وذلك مهزل لا محالة في هذه الحكمة الحبيزة آه آه وألمع موعظة للقلوب الغافلة والنفوس اللاهية

- ٧٤٣٣ - لَوْ تَعَلَّمُ الْبَهَائِمُ مِنَ الْمَوْتِ مَا يَعْلَمُ بَنُو آدَمَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْهَا سَمِينًا - (هب) عن أم صبية - (ض)
- ٧٤٣٤ - لَوْ تَعَلَّمُ الْمَرْأَةُ حَقَّ الزَّوْجِ لَمْ تَقْعُدْ مَا حَضَرَ غَدَاؤُهُ وَعَشَاؤُهُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ - (طب) عن معاذ (ض)
- ٧٤٣٥ - لَوْ تَعْلَمُونَ قَدْرَ رَحْمَةِ اللَّهِ لَا تَكَلَّمْتُمْ عَلَيْهَا - البزار عن أبي سعيد (ض)
- ٧٤٣٦ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا، وَلَبَسَكُم كَثِيرًا - (حم ق ت ن ه) عن أنس - (مح)

بخطام الدنيا والعقول المتعيرة في أودية الشهوات عن هازم اللذات ثم غاب عن ذوى العقول كيف لهم أن يشأن الموت حتى ثملوا بالطعام وعلت أجسادهم من الشبع من الحرام والبهائم التي لا عقول لها لو قدر شعورها بالموت وسكرته وقطعه عن كل محسوس لمنعها من الهناء من الطعام والشراب بحيث لا تسمي لها بال العقلاء أولى النهى والاحلام مع علمهم بقهر الموت وحسرة الموت لا يدري بماذا يسر ولا إلى أين ينقلب فالموت طالب لا ينجو منه هارب فهناك تجلي حقيقة من أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه (تنبيه) لهذا الحديث قصة وهي ما خرج السهيلي والحاكم يستاد فيه ضعفاء إلى أبي سعيد الخدري مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بظبية مربوطه إلى خباء فقالت يا رسول الله خلني حتى أذهب فأرضع خشنقي ثم أرجع فتربطني فقال صيد قوم وربطه قوم ثم أخذ عليها خلقت لخلها فلم تتمكن إلا قليلا حتى رجعت وقد نفضت ضرعها لمربطها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء صاحبها فاستوهمها منه فوهمها له يعني فأطلقها ثم قال لو يعلم البهائم الخ (هب) وكذا القضاعي (عن أم صبية) بضم الصاد وفتح الموحدة وتشديد المثناة بضبط المصنف وتقدم لذلك ابن رسلان وابن حجر وهي الجهنية والصحاينة واسمها خولة بنت قيس على الأصح وفيه عبد الله بن سلة بن أسلم ضعفه الدارقطني ورواه الديلمي عن أبي سعيد

(لو تعلم المرأة حق زوجها) لفظ رواية الطبراني ماحق الزوج (لم تقعد) أي تقف (ما حضر غداؤه وعشاؤه) أي مدة دوام حضوره (حتى يفرغ منه) لما له عليها من الحقوق وإذا كان هذا في حق نعمة الزوج وهي في الحقيقة من الله تعالى فكيف بمن ترك شكر نعمة الله (طب عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي وفيه عبيدة بن سليمان الاغر لم أعرف لأبيه من معاذ سمعا وبقي رجاله ثقات

(لو تعلمون قدر رحمة الله لا تكلمتم عليها) زاد أبو الشيخ والديلمي في روايتهما وما علمتم إلا قليلا ولو تعلمون قدر غضب الله لظنتم أن لا تنجوا اه قال حجة الإسلام حدث عن سعة رحمة الله ولا حرج ومن ذا الذي يعرف غايتها أو يحسن وصفها فإنه الذي يهب كفر سبعين سنة بإيمان ساعة ألا ترى إلى سحرة فرعون الذين جاؤا لحربه وحلفوا بعزة عدوه كيف قبلهم حين آمنوا ووهب لهم جميع ما سلف ثم جعلهم رموس الشهداء في الجنة؟ لهذا مع من وحده ساعة بعد كل ذلك الكفر والضلال والفساد فكيف حال من أفتى في توحيد عمره؟ أما ترى أن أصحاب الكهف وما كانوا عليه من الكفر طول أعمارهم إلى أن قالوا ربنا رب السموات والأرض كيف قبلهم وكرمهم وأعظم لهم الحرمة والبسم المهيبة والخشية حيث يقول لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملت منهم رعاء؟ بل كيف أكرم كلنا نبهم حتى ذكره في كتابه مرات ثم جعله منهم في الجنة، هذا فضله مع كلب خطا خطوات مع قوم عرفوه ورحمته أيا ما من غير عبادة فكيف مع عبدة المؤمن الذي خدمه ووحده وعده سبعين سنة؟ (البزار) في مسنده (عن أبي سعيد) الخدري قال الهيثمي إسناده حسن

(لو تعلمون ما أعلم) أي من عظم انتقام الله من أهل الجرائم وأحوال القمامة وأحوالها ما عده لما سحكتهم أصلا المعبر عنه بقوله (لضحكتم قليلا) إذ القليل معنى العديم على ما يقتضيه السياق لأن لو حرف امتناع لا متناع وقبل معناه لو تعلمون ما أعلم مما أعد في الجنة من النعيم وما حمت به من الحجب لسهل عليكم ما كلفتم به ثم إذا تأملتم ما وراء ذلك

٧٤٣٧ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكَتُمْ قَلِيلًا ، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَمَّا سَأَلَ لَكُمْ الطَّعَامُ وَلَا الشَّرَابُ - (ك)
عن أبي ذر (ص)

٧٤٣٨ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ، وَلَضَحِكَتُمْ قَلِيلًا ، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى لَا تَذَرُونَ تَتَجَوَّنَ أَوْ لَا تَتَجَوَّنَ - (طب ك هب) عن أبي الدرداء - (ص)

٧٤٣٩ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ، وَلَضَحِكَتُمْ قَلِيلًا : يَظْهَرُ النِّفَاقُ وَتَرْتَفِعُ الْأَمَانَةُ وَتَقْبَضُ

من الآوار الخطرات وانكشاف المعظمت يوم العرض على قاطر السموات لاشتد خوفكم (ولبكيت كثيرا) قال في مع البكاء لا امتناع عليكم بالذي أعلم ، وقدم الضحك لكونه من المسرة وفيه من أنواع الدبع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما ، لا غير ، قيل الخطاب إن كان للكفار فليس لهم ما يوجب ضحكا أصلا أو للدؤمنين فمآة منهم الجنة وإن دخلوا النار فما يوجب البكاء فالجواب أن الخطاب المؤمن لكن خرج الخبر في مقام ترجيح الخوف على الرجاء (حمق ت ن ه عن أنس) قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت بمثلا قط ثم ذكره وجاء في رواية أن تلك كانت خطبة الكسوف .

(لو تعلمون ما أعلم) أي لودام عليكم كما دام على لأن عليه متواصل بخلاف غيره (لضحكتكم قليلا) أي تركتم الضحك ولم يقع منكم إلا نادرا (لبكيتكم كثيرا) أفلبة الحزن واستيلاء الخوف واستحكام الوجع (ولما سأل لكم الطعام ولا الشراب) تمامه عند الحاكم ولما نتم على الفرش ولجئتم النساء ولخرجتم إلى الصعدات تجارون وتسكون ولوددت أن الله خلق شجرة تمضد اه . وما أدري لأي معنى اقتصر المصنف على بعضه وحكي ابن بطال عن المهلب أن سبب الحديث ما كان عليه الانصار من محبة اللهو والفناء . أطال في قوله بلا طائل ومن أين له أن الخطاب به الانصار دون غيرهم ، القصة كانت قبل موت المصطفى صلى الله عليه وسلم حيث امتلأت المدينة بأهل مكة والوفود وقد أظن أن المنير في الرد والتشنع عليه وفيه ترجيح الخوف في الحفاية على التوسع الترخيص لما في ذكر الرخص من ملامة النفوس لما جلست عليه من الشهوة والطبيب الحاذق يتمايل العلة بعدها لا بما يوردها (ك) في الأحوال من حديث يوسف بن خباب عن مجاهد (عن أبي ذ) وقال الحاكم على شرطهما وتعقبه الذهبي قلت بل هو منقطع ثم يوسف رافضى اه ورواه عنه أيضا ابن عساكر بالزيادة المذكورة .

(لو تعلمون ما أعلم لبكيتكم كثيرا ولضحكتكم قليلا ولخرجتم إلى الصعدات) بضمين جمع صعيد كطريق وزنا ومعنى (تجارون) ترفعون أصواتكم بالاستغاثة (لا تدرُونَ تتجَوَّنَ أَوْ لَا تَتَجَوَّنَ) بين به أنه ينبغي كون خوف المرء أكثر من رجائه سيما عند غلبة المعاصي واشتغالها ولهذا كان ابن أبي ميسرة إذا أوى إلى فراشه يقول ليت أُمي لم تُلقي فتقول له أمه إن الله أحسن إليك هداك إلى الإسلام فيقول أجل لكه بين الله لنا أما واردوا جهنم ولم يبين أما صادرون وقال فرقد السنجي دخل بيت المقدس خمسائة عذراء لابسين الصوف والمسوح فذكرن ثواب الله وعقابه فبن جميعا في يوم واحد وفيه زجر عن كثرة الضحك وحث على كثرة البكاء والتحقيق بما سيصير المرء إليه من الموت والفناء (قائمة) أخرج الطبراني عن الفرزدق قال لقيت أبا هريرة بالشام فقال أنت الفرزدق قلت نعم قال أنت الشاعر قلت نعم قال أما إنك إن بقيت لقيت قوما يقولون لا توبة لك فأياك أن تقطع رجاءك من رحمة الله (طب ك) في الرقاق (هب) كلهم (عن أبي الدرداء) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رواه الطبراني من طريق ابنه أده الدرداء عن أبيها ولم أعرف لها وبقية أصحابه رجال الصحيح

(لو تعلمون ما أعلم) من الأحوال والأحوال مما يؤدوا إليه حالكم (لبكيتكم كثيرا ولضحكتكم قليلا) حث

الرَّحْمَةُ، وَيَتَمُّ الْأَمِينُ وَيُؤْتَمُنْ غَيْرُ الْأَمِينِ، أَنَاخَ بِكُمْ الشُّرْفُ الْجَوْنُ : أَلْفَتْنُ كَأَمْثَالِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٧٤٤٠ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أُدْخِرَ لَكُمْ مَا حَزَّتُمْ عَلَى مَازَوَى عَنْكُمْ - (حم) عن العرماض - (ص)

٧٤٤١ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَا حَبِيبَتُمْ أَنْ تَزْدَادُوا قَاقَةً وَحَاجَةً - (ت) عن فضالة بن عبيد - (ص)

٧٤٤٢ - لَوْ تَعْلَمُونَ مِنَ الدُّنْيَا مَا أَعْلَمَ لَأَسْتَرَأْتِ أَنْفُسَكُمْ مِنْهَا - (هب) عن عروة مرسلًا - (ح)

٧٤٤٣ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي الْمَسْأَلَةِ مَا مَشَى أَحَدٌ إِلَى أَحَدٍ يَسْأَلُهُ شَيْئًا - (ن) عن عائذ بن عمرو - (ح)

وتحريض على البكاء وترك الضحك فإن البكاء ثمرة حياة القلب (يظهر النفاق وترتفع الأمانة وتقبض الرحمة ويتهتم الأمين ويؤتمن غير الأمين أناخ بكم الشرف) بالفاء وقيل بالقاف (الجون الفتن كأمثال الليل المظلم) شبه الفتن في اتصالها وامتداد أوقاتها بالنوق المسنمة السود كذا روى بسكون الواو وهو جمع قليل في جمع فاعل وروى الشرق بالقاف يعنى الفتن التي تأتي من جهة المشرق والجود من الألوان يقع على الأسود والأبيض والمراد هنا الأسود بقرينة التشبيه بالليل (ك) في الأهرال (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(لو تعلمون ما ادخر لكم ما حزتم على مازوى عنكم) تمامه عند مخرجه أحد ولتفتح عليكم فارس والروم اه . وذلك لأنه تعالى خلق الخلق لبقاء لا فناء معه وعز لا ذل معه وأمن لا خوف معه وغناء لا فقر معه ولذة لا ألم معها وكال لا نقص فيه وامتحنه في هذه الدار ببقاء يسرع إليه الفناء وعز يقارنه ذل وأمن معه خوف وغنى ولذة وفرحة ونعيم مشوب بضده وهو سريع الزوال لغلط أكثر الناس في هذا المقام إذ طلبوا البقاء وما معه في غير محله ففاتهم في محله وأكثروا لمن يظفر بما طله والظاهر إنما ظفر بمتاع قليل زواله قريب فكيف يحزن العاقل على الفات منه (حم عن العرماض) بن سارية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلينا في الصفة وعلينا الخورتكة ويقول لنا ذلك قال الهيثمي ورجاله وثقوا اه ومن ثم رمز المصنف لصحته

(لو تعلمون ما لكم عند الله من الخير) يا أهل الصفة (لا حبيبتكم أن تزدادوا قاقة وحاجة) قاله لأهل الصفة لما رأى خصائصهم وفقرهم قال بعض العارفين يبنى العاقل أن يحمد الله على مازوى عذبه من الدنيا كما يحمد الله على ما أعطاه وأين يقع ما أعطاه والحساب يأتي عليه إلى ما عاقاه ولم يبتله به ليشغل قلبه ويتعب جوارحه ويكثر همه وفي الحديث وما قبله وبعده إشعار بأن إثناء سر الربوبية قبيح إذ لو جاز إثناء كل سر لذكر لهم ما ادخر لهم ولذكرهم حتى يكون ولا يضحكون وفيه تفضيل الفقر على الغنى قالوا بشر الفقراء الصابرين بما لم يبشر به الأغنياء المؤمنون وكفى به فضلاً (ت عن فضالة بن عبيد) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى بالناس خثر رجال من قامتهم في الصلاة من الخصاصة أي الجوع وهم أصحاب الصفة حتى يقول الأعراب هؤلاء مجانين فإذا صلى انصرف إليهم فقال لو تعلمون الخ قال الترمذي حسن صحيح

(لو تعلمون من الدنيا ما أعلم لاستراحت أنفسكم منها) فإن الرسل إنما دعوا بالدعوة إلى النعيم المقيم والملك الكبير والإعلام بحقارة الدنيا وسرعة زوالها فمن أجابهم إلى ما دعوا إليه استراحت نفسه بالزهد فيها فكان عيشه فيها أطيب من عيش الملوك إذ الزهد فيها ملك حاضر والسيطان يحسد المؤمن عليه أعظم حسد فيحرص كل الحرص على أن لا يصل إليه (هب عن عروة) بن الزبير (مرسلًا) وفيه موسى بن عبيدة أي الرندي قال الذهبي ضعفه وقال أحمد لا تحمل الرواية عنه وعبد الله بن عبيدة وثقه قوم وضعفه آخرون

(لو تعلمون ما في المسألة ما مشى أحد إلى أحد يسأله شيئاً) لأن الأصل في سؤال الخلق كونه ممنوعاً وإنما أبيع

٧٤٤٤ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ مَا كَانَتْ إِلَّا قُرْعَةً - (م هـ) عن أبي هريرة - (ص)

٧٤٤٥ - لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَنْتُمْ لِأَقْوَنَ بَعْدَ الْمَوْتِ مَا أَكَلْتُمْ طَعَامًا عَلَى شَهْوَةٍ أَبَدًا وَلَا شَرِبْتُمْ شَرَابًا عَلَى شَهْوَةٍ أَبَدًا، وَلَا دَخَلْتُمْ بَيْتًا تَسْتَظِلُّونَ بِهِ، وَلَمَرَرْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ تَلْدُمُونَ صُدُورَكُمْ وَتَبْكُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ - ابن عساكر عن أبي الدرداء - (ض)

٧٤٤٦ - لَوْ جَاءَ الْعَسْرُ فَدَخَلَ هَذَا الْجَحْرَ لَجَاءَ الْيَسْرُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَأَخْرَجَهُ - (ك) عن أنس - (ص)

للحاجة فإن السؤال للخلق ذل للسائل وهو ظلم من العبد لنفسه وفيه إيذاء المستول وهو من جنس ظلم العباد وفيه خضوع العبد لغير الله وهو من جنس الشرك ففيه أجناس الظلم الثلاثة المتعلق بحق الله وظلم العباد وظلم العبد نفسه ومن له أدنى بصيرة لا يقدم على مجامع الظلم وأصوله بغير الاضطرار (د عن عائذ بن عمرو) المزني بايع تحت الشجرة كان صالحا تأخر موته رمز المصنف لحسنه

(لو تعلمون ما في الصف الأول) وهو الذي يلي الإمام أي ما أذخر لأهله من الثواب الجزيل (ما كانت إلا قرعة) أي لتنازعهم في التقدم إليه والاستئثار به حتى تقرر عوا ويتقدم إليه من خرجت له القرعة لما فيه من الفضائل كالسبق لدخول المسجد والقرب من الإمام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه والتبليغ عنه والصف المقدم يتناول الصف الثاني بالنسبة للثالث فإنه يتقدم عليه والثالث بالنسبة للرابع وهلم جرا (م هـ عن أبي هريرة)

(لو تعلمون ما أنتم لأقون بعد الموت) من الأهوال والشدائد (ما أكلتم طعاما على شهوة أبدا ولا شربتم شرابا على شهوة أبدا ولا دخلتم بيتا تستظلون به) لأن العبد إما محاسب فهو معاقب وإمام معاتب والعقاب أشد من ضرب الرقاب فإذا نظر العاقل إلى تقصيره في حق ربه الذي رادف عليه إنعامه في كل طريقة عين وأنه مع ذلك يستره ويسامحه ذاب كما يذوب الملح وفي بعض الكتب القديمة قال داود يارب أخبرني ما أدنى نعمتك علي قال تنفس فتنفس فقال هذا أدناها وعبد الله عابد خمسين عاما فأوحى إليه قد غفرت لك قال يارب أنا لم أذنب فأمر الله عرقا فضرب عليه فلم يصم ولم يصل فسكن فنام فأوحى الله إليه أعبأدتك الخمسين سنة تعدل سكون العرق وفي أبي داود عن الجبرمرفوعا إن الله لو عذب أهل سمواته لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيرا لهم من أعمالهم (ولم يردتم على الصعدات) جمع صعدة بضم سين وهو جمع صعيد وهو وجه الأرض وقيل التراب ولا معنى له هنا والمراد لخرجتم من منازلكم إلى الصحراء (تلدمون) تضربون (صدوركم) حيرة وإشفاقا وشأن المحزون أن يضيق به المنزل ليطلب الفضاء الخالي يشكون بهم ودهشة لهم (وتبكون على أنفسكم) خوفا من عظيم سطوة الله وشدة انتقامه فليحذر الذين يخالفون عن أمره، ولهذا لما طعن عمر وقرب موته كان رأسه على فخذه فقال ضمه على الأرض فقال ما عليك إن كان على فخذي أو الأرض فقال ضمه وبلى إن لم يرحمني فقال ابن عباس يا أمير المؤمنين ما هذا الخوف قد فتح الله بك الفتوح ومصر بك الأمصار وفعل وفعل قال وددت أن أنجو لا علي ولا لي وقال أحمد بن حنبل معنى الخوف من الطعام والشراب فلا أشتهي (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي الدرداء)

(لوجاء العسر فدخل هذا الجحر) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة والجحر بيت الضب واليربوع والحية (لجاء اليسر فدخل عليه فأخرجه) قال الله تعالى فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا وإن يغلب عسر يسرين وفي شعب الإيمان أن أبا عبيدة حصر فكتب إليه عمر مهما ينزل بأمرئى من شدة يجعل الله بعدها فرجا وإياه لن يغلب عسر يسرين (ك عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا البيهقي باللفظ المذكور

٧٤٤٧ - لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه - الحكيم عن أبي هريرة - (ض)

٧٤٤٨ - لو خفتم الله تعالى حق خيفته لعلمتم العلم الذي لأجله معه ولو عرفتم الله تعالى حق معرفته لزالتم لدعائكم الجبال - الحكيم عن معاذ - (ض)

(لو خشع قلب هذا) الرجل الذي يصلي وهو يبيت في صلته أي أخت واطمان ومنه الخشعة الرملة المتطامنة والخشوع اللين والانقياد ومنه خشعت بقولها إذا لينت ذكره الرخشري (خشعت جوارحه) لأن الرعية يحكم الراعي وقد جعل الله بين الأجساد والأرواح رابطة ربانية وعلاقة روحانية لكل منهما ارتباط بصاحبه وتعلق به يتأثر بتأثره فإذا خشع القلب أثر ذلك في الجوارح خشعت وصفت الروح وزكت النفس وإذا أخلص القلب بالطاعة استعمل الجوارح في مصالحه قال الحرالي والخشوع سكون القلب وهدوء الجوارح وبه يحصل حسن السمعة والتودد في الأمور واستخلاف الله عبده في مال الدنيا وجامها اهـ . وقال بعضهم الخشوع إلام القلب أن العبد واقف بين يدي الرب فيسكن الباطن وعند ذلك من ملاحظة الأغيار والظاهر عن غير ما أمر به من الأفعال والأذكار (تنبيه) هذا الحديث يفيد عدم اشتراط الخشوع لصحة الصلاة لأنه لم يأمره بالإعادة بل نبه على أن التلبس به من مكملات الصلاة ليسكون مندوبا وقد حكي النووي الإجماع على عدم وجوبه لكن في شرح التقريب أن فيه نظرا إذ في كلام غير واحد ما يقتضي وجوبه (الحكيم) الترمذي في النوادر عن صالح بن محمد عن سليمان بن عمر عن ابن عجلان عن المقبري (عن أبي هريرة) قال رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا يبيت بأحيتة في الصلاة فذكره قال الزين العراقي في شرح الترمذي وسليمان بن عمر وهو أبوداود النخعي متفق على ضعفه وإنما يعرف هذا عن ابن المسيب وقال في المغني سنده ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه وفيه رجل لم يسم وقال ولده فيه سليمان بن عمرو مجمع على ضعفه وقال الزيلعي قال ابن عدي أجمعوا على أنه يضع الحديث

(لو خفتم الله حق خيفته لعلمتم العلم الذي لأجله معه) لأن من نظر إلى صفات الجلال تلاشى عنده الخوف من غيره بكل حال وأشرق نور اليقين على فؤاده فنجلت له العلوم وانكشف له السرا المكتوم ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا إن تقوا الله يجعل لكم فرقا قال الشاذلي تمت ليلة في سياحتي فأطافت بي السباع إلى الصبح لما وجدت أنسا كتلك الليلة فأصحت فخرجت لي أنه حصل لي من مقام الانس بالله فبهطت وأديا فيه طيور جعل فأحست بي فطارت فحقت قلبي رعبا فتوديت بأمس كان البارحة بأنس بالراح مالك وجاءت من خفقان الحجل لكنك البارحة كنت بنا واليوم بنفسك اوفى تاريخ ابن عساكر عن الرقي أنه قصد أبا الخير الأقطع مسلما ففصل في المغرب ولم يقرأ الفاتحة مستويا فقال في نفسه ضاع سهرى فلما سلم خرج فقصد سبيع فخرج الأقطع خلفه وصاح على الأسد ألم أقل لك لا تتعرض لأضيافي فتسحق ثم قال اشتغلتم بتقويم الظاهر لحقتم الأسد واشتغلنا بتقوى القلب فغافنا الأسد ومن هذا القبيل ما حكي أن سفينة مرت في البحر فأرسوا على جزيرة فوجدوا فيها أمة سوداء نصلي ولا تحسن قراءة الفاتحة على وجهها وتخطط فيها ولا تحسن الركوع والسجود ولا عدد الركعات فقالوا لها ما هو كذا الفعل كذا وكذا ثم سارت السفينة عنها بعيدا فإذا هم بها تجري على وجه الماء وتقول قموا علوني فإني نسيت فسكوا وقالوا ارجعي وافعلي ما كنت تفعلين (ولو عرفتم الله حق معرفته) قال الحكيم حق المعرفة أن يعرفه بصفاته العليا وأسمائه الحسي معرفة يستتير قلبه بها فلو عرفتموه كذلك (لزالتم لدعائكم) وفي رواية دعائكم بالمرحمة (الحال) لكشتم وإرب عرفتموه لم تعرفوه حق معرفته فلم ينظروا إلى صفة وحكمه وتديره فلم تكونوا من أهل هذه المرتبة ومن عرفه حق معرفته ماتت منه شهوة الدنيا والشبع بها وحب الرئاسة والثناء والحمد من الناس ورالت الحجب عن قلبه فأبصر ربه بعين قلبه وله ولم يخدعه غرور ولا خيال فزالتم لدعائكم الجبال فاعلموا الظاهر عرفوا الله لكن لم ينالوا حق

٧٤٤٩ - لَوْ دَعَا لَكَ إِسْرَافِيلُ وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ وَأَنَا فِيهِمْ مَا تَزَوَّجْتَ إِلَّا الْمَرْأَةَ الَّتِي كُتِبَتْ لَكَ - ابن عساكر عن محمد السعدى - (ض)

٧٤٥٠ - لَوْ دُعِيَ بِهَذَا الدُّعَاءِ عَلَى شَيْءٍ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فِي سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ لَاسْتَجِيبَ لِصَاحِبِهِ . لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ ، يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، - (خط) عن جابر - (ض)

٧٤٥١ - لَوْ رَأَيْتَ الْأَجَلَ وَمَسِيرَهُ أَبْغَضْتَ الْأَمَلَ وَغُرُورَهُ - (هـ) عن أنس - (ض)

٧٤٥٢ - لَوْ رَجَمْتُ أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَرَجَمْتُ هَذِهِ - (ق) عن ابن عباس - (ص)

٧٤٥٣ - لَوْ عَاشَ إِبْرَاهِيمُ لَكَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا - البارودي عن أنس ، ابن عساكر عن جابر وعن ابن عباس وعن ابن أبي أوفى - (ض)

المعرفة لذلك عجزوا عن هذه المرتبة ومنعوا أن يكون لهم هذا بل ودونه كالمشي على الماء والطيران في الهواء وطعن الأرض لأحد ولو عرفوه حق المعرفة لمسات منهم شهرات الدنيا وحب الرئاسة والجاه والشح على الدنيا والتنافس في أحوالها وطلب الدز وحب الثناء والمحمدة، ترى أحدهم مصفيا لما يقول الناس له وفيه وعينه شاخصة إلى ما ينظر الناس إليه ، وقد عميت عيناه عن النظر إلى صنع الله وتدبيره فإنه تعالى كل يوم هو في شأن (الحكيم) الترمذى (عن معاذ بن جبل)

(لودعا لك إسرائيل وجبريل وميكائيل وحملات العرش وأنا فيهم ماتزوجت إلا المرأة التي كتبت لك) أى قدرنى الأزل أن تزوجها وهذا قاله لمن قال يارسول الله ادع الله أن تزوج فلانة (ابن عساكر) في تاريخه (عن محمد) السعدى (لودعا بهذا الدعاء على شئ بين المشرق والمغرب في ساعة من يوم الجمعة لاستجيب لصاحبه) والدعاء المذكور هو (لا إله إلا أنت يا حنان يا منان يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام) ويمنه بذكر حاجته (خطه عن جابر) بن عبد الله

(لورأيت الأجل ومسيره أبغضت الأمل وغروره) زاد ابن لال والدبلى في روايتهما وما من أهل بيت إلا ومالك الموت يتعاهدهم في كل يوم فمن وجده قد انقضى أجله قبض روحه وإذا بكى أهله وجزعوا قال : لم تبكون ولم تهزعو؟ فوالله ما نقصت له عمراً ولا حبيبت له رزقا مالى من ذنب وإن لى فيكم لعودة ثم عودة حتى لا أبقي منكم أحداً اه . بحروقه . وإنما كان الأمل غراراً لأنه يبعث على التكاسل والتواني في الطاعة والتسويق بالتوبة فيقول سوف أعمل سوف أتوب وفى الأيام سعة والتوبة بين يدى وأنا قادر عليها متى رمتها وربما اغتاله الحماهم على الإصرار فاخطفه الأجل قبل إصلاح العمل (هـ) عن أنس) بن مالك ثم قال الیهى قال أبوبكر يعنى ابن خزيمة لم أكتب عن هذا الرجل يعنى أحمد بن يحيى المعدل غير هذا الحديث

(لورجعت أحداً بغير بينة لرجعت هذه) قاله لامرأة رميت بالزنا وظهرت الرية فى منطقها وهبتها ومن يدخل عليها واهمها سترأ عليها، فأفاد أن الحل لا يثبت بالاستفاضة وإن قويت الرية وشاعت الفاحشة وقامت القران (ق) عن ابن عباس

(لوعاش إبراهيم) بن المصطفى صلى الله عليه وسلم الذى رزقه من مارية القبطية (لكان صديقاً نبياً) قال ابن عبد البر لأدرى ما هذا فقد ولد لنوح غيرنى ولو لم يلد النبى الأنبياء كان كل أحد نبياً لأهم من ولد نوح اه . واغتر به النورى فى

- ٧٤٥٤ - لَوْ عَاشَ إِبْرَاهِيمُ مَارِقَ خَالٍ - ابن سعد عن مكحول، مرسلًا - (ض)
 ٧٤٥٥ - لَوْ عَاشَ إِبْرَاهِيمُ لَوْضَعَتِ الْجَرِيَّةُ عَنْ كُلِّ قَبْطِيٍّ - ابن سعد عن الزهري مرسلًا - (ض)
 ٧٤٥٦ - لَوْ غُفِرَ لَكُمْ مَا تَأْتُونَ إِلَى الْبَهَائِمِ لَغُمِرَ لَكُمْ كَثِيرٌ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ح)
 ٧٤٥٧ - لَوْ قَضَى كَانَ - (قط) في الأفراد (حل) عن أنس - (ض)
 ٧٤٥٨ - لَوْ قِيلَ لِأَهْلِ النَّارِ: إِنَّكُمْ مَا كَثُرُونَ فِي النَّارِ عَدَدَ كُلِّ حَصَاةٍ فِي الدُّنْيَا لَفَرَحُوا بِهَا، وَلَوْ قِيلَ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: إِنَّكُمْ مَا كَثُرُونَ عَدَدَ كُلِّ حَصَاةٍ لَحَزَنُوا، وَلَكِنْ جَعَلَ لَهُمُ الْآبَدَ - (طب) عن ابن مسعود (ض)

تهذيبه فقال قول بعض المتقدمين لعاش إبراهيم كان نبياً باطل وجسارة على المغنيات ومجازفة ومجور على عظيم اه . وقد تعقبه الحافظ ابن حجر بأنه عجيب منه مع وروده عن ثلاثة صحابيين فكأنه لم يظهر له وجه تأويل فأنكره وجوابه أن القضية الشرطية لا يلزم منها الوقوع ولا يظن بالصحابي الهجوم على مثل هذا بالظن (الاوردي عن أنس) بن مالك (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عباس وعن ابن أبي أوفى) وقضية كلام المصنف أن هذا لم يتعرض أحد من الستة لتخريجه وإلا لما عدل إلى هذين وهو عجيب فقد رواه ابن ماجه بزيادة ولفظه لعاش إبراهيم لكان صديقاً نبياً ولوعاش لاعتقت أخواله القبط وما استرق قبطي اه . بحروقه ورواه أحمد باللفظ الأول قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(لعاش إبراهيم مارق له خال) أي لاعتقت أخواله القبطيين جميعاً إكراماً له (ابن سعد) في طبقاته (عن مكحول مرسلًا)
 (لعاش إبراهيم لوضعت) بينانه للفاعل أو المفعول (الجزية عن كل قبلي) بكسر القاف نسبة إلى القبط وهم نصارى مصر
 (قط ابن سعد) في الطبقات (عن) ابن شهاب (الزهري) بضم الراء وسكون الهاء نسبة إلى زهرة بن مرة ابن كعب بن لؤي (مرسلًا)

(لو غفر لكم ما تأتون إلى البهائم) بنحو ضرب وعسف وتحميل فوق طاعة (لغفر لكم كثيراً) أي شيء عظيم من الإثم وفيه التحذير من إيذاء البهائم وعدم تكليف الدابة مالا تطيقه على الدوام وتجنب الصرب لاسيما الوجه وعلى المقاتل وتهديم بالعلف والسقي والتحذير من الغفلة عن ذلك (حم طب عن أبي الدرداء) ومن المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمي رواه أحمد مرفوعاً ورواه ابنه موقوفاً وإسناده أصح وهو أشبه

(لو قضى كان) أي لو قضى الله بكون شيء في الأزل لكان لا محالة إذ لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه (قط في الأفراد حل) وكذا الخطيب (عن أنس) بن مالك قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ما بعثني في حاجة قط لم تنهني فلا تني لاثم إلا قال دعوه لو قضى لكان قال ابن الجوزي في العلل قال الدارقطني تفرد به محمد بن هاجر عن ابن عيينة ولم يتابع عليه واتفقوا على تضعيف ابن هاجر وقال ابن حبان كان يضع الحديث

(لو قيل لأهل النار إنكم ما كثرون في النار عدد كل حصاة في الدنيا لفرحوا بها ولو قيل لأهل الجنة إنكم ما كثرون في الجنة) عدد كل حصاة في الدنيا لحزنوا ولكن جعل لهم الآبد) نه به على أن الجنة باقية وكذا النار وقد زلت قدم ابن القيم فذهب إلى ماء النار تمسكاً بمنزل خبر البزار عن ابن عمر وموقوفاً يأتي على النار زمان تحرق أبوابها ليس فيها أحد وهذا خلل بين فإن المراد من الموحدين كما بينته رواية ابن عدي عن أنس مرفوعاً ليأتين على جهنم يوم تصفق أبوابها ما فيها من أمة محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم أحد قال الرخشي عقب إيراد خبر ابن عمر وبلغني عن

٧٤٥٩ - لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِّنْ فَارِسٍ - (ق ت) عن أبي هريرة

٧٤٦٠ - لَوْ كَانَ الْحَيَاءُ رَجُلًا لَّكَانَ رَجُلًا صَالِحًا - (طس خط) عن عائشة - (ض)

٧٤٦١ - لَوْ كَانَ الصَّبْرُ رَجُلًا لَّكَانَ رَجُلًا كَرِيمًا - (حل) عن عائشة - (ض)

٧٤٦٢ - لَوْ كَانَ الْعُجْبُ رَجُلًا كَانَ رَجُلًا سَوًّا - (طص) عن عائشة - (ض)

بعض أهل الضلال أنه اغتر بهذا الحديث فاعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار وهذا إن صح عن ابن عمرو فمعناه يخرجون من حر النار إلى برد الزهرير وأقول أما كان لابن عمرو في سيفه ومثاقله بهما علياً رضي الله عنه ما يشغله عن تفسير هذا الحديث ؟ إلى هنا كلام الزمخشري (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه الحكم بن ظهير يجمع علي ضعفه

(لو كان الإيمان عند الثريا) بجمع معروف وفي رواية لاني بعلي واليزار لو كان الإيمان معلقاً بالثريا وفي رواية للطبراني لو كان الدين معلقاً بالثريا (لتناولهم رجال من فارس) وأشار إلى سلمان الفارسي قال ابن عربي وفي تخصيصه ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب إشارة بدعية لمثبتي الصفات السبعة لأنها سبعة كواكب فافهم وقال في معجم البلدان العرب إذا ذكرت المشرق كله قالوا فارس فعني في الحديث أهل خراسان لأنك إن طلبت مصداق الحديث في فارس لم تجده لا أولاً ولا آخراً وتجد هذه الصفات نفسها في أهل خراسان دخلوا في الإسلام رغبة ومهم العسايا والنبل والمحدثون والمتعبدون وإذا حررت المحدثين من كل بلد وجدت نصفهم من خراسان وجل رواة الرجال منها وأما أهل فارس فكنتار خدت لم يبق لهم بقية بذكر ولا شرف (ق ت عن أبي هريرة) قال كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فأنزلت عليه سورة الجمعة وأحمرن منهم لما ياحقوا بهم قال قائل منهم يا رسول الله من هم فلم يراجعهم حتى سأل ثلاثاً فبينا سلمان الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على رأسه ثم ذكره ورواه مسلم بإفظ لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس

(لو كان الحياء رجلاً لكان رجلاً صالحاً) قال الطبري فيه مبالغة أي لو قدر أن الحياء رجل لكان صالحاً فكيف تركونه وفيه جواز فرض المحال إذا تعلق به نكتة (طس) وكذا في الصغير (خط) كلاهما (عن عائشة) قال المنذري والهيثمي فيه ابن لهيعة وهولين وبقية رجاله رجال الصحيح

(لو كان الصبر رجلاً لكان رجلاً كريماً) ومنه أخذ الحسن البصري قوله الصبر كنز من كنوز الخير لا يعطيه الله إلا لعبد كريم عنده (تنبيه) قال العزالي القنال أبدا قائم بين باعث الدين وبعث الهوى والحرب بينهما بحال ومعرفة هذا القنال قلب العبد ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله ومدده باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لاعداء الله فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة فإن ثبت حتى فخره واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصره حزب الله والتحق بالصابرين وإن تخاذل وضمف عن الشهوة ولم يصبر فدفعها التحق بأشباع الشياطين (حل) من حديث صبيح بن دينار البلدي عن المعافى بن عمران عن سفيان عن منصور عن مجاهد (عن عائشة) ثم قال غريب تفرد به المعافى ورواه أيضاً الطبراني باللفظ المزبور قال الزين العراقي وفيه صبيح بن دينار ضعفه العقيلي وغيره

(لو كان العجب رجلاً كان رجلاً سوء) ليعين اجتنابه فإنه هلك لاسيما للعالم ومن أدريته تذكر أن عليه وفهمه وجودة ذهنه وفصاحته وغير ذلك من النعم فضل من الله عليه وأمانة عنده ليرعاها حق رعايتها وأن العجب بها كفران لزمعتها فيعرضها للزوال لأن معطيه إياها قادر على سلبها منه في طريقة عين كاسلب بلعاما ما عليه في طريقة عين

- ٧٤٦٣ - لَوْ كَانَ الْعُسْرُ فِي جُحْرٍ لَدَخَلَ عَلَيْهِ الْيَسْرُ حَتَّى يُخْرِجَهُ - (طاب) عن ابن مسعود - (ض)
- ٧٤٦٤ - لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعْلَقًا بِالثَّرْيَا لَتَنَاولَهُ قَوْمٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ - (حل) عن أبي هريرة ، الشيرازي في الألقاب عن قيس بن سعد - (ض)
- ٧٤٦٥ - لَوْ كَانَ الْفُحْشُ خَلْقًا لَكَانَ شَرُّ خَلْقِ اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن عائشة - (ض)

وَأَفَانُوا مَكْرَ اللَّهِ ، قَالَ الرَّاعِبُ وَالْعَجَبُ ظَنُّ الْإِنْسَانِ فِي نَفْسِهِ اسْتِحْقَاقَ مَزَلَةٍ هُوَ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ لَهَا وَلِهَذَا قَالَ أَعْرَابِي لِرَجُلٍ رَأَاهُ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ سَرَنِي أَنْ أَكُونَ عِنْدَ الدَّاسِ مِثْلَكَ فِي ذَنبِكَ وَأَكُونَ فِي نَفْسِي مِثْلَكَ عِنْدَ النَّاسِ فَتَنَنِي حَقِيقَةُ مَا يَقْرُرُهُ الْمُخَاطَبُ وَرَأَى أَنْ ذَلِكَ إِنَّمَا يَتَمُ حَسَنَةً مَن هُوَ عَرَفَ عَيُوبَ نَفْسِهِ وَقَبِلَ لِلْحَسَنِ مِنَ شَرِّ النَّاسِ؟ قَالَ مَنْ يَرَى أَنَّهُ أَفْضَلُهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْكَاذِبُ فِي هَيَاةِ الْبُؤْسِ مِنَ الْعَمَلِ وَالْمَرَأَى أَسْوَأَ حَالًا مِنْهُ لَأَنَّهُ يَكْذِبُ بِفَعْلِهِ وَقَوْلِهِ وَالْمُعْجَبُ أَسْوَأَ حَالًا مِنْهُمَا قَالَهُمَا يَرِيَانُ نَفْسُ أَنْفُسِهِمَا وَيَرِيدَانِ إِخْرَاجَ الْمَادِجِ عَنْ مَسَاوِي نَفْسِهِ فَيَرَاهَا مَحَاسِنَ وَيُبْدِيهَا وَالسَّافِي يَقْرُبُ مِنَ الْمَادِجِ لَكِنَّ الْمَادِجَ يَمْدُقُ نَفْسَهُ فَيَمَا يَظُنُّ بِهَا وَهُمَا وَالتَّائِي يَصْدَقُهَا قَطْمًا كَأَنَّهُ مُتَعَبِّرٌ فِي نَفْسِهِ (طاب عن عائشة) وفيه عبد الرحمن بن معاوية أورد في الضمراء وقال قال مالك ليس بثقة وابن معين وغيره لا يحتج به

(لو كان العسر في جحر لدخل عليه اليسر حتى يخرج) تمامه عند أخرجه الطبراني ثم قرأه إن مع العسر يسرا ، (طاب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه مالك النخعي وهو ضعيف

(لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناوله قوم من أبناء فارس) فيه كالذي قبله فضيلة لهم وتذنيه على علو همهم قال ابن تيمية وقد بين بهذا الحديث ونحوه أن العبرة بالاسماء التي حمد الله تعالى وذمها كالعالم والجاهل والمؤمن والكافر والبر والفاجر وقد جاء الكتاب بمدح بعض الأعاجم قال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل أني ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وفي الترمذي عن أبي هريرة مرفوعاً في قوله تعالى ولئن تتولوا يستبدل قوماً غيركم أنهم من أبناء فارس ورويت آثار كثيرة في فضائل رجال فارس كالحسن وابن سيرين وعكرمة إلى أن وجد معهم من المبرزين في الدين والعلم حتى صاروا أفضل في ذلك من كثير من العرب والفضل الحقيقي هو اتباع ما بعث الله به محمد من الإيمان والعلم فكل من كان فيه أمكن كان أفضل (حل) عن أبي هريرة - الشيرازي في الألقاب عن قيس بن سعد) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاشهر من أبي نعيم ولا أحق بالعز وإليه الأمر بخلافه فقد رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة بلفظ لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناوله قاس من أولاد فارس قال الهيثمي فيه شهر بن حوشب وثقه جمع وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الشيخان عن أبي هريرة بلفظ لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء وأشار لفارس .

(لو كان الفحش خلقاً لكان شر خلق الله) وقد اتفقت الحسكة على تقييح الفحش والنطق به ووقع للحكيم نصير الدين الطوسي أن إنساناً كتب إليه ورقة فيها يا كذب يا ابن الكذب فكان جوابه أما قولك كذا فليس بصحيح لأن الكذب من ذوات الأربع وهو ناجح طويل الأظفار وأنا متعصب القامة يابى البشرة عريض الأظفار وناطق صاحب هذه أصول وخواص غير تلك الفصول والخواص وأطال في نقض كل ما قاله برطوبة وحشمة وتأن غير مرتجع ولم يقل في الجواب كلمة فاحشة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (الصمت) أي السكوت (عن عائشة) وفيه عبد الجبار بن الورد قال البخاري يخالف في بعض حديثه قال في الميزان وهو أخو وهيب بن الورد وثقه أبو حاتم ورواه عنهما أيضا الطبراني والطائسي واليشكري وغيرهم فاقصر المصنف على عزوه لابن أبي الدنيا تقصير .

٧٤٦٦ - لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا أَكَلَتْهُ النَّارُ - (طب) عن عقبة بن عامر وعن عصمة بن مالك (ض)

٧٤٦٧ - لَوْ كَانَ الْمُؤْمِنُ فِي جُحْرِ ضَبٍّ لَقَبَضَ اللَّهُ لَهُ مِنْ يُؤْذِيهِ - (طس هب) عن أنس - (ض)

٧٤٦٨ - لَوْ كَانَ الْمُؤْمِنُ عَلَى قَصْبَةٍ فِي الْبَحْرِ لَقَبَضَ اللَّهُ لَهُ مِنْ يُؤْذِيهِ - (ش) عن بياض - (ض)

(لو كان القرآن في إهاب ما أكلته النار) وفي رواية مامسته النار أي لو صور القرآن وجعل في إهاب وألقي في النار مامسته ولا أحرقت بركته فكيف بالمؤمن المواظب لقراءته ولتلاوته واللام في النار للجنس والاولى جعلها للهدى والمراد بها نار جهنم أو النار التي تطلع على الاقتدة أو النار التي وقودها الناس والحجارة ذكره القاضي وقيل هذا كان مسجزة لا رآن في زمنه كما تكون الآيات في عصر الأنبياء وقيل المعنى من عله الله القرآن لم تحرقه نار الآخرة لجعل جسم حافظ القرآن كإهاب له وقال أنوربشتي إنما ضرب المثل بالإهاب وهو جلد لم يدبغ لأن المساد إليه أسرع وأفتح النار فيه أنفذ ليبسه وجفافه بخلاف لم يدبغ لآيته والمانى لو قدر أن يكون في إهاب مامسته النار ببركة مجاورته للقرآن فكيف بمؤمن تولى حفظه والمواظبة عليه والمراد نار الله الموقدة المميزة بين الحق والباطل قال الطبري وتحريره أن التمثيل وارد على المبالغة والفرض كما في قوله قل لو كان البحر مدادا أي ينبغي ويحق أن القرآن لو كان في مثل هذا الشيء الحقيق الذي لا يؤبه به وبلقي في النار مامسته فكيف بالمؤمن الذي هو أكرم خالق الله وقد وعاه في صدره وتفكر في معانيه وعمل بما فيه كيف تمسه فضلا عن أن تحرقه وقال الحكيم القرآن كلام الله ليس بحجم ولا عرض فلا يحل بحل ولا يحل في الصحف والإهاب المداد الذي تصور به الحروف المحكي بها القرآن فالإهاب المكتوبة فيه إن مسته النار فإتسا تمس الإهاب والمداد دون المكتوب انتهى هو القرآن لو جاز حلول القرآن في محل ثم حل الإهاب لم تمس الإهاب النار وقائدة الخبر حفظ مواضع الشكوك من الناس عند احتراق الصحف وما كتب فيها قرآن فيستعظمون إحراقه ويدعواهم الشك ويمكن رجوع معناه إلى النار الكبرى لتعريفه إياها بأل كأن يقول لو كان القرآن في إهاب لم تمس نار جهنم ذلك الإهاب بمعنى الإهاب الذي لا خطر له ولا فية إن جعل فيه القرآن بمعنى الكتابة والإهاب موات لا يعرف ما فيه لم تمسه نار جهنم اجلالا له فكيف تمس النار مؤمنها هو أجل فدرا عند الله من الدنيا وما فيها وقد يكون ذكر الإهاب للتمثيل أي أن الإهاب وهو جلد إذا لم تحرقه النار لحرمه القرآن والمؤمن إذا لم تظهره التوبة من الأوجاس لم تدبغه الرياضة ولا أصلحته السياسة ليرد على الله بأخلاق البشرية وأدناس الإنسانية (طب عن عقبة ابن عامر) الجهني (وعن عصمة بن مالك) معا قال الهيثمي فيه عبد الوهاب بن الضحاك وهو متروك اهـ . وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرجهم أشهر ولا أعلى من الطبراني وكأنه ذهول فقد خرج الامام أحمد عن عقبة ورواه عن عقبة أيضا الدارمي قال الحافظ العراقي وفيه ابن أبي عمير وابن عدى والبيهقي في الشعب عن عصمة المذکور وابن عدى عن سهل بن سعد قال العراقي وسنده ضعيف وقال ابن القطان فيه من كان يلقن وقال الصدر المناوي فيه عند أحمد ابن أبي عمير عن مشر عن هان ولا يحتاج بحديثهما عن عقبة اهـ . لكنه بقوى بتعدد طرقه فقد رواه أيضا عن حبان عن سهل بن سعد ورواه البغوي في شرح السنة وغيره

(لو كان المؤمن في جحر ضب لقيض الله له من يؤذيه) وفي رواية متافقا يؤذيه لأن المؤمن محروب الله وإذا أحبه عرضه للبلاء وذلك يتضمن الطلاقا على حسب حاله من مقامات الإيمان إما تكفير الذنوب أو ابتلاء ليظهر صبره أو لرفع درجة لا يباعها إلا بالبلاء ويدبغها أيضا في الدنيا بتوزيع محنها لتلايحها ويطمئن إلى رخانها فيشق عليه الخروج منها، وخص أذيته في هذا الحديث بالمؤمن لينفره ويوحشه منهم ليؤنس محضرته ويقطعه إليه (طس هب عن أنس) قال الهيثمي فيه أبو قتادة بن يعقوب المذري ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(لو كان المؤمن على قصبة في البحر لقيض الله له من يؤذيه) ليضعف له الأجور ويرفع له الدرجات فينبغي أن

- ٧٤٦٩ — لَوْ كَانَ أُسَامَةُ جَارِيَةً لَكَسَّرَتْهُ وَحَلَّتْهُ حَتَّى أَتَتْهُ - (حم ه) عن عائشة - (ح)
 ٧٤٧٠ — لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - (حم ت ك) عن عتبة بن عامر - (طب) عن
 عصمة بن مالك - (ض)
 ٧٤٧١ — لَوْ كَانَ جُرَيْجُ الرَّاهِبِ فَقِيهًا عَالِمًا لَعَلِمَ أَنَّ إِجَابَتَهُ دُعَاءُ أُمِّهِ أَوْلَى مِنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ - الحسن بن
 سفيان والحكيم وابن قانع (هب) عن حوشب الفهري - (ض)

يقابل ذلك بالرضى والتسليم ويعلم أنه إنما سلب ذلك عليه لخير له إما بذنب اقترفه أو لزيادة رفعة في الآخرة قال
 في الحكم إنما أجرى الأذى عليك منهم لئلا تكون ساكنًا اليهم أراد أن يزجرك عن كل شيء حتى لا يشغلك
 عنه شيء (ش عن) لم يذكر المصنف صحاياه

(لو كان أسامة جارية لكسرت وحلت) أي اتخذت له حليا وألبسته إياه (حتى أتته) بشد الفاء وكسرهما بضبط
 المصنف قال الحكميم التحلية التزين لأنه إذا زينه فقد حلاه وحسنه فذلك المصنوع أحلى في عين الناظرين وقلوبهم وأقاربه
 بالخبر أن أصل الزينة حق وإنما يفسدها الإرادة والقصد فإذا كانت الإرادة لله فقد أقام حقا من حقوق الله وإذا
 كان لغيره فهو وبال وضلال ثم فيه إيدان بأن التزين إنما يطلب للراءة لاتفاقها عند زوجها ولو توقفا والا فالتمخل
 عن التحلي أولى كما بينه بعض المتقدمين ومنه أخذ الولي المراقى أن للولي أن يحل محجورته بما ينفعها ويصرف على
 ذلك من ماله (حم ه عن عائشة) قالت عثرا أسامة فشحج في وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أميطي عنه الأذى
 فتقدرته فجعل يمس الدم ويمسحه عن وجهه ثم ذكره رمز المصنف لحسنه قال الحرالي هكذا على عادة الكبراء
 رأوا تقاعس اتباعهم عما يأمرهم به من المهمات في تماطيرهم بأنفسهم تنذيرا على أن الخطب قد فسد والامر قد
 تفاقم فتساقط إليه حينئذ الاتباع كتناسق الذباب على الشراب ثم إن المصنف رمز لحسنه وهو قصور أو تقصير
 فقد قال الحافظ العراقي بعد ما رآه لأحمد إسناده صحيح هكذا جرم

(لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب) أخبر عما لم يكن لو كان فكيف يكون كما أخبر تعالى بذلك في الدين قال
 فيهم ولوردوا العادرا لما نهوا عنه ففيه أنهم عاندوا الله ورسوله على بصيرة بواضع الحق لا لشبهة عرضت فكذا
 قوله لو كان بعدى الخ ففيه إبانة عن فضل ما جعله الله لعمر من أوصاف الأنبياء وخلال المرسلين وقرب حاله منهم
 وفيه إشارة إلى أن النبوة ليست باستعداد بل يمتحن إليه من يشاء فكان النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى أوصاف
 جمعت في عمر لو كانت موجبة للرسالة لكان به أنبيا ؛ فمن أوصافه قوته في دينه وبذله نفسه وماله في إظهار الحق وإعراضه
 عن الدنيا مع تمكنه منها وخص عمر مع أن أبا بكر أفضل إيدانا بأن النبوة بالاصطفاء لا بالأسباب ذكره الكللاباذي
 وقال ابن حجر خص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم من الواقات التي نزل القرآن
 بها ووقع له بعده عدة إصابات (حم ت) واستغربه (ك) في فضائل الصحابة (عن عتبة بن عامر) الجهني قال الحاكم
 صحيح وآثره الذهبي قال الحافظ العراقي وأما خبر الديلمي عن أبي هريرة لو لم أبعث لمت عمر فنكر (طب عن عصمة)
 بكر المهمة الأولى وسكون الثانية (ابن مالك) قال الهيثمي وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف

(لو كان جريج الراهب فقيها عالما لعلم أن إجابته دعاء أمه أولى من عبادة ربه) وذلك أنه كان يصلي بصومعته
 فنادته أمه فلم يقطع صلاته لإجابته فقالت اللهم إن كان سمع ولم يجب فلا تمته حتى ينظر في عين المومسات فزنا راع
 بامرأة فولدت فقيل لها من؟ قالت من جريج فجاءوا ليقتلوه فضحك وقال للبولود من أبوك؟ فقال الراعي وهو
 أحد الأربعة الذين تكلموا في المهد كما مر قال ابن حجر هذا إن حل على إطلاقه أفاد جواز قطع الصلاة مطلقا لإجابة
 نداء الأم نفلا أو فرضا وهو وجه عند الشافعية وقال النووي كغيره هذا محمول على أنه كان باحا في شرعهم والأصح

٧٤٧٢ - لَوْ كَانَ حُسْنُ الْخُلُقِ رَجُلًا يَمْشِي فِي النَّاسِ لَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن عائشة - (ض)

٧٤٧٣ - لَوْ كَانَ سُوءُ الْخُلُقِ رَجُلًا يَمْشِي فِي النَّاسِ لَكَانَ رَجُلًا سُوءًا، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْنِي خَافِئًا - الخرائطي في مساوي الاخلاق عن عائشة - (ض)

٧٤٧٤ - لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ - (حم ت ه) عن أسماء بنت عميس - (صح)

٧٤٧٥ - لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتَفْسَأْتُمْ فَأَغْبِئُوا - (ت) عن ابن عباس - (صح)

أن الصلاة وإن كانت نفلا وعلم تأذي الأصل بالترك وجبت الاجابة وإلا فلا وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم يجب وإلا وجبت عند إمام الحرمين وخالفه غيره عند المالكية الاجابة في النفل أفضل من الفداء وحكى الباجي اختصاصه بالأم ذون الأب وفيه عظم بر الوالدين وإجابة دعائهما سيما الأم (الحسن بن سفيان) في مسنده (والحكيم) في نوادره (وابن قانع) في معجمه (هب) وكذا الخطيب كلهم من طريق الليث (عن) شهر بن حوشب عن أبيه (حوشب) بفتح المهملة وسكون الواو وفتح الميمجة بن يزيد (الفهرى) بكسر الفاء وسكون الهاء وآخره راء نسبة إلى فهر بن مالك بن النضر ابن كنانة ثم قال البيهقي هذا إسناد مجهول اهـ . وقال الذهبي في الصحابة هو مجهول اهـ . وفيه محمد بن يونس القرشي الكرمي قال ابن عدي متهم بالوضع وقال ابن منده حديث غريب تفرد به الحكم الريان عن الليث

(لو كان حسن الخلق رجلا) يعني إنسانا (يمشي في الناس) أي بينهم (لكان رجلا صالحا) أي يقتدى به ويتبرك وفي إلهامه أن سوء الخلق لو كان رجلا يمشي في الناس لكان رجلا سوءا يتعين تجنبه وعدم مخالطته ما أمكن (الخرائطى في) كتاب (مكارم الاخلاق عن عائشة) أم المؤمنين

(لو كان سوء الخلق رجلا يمشي في الناس لكان رجلا سوءا وإن الله تعالى لم يخلقني خافئيا) قال النووي الفحش التميز عن الأمور المستقبحة بعبارة صريحة وإن كانت صحيحة والشكك بها صادق ويكثر ذلك في نحو ألفاظ الوقاع فيبني أن يستعمل في ذلك الكتابات ويبرر عنها بعبارة جميلة يفهم بها الغرض وبذلك جاء القرآن والسنة المكرمة فيسكني عن الجماع بالافضاء والدخول والوقاع ولا يصرح بالنيك والجماع وعن البول والغائط بقضاء الحاجة والذهاب للخلاء ولا يصرح بالخلاء والبول وكذا ذكر العيوب كالرص والبخر والصنان يبرر عنها بعبارات جميلة تفهم الغرض، وفس عليه (الخرائطى في) كتاب (مساوي الاخلاق عن عائشة) قال الحافظ العراقي ورواه ابن أبي الدنيا من رواية ابن لميعة عن النضر عن أبي سنان أيضاً

(لو كان شيء سابق القدر) أي غايه وقاض عليه على وجه المرض والتفدير والواقع المقدر بكل حال (لسبقته العين) أي لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم يسبق القدر لكان العين والعين لا تسبق (تنبه) قدم عمرو بن الزبير على الوليد بن عبد الملك ومعه ابنة محمد وكان من أحسن الناس وجها فدخل يوما على الوليد في ثياب وشى وله غدیرتان وهو بضرب يده فقال الوليد هكذا تكون نبيان قريش فمانه لخرج منوسناً فوقع في اصطبل الدواب فلم تزل الدواب تظفوه بأرجلها حتى مات ثم وقعت الآكلة في رجل عمرو فبمث له الوليد الاطباء فقالوا إن لم يقطعهما سرت إلى جسده فهلك فذئروها بالمدشار فأخذها بيده وهو يهلل ويكبر ويقلها فقال أما والذي حملني عليك ما مشيت بك إلى حرام قط ثم قدم المدينة فلتقاه أهله يمزونه فلم يزد على ذلك لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ثم قال لا أدخل المدينة إنما أنا بها بين شامت وحاسد (حم ت ه) عن أسماء بنت عميس) رمز المصنف لصحته

(لو كان شيء سابق القدر) بالمعنى الممار (لسبقته العين) وإذا استفسأتم فاعسلوا) أي إذا سألتم الفسل فأجيبوا إليه

٧٤٧٦ - لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادٍ مِنْ مَالٍ لَا يَبْتَغِي إِلَيْهِ ثَانِيًا ، وَلَوْ كَانَ لَهُ وَادِيَانِ لَا يَبْتَغِي لهُمَا ثَالِثًا ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ ، وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ - (حم ق ت) عن أنس (حم ق) عن ابن عباس (خ) عن ابن الزبير (ه) عن أبي هريرة (حم) عن أبي واقد (تح) والبخاري عن بريدة - (صح)

٧٤٧٧ - لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادٍ مِنْ نَخْلٍ لَتَمَنَّى مِثْلَهُ ، ثُمَّ تَمَنَّى مِثْلَهُ ، حَتَّى يَسْتَمْنِيَ أَوْدِيَةً ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ - (حم حب) عن جابر - (صح)

يَأْنِ يَغْسِلُ الْعَائِنَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمِرْقِيَهُ وَرِكَبَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ فِي قَدَحٍ ثُمَّ يَصْبِيهِ عَلَى الْمَصَابِ ذَكَرَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ وَمَنْ قَالَ لَا يَجْعَلُ الْإِنَاءُ فِي الْأَرْضِ لَهْوٍ زِيَادَةً نَحْكُمُ فَإِنْ قِيلَ قَائِدُهُ وَأَيُّ مَنَاسِبَةٍ فِي ذَلِكَ لِبَرِّ الْمَعْيُونِ قُلْنَا إِنْ قَالَ هَذَا مَتَشَرَّعٌ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ أَوْ مَتَفَلِّسٌ قُلْنَا لَهُ انْكَصَرَ الْقَهْقَرَى أَلَيْسَ عِنْدَكُمْ أَنَّ الْأَدْوِيَةَ قَدْ تَقْمَلُ بِقَوَاهَا وَطِبَاعِهَا وَقَدْ تَفْعَلُ بِمَعْنَى لَا يَعْقِلُ فِي الطَّبِيعَةِ وَلَا الصَّنَاعَةِ (ت عن ابن عباس) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحُسْنِهِ

(لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادٍ مِنْ مَالٍ) وَفِي رِوَايَةٍ لَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا مَالًا وَفِي رِوَايَةٍ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ مَالٍ وَفِي أُخْرَى مِنْ ذَهَبٍ وَفِي أُخْرَى مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ (لَا يَبْتَغِي) بِغَيْنٍ مَعْجَمَةٌ افْتَعَلَ بِمَعْنَى طَلَبَ (إِلَيْهِ ثَانِيًا) عَدَاهُ بِإِلَى لَتَضَعَنَّ الْإِبْتِغَاءَ بِمَعْنَى لَاضْمٍ يَعْنِي لَاضْمٌ إِلَيْهِ وَادِيًا ثَانِيًا (وَلَوْ كَانَ لَهُ وَادِيَانِ لَا يَبْتَغِي إِلَيْهِمَا) وَادِيًا (ثَالِثًا) رَهْلٌ جَرَّ إِلَى مَا لَانْهَائِيَّةً لَهُ (وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ) وَفِي رِوَايَةٍ نَفْسُ بَدَلِ جَوْفٍ وَفِي أُخْرَى وَلَا يَسُدُّ جَوْفَ وَفِي أُخْرَى وَلَا يَمْلَأُ عَيْنَ وَفِي أُخْرَى وَلَا يَمْلَأُ فَاهُ وَفِي أُخْرَى وَلَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ وَلَيْسَ الْمُرَادُ عَضْوًا بَعِيدًا وَالْفَرْضُ مِنَ الْمُبَارَاتِ كُلِّهَا وَاحِدٌ وَهُوَ مِنَ التَّفَنُّنِ فِي الْبَارِقَةِ ذَكَرَهُ الْكِرْمَانِيُّ (إِلَّا التُّرَابَ) أَيْ لَا يَزَالُ حَرِيصًا عَلَى الدُّنْيَا حَتَّى يَمُوتَ وَيَتَلَقَّى جَوْفَهُ مِنْ تَرَابِ قَبْرِهِ وَالْمُرَادُ بِابْنِ آدَمَ الْجَنَسَ بِاعْتِبَارِ طَبْعِهِ وَإِلَّا فَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَقْطَعُ بِمَا أُعْطِيَ وَلَا يَطْلُبُ زِيَادَةً لَكِنْ ذَلِكَ عَارِضٌ لَهُ مِنَ الْهُدَايَةِ إِلَى التَّوْبَةِ كَمَا يُرْمَى إِلَيْهِ قَوْلُهُ (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ) أَيْ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنَ الْحَرَصِ الْمَذْمُومِ وَمَنْ غَيْرُهُ أَوْ تَابَ بِمَعْنَى وَفَّقَ يَقَالُ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَيْ وَفَّقَهُ يَعْنِي جَبَلَ الْآدَمِيَّ عَلَى حُبِّ الْحَرَصِ إِلَّا مَنْ وَفَّقَ اللَّهُ وَعَصَمَهُ فَوَقَعَ يَتُوبُ مَوْفَقٌ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ إِشْعَارًا بِأَنَّ هَذِهِ الْجَبَلَةَ مَذْمُومَةٌ جَارِيَةٌ بِحَرَى الذَّنْبِ وَأَنَّ إِزَالَتَهَا مُمْكِنَةٌ بِالتَّوْفِيقِ وَفِي ذِكْرِ ابْنِ آدَمَ دُونَ الْإِنْسَانِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ خَلَقَ مِنْ تَرَابٍ طَبْعُهُ الْقَبْضُ وَالْيَبْسُ وَإِزَالَتُهُ مُمْكِنَةٌ بِأَنَّهُ يَطْرُقُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ غَمَامٍ تَوْفِيقُهُ (تَنْبِيْهُ) ذَهَبَ بَعْضُ الصُّوْفِيَّةِ إِلَى أَنَّ مَعْنَى الْحَدِيثِ لَوْ كَانَ لِأَبْنَاءِ الدُّنْيَا ذَلِكَ أَطْلَبُوا الزِّيَادَةَ مِنْهُ بِخِلَافِ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ إِذَا أَدَامَ ظَاهِرُ الْجِلْدِ أَيْ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ الَّذِينَ نَظَرُوا إِلَى ظَاهِرِ الدُّنْيَا دُونَ بَاطِنِهَا وَادِيَانِ مِنْ ذَلِكَ لَا يَبْتَغُوا ثَالِثًا وَهَكَذَا بِخِلَافِ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ الَّذِينَ خَرَقُوا يَصْرُمُ إِلَى الدَّارِ الْآخِرَةِ وَعَرَفُوا مَا يَقْرِبُهُمْ إِلَى حَضْرَةِ اللَّهِ وَمَا يَبْعُدُهُمْ عَنْهَا وَأَطَالَ قَالُ وَلَا يَدُ مِنْ اسْتِثْنَاءِ الْإِنْيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ عَلَى كُلِّ حَالٍ لَوْ هَدِمَ فِي الدُّنْيَا (حم ق) فِي الرِّقَاقِ (ت عن أنس) بَنُ مَالِكٍ (حم ق عن ابن عباس خ عن) عَبْدِ اللَّهِ (بَنُ الزُّبَيْرِ) بَنُ الْعَوَامِ (ه عن أبي هريرة حم عن أبي واقد) بِقَافٍ وَهَمْزَةٍ اللَّيْثِيَّةِ بِثَلَاثَةٍ بَعْدَ التَّحْنِئَةِ الْحَارِثُ بْنُ مَالِكٍ الْمَدَنِيُّ (ت خ والبخاري عن بريدة) وَفِي الْبَابِ غَيْرُهُ

(لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادٍ مِنْ نَخْلٍ لَتَمَنَّى مِثْلَهُ ثُمَّ تَمَنَّى مِثْلَهُ ثُمَّ تَمَنَّى مِثْلَهُ حَتَّى يَسْتَمْنِيَ أَوْدِيَةً) إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ إِنَّمَا أُنْزِلَ الْمَالُ لِيَسْتَعْمَلَ بِهِ عَلَى إِقَامَةِ حَقْوَقِهِ لِلذَّلَّةِ وَالتَّمَتُّعِ كَمَا تَأْكُلُ الْإِنْعَامُ فَإِذَا خَرَجَ الْمَالُ عَنْ هَذَا الْمَقْصُودِ فَاتَّيَّحَ الْفُرْصُ وَالْحِكْمَةُ الَّتِي أُنْزِلَ لِأَجْلِهَا وَكَانَ التُّرَابُ أَوَّلَى بِهِ فَرَجَعَ هُوَ وَالْجَوْفُ الَّذِي امْتَلَأَ بِمَحَبَّتِهِ وَجَمَعَهُ إِلَى التُّرَابِ الَّذِي هُوَ أَصْلُهُ فَلَمْ يَتَمَتَّعْ بِهِ صَاحِبُهُ وَلَا اتَّمَتَّعَ بِهِ الْجَوْفُ الَّذِي امْتَلَأَ بِهِ لَمَّا خُلِقَ لَهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ فَإِنَّهُ خُلِقَ لِأَنْ يَكُونَ وَعَاءً لِمَعْرِفَةِ رَبِّهِ وَالْإِيمَانِ وَمَحَبَّتِهِ وَذَكَرَهُ وَأُنْزِلَ لَهُ مِنَ الْمَالِ مَا يَبِيعُهُ لِعَطْلِ جَوْفِهِ عَمَّا خُلِقَ لَهُ

٧٤٧٧ - لو كان لي مثل أحد ذهباً لسرقتي أن لا يمر على ثلاث وعندي منه شيء إلا شيء أُرصد له لدين -
(خ) عن أبي هريرة - (ص)

٧٤٧٩ - لو كان مسلماً فأعتقتم عنه أو تصدقتم عنه أو حججتم عنه بلغه ذلك - (د) عن ابن عمرو - (ح)

٧٤٨٠ - لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافر أمناً شربة ماء - (ت) والضياء عن سهل بن سعد - (ص)

وملاء بحب المسال وجمعه ومع ذلك فلم يمتلئ بل ازداد فقراً وحرصاً إلى أن امتلأ بالتراب الذي خلق منه فرجع إلى مادته الترابية ولم يتكل عليه ما خلق لأجله من العلم والإيمان وأصل ذلك طول الأمل وإذا رسخ الأمل في النفس قوى الحرص على بلوغ ذلك وطول الأمل غرور وخداع إذ لا ساعة من ساعات العمر إلا ويمكن فيها انقضاء الأجل فلا معنى لطول الأمل المورث قسوة القلب وتسليط الشيطان وربما جر إلى الطغيان فأما من طغى وأثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى، (حم حب) وكذا أبو يعلى والبخاري (عرجار) بن عبد الله قال الهيثمي رجال أبي يعلى والبخاري رجال الصحيح (لو كان لي مثل) جبل (أحد) بضم الهززة (ذهباً) بالنصب على التمييز قال ابن مالك بوقوع التمييز بعد مثل قليل وجواب لو (سرقتي) من السرور بمعنى الفرح وفي البخاري في أداء الديون ما يسرني (أن لا يمر على) بالتشديد (ثلاث) من الليالي ويجوز الأيام بتكاف (وعندي) أي والحال أن عندي (منه) أي الذهب (شيء) أي ليسرني عدم مرور ثلاث والحال أن عندي من الذهب شيء فالتق في الحقيقة راجع إلى الحال يعني يسرني عدم تلك الحالة في تلك الليالي وفي التقييد بثلاث مبالغة في سرعة الإنفاق (إلا شيء أُرصد له) بضم الهززة وكسر الصاداء (لدين) أي أحفظه لأداء دين لانه مقدم على الصدقة واستثنى الشيء من الشيء ليكون الثاني مقيداً خاسماً ورجعه لكرهه جواب لو في حكم التقييد وجعل لو هنا للتعني متعقب بالرد وخص الذهب بضرب المثل لكونه أشرف المعادن وأعظم حائل بين الخليفة وبين فوزها الأكبر يوم معادها وأعظم شيء نصي الله به وله قطعت الأرحام وأريقتم الدماء واستحلت المحارم ووقع النظام وهو المرغوب في الدنيا المزهد في الآخرة وكم أميت به من حق وأحيى به من باطل ونصر به ظالم وقهر به مظلوم فمن سره أن لا يكون عنده منه شيء فقد آثر الآخرة (خ) في الرقاق (عن أبي هريرة) ورواه بمعناه مسلم في الزكاة (لو كان مسلماً فأعتقتم عنه أو تصدقتم عنه أو حججتم عنه بلغه ذلك) أي لو كان الميت مسلماً ففعلتم به ذلك وصل إليه ثوابه ونفعه وأما الكافر فلا (د) عن ابن عمرو (بن العاص) رمز المصنف لحسنه

(لو كانت الدنيا تعدل) وفي رواية لأبي نعيم لو وزنت الدنيا (عند الله جناح بعوضة) مثل لغاية القلة والحقارة والبعوضة فعولية من البعوض وهو القمح كالبضع غالب على هذا النوع (ماسق كافر) أي لو كان لها أدنى قدر ما منع الكافر منها أدنى تمنع، وهذا أوضح دليل وأعدل شاهد على حقارة الدنيا قال بعض العارفين: أدنى علامات الفقر لو كانت الدنيا بأسرها لواحد فأنفقها في يوم واحد ثم خطر له أنه يمسك منها مثقال حبة من خردل لم يصدق في فقره، وقيل لحكيم أي خلق الله أصفر؟ قال الدنيا إذا كانت لا تعدل عند الله جناح بعوضة فقال السائل من عظم هذا الجناح فهو أحقر منه، وقال على كرم الله وجهه والله لدنياكم عندي أهون من عراق خنزير في يد مجزوم، فعلى المد أن يذكر هذا قولاً وفعلًا في حالتي العسر واليسر وبه يصل إلى مقام الزهد الموصل إلى الرضوان الأكبر وإذا استحضرت أنه سبحانه يبغضها مع إباحتها ما أحله فيها من مطعم وملبس ومسكن ومنسكج وزهد فيها لبغض الله إياها كان متقرباً إليه ببغض ما يبغضه وكراهة ما كرهه والاعراض عما أعرض عنه وبه خرج الجواب عن السؤال المشهور ما وجه التقرب إلى الله بالتمتع بما أحله؟ ألا ترى أن أبغض الحلال إلى الله الطلاق؟ (ت) في الزهد (والضياء) المقدسي في المختارة (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الترمذي صحيح غريب وليس

٧٤٨١ - لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا - (ت) عن أبي هريرة (حم) عن معاذ - (ك) عن بريدة - (صح)

٧٤٨٢ - لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ النِّسَاءَ أَنْ يَسْجُدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَ مِنَ الْحَقِّ - (د ك) عن قيس بن سعد - (صح)

٧٤٨٣ - لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا دُونَ رَبِّي لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا ، وَلَكِنْ أَخِي وَصَاحِبِي

كما قال فيه عبد الحميد بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء وقال أبو داود غير ثقة ورواه ابن ماجه أيضاً وفيه عنده زكريا بن منظور قال الذهبي في الضعفاء منكر الحديث ورواه عنه الحاكم أيضاً وصححه فردّه الذهبي بأن زكريا بن منظور ضعفه

(لو كنت أمراً) وفي رواية لو كنت أمر (أحداً أن يسجد لأحد) أمرت المرأة أن تسجد لزوجها (فيه تعليق الشرط بالمحال لأن السجود قسمان سجود عبادة وليس إلا لله وحده ولا يجوز لغيره أبداً وسجود تعظيم وذلك جائز فقد سجد الملائكة لآدم تعظيماً وأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن ذلك لا يكون ولو كان لجعل للمرأة في أداء حق الزوج وقال غيره إن السجود مخلوق لا يجوز وسجود الملائكة خضوع وتواضع له من أجل علم الاسماء الذي عليه الله له وأنبأهم بها فسجودهم إنما هو إتيان به لأنه خليفة الله لا سجود عبادة ، وإن الله لا يأمر بالفحشاء ، وقضية تصرف المصنف أن ذا هو الحديث بآله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذي ولو أمرها أن تنقل من جبل أبيض إلى جبل أسود ومن جبل أسود إلى جبل أبيض لكان ينبغي لها أن تفعله اه بنصه وفيه تأكيد حق الزوج وحث على ما يجب من بره ووفاء عهده والقيام بحقه ولهن على الأزواج ما للرجال عليهن (ت) في النكاح (عن أبي هريرة) وقال غريب وفيه محمد بن عمر قال في الكاشف ضعفه أبو داود وقواه غيره (حم عن معاذ) بن جبل (ك) عن بريدة الأسلمي ورواه عنه أيضاً ابن ماجه عن عائشة وابن حبان عن ابن أبي أوفى

(لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد) أمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن (وفي رواية لو كنت أمراً أن يسجد أحد لغير الله) أمرت المرأة أن تسجد لزوجها (لما جعل الله لهم عليهن من حق) وتتمته عند أحد لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه فرحة تنبجس من القبيح والصدید ثم استقبلته للحنه ما أدت حقه ومقصود الحديث الحث على عدم عصيان العشير والتحذير من مخالفته ووجوب شكر نعمته وإذا كان هذا في حق مخلوق فما بالك بحق الخالق (د ك) في النكاح (عن قيس بن سعد) بن عبادة قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمزبانهم فأتيت فقلت يا رسول الله أنت أحق أن يسجد لك فقد كره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقد رواه أحمد بآتم من هذا وفيه قصة قال كان أهل بيت من الأنصار لهم جبل يسنون عليه استصعب عليهم فنهضهم ظهرهم فجاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بأن الزوج والنخل عطش فقال لأصحابه قوموا فقاموا فدخل الحائط والجبل في ناحية فمشى النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فقال الأنصار يا رسول الله قد صار كالكلب الكلب يخاف عليك صوته قال ليس عليّ منه بأس فلما نظر الجبل إليه أقبل نحوه حتى خر ساجداً بين يديه فأخذ بناصيته حتى أدخله في العمل فقال له أصحابه هذا بيعة لا يعقل سجدك ونحن نعقل فمن أحق أن يسجد لك قال لا يصح لبشر أن يسجد لبشر ولو صح لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لعظم حقه عليها حتى لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه فرحة تنبجس من القبيح والصدید ثم استقبلته للحنه ما أدت حقه رواه أحمد عن أنس قال المنذرى بإسناد جيد رواه ثقات مشهورون

(لو كنت متخذاً من أمتي) أمة الإجابة (خيلاً دون ربّي) أرجع إليه في حاجاتي وأعتمد عليه في مهماتي (لا اتخذت

- (حم خ) عن ابن الزبير - (خ) عن ابن عباس - (ح)
 ٧٤٨٤ - لَوْ كُنْتُ مُؤْمَرًا عَلَى أُمَّتِي أَحَدًا مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنْهُمْ لَأَمَرْتُ عَلَيْهِمْ ابْنَ أُمِّ عَبْدِ - (حم ت ه
 ك) عن علي - (صح)
 ٧٤٨٥ - لَوْ كُنْتُ أَمْرًا لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ بِالْحِنَاءِ - (حم ن) عن عائشة - (ح)
 ٧٤٨٦ - لَوْ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ مِنْ بَطْحَانَ مَا زِدْتُمْ - (حم ك) عن أبي حذرد - (صح)

أبا بكر) لكن الذي ألجأ إليه وأعتمد عليه إنما هو الله والخليل صاحب الواد الذي يفتر إليه ويعتمد عليه وأصل التركيب للحاجة والمعنى لو كنت متخذاً من الخلق خليلاً أرجع إليه في الحاجات وأعتمد عليه في المهمات لا اتخذت أبا بكر لكن الذي ألجأ إليه وأعتمد عليه في جملة الأمور وبجامع الأحوال هو الله وإنما سمي إبراهيم خليلاً من الخلّة بالفتح التي هي الخلصة فإنه تخلل بتخلل خلل اختصت به أو من التخلل فإن الحب تخلل شفاف قلبه فاستولى عليه أو من الخلّة من حيث إنه عليه السلام ما كان يفتر حال الاقتدار إلا إليه ولا يتوكل إلا عليه فيكون فعلياً بمعنى فاعل وهو في الحديث بمعنى مفعول ذكره القاضي (ولكن) ليس ينفى وبين أبي بكر خلّة بل (أخى) في الإسلام (وصاحي) أي فأخوة الإسلام والصحة شركة بيننا فهو استثناء من لحوى الشرطية فاذن تنقّي الخلّة المنبئة عن الحاجة وإثبات الإغاء المقتضى للسواة ولا يعكر عليه اشتراك جميع الصحة فيه لأن مراتب المودة متفاوتة (تنبه) قال ابن عربي من أسرار عدم الخلّة هنا أن أبا بكر واقف مع صدقه ومحمد واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم يدرفي الدعاء والالحاح وأبو بكر عن ذلك صاح فإن الحكيم يوفى البواطن والظواهر حقها ولمسلم يصح اجتماع متضادين معاً كذلك لم يقم أبو بكر وثبت مع صدقه ولو فقد النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن وحضره أبو بكر لقام في ذلك المقام الذي أقيم فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه ليس ثم أعلى منه ليحجبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكيه وما سواه تحت حكمه (حم خ) في الصلاة (عن الزبير) بن العوام (خ) فيها (عن ابن عباس) ورواه مسلم أيضاً في المناقب بلفظ لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت ابن أبي نعامة خليلاً وبلغ لوكنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لا اتخذت ابن أبي نعامة خليلاً ولا يكن صاحبكم خليل الله وفي لفظ إلا إلى أبرا إلى كل خل من خلته ولو كنت متخذاً خليلاً الخ قال المصنف والحديث متواتر ثم ساقه من بضعة عشر صحاحاً

(لو كنت مؤمراً علي أمتي أحداً) أي لو كنت جاعلاً أحداً أميراً يعني أميراً لجيش بعينه أو طائفة معينة لا الخلافة فإنه غير قرشي والأئمة من قريش (من غير مشورة منهم لأمرت عليهم ابن أم عبد) عبدالله بن مسعود صاحب التعل الشريف (حم ت ه ك) عن علي) أمير المؤمنين

(لو كنت) بكسر التاء (امرأة اغيّر أظفارك) أي لونها (بالحناء) قال ابن جرير يدها له لتبايعه من وراء ستر فقبض يدها وقال ما أدري أيد رجل أم امرأة قالت امرأة قال ابن جرير وإنما أمرها بالحناء لتستر بشرتها بالحناء اليد مندوب للنساء للفرق بين كفها وكف الرجل بل ظاهر قول بعضهم أن من تركه فقد دخلت في الوعيد الوارد في المنشآت بالرجال أي تركه حرام لكن لم يقل به أحد فيما أعلم (حم ن) في الزينة (عن عائشة) روى المصنف لحسن ظاهر سكوته عليه أن يخرج أحد خروجه وأقره والامر بخلافه لقد قال في المال حديث منكر وفي الميزان وعن ابن عدي أنه غير محفوظ وقال في المعارضة أحاديث الحناء كلها ضعيفة أو مجهولة

(لو كنتم تفرقون) بنين هجمة (من بطحان ما زدتم) بضم الباء وسكون الطاء اسم واد بالمدينة أي من منازل بني النضير اليهود كما في المشرق الباقوت سمي به لسمته وانبساطه من البطيخ وهو البسط ونحوه بالذكر لأنه أقرب المواضع

- ٧٤٨٧ - لَوْلَمْ تُذْنِبُوا لَجَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ لِيَغْفِرَ لَهُمْ - (حم) عن ابن عباس - (ح)
 ٧٤٨٨ - لَوْلَمْ تَكُونُوا تُذْنِبُونَ لَخِفَّتْ عَلَيْكُمْ مَا هُؤُا كَبُرُ مِنْ ذَلِكَ الْعُجْبِ الْعُجْبِ - (هب) عن أنس (ض)
 ٧٤٨٩ - لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا يَوْمٌ لَبَّثَ اللَّهُ تَعَالَى رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَمْلَأُهَا عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جُورًا -

التي تقام بها أسواق المدينة كذا ذكره القاضى في شرح المصابيح وما ذكره من ضم أوله غير صواب ففى معجم ما استمعتم هو بفتح أوله وكسر ثانيه وهاء مهملة على وزن فعلان قال ولا يجوز غيره اه بنصه لك القاضى تبع ابن قرقول حيث قال هو فى رواية المحدثين بضم الباء وحكى أهل اللغة فتحها وكسر الطاء اه (حم ك) فى النكاح (عن أبى حرد) الأسلى وسببه أنه أتى النبى صلى لله عليه وسلم يستمينه فى مهر فقال كم أمهرتها قال ما تى درهم فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح

(لَوْلَمْ تُذْنِبُوا لَجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ) أى ثم يستفرون كما فى رواية أحد الاخرى (ليغفر لهم) لما فى إيقاع العباد فى الذنوب أحيانا من القوائد التي منها اعتراف المذنب بذنبه وتنكيس رأسه عن العجب وحصول المغفر من الله والله يحب أن يغفر فالقصد من زلل المؤمن ندمه ومن تفریطه سفه ومن اعرجاجه تقويمه ومن تأخيرته تقديمه والخبر مسوق إبان أن الله خلق ابن آدم وفيه شموخ وعلو وترفع وهو ينظر إلى نفسه أبدا وخلق العبد المؤمن لنفسه واحب منه نظره له دون غيره ليرجع إلى مراقبة خالقه بالخدمة له وأقام له معقبات وكفاء كل مؤنة وعلم أنه مع ذلك كله ينظر لنفسه إعجابا بها فليكتب عليه ما يصرفه اليه فقدر له ما يوظفه به إذا شغل عنه وهو الشر والمعاصى ليتوب ويرجع إلى الله وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون، (حم عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه يحيى بن عمرو بن مالك البكرى وهو ضعيف وقد وثق وبقية رجاله ثقات اه والمصنف رمز لحسنه وظاهر صنيع المصنف أنه بما لم يخرج من الستة أحد وهو عجيب فقد خرجه الإمام مسلم فى التوبة من حديث أبى أيوب بلفظ لولا أنكم تذنبن لخلق الله خلقا يذنبن يغفر لهم ولفظ لولا أنكم لم تكن انكم ذنوب يغفرها لكم لجاء الله بقوم لهم ذنوب يغفرها لهم ومن حديث أبى هريرة بلفظ والذي نفسى بيده لولم تذنبنوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبن ليغفر لهم

(لَوْلَمْ تَكُونُوا تُذْنِبُونَ لَخِفَّتْ عَلَيْكُمْ) وفى رواية لخشب (ما هؤا كبر من ذلك العجب العجب) لأن العاصى بمترف بنقصه فترجى له التوبة والمعجب مغرور بعمله فتوبته بعيدة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولأن دوام الطاعة يوقع فيه ولذا قبل أنين المذنبين إلى الله من زجل المسبحين لأن زجلهم يشوبه الافتخار وأنين أولئك يشوبه الانكسار والافتقار والمؤمن حبيب الله يصونه ويصرفه عما يفسده إلى ما يصلحه والعجب يصرف وجه العبد عن الله والذنب يصرفه إليه والعجب يقبل به على نفسه والذنب يقبل به على ربه لأن العجب ينتج الاستكبار والذنب ينتج الاضطراب ويؤدى إلى الافتقار وخير أوصاف العبد افتقاره واضطراره إلى ربه فتقدير الذنوب وإن كانت سترأ ليست لكورها مقصودة لانفسها بل لغيرها وهو السلامة من العجب التي هى خير عظيم قال بعض المحققين ولهذا قبل بامن إفساده لإصلاح يعنى إنما قدره من المعاسد فلتضمنه مصالح عظيمة احتقر ذلك القدر اليسير فى جنبه لكونه وسيلة إليها وما أدى إلى الخير فهو خير لكل شرفه الله لكونه لم يقصد بالذات بل بالمرض لا يستلزمه من الخير الأعظم بصدق عليه بهذا الاعتبار أنه خير رفقه كالذى قبله دلالة على أن العبد لا تبعده الخطيئة عن الله وإنما يعده الاصرار والاستكبار والاعراض عن مولاه بل قد يكون الذنب سببا للوصلة بينه وبين ربه كما سبق (هب عن أنس) قال الحافظ العراقي فيه سالم أو سلام بن أبى الصهباء قال البخارى منكر الحديث وأحمد حسن الحديث اه وزواه أيضا باللفظ المذكور ابن حبان فى الضعفاء والديلى فى مستند الفردوس وطرقه كلها ضعيفة ولهذا قال فى الميزان عند إيراد ما أحسنه من حديث لو صح وكان ينفى للمصنف تقويتها بتعدد ما الذى وقاه إلى رتبة الحسن ولهذا قال فى المنار هو حسن بها بل قال المنذرى رواه البزار بإستاد جيد

(لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا يَوْمٌ لَبَّثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَمْلَأُهَا) أى الارض (عدلا كما ملئت جورا) المراد

(حم د) عن علي - (ح)

٧٤٩٠ - لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُهُ

اسْمُهُ اسْمِي وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي بِلَالٍ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَكْتَ ظُلُمًا وَجَوْرًا - (د) عن ابن مسعود

٧٤٩١ - لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَهُ اللَّهُ حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَمْلِكُ جَبَلَ الدِّيلَمِ

وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةَ - (ه) عن أبي هريرة

٧٤٩٢ - لَوْ مَرَّتِ الصَّدَقَةُ عَلَى يَدَيَّ مِائَةَ لَكَانَ لَهْمٍ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَجْرِ الْمُبْتَدِيِّ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ

أَجْرِهِ شَيْئًا - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٧٤٩٣ - لَوْ نَجَّأَ أَحَدٌ مِنْ ضِمَّةِ الْقَبْرِ لَنَجَّأَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ ، وَلَقَدْ ضَمَّ ضِمَّةً ثُمَّ رُوخِيَ عَنْهُ - (طب)

عن ابن عباس

المهدي كما بينه الحديث الذي بعده ولا ينافي أخبار المهدي لامهدي إلا عيسى ابن مريم لأن المراد كما مررت الإشارة إليه لامهدي على الحقيقة إلا عيسى سؤده لوضعه الجزية وإهلاكه الأمم المخالفة لملكنا أولامهدي معصوماً إلا هو (حم د عن علي) أمير المؤمنين رمز لحسنه قال ابن الجوزي فيه ياسين العجلي قال البخاري وفيه نظر

(لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي) لفظ الترمذي لا تذهب الدنيا حتى يملك رجل من أهل بيتي (يواطئ اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي بِلَالٍ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَكْتَ ظُلُمًا وَجَوْرًا) القسط بكسر القاف العدل والجور الظلم فالجمع البالغة وفيه رد لقول الرافضة إن المهدي هو الامام أبو القاسم محمد الحجة ابن الامام أبي محمد الحسن الخالص وأنه المهدي المنتظر لأنه وإن وافق اسمه اسمي لكن اسم أبيه ليس موافقاً لاسم أبيه (حم د عن ابن مسعود) وكذا أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح رمز المصنف لحسنه

(لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَهُ اللَّهُ حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي جَبَلَ الدِّيلَمِ) بفتح الدال واللام: بلاد معروقة (وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةَ) بضم القاف وسكون السين وفتح الطاء وسكون النون وكسر الطاء الثانية أعظم مدائن الروم يقال بناها قسطنطين الملك هو وأول من تنصر من ملوك الروم (ه عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه (لَوْ مَرَّتِ الصَّدَقَةُ عَلَى يَدَيَّ مِائَةَ لَكَانَ لَهْمٍ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَجْرِ الْمُبْتَدِيِّ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا) لأن هذه الأيدي كلها منتهية إلى يد الله سبحانه وتعالى لأنه الذي يأخذ الصدقة يمينه وكل واحد منهم تسبب في انقضاء الصدقة فكان له مثل ثواب المتصدق وإن كثرت الوسائط (خط) في ترجمة بشير البلخي (عن أبي هريرة) وفيه عبد الله بن سعيد المقبري قال الذهبي في الضعفاء تركوه

(لَوْ نَجَّأَ أَحَدٌ مِنْ ضِمَّةِ الْقَبْرِ) وفي رواية من ضمة القبر بضم الصاد (لَنَجَّأَ) منها (سعد بن معاذ) سيد الأنصار (ولقد ضم ضمة ثم رُوخِيَ عَنْهُ) فالنور من أشرق نور الإيمان في صدره فباشروا اللذات والشهوات وهي من الأرض والأرض مطبوعة وخلق الأدمي من هذه الأرض وقد أخذ عليه العهد والميثاق في العبودية له فما نقص من وفاء العبودية صارت الأرض عليه واحدة فإذا جدته في بطنها صمته صمته ثم تدركه الرحمة فترحب به وعلى قدر سرعة مجيء الرحمة يتخلص من الضمة فإن كان محسناً فإن رحمة الله قريب من المحسنين فإذا كانت الرحمة قريبة من المحسنين لم يكن الضم كثيراً وإذا كان عارياً من حد المحسنين لبث حتى تدركه الرحمة ولا يتألم به اهتزاز العرش لموته لأن دون البعث زلازل وأموال لا يسلم منها ولي ولا غيره ثم تنجي الذين اتقوا ، ولهذا قال عمر لو كان لي طلاع الأرض ذهباً لا فتديت به

٧٤٩٤ - لَوْ نَزَلَ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ ، أَنَا حَظُّكُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ، وَأَنْتُمْ حَظِّي مِنَ الْأُمَمِ -
(هـ) عن عبد الله بن الحرث - (ض)

من هول المطالع وفي الحديث إشارة إلى أن جميع ما يحصل للنوم من أواع البليات حتى في أول منازل الآخرة وهو القبر وعذابه وأهواله لما اقتضته الحكمة الإلهية من التطهيرات وولع الدرجات ألا ترى أن البلاء يحمي النفس ويذلها ويدفعها عن طلب حظوظها ولو لم يكن في البلاء إلا وجود الذلة لكفى إذ مع الذلة تكون العزة (ثنيه) قد أفاد الخبر أن ضغطة القبر لا تنجو منها أحد صالح ولا غيره لكن خص من الأنبياء كما ذكره المؤلف في الخصائص وفي تذكرة القرطبي يستثنى فاطمة بنت أسد بركة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أيضا ذكر بعضهم أن القبر الذي غرس عليه النبي صلى الله عليه وسلم العسب قبر سعد قال وهذا باطل وإنما صح أن القبر ضغطة كما ذكرتم فرج عنه قال وكان سيده ماروي يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني أمية بن عبد الله أنه سأل بعض أهل سعة ما بلغكم في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قالوا ذكر لنا أنه سئل عنه فقال كان يقصر في بعض الطهور من البول وذكره عناد بن السري حديثا طويلا عنه أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل الشعرة فدعوت الله أن يرأفه عنه إنه كان لا يستبرئ في أسفاره من البول وقال السلي أما الأخبار في عذاب القبر فبالغة مبلغ الاستفاضة منها قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد ضغطته الأرض ضغطة اختلفت لها ضلوعه قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تنقم من أمره شيئا إلا أنه كان لا يستبرئ في أسفاره من البول هكذا ذكره القرطبي عنه ثم قال فقوله صلى الله عليه وسلم ثم خرج عنه دليل على أنه جوزى على ذلك التقصير لأنه يعذب بعد ذلك في قبره هذا لا يقوله إلا شك في فضيلته وفضله ونصيحته وصحبته أرى من اهتز له عرش الرحمن كيف يعذب في قبره بعد ما فرج عنه ؟ هيأت لا يظن ذلك إلا جاهل بحقه غي بفضيلته وفضله اه . وأخرج الحكيم عن جابر بن عبد الله قال لما توفي سعد بن معاذ ووضع في حفرته سبج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كبر وكبر القوم معه فقالوا يا رسول الله لم سبجت قال هذا العبد الصالح لقد تضابق عليه قبره حتى فرجه الله عنه فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال كان يقصر في بعض الطهور من البول اه . بحروقه . قال الحكيم فإن قبل الذي يهتز العرش لموته كيف يضيق عليه قلنا هذا خبر صحيح وذاك صحيح وإنما سبب ضم القبر أنه كان يقصر في بعض الطهور فكان القوم لا يستنجون بالماء بل بالأحجار فلما نزل فيه رجال يحجون أن يتطهروا ففشا فيهم الطهور بالماء فمنهم من استنجنى بالماء ومنهم من استمر على الحجر فأهل الاستقامة يردون اللحد وقد يكون فيهم خصلة عليهم فيها تقصير فيردون اللحد مع ذلك التقصير غير نازعين عنه وليس ذلك بذنب ولا خطيئة فيعاقبون في قبورهم عليه فتلك الضمة نالت سعدا مع عظيم قدره لكونه عرتب في القبر بذلك التقصير فضم عليه ثم فرج ليلقى الله وقد حط عنه دنس ذلك التقصير مع كونه غير حرام ولا مكروه (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله موقنون .

(لَوْ نَزَلَ مُوسَى) بن عمران من السماء إلى الدنيا (فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ) أي لعادتم عن الاستقامة لأن شرعي ناسخ لشرعه قال الراغب الضلال العدول عن الاستقامة وبضاده الهداية (أَنَا حَظُّكُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَأَنْتُمْ حَظِّي مِنَ الْأُمَمِ) قد وجه الله وجوهكم لاتباعي ووجهني إلى دعائكم إليه قال الحرالي فإذا كان ذلك في موسى كان في المتخذين ملكه لإزامهم بما هم متبعون لمثله عندهم وأصل ذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما كان المبدأ في الأبد وجب أن يكون النهاية في المعاد بإزام الله أعلى الخليفة من أحب الله أن يتبعوه وأجرى ذلك على لسانه إشعارا بما فيه من الخير والوصول إلى الله من أنه نبي البشري ويكون ذلك أكلهم لمن أتباعه اه . وقال غيره هذا لا يوجب على تقدير نزول موسى ذوال النبي صلى الله عليه وسلم ولا انتقاله عن الرسالة لأنه لو نزل نزل على نبوته ورسالته وتكون

٧٤٩٥ - لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ -
(حم ق ه) عن ابن عباس - (ص)

٧٤٩٦ - لَوْ يَعْلَمُ الَّذِي يَشْرَبُ وَهُوَ قَائِمٌ مَا فِي بَطْنِهِ لَاسْتَقَاءَ - (حق) عن أبي هريرة - (ض)

٧٤٩٧ - لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ -
مالك - (ق ٤) عن أبي جهيم - (ص)

الشريعة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانت في عصر إبراهيم لإبراهيم دون لوط وفي زمن عيسى له دون يحيى قالوا أنه لو كان في ذمى لكان عليكم اتباعي فان تركتم ما أمرتم به ضللتهم وخسرتم (هب عن عبد الله بن الحارث) ابن جزة بفتح الجيم وسكون الزاي بعدما همزة الزبيدي بضم الزاي صحابي سكن مصر قال دخل عمر على النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب فيه مواضع من النوراة فقال هذه كنت أصبتها مع رجل من أهل الكتاب فقال فأعرضها على فعرضها فتغير وجهه تغيراً شديداً ثم ذكره .

(لو يعطى الناس بدعواهم) أي بمجرد أخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرين عندنا كم (لادعى ناس) في رواية بدله رجال وخصوا لأن ذلك من شأنهم غالباً (دماء رجال وأموالهم) ولا يتمكن المدعى عليه من صون دمه وماله ووجه الملازمة في هذا القياس الشرطي أن الدعوى بمجرد ما إذا قبلت فلا فرق فيها بين الدماء والأموال وغيرها وبطلان اللازم ظاهر لأنه ظلم وقدم الدماء لأنها أعظم خطراً وفي رواية عكس وعليه فوجه كثرة الخصومات في المال (ولكن على المدعى عليه) ذكر اليمين فقط لأنه الحجة في الدعوى آخرها وإلا فعلى المدعى البينة لخبر البيهقي بإسناد جيد البينة على المدعى واليمين على من أنكر لقوله ولكن الخ بيان لوجه الحكمة في كونه لا يعطى بمجرد دعواه لأنه لو أعطى بمجرد ما لم يمكن المدعى عليه صون ماله كما تقرر وفيه حجة لمذهب الشافعي من توجه اليمين على كل من ادعى عليه بحق مطلقاً ورد لاشتراط مالك المخالطة وحسبك أنه رأى في مقابلة النص (حم ق ه) عن ابن عباس .

(لو يعلم الذي يشرب وهو قائم ما في بطنه لاستقاء) أي تكلف الشيء قال الزنجشري والتقيا أبلغ من الاستقاء وذلك لأن الشرب قائماً يحرك خلطاً رديئاً يكون القيء دواءً وإنما فعله هو بياناً للجواز مع أمنه منه قال النووي قد أشكل أحاديث له على بعضهم حتى قال أقوالاً باطلة ولا حاجة لإشاعة الغلط والصواب أن النهي محمول على التنزيه ورفع لبيان الجواز ومن زعم نسخاً أو غيره فقد غلط والامر بالاستقاء محمول على الندب وقول عياض لا خلاف أن من شرب قائماً ليس عليه أن يتقيا لا يلتفت إليه إذ كونه لم يوجبوا عليه لا يمنع الندب (حق) من حديث زهير بن محمد عن عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عبيد الله (عن أبي هريرة) قال المذهب قلت هذا منكرو وهو من جرح الحفاري ثم رواه البيهقي من حديث عبد الرزاق أيضاً من طريق الرمادي عن معمر عن الزهري عن أبي هريرة فقال الذهبي هذا منقطع اهـ

(لو يعلم المار) أي علم فوضع المضارع موضع ما استدعيه لو من الماضي ليفيد استمرار العلم وأنه مما ينبغي أن يكون على بال منه (بين يدي المصلي) أي أمامه بالقرب منه وخص الدين بالذكر لأن بهما غالباً دلح المار المأمور به فيما يأتي قال الزين العراقي ما المراد بقوله بين يديه هل يتقيد بقدر أو بوجود ستره أو بعدم الحكم؟ قبله أصحابنا بما إذا مر بينه وبين السترة فإن فقدت السترة لخطئه بعضهم بقدر السترة وهو ثلاثة أذرع قال والمراد أن يمر بين يديه معترضا لأن كان قاعداً بين يديه أو قائماً أو نائماً فبين يدي المصلي لجهة القبلة لم يدخل في الوعيد الآن (ماذا عليه) زاد في رواية من الأثم وأنكرها ابن الصلاح وما استهوامية وهي مبتدأ وذات خبره وهو اسم إشارة أو موصول وهو

٧٤٩٨ - لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي لَأَحَبَّ أَنْ يَنْكَسِرَ يَحْذُهُ وَلَا يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ - (ش) عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسلًا - (ض)

٧٤٩٩ - لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمَعَ فِي الْجَنَّةِ أَحَدٌ؛ وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ

الأولى لافتقاره إلى ما بعده والجملة سادة مسد مفعولي يعلم وقد علق عمله بالاستعظام وأجهم الأمر تفخيماً وتعظيماً وجواب لو محذوف أي لو يعلم ذلك لو وقف ولو وقف لكان خيراً له فقوله (لكان أن يقف أربعين) زاد البزار خريفاً (خيراً له) جواب لو المحذوفة لا المذكورة وفي رواية خير بالرفع اسم كان وخبرها ما قبله وقال الزين العراقي في رواية البخاري خيراً بالنصب على أنه خبر كان وفي رواية الترمذي بالرفع على أنه اسم كان وأن يقف الخبر (من أن يمر بين يديه) يعني لو علم قدر الأثم الذي يلحقه من مروره لاختار أن يقف المدة المذكورة لئلا يلحقه الإثم ووجه التقيد بأربعين أن الأربعة أصل جميع الأعداد فلما أريد التكثير ضربت في عشرة أو أن كمال أطوار الإنسان في أربعين كأطوار النطفة وكذا كمال عقله وبلغ أشده لكن في ابن ماجه بدل أربعين مائة وهو يدل على أن المراد بالعدد المبالغة في التكثير لكن ذهب الطحاوي إلى أنه ورد المائة بعد الأربعين زيادة في تعظيم إثم المار وحذف بميز الأربعين هنا وذكر في رواية البزار خريفاً وفيه استعمال لو في الوعيد ولا يدخل في النهي لأن عمله إن أشرب بما عاهد المقذور وقضية الحديث منع المرور مطلقاً وإن تعدد طريقاً بل يقف حتى يفرغ من صلاته وإن طالت قال الحافظ العراقي فيه إبهام قاعلي المار بين يدي المصلي من الإثم زجراً له لأنه إنما يقف أربعين على خطوة يخطوها الخوف ضرر عظيم يلحقه لو فعله قال النووي وفيه تحريم المرور أي بين يدي المصلي وسترته فإن لم يكن ستره كره ومحلّه إذا لم يقصر المصلي وإلا كان وقف بالطريق فلا تحريم ولا كراهة قال بعضهم وللمار مع المصلي أربعة أحوال الأول أن يكون له مندوحة عن المرور ولم يتعرض المصلي لمرور الناس عليه فالأثم خاص بالمار، الثاني أن لا يكون له مندوحة عنه ويتعرض له المصلي فالأثم خاص بالمصلي، الثالث أن يكون له مندوحة عنه ويتعرض له المصلي ليأثمان، الرابع أن لا يكون له مندوحة عنه ولا يتعرض له المصلي فلا إثم على أحد منهما اه وما ذكره من إثم المصلي فيما قاله ممنوع غاية أنه مكروه فلا يأثم (مالك ق) في الصلاة (عن أبي جهيم) بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التحتية مصغراً ابن الحارث بن الصمة بكسر المهملة وتشديد الميم ابن عمرو الأنصاري قبل اسمه عبد الله وقد ينسب لجدّه

(لو يعلم المار بين يدي المصلي) أي سترته التي بين يديه وبينها ثلاثة أذرع فأقل (لأحب أن ينكسر يحذّه) وفي رواية لأحب أن يكون وماداً يذريه الرياح (ولا يمر بين يديه) يعني أن عقوبة الدنيا وإن عظمت أهون من عقوبة الآخرة وإن صغرت لأنه مناج ربه واختلاف في تحديد ذلك فقيل إذا مر بينه وبين مقدار سجوده وقيل بينه وبين ثلاثة أذرع وقيل بينه وبين قدر رمية حجر قال النووي فيه تحريم المرور أي بشرطه المار فإن معنى الحديث النهي الأكيد والوعيد على ذلك انتهى وقضيته أنه كبيرة واستنبط من قوله لو يعلم اختصاص الأثم بالعالم العام وأن الوعيد مختص بالمار لا من قعد أو وقف لكن العلة تفهم خلافه وفيه وفيما قبله استعمال لو في الوعيد والتهديد ولا يدخل في خبر لا يقل أحدكم لو فإن النهي محمول على الخوض في القدر بغير علم (ش) في المصنف (عن) أبي أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن (عبد الحميد عن ابن عبد الرحمن) عامل الكوفة لعمر ابن عبد العزيز (مرسلًا) قال وقد مر رجل بين يديه وهو يصلي لجذّه حتى كاد يخرق ثوبه فلما انصرف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الزين العراقي في شرح الترمذي وعبد الحميد بن عبد الرحمن بن يزيد ابن الخطاب العدوي روى عن التابعين فالحديث معضل اه

(لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة) أي من غير التفات إلى الرحمة (ما طمع في الجنة) أي في دخولها أحد

الرَّحْمَةُ مَا قَنَطَ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدٌ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٧٥٠٠ - لَوْ يَعْلَمُ الْمَرْءُ مَا يَأْتِيهِ بَعْدَ الْمَوْتِ مَا أَكَلَ أَكْلَةً وَلَا شَرِبَ شُرْبَةً إِلَّا وَهُوَ يَبْكِي وَيَضْرِبُ عَلَى

صَدْرِهِ - (طص) عن أبي هريرة - (ض)

٧٥٠١ - لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مِنَ الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمَ مَسَارَ رَاكِبٍ بَلِيلٍ وَحْدَهُ - (حم خ ت ه) عن ابن عمر (صح)

٧٥٠٢ - لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ نُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَمِعُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَمِعُوا، وَلَوْ

يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا - مالك (حم ق)

(ن) عن أبي هريرة - (صح)

(ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة) أي من غير التفات إلى العقوبة (ما قنط من الجنة أحد) ذكر المضارع مدلو في الموضعين ليفيد استمرار امتناع الفعل فيما مضى وقتنا مؤقنا لأن لو اللغوي قال الطيبي وسياق الحديث في بيان صفة العقوبة والرحمة لله تعالى فكما أن صفاته غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها أحد فكذا عقوبته ورحمته فلو فرض وقوف المؤمن على كنه صفات القهارية لظهر منها ما يقنط من ذلك الخلق طرا فلا يطعم في جته أحد هذا معنى وضع أحد موضع ضمير المؤمن ويمكن أن يراد بالمؤمن الجنس على الاستغراق فتقديره أحد منهم ويمكن كون المعنى المؤمن اختص بأن طمع في الجنة فإذا اتقى المظلم عنه فقد اتقى عن الكل وكذا الكافر مختص بالقنوط فإذا اتقى القنوط عنه اتقى عن الكل (ت عن أبي هريرة) ظاهره أن الترمذي تفرد به عن الستة وأنه لا وجود له في أحد الشيخين وإلا لما عدل عنه وهو ذهل عجيب فقد خرج الشيخان في التوبة واللفظ لمسلم

(لو يعلم المرء ما يأتيه بعد الموت) من الأهوال والشدائد (ما أكل أكلة ولا شرب شربة إلا وهو يبكي ويضرب على صدره) حيرة ودهشا قال الغزالي فعلى العاقل التفكير في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان من النعيم المقيم وهذا فذكر لذاع مؤلم للقلوب جاز إلى السعادة ومن ساعد قلبه على نفرتة منه وتلاذذه بالتفكير في أمور الدنيا على طريق التفرج والاستراحة فهو من المبالكين (طص عن أبي هريرة) وفيه إبراهيم بن هراسة قال النعمي في الضعفاء ترك الجماعة

(لو يعلم الناس من الوحدة) بكسر الواو وتفتح وأنكر السفاقي الكسر (ما أعلم) من الضرر الدينى كفقد الجماعة والديوى كفقد المعين وهى جملة في محل نصب مفعول يعلم (ماسار راكب) وكذا ماش فالراكب غالى (بليل وحده) كان القياس ما سار أحد وحده لكن قيد بالراكب لأن مظنة الضرر فيه أقوى كشفور المركوب واستيحاشه من أدنى شئ وبالليل لأنه أكثر خطرا وإذا أظلم كثر فيه الغدر فالسائر راكبا بليل متعرض للشر من وجوه وفيه أنه يكره أن يسافر وحده لاسيما بالليل، نعم من أنس بالله حيث صار بأنس بالوحدة كأنس غيره بالرفقة عدم الكراهة كالدعت للانفراد ضرورة أو مصلحة لا تنتظم إلا به لإرسال جاسوس وطبعة والكراهة لما عداه وقيل حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن والكراهة بالخوف حيث لا ضرورة (حم خ ت) في الجهاد (ه) في الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج مسلم

(لو يعلم الناس) أى علموا فوضع المضارع موضع الماضي ليفيد استمرار العلم (ما في النداء) أى التآذين في الفضل أو هو الإقامة على حذف مضاف يعنى في حضور الإقامة وتحرم الامام وهو أنسب بقوله ولو يعلم الناس ما في (الصف الاول) الذى على الامام أى ما في الوقوف فيه من خير وبركة كما جاء في رواية هكذا وأبهم فيه الفضيلة ليفيد ضربا

٧٥٠٣ - لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا لَهُمْ فِي التَّائِذِينَ لَتَضَارَبُوا عَلَيْهِ بِالسُّيُوفِ - (حم) عن أبي سعيد - (ح)
 ٧٥٠٤ - لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَا لَهُ فِي أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ مُتَعَرِّضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرَ لَهُ
 مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَاَهَا - (حم ه) عن أبي هريرة - (ح)

من المبالغة وأنه مما لا يدخل تحت الوصف (ثم لم يحدوا) شيئا من وجوه الأولية بأن يقع التساوى أو ثم لم يحدوا طريقا لتحصيله كأن ضاق الوقت عن أذان بعد أذان ولا يؤذن في المسجد إلا واحد وبأن يأتوا إلى الصف دفعة ولا يسمح بعضهم لبعض (إلا أن يستهوا) عليه (لاستهموا) أى بالاستهام وهو الاقتراع أو تراموا بالسهم مبالغة لما فيه من الفضائل كالسبق للسجد وقرب الامام وسماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه وغير ذلك وثم هنا للاشعار بتعظيم الامر ورغبة الناس عنه قال الطيبي وعبر بتم المؤذنة بتراخي رتبة الاستباق عن العلم وقدم ذكر التأذين دلالة على تنهين المقدمة الموصلة إلى المقصود الذي هو المستول بين يدي رب العزة فيكون من المقرين وأطلق مفعول يعلم بمعنى ما ولم يبين أن الفضيلة ما هي ليفيد ضربا من المبالغة فإنه مما لا يدخل تحت المحصر والوصف وكذا تصوير حالة الاستباق بالاستهام فيه من المبالغة حدما فإنه لا يقع إلا في أمر يتنافس فيه المتنافسون ويرغب فيه الراغبون سيما لإخراجه مخرج الاستقام والمحصوليت شعري بماذا يتثبت ويتمسك من طرق سمعه هذا البيان ثم يتقاعد عن الجماعة خصوصا عن الصف الأول؟ ثم عقبه بالترغيب في إدراك أول الوقت فقال (ولو يعلمون ما في التهجير) التذكير بأى صلاة ولا يعارضه بالنسبة للظهور الا براد لأنه تأخير قليل ذكره الهروي ملخصا من قول اليعاقبة لا ينال فيه الأمر بالبراد لأن الأمر به رخصة عند بعضهم ومن حمله على التلبس يقول البراد تأخير يسير ولا يخرج بذلك عن حد التهجير (لاستبقوا اليه) أى التهجير قال القاضي التهجير السفر في الهاجرة والمراد به السعي إلى الجمعة والجماعة في أول الوقت قال ابن أبي جمرة المراد الاستباق معناه حيا لأن المسابقة على الاقدام حسا تقتضي السرعة في المشي وهو ممنوع منه (ولو يعلمون ما في) ثواب أداء صلاة (العتمة) بفتح الفوقية من عتم أظلم وهي من الليل بعد مغيب الشفق والمراد العشاء (و) ثواب أداء صلاة (الصبح) أى لو يعلمون ما في ثواب أدائها في جماعة (لا توهموا ولو) كان الاثنان إليهما (حبوا) بفتح الحاء وسكون الموحدة مشيا على الركب فهو من باب حذف كان واسمها بعد لو وهو كثير ذكره الطيبي قال ويجوز أن يكون تقديره لو أتوها حايين تسمية بالمصدر مبالغة وزعم أن المراد بالحبو هنا الزحف وهذه المحقق أبو زرعة بتصريح أبي داود وغيره بالركب والشارع أدري بمراده والحديث يفسر بعضه بعضا وخصهما لما فيهما من المشقة على النفس وتسمية العشاء عتمة إشارة إلى أن النهي الوارد فيه للتنبيه لا التحريم وأنه هنا لمصلحة ونفي مفسدة لأن العرب تسمى المغرب العشاء فلو قال العشاء ظنوها المغرب وفسد المعنى وفات المطلوب فاستعمل العتمة التي يعرفونها وقواعد الشرع متظاهرة على احتمال أخف لدفع شرهما (مالك حم) قن ه عن أبي هريرة) زاد أحمد في روايته عن عبد الرزاق فقلت لمالك أما تذكره ان تقول العتمة قال هكذا قال من حدثني

(لو يعلم الناس ما لهم في التأذين) أى لو يعلمون ما لهم في التأذين من الفضل والثواب (لتضاربوا عليه بالسيف) مبالغة لما في منصب الأذان من الفضل التام الذي سيناله المؤذن يوم القيامة . ذكر أهل التاريخ أن القادسية افتتحت صدر النهار واتبع الناس العدو فرجعوا وقد حانت صلاة الظهر وأصيب المؤذن فتشاح الناس في الأذان حتى كادوا يقتلون بالسيف فأقرع بينهم سعد بن أبي وقاص فقرع رجل فأذن (حم عن أبي سعيد) الحدري رمز لحسنه وقد قال المنذرى فيه ابن لهيعة وقال الهيثمي فيه ابن لهيعة وفيه ضعف اه . وأقول اقتصارهما على ابن لهيعة غير مرضى إذ فيه أيضا دراج عن ابن لهيعة وقد ضعفوه
 (لو يعلم أحدكم ما له في أن يمر بين يدي أخيه) في الإسلام (متعرضا في الصلاة كان لأن يقيم مائة عام خير له من

- ٧٥٠٥ - لَوْ يَعْلَمُ صَاحِبُ الْمَسْأَلَةِ مَا لَهُ فِيهَا لَمْ يَسْأَلْ - (طب) والضياء عن ابن عباس - (ص)
- ٧٥٠٦ - لَوْلَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّيٍّ لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - مالك (حم ق ت ه) عن أبي هريرة (حم د ن) عن زيد بن خالد - (ص)
- ٧٥٠٧ - لَوْلَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّيٍّ لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، وَلَأَخَّرْتُ الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ - (حم ت) والضياء عن زيد بن خالد الجهني - (ص)

الخطوة التي خطاها) ذهب الطحاوي إلى أن التقيد بالمائة في هذا الخبر وقع بعد التقيد بأربعين في الخبر المار زيادة في تعظيم الوزر لأنهما لم يقعا معا والمائة أكثر والمقام مقام زجر وتهويل فلا يناسبه تقدم ذكر المائة (تمه) قال ابن دقيق العيد قسم بعض المالكية أحوال الماز والمصلي في الأثم وعدمه أربعة أقسام يأثم الماز دون المصلي وعكسه ويأثمان معا وعكسه والاولى أن يصلي إلى ستره في غير مشرع وللبار مندوحة ليأثم الماز دون المصلي، الثاني أن يصلي في مشرع مسلوك بغير ستره أو مباحدا عنها ولا يجد الماز مندوحة فيأثم المصلي دون الماز الثالث كالثاني لكن يجد الماز مندوحة فيأثمان، الرابعة كالاولى لكن لا يجد الماز مندوحة فلا يأثمان اهـ . وقد مر ما فيه (حم عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(لويعلم صاحب المسألة) أي الذي يسأل الناس شيئا من أموالهم (ماله فيها) أي من الخسران والموان عند الله (لم يسأل) أحدا من المخلوقين شيئا بل لا يسأل إلا الخالق مع ما في السؤال من بذل الوجه ووشع الجبين ولهذا قيل كل سؤال وإن قل أكثر من نوال وإن جل وكان على كرم الله وجهه يقول من له حاجة فليطلبها في كتاب لاصون وجوهكم عن المسألة (طب والضياء) المقدسي في المختارة (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه قابوس بن أبي ظبيان وفيه كلام وأقول فيه أيضا حرمة بن يحيى أورده الذهبي في الضمراء وقال قال أبو حاتم لا يحتج به وجري بن حازم قال الذهبي تغير قبل موته

(لولا أن أشق على أمتي) أمة الاجابة وفي رواية لمسلم على المؤمنين بدل أمتي (لأمرتهم) أمر إيجاب (ب) استعمال (السواك) أي ذلك الأسنان بما يزيل القلح (عند كل صلاة) فرضا أو نفلا ويندرج في عموم الجملة بل هي أولى لما خصت به من طلب تحسين الظاهر من غسل وتنظيف وتطيب سيما تطيب النعم الذي هو محل الذكرو المناجاة وإزالة ما يضر بالمناجاة وإزالة ما يضر بالملائكة وبنو آدم من تغير النعم قال إمامنا الشافعي فيه أن السواك غير واجب وإلا لأمرهم به وإن شق وقال في اللع فيه أن الاستدعاء على جهة الذنب ليس بأمر حقيقة لأن السواك مندوب وقد أخرج الشارع أنه لم يأمر به اهـ . وقال غيره المنق لوجود المشقة الوجوب لا الذنب فإنه ثابت قال بعضهم ويحتاج في تمام ذلك إلى أن السواك يكون مندوبا حال قوله لولا أن أشق ونذبه معطل إما بأن المتوجه إلى الله ينبغي كونه على أكل الأحوال أو بأن الملك يتلقى القراءة من فمها في الخبر المار فيحول بالسواك بينه وبين ما يؤذيه من الريح الكريه وقال بعضهم حكمة طلبه عند الصلاة أنها حالة تقرب إلى الله فاقضى كونه حالة نظافة إظهارا لشرف العبادة (مالك) في الموطأ (حم ق ت ه) عن أبي هريرة (حم د ن) عن زيد بن خالد الجهني قال ابن منده أجمعوا على صحته وقال النووي غلط بعض الأئمة الكبار فزعم أن البخاري لم يخرجها وأخطأ قال المصنف وهو متواتر

(لولا أن أشق) أي لولا مخافة وجود المشقة (على أمتي) وفي رواية لا يتمام على المؤمنين (لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة) قال القاضي لو لا تدل على انتفاء الشيء وثبوت غيره والحق أنها مركبة من لو الدالة على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره ولا الناقية ولو تدل على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره فتدل هنا على انتفاء الأمر لا انتفاء نقي المشقة وانتفاء نقي الشيء ثبوت فيكون الأمر نفيًا لثبوت المشقة

٧٥٠٨ - لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسُّوَائِ مَعَ كُلِّ وَضْعٍ - مالك والشافعي (حق) عن أبي هريرة (طس) عن علي - (ص)

وفيه أن الأمر للوجوب لا للندب لأنه نفي الأمر مع ثبوت التذية ولو كان للندب لما جاز ذلك انتهى قال الطيبي فإذا كانت لو لا تستدعي امتناع الشيء لوجود غيره والمشقة نفسها غير ثابتة فلا بد من مقدر أي لو لا خوف المشقة أو توقفها لأمرتهم قال الجوهرى والمشقة ما يشق على النفس احتماله أي لمكان النفس انشقت لما نالها من صعوبة ذلك الشيء وأراد بقوله لأمرتهم القول المخصوص دون الفعل والشأن قال ابن محمرد والظاهر أنه حقيقة فيه لسبقه إلى الفهم من كونه بمعنى الفعل وفيه أن المندوب ليس مأموراً به لثبوت الذنب وانتفاء الأمر لكن بطرقه مأمور من اتحاد زمنهما وفيه أن أوامر المصطفى صلى الله عليه وسلم واجبة وجواز تعبد بالاجتهاد فيما لا نص فيه لجملة المشقة سبباً لعدم الأمر وشمل لفظ الأمة جميع أصنافها وأخرج غيرهم كالكفار وكونهم مخاطبون بالفروع لا يقدح لأن المندوبات قد تستلزم أن لا تدخل تحت الخطاب وقربة خشية على المشقة تؤيده قال فيه لتعريف الحقيقة فتحصل السنة بكل ما يسمى سواها أو للمهود والمهود عندهم كل خشن مزيل لينصرف الذنب إليه بتلك الصفات وفيه الاكتفاء بما يسمى سواها فتحصل السنة عرضاً أو طولاً لكنه عرضاً أول وسواء بدأ يميني له أو يساره أو مقدمه وباليمن أولى فإنه يسر حتى لمن بالمسجد خلافاً لبعض المسالكية وأنه لا يكره بحال ما خرج عن ذلك إلا الصائم بعد الزوال بدلائل أخر وأن المشقة تجلب التيسير وإذا ضاق الأمر اتسع وشفقته على أمته وعبر بكل العمومية ليشمل كل ما يسمى صلاة ولو نقلاً وجنازة واللفظ إذا تردد بين الحقيقة اللغوية والشرعية يجب حمله على الشرعية فخرج مجرد الدعاء إذ لا يسمى صلاة شرعاً ثم إنه لا يلزم من نفي وجوب السواك لكل صلاة نفي وجوبه إذا المشقة التي نفي الوجوب لأجلها غير حاصلة حصولها عند كل صلاة لكن لا قائل به (ولأخرت العشاء إلى تلك الليل) ليقل حظ النوم وتطول مدة انتظار الصلاة والإنسان في صلاة ما انتظرها كما في عدة أخبار فمن وجد به قوة على تأخيرها ولم يشق على أحد من المقتدين فتأخيرها إلى تلك أفضل على ما نطق به هذا الحديث وهو قول الشافعي الجديد وبه قال مالك وأحمد وأكثر الصحب والتابعين واختاره النووي من جهة الدليل وفي القديم والإملاء أن تعجيلها أفضل وعليه الفتوى عند الشافعية قال في شرح التفرير وإنما اتفقوا على ندب تأكيد السواك ولم يتفقوا على ندب تأخير العشاء بل جعله الأكثر خلاف الاستحباب مع أن كلا منهما علل فيه ترك الأمر بالمشقة لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم واظب على السواك دون تأخيرها (حم ت والضياء) المقدسي في المختارة (عن زيد بن خالد الجهني) ورواه أحمد وأبو يعلى والبزار وزادرا فإنه إذا مضى تلك الليل الأول مبطاً الله إلى سماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطلع الفجر فيقول الأسائل فيعطى الأداغ فيجاب ألا مستشفع فيشفع إلا سقيم يستشفى فيشفى ألا مستغفر فيغفر له قال الهيثمي رجالهم ثقات (لولا أن أشق) أن مصدرية في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف وجوباً أي لولا المشقة وجودة والمشقة ما يصعب احتماله على النفس مشتقة من الشق وهو الوقوع في الشيء (على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء) هو بمعنى قوله عند كل وضوء أي لأمرتهم بالسواك مصاحباً للوضوء ويحتمل أن معناه لأمرتهم به كما أمرتهم بالوضوء ذكره أبو شامة وفيه بيان شفقته على أمته ورفقه بهم واستدل به على أن الأمر يقتضي التكرار لأن الحديث دل على كون المشقة هي الممانعة من الأمر بالسواك ولا مشقة في وجوبه مرة بل في التكرار ورد بأن التكرار لم يوجد هنا من مجرد الأمر بل من تقيده بكل صلاة (مالك) في الموطأ (والشافعي) في المسند (حق) كلهم (عن أبي هريرة طس عن علي) أمير المؤمنين قال المنذرى بعد عزوه للطبراني إسناده حسن وقال الهيثمي فيه ابن اسحاق ثقة مدلس وقد صرح بالتحديث وإسناده حسن

٧٥٠٩ - لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّي لَأَمَرْتُهُمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بِوُضُوئِهِ ، وَمَعَ كُلِّ وُضُوئِهِ بِسُوءِ السَّوَاكِ - (حم ن)
عن أبي هريرة - (ص)

٧٥١٠ - لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَاكَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ كَمَا فَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الْوُضُوءَ - (ك)
عن العباس بن عبد المطلب - (ص)

٧٥١١ - لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَاكَ مَعَ الْوُضُوئِ ، وَلَا أَخَّرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةَ إِلَى
نِصْفِ اللَّيْلِ - (ك هق) عن أبي هريرة - (ص)

٧٥١٢ - لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ وَالطَّيِّبِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - (ص) عن مكحول

(لولا أن أشق على أمي لأمرتهم) أي لولا مخالفة أن أشق عليهم لأمرتهم أمر إيجاب ففيه نفي الفرضية وفي غيره من الأحاديث إثبات التديب لخبر مسلم عشر من الفطرة وعدمها السواك (عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك) قال أبو شامة وجهه عند الوضوء أنه وقت تطهير القدم وتنظيفه من المضمضة والسواك يأتي على ما لا تأتي عليه المضمضة فشرع معها مبالغة في النظافة والجمع بينهما بأن يتسوك عند الوضوء وعند الصلاة زيادة في النظافة المقصودة قال ابن دقيق العيد حكمة تدب السواك عند القيام إلى الصلاة كونها في حالة تقرب إلى الله فاقضى كونه حال كمال ونظافة إظهارا لشرف العبادة وقال الزين العراقي في شرح الأحكام حكته ما ورد من أنه يقطع البلغم ويذهب الفصاحة وتقطع البلغم مناسب للقراءة لأنه لا يطرأ عليه ليمتنعه القراءة وكذا الفصاحة (حم ن عن أبي هريرة) ومن المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي فيه محمد بن عمرو بن علقمة وهو ثقة حسن الحديث وقال المنذرى إسناده أحمد حسن (لولا أن أشق على أمي لفرضت عليهم السواك) قال العراقي يطلق على الفعل وعلى الآلة التي يتسوك بها والظاهر أن المراد هنا الفعل ويحتمل إرادة الآلة بقرينة لفرضت عليهم استعمله قال القشيري وأل فيه لتعريف الحقيقة ولا يجوز كونها للآلة تنفراق ويحتمل كونها للعهد لأن السواك كان موهودا لهم على هيئات وكيفيات ليحتمل العود إليها والأول أقرب (عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء) تمسك بالعموم المذكور في هذا وما قبله وبعده من لم يكره للصائم السواك بعد الزوال فقالوا دخل فيها الصائم وغيره شهر رمضان وغيره واستدل بقوله عند كل صلاة على ندبه للفرض والنفل ويحتمل أن المراد الصلاة المكتوبة وهو اختيار أبي شامة ويؤيده قوله كما فرضت عليهم الوضوء فسوى بينهما فكما أن الوضوء لا يندب للراتبة التي بعد الفرض إلا إن طال الفصل مثلا فكذا السواك وقد يفرق بأن الوضوء أشق من السواك ويؤيده حديث ابن ماجه كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين ثم ينصرف فيستاك قال ابن حجر إسناده صحيح (ك عن العباس بن عبد المطلب) ورواه عنه أيضا البزار والطبراني وأبو يعلى قال الهيثمي وفيه أبو يعلى الصقيل قال ابن السكيت مجهول .

(لولا أن أشق على أمي لفرضت عليهم السواك) مع الوضوء (ولأخترت صلاة العشاء الآخرة إلى نصف الليل) لما تقدم فيها قبل وخصت العشاء بتدب التأخير لطول وقتها وتفرغ الناس من الاشتغال والمعاش وفيه تدب السواك مطلقا فانه دل على ندبه بقيد الوضوء والدال على المقيد دال على المطلق (ك هق عن أبي هريرة) قال الحاكم لم يخرجها لفظ لفرضت وهو على شرطهما وليس له علة وشاهده ما قبله اهـ ومن ثم رمز المصنف لصحته وقول النووي كابن الصلاح هذا الحديث منكسر لا يعرف ذهول عجيب قال ابن حجر ويتعجب من ابن الصلاح أكثر لأنهما وإن اشتركا في قلة النقل من المستدرک لكن ابن الصلاح ينقل من سنن البيهقي كثيرا والحديث فيه (لولا أن أشق على أمي لأمرتهم بالسواك والطيب عند كل صلاة) لأن المصلي يتأجر به وتصلح له الملائكة

مرسلا - (ح)

٧٥١٣ - لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّيْ لَا مَرَّتُمْ أَنْ يَسْتَاكُرُوا بِالْأَسْحَارِ - أبو نعيم في كتاب السواك عن

ابن عمرو - (ح)

٧٥١٤ - لَوْلَا أَنَّ الْكَلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ لَا مَرَّتْ بِقَتْلِهَا كُلِّهَا ، فَاقْتُلُوا مِنْهَا الْأَسْوَدَ الْبَيْمَ - (د ت)

عن عبد الله بن مغفل - (ح)

٧٥١٥ - لَوْلَا أَنَّ الْمَسَاكِينَ يَكْذِبُونَ مَا أَفْلَحَ مَنْ رَدَّمَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٧٥١٦ - لَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِنُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ عَذَابَ الْقَبْرِ - (حم م ن) عن أنس - (ح)

فتأكد في حق الطيب لذلك ومقتضى الحديث أنه لا فرق بين أن يصل بوضوء أو بيمين أو بلا طهارة بالكلية كفاقد الطهورين وبه صرح النووي وقد احتج بهذه الأخبار من ذهب إلى وجوب السواك لكل صلاة وهو قول اسحق ابن راهويه كما نقله عنه الشيخ أبو حامد وغيره وبالفقهاء من تركه عمدا لم تصح صلاته وقال داود هو واجب لكن ليس بشرط وبما تقرر عرف ما في دعوى حكاية بعضهم الإجماع على عدم وجوبه قال ابن حجر وأكثرا الأخبار الدالة على وجوبه لا تثبت ويتقدير الصحة فالتن في مفهومها الأمر به مقيد بكل صلاة لا مطلق الأمر ولا يلزم من نفي المقيد نفي المطلق ولا من ثبوت المطلق التكرار (ص عن مكحول) الشامي (مرسلا)

(لولا أن أشق على أمتي لا مرتهم أن يستاكروا بالأسحار) تمسك بهذا الخبر وما قبله من الأخبار من ذهب إلى أن للصواني صلى الله عليه وسلم الحكم باجتهاده لجملة المشقة سيما لعدم أمره ولو كان الحكم موقوفا على النص كان سبب انتفاء أمره عدم ورود النص به لا وجود المشقة والخلاف في المسئلة طويل الذيل مبين في الأصول (أبو نعيم في كتاب السواك عن ابن عمرو) بن العاص قال ابن حجر في إسناده ابن طيبة .

(لولا أن الكلاب أمة من الأمم لا مرت بقتلها) لكنها أمة كاملة فلا أمر بقتلها ولا أرتضيه لدالاتها على الصانع وقدرته وحكمته وتسييحها بلسان الحال والقول وما من خلق إلا وفيه نوع حكمة أو مصلحة وإذا امتنع استصلها بالقتل (فاقتلوا منها) أخبثها وأشرها (الأسود البيم) أي الشديد السواد فإنه أضرها وأعقرها وأبقوا ما سواه ليدل على قدرة من سواه ولينتفع بها في نحو حرس أوزرع وفيه أن الأمة تطلق على كل جنس من الحيوان (د ت) في الصيد (عن عبد الله بن مغفل) ورواه الطبراني وأبو يعلى عن عائشة بنحوه قال الهيثمي وسنده حسن .

(لولا أن المساكين) في رواية بدله السؤال (يكذبون) في دعوائهم الحاجة (ما أفلح من ردم) يعني يكذبون في صدق ضرورتهم وحاجتهم غالبا لأن كلهم كذلك بل فيهم من يجعل المسئلة حرفة . سمعت عائشة سائلا يقول من يعشني أطعمه الله من ثمار الجنة فعشته فخرج فإذا هو يتأدى من يعشني فقالت هذا تاجر لا مسكين ؛ فلما احتمل أمرهم كذبا وصدقا خفف أمر الرد بقوله لولا ولم يحزم وقوع التهديد وإنما رد الراد بفوات التقديس وهو التطهير بالصدقة لأن للسائل حقا وفيه حث على إجابة السائل وتحذير من التغافل عنه والرد خوفا من كونه صادقا (طب) والقضاعي (عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمي له جعفر بن الزبير وهو ضعيف ولي الميزان عن العقيلي لا يصح في هذا شيء . وحكم ابن الجوزي بوضعه ونازعه المصنف

(لولا أن لا تدافنوا) بحذف إحدى التائين أي لولا خوف ترك الدافن من خوف أن يصيبكم من العذاب ما أصاب الميت (لادعوت الله أن يسمعكم) هو مفعول دعوت على نصبته معنى سألت لأن دعوت لا يتعدى إلى مفعولين (عذاب القبر) لفظ

٧٥١٧ - لَوْلَا أَنْكُمْ تَذْنِبُونَ لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يَذْنِبُونَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ - (حم م ت) عن أبي أيوب - (ض)

رواية أحمد لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع هكذا هو ثابت في روايته بزيادة من الذي أسمع قال الطيبي أن يسمعكم مفعول ثان لدعوت علي تضمين سألت والذي مفعول أن يسمعكم ومن عذاب القبر بيان له حال منه مقدم عليه ومعنى لولا أن لا تدافنوا أنهم لو سمعوه تركوا التدافن حذرا من عذاب القبر أو لاشتغل كل بخوضته حتى يفضي بهم إلى ترك التدافن وقيل لازائدة ومعناه لولا أن تموتوا من سماعه فإن القلوب لا تطيق سماعه فيصعق الإنسان لو فقه فكفى عن الموت بالتدافن ويرشد إليه قوله في الحديث الآخر لو سمعه الإنسان لصعق أى مات وفي رواية لأحمد لولا أن تدافنوا يأسقاط لا وهو يدل على زيادتها في تلك الرواية وقيل أراد لاسمعكم عذاب القبر أى صوته ليزول عنكم استعظامه واستعباده وهم وإن لم يستبعدوا جميع ما جاء به كنزول الملك وغيره من الأمور المغيبة لكنه أراد أن يتمكن خبره من قلوبهم تمكن عيان وليس معناه أنهم لو سمعوا ذلك تركوا التدافن لئلا يصيب موتاهم العذاب كما قيل لأن المخاطبين وهم الصحب عالمون بأن العذاب أى عذاب الله لا يرد بحيلة فمن شاء تعذبه عذبه وأو يظن حوت بل معناه لو سمعوا عذابه تركوا دفن الميت استهانة به أو لعجزهم عنه لدعوتهم وحيرتهم أو لغرورهم وعدم قدرتهم على إقباره أو لئلا يحكموا على كل من اطلعوا على تعذيبه في قبره بأنه من أهل النار فيتركوا الترحم عليه وترجي العفو له وإنما أحب إسماهم عذاب القبر دون غيره من الأهوال لأنه أول المنازل وفيه أن الكشف بحسب الطاقة ومن كوشف بما لا يطيقه ملك (تنبيه) قال بعض الصولية الاطلاع على المعذنين والمنعمين في قبورهم واقع لكثير من الرجال وهو هول عظيم يموت صاحبه في اليوم واليلة وموتات ويستفيث ويسأل الله أن يحجبه عنه وهذا المقام لا يحصل للعبد إلا بعد غلبة روحانيته على جسمانيته حتى يكون كالروحانيين فالذين خاطبهم الشارع هنا هم الذين غلبت جسمانيتهم لا من غلبت روحانيتهم والمصطفى صلى الله عليه وسلم لم كان يخاطب كل قوم بما يليق بهم (حم م ن عن أنس) بن مالك قال لما مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين قال ذلك وفي رواية لمسلم من حديث زيد بن ثابت قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبنى النجار على بضلة له ونحن معه إذ حادت به فكادت تلقيه وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة فقال من يعرف أصحاب هذه الأقبر قال رجل أنا قال فمات هؤلاء قال ماتوا في كذا فقال إن هذه الأمة تنبئ في قبورها ولولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه ثم أقبل علينا بوجه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار فقالوا نعوذ بالله منه فقال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا نعوذ بالله منه قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن قالوا نعوذ بالله منها قال تعوذوا بالله من فتنة الدجال قالوا نعوذ بالله منها اه

(لولا أنكم تذنبون لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم) قال الغزالي جعل العجب أكبر من الذنوب ولو لم يذنّب العبد لاستكثر فعله واستحسن عمله فللحظ أفعاله المدخولة وطاعاته التي هي بالمعاصي أشبه وإلى النقص أقرب فيرجع من كنف الله وحفظه إلى استحسان فعله فيهلك قال الطيبي لم يرد به ونحوه قلة الاحتفال بمواقعة الذنوب كما توهمه أهل الفرة بل إنه كما أحب أن يحسن إلى المحسن أحب التجاوز عن المسيء فراده لم يكن ليجعل العباد كالملائكة منزحين عن الذنوب بل خلق فيهم من يميل بطبعه إلى الهوى ثم كلفه توقيه وعرفه التوبة بعد الابتلاء فإن وفي لأجره على الله وإن أخطأ فالتوبة بين يديه فأراد المصطفى صلى الله عليه وسلم أنكم لو تكونون مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة لجاء الله بقرم يتأق منهم الذنوب ليتجلى عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة فإن الفقار يستدعى مغفورا والسر في هذا إظهار صفة الكرم والحلم والتفزان ولولم يوجد لا تلم طرف من صفات الألوهية والإنسان إنما هو خليفة الله في أرضه يتجلى له بصفات الجلال والإكرام في القهر واللفظ وقد تقدم ذلك كله مع زيادة (تسمة)

- ٧٥١٨ - لَوْلَا الْمَرْأَةُ لَدَخَلَ الرَّجُلُ الْجَنَّةَ - الثَّقَفِي فِي الثَّقَفِيَّاتِ عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٧٥١٩ - لَوْلَا النِّسَاءُ لَعَبَدَ اللَّهُ حَقًّا حَقًّا - (عَد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)
- ٧٥٢٠ - لَوْلَا النِّسَاءُ لَعَبَدَ اللَّهُ حَقَّ عِبَادَتِهِ - (فَر) عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٧٥٢١ - لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْبَثِ الطَّعَامُ وَلَمْ يَخْتَزِ اللَّحْمُ ، وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخْنُ أَنْثَى زَوْجَهَا - (حَم) (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

قال رجل للقرطبي أريد أن أعطي الله عهدا أن لا أعصيه أبدا قال ومن أعظم الآن جرما منك وأنت تتألى على الله أن لا ينفذ فيك قضاءه وقدره إنما على العبد أن يتوب كلما أذنب (حم م ت عن أبي أيوب) الانصاري (لولا المرأة لدخل الرجل الجنة) أي مع السابقين الأولين لأن المرأة إذا لم يمنعها الصلاح الذي ليس من جبانها كانت عين المفسدة فلا تأمر زوجها إلا بما يبعده عن الجنة ويقربه إلى النار ولا تمنحه إلا على فساد وآل في المرأة والرجل للجنس قال في الفردوس ويروي لولا النساء لدخل الرجال الجنة قال رجل ما دخل داري شر قط فقال حكيم ومن أين دخلت امرأتك (الثَّقَفِي فِي الثَّقَفِيَّاتِ) عَنْ عَثْمَانَ بْنِ أَحْمَدَ الْبَرْجِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَفْصٍ عَنْ الْحُجَّاجِ بْنِ يَوْسُفَ بْنِ قَتِيْبَةَ عَنْ بَشَرَ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدَى (عَنْ أَنَسٍ) بْنِ مَالِكٍ أَوْرَدَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي مُخْتَصَرِ الْمَوْضُوعَاتِ وَقَالَ بَشَرٌ مَتْرُوكٌ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ مَخْرُجًا لِأَحَدٍ مِنَ الْمَشَاهِيرِ الَّذِينَ وَضَعَ لَمْ يَرَهُ الرَّمُوزُ فِي دِيَابِجِهِ وَالْمَسَاءِلُ أَمَدُ النِّجْمَةِ مَعَ أَنَّ الدَّبْلِيَّ خَرَجَهُ بِالْفَرْقِ الْمَزْبُورِ

(لولا النساء لعبد الله حقًا حقًا) لأن من أعظم الشهوات القاطعة عن العبادات ألا ترى أن الله تعالى قدمهن في آية ذكر الشهوات حيث بين الشهوات بقوله «من النساء» ثم عقبها بغيرها دلالة على أنها أصلها ورأسها وأسها (عَد) عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ سَفْيَانَ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَيْسَى بْنِ زِيَادٍ الدُّورِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ زَيْدٍ النَّسِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ (عَنْ عَمْرِو) بْنِ الْخَطَّابِ ثُمَّ قَالَ مَخْرُجُهُ ابْنُ عَدَى هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ لَا أَعْرِضُ إِلَّا مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ انْتَهَى وَأَوْرَدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحِيمِ وَأَبُوهُ مَتْرُوكَانِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو مُنْكَرٌ الْحَدِيثُ أَهْ وَتَعَقُّبُهُ الْمُؤَلِّفُ بِأَنَّهُ شَاهِدٌ وَهُوَ مَا ذَكَرَهُ هُنَا بِقَوْلِهِ

(لولا النساء لعبد الله حق عبادته) قال الطَّبْرِيُّ أَوَّلُ فِتْنَةٍ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنَ النِّسَاءِ كَانَ رَجُلٌ مِنْهُمْ اسْمُهُ عَائِلٌ طَلَبَ مِنْهُ ابْنُ أَخِيهِ أَوْ ابْنُ عَمِّهِ أَنْ يَزْوَجَهُ ابْنَتَهُ فَأَبَى فَقَتَلَهُ لِيَسْكُحَهَا وَهُوَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ عَلَى مَا قِيلَ (فَر) عَنْ أَنَسٍ (وَفِيهِ) بَشَرُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ الذَّهَبِيُّ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ مَتْرُوكٌ

(لولا بنو إسرائيل) أولاد يعقوب اسم عبراني معناه عبد الله وقال مغلاطاي معناه أسرى إلى الله (لم يخبث الطعام) بخفاء معجزة أي لم يتغير ريحه (ولم يخبز) بالخفاء المعجزة وكسر الثَّوْنِ مَدَّهَا زَايَ لَمْ يَتَغَيَّرْ وَلَمْ يَنْتَنِ (اللحم) قال القاضي خبز اللحم بالكسر تغير وانتني بمعنى لولا أنهم سبوا ادخار اللحم حتى خبز لما ادخروا لحم يخبز فهو إشارة إلى أن خبز اللحم شيء عوقب به بنو إسرائيل ليكفراهم نعمة ربهم حيث ادخروا السلوى فنتن رقتهم عن الادخار ولم يكن ينتن قبل ذلك وفي بعض الكتب الإلهية لولا أني كتبت الفساد على الطعام لحزنه الاغنياء عن الفقراء (ولولا حواء) بالهمزة ممدودة أي رولا لا خلق حواء عاها وأعوج أو لولا خيانة حواء لآدم في إغوائه وتمريضه على مخالفة الأمر بتناول الشجرة قبل سميت حواء لأنها أم كل حي (لم تخب أنثى زوجها) لأنها أم النساء فأشبهها ولولا أنها سدت هذه السدة لما سلكتها أنثى مع زوجها فإن البادية بالشيء كالسبب الحامل لغيره على الاتيان به فلما خانت سرت في بناتها الخيانة فكذا تسلم امرأة من خيانة زوجها بفعل أو قول وليس المراد بالخيانة الزنا حاشا وكلا لكن لما مالت إلى شهوة النفس من أكل الشجرة وزينت ذلك لآدم مطاوعة لعدوه

٧٥٢٢ - لَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسُقْمُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٧٥٢٣ - لَوْلَا عِبَادَةُ اللَّهِ رُكْعٌ، وَصِيَّةُ رُضْعٍ، وَبَهَائِمُ رُتْعٍ، لَصَبَّ عَلَيْكُمُ الْعَذَابُ صَبًّا، ثُمَّ رُصَّ رَصًّا - (طب حق) عن مسافع الديلمي - (ح)

٧٥٢٤ - لَوْلَا مَامَسَ الْحَجَرُ مِنْ أَنْجَاسِ الْجَاهِلِيَّةِ مَامَسَهُ ذُو عَاهَةٍ إِلَّا سُتِيَ، وَمَا عَلَى الْأَرْضِ شَيْءٌ مِنَ الْجَنَّةِ غَيْرُهُ - (حق) عن ابن عمرو (ح)

٧٥٢٥ - لَوْلَا مَخَافَةُ الْقَوْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَأَوْجَعْتُكَ بِهَذَا السَّوَالِكِ - (طب حل ك) عن أم سلمة - (ح)

إبليس عد ذلك خيانة له وأما من بعدها من النساء بخيانة كل واحدة منهن بحسبها ولله إشارة إلى تسلية الرجال فيما يقع لهم من نسايم لما وقع من أمهن الكبرى وأن ذلك من طبعهن والعرق دساس فلا يفرط في لوم من فرط منها شيء بغير قصد أو نادراً وينبغي لمن أن لا يتمسك بهذا في الاسترسال على هذا النوع بل يضبطن أنفسهن ويجاهدن هواهن قال الحرالي والآنني أدنى زوجي الحيوان المتناكح (حق عن أبي هريرة) واستدركه الحاكم عليهما فوهم وأعجب منه تقدير الذهبي له وللفظ مسلم لم تكن أنثى زوجها الدهر فلعل المؤلف سقط من قلبه لفظ الدهر أو تركه لكونه لم يتفق عليه الروايات

(لولا ضعف الضعيف وسقم السقيم لأخرت صلاة العتمة) بالتحريك أي صلاة العشاء سماها عتمة بيانا للجواز فلا ينافي كراهة تسميتها بذلك والعتمة من الليل بعد غيوبة الشفق إلى آخر الثلث الأول ولو حرف امتناع لامتناع ففيه دلالة على أن إيقاع صلاة العشاء أول الوقت أفضل وأنه لا يندب تأخيرها إلى الثلث وهو الذي واظب عليه المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم والخلفاء الراشدون فالقول بأن تأخيرها إلى الثلث أفضل محجوج بذلك وقد مر تقريره (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه محمد بن كريب وهو ضعيف اهـ وبه ينظر في رمز المصنف لحسنه

(لولا عبادته ركع وصية رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا ثم رص) بضم الراء وشد الصاد المهملة بضبطه (رصا) أي ضم بعضه إلى بعض وفيه دلالة على نذب إخراج الشيوخ والأطفال والبهائم في الاستسقاء وهل ترزفون وتصرون إلا بضمفائكم (طب) وكذا في الأوسط (حق) كلاهما من حديث هشام بن عمار عن عبد الرحمن بن سعد بن عمار (عن) مالك بن عبيدة بن (مسافع) بضم الميم وسين مهمة وفاة (الديلمي) عن أبيه عن جده قال الذهبي في المذهب ضعيف ومالك وأبوه مجهولان وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه عبد الرحمن بن سعد بن عمار وهو ضعيف اهـ وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه من التوقف إلا أن يكون اعتضد

(لولا ما مس الحجر) الأسود (من أنجاس الجاهلية ما مسه ذو عاهة) كأجذم أو أعى أو أبرص (إلا شني) من عاهته (وما على الأرض شيء من الجنة غيره) يحتمل أن يراد به ظاهره وأنه يراد به المبالغة في تعظيمه يعني أن الحجر لما له من التعظيم والكرامة والبركة يشارك جواهر الجنة فكأنه منها وأن خطايا البشر تمكاد تؤثر في الجهاد (حق عن ابن عمرو) رواه الطبراني عن ابن عباس ورمز المصنف لحسنه

(لولا مخافة) وفي رواية لولا خشية (القود يوم القيامة) من الظالم للظلم (لأوجعتك) بكسر الكاف خطاباً لمؤث وفي رواية لضربتك (بهذا السوالك) وفي رواية لولا مخافة القصاص لأوجعتك بهذا السوط (طب) وكذا أبو يعلى (حل ك عن أم سلمة) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي فكان يده سواك فدعى وصيفة له أو لها فأبطأت حتى استبان الغضب في وجهه فخرجت أم سلمة إليها وهي تلعب بهيمة فقالت ألا أراك تلعبين ورسول الله يدعوك فقالت لا والذي بعثك بالحق ما سمعتك قد ذكره قال المنذرى أسانيد أحدها جيد قال الهيثمي أسانيد عند أبي يعلى والطبراني جيد انتهى ورمز المصنف لحسنه

٧٥٢٦ - لَيَاتَيْنِ هَذَا الْحَجَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى مَنْ اسْتَلَبَهُ بِحَقِّ - (هـ) عن ابن عباس - (ح)

٧٥٢٧ - لَيَاتَيْنِ عَلَى الْقَاضِي الْعَدْلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَاعَةٌ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمْرَةٍ قَطٍّ - (حم) عن عائشة - (ح)

٧٥٢٨ - لَيَاتَيْنِ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكْذِبُ فِيهِ الصَّادِقُ، وَيَصْدَقُ فِيهِ الْكَاذِبُ، وَيَخُونُ فِيهِ الْأَمِينُ، وَيُؤْتَمِنُ الْخَائِنُ، وَيُشْهَدُ الْمَرْءُ وَلَمْ يَشْهَدْ، وَيَحْلِفُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَحْلِفْ، وَيَكُونُ أَسْعَدُ النَّاسِ بِالْدُّنْيَا لَكَمَّ ابْنُ لَكَمٍ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - (طب) عن أم سلة - (ح)

(ليأتين) قال الطيبي الإتيان المجيء بسهولة (هذا الحجر يوم القيامة له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلبه بحق) كذا في نسخ الكتاب ثم رأيت بخط المصنف هكذا والذي وقفت عليه في أصول صحيحة قديمة يشهد لمن استلبه بحق وعلى من استلبه بغير حق فليحذر قال اليعاقبة شبه خلق الحياة والنطق فيه بعد أن كان جاداً لا نطق فيه بنشر الموتى وبعثها ولا امتناع فيه فإن الأجسام متساوية في الجسمية وقبول الأعراس التي منها الحياة والنطق والله قادر على جميع الممكنات لكن الأغلب على الظن أن المراد منه تحقيق ثواب المسلم وأن سعيه لا يضيع وأجره لا يفوت قال والمراد بالمسلم بحق من استلم اقتضاء لائمه وامتناله لآسره انتهى قال الطيبي ويشهد للوجه الأول شهادة لا ترد تصدير الكلام بالقسم وتأكيده الجواب بالنون لئلا يظن خلاف الظاهر وعلى من يشهد من استلبه مثلها في قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيداً أي رقيباً حفيظاً عليكم فالمعنى يحفظ على من استلم أحواله شامداً وبزكياً له ويجوز أن يتعلق بحق بقوله يشهد أي يشهد بحق على من استلبه بغير حق كالكافر والمستزئى ويكون خصمه يوم القيامة ويشهد بحق لمن استلبه بحق كالمؤمن المعظم لحرمة (هـ) في الحج (هـ) كلاهما (عن ابن عباس) ظاهر اقتضاه على ابن ماجه من بين الستة أنه لم يخرج منه سواه وليس كذلك بل أخرجه الترمذي عن الخبر أيضاً وقال حسن وتبعه المصنف فمرز لحسنه لكن فيه عبدالله بن عثمان بن خنيم أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال يحيى أحاديثه ليست بقوية

(ليأتين على القاضي العدل) عدى الإتيان بعلى لتضمنه معنى الغلبة (يوم القيامة ساعة يتمي) من شدة الحساب (أنه لم يقض بين اثنين في تمرة قط) قال الطيبي قوله يوم القيامة فاعل ليأتين ويتمي حال من المجرور والوجه كونه حالاً من الفاعل والعائد محذوف أي يتمي فيه أو يوم القيامة نصبه على الظرف أي ليأتين عليه يوم القيامة من البلاء ما يتمي أنه لم يقض فإذا يتمي بتقدير أن وعبر عن السبب بالمسبب لأن البلاء سبب التقى والتقى بالنقض بالعدل والتمرة تتميم للمعنى المتلغة عما حل به من البلاء (حم) وكذا الطبراني في الأوسط وابن حبان في صحيحه (حم عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وإنه كذلك فقد قال الهيثمي إسناده حسن

(ليأتين على الناس زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه الكاذب ويخون فيه الأمين ويؤتمن فيه الخائن) ببناء يكذب ويصدق ويخون فيه للمفعول ويجوز للماعل (ويشهد المرء ولم يشهد ويحلف وإن لم يستحلف ويكون أسعد الناس بالدنيا لكرم بن لكرم) اللكم أصله للعبد ثم استعمل في الحق والذم وأكثر ما يقع في الذم وهو اللثم والوسخ (لا يؤمن بالله ورسوله - طب) وكذا في الأوسط (عن أم سلة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه عبدالله بن صالح كاتب الليث وهو ضعيف وقد وثق

٧٥٢٩ - لَيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطُوفُ الرَّجُلُ فِيهِ بِالصَّدَقَةِ مِنَ الذَّهَبِ ثُمَّ لَا يَجِدُ أَحَدًا يَأْخُذُهَا مِنْهُ،

وَيَرَى الرَّجُلُ الْوَاحِدَ يَتَّبِعُهُ أَرْبَعُونَ امْرَأَةً يَلْذَنَ بِهِ مِنْ قِلَّةِ الرِّجَالِ وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ - (ق) عن أبي موسى (ح)

٧٥٣٠ - لَيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ بِمَا أَخَذَ الْمَالَ أَمِنْ حَلَالٍ أَمْ مِنْ حَرَامٍ ؟ - (حم)

(خ) عن أبي هريرة

٧٥٣١ - لَيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرَّبَا فَإِنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ غُبَارِهِ - (د هـ)

(ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٥٣٢ - لَيَأْتِينَ عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذَوِ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً

(ليأتين على الناس زمان) قيل هو زمن عيسى أو وقت ظهور أشراف الساعة أو ظهور الكنوز أو قلة الناس وقصر آمالهم والخطاب لمجلس الأمة والمراد بعصمهم (يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب) خصه بالذكر مبالغة في فقد من يقبل الصدقة لأن الذهب أعز المال وأشره فإذا فقد من يأخذه لغيره أولى والقصد حصول عدم القبول مع اجتماع ثلاثة أمور طواف الرجل بصدقته وعرضها على من يأخذها وكونها ذهباً (ثم لا يجد أحداً يأخذها منه) لكثرة المال وفوضه واستغناء الناس أو الكثرة المهرج والفتن واشتغال كل أحد بنفسه (ويرى الرجل) بمنزلة تحتية مضمومة وراء مفترحة مبني للمفعول الواحد حال كونه (يتبعه أربعون امرأة يلدن به) أى يلتجئن إليه (من قلة الرجال) بسبب كثرة الحروب والقتال الواقع في آخر الزمان (وكثرة النساء) بغير قوائم عليهن (ق عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (ليأتين على الناس زمان لا يبالي الرجل بما أخذ من المال) بإثبات ألف ما الاستفهامية الداخلة عليها حرف الجر والقياس حذفها لكن وجد في كلام العرب على ندور وأخبر بهذا تحرزا من فتنة المال (أمن حلال) يأخذ (أم من حرام) وجه الذم من جهة هذه التسوية بين الأمرين وإلا فأخذ المال من الحلال غير مذموم من حيث هو وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن أمر غيبي وقد وقع على وفق ما أخبر (حم خ) في باب قوله تعالى ولا تأكلوا الربا (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الدارمي ولم يخرججه مسلم -

(ليأتين) اللام جواب قسم محذوف (على الناس زمان لا يبق منهم) أى من الناس (أحد إلا أكل الربا) الخالص (فإن لم يأكله أصابه من غباره) أى يحرق به ويصل إليه من أثره بأن يكون موكلا أو متوسطا فيه أو كاتباً أو شاهداً أو معاملاً المرابي أو من عامل معه وخلط ماله بماله ذكره البيضاوي وقال الطيبي قوله إلا أكل المستثنى صفة لأحد والمستثنى منه أعم عام الأوصاف نفي جميع الأوصاف إلا ألا كل ونحو نرى كثيراً من الناس لم يأكل حقيقة فينبغي أن يجرى على عموم المجاز فيشمل الحقيقة والمجاز ولذلك أتبعه بأنفاء التفصيلية بقوله فإن لم يأكله حقيقة أكله مجازاً وفي رواية من بخاره وهو ما ارتفع من الماء من الغليان كالدخان والماء لا يغلي إلا بتار ترقته ولما كان المال لما كُول من الربا يصير ناراً يوم القيامة يغلي منه دماغ آكله ويخرج منه بخار ناسب جمل البخار من أكل الربا والبخار والغبار إذا ارتفع من الأرض أصاب كل من حضر وإن لم يأكل ووجه النسبة بينهما أن الغبار إذا ارتفع من الأرض أصاب كل من حضر وإن لم يكن هو أناره كما يصيب البخار إذا انتثر من حضر وإن لم يتسبب فيه وهذا من معجزاته قل من يسل في هذا الزمن من أكل الربا الحقيقي فضلاً عن غباره (د) في الربا (هـ ك) في البيع من حديث الحسن البصري (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد قال الحاكم صحيح قال الذهبي في التلخيص إن صح سماع الحسن من أبي هريرة وقال في المذهب لم يصح للاقطاع -

(ليأتين على أمتي) قال القاضي المراد إمامة الدعوة فندرج فيه جميع أرباب الملل والنحل الذين ليسوا على

لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ ، وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِلَّةً ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثِ
وَسَبْعِينَ مِلَّةً ، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً ، مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

٧٥٣٣ - لِيُؤْذَنَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلِيُؤْمَوكُمْ قُرَاؤُكُمْ - (د ه) عن ابن عباس - (ح)

قلبتنا أو أمة الإجابة والمراد بالمال الثلاث والسبعين مذاهب أهل القبلة وقال الطيبي عدى يأتين بعمل المعنى الغلبة المؤدية للهلاك (مأني) لفظ رواية الترمذي كما أتى قال بعض شراحه والكاف في قوله كما أتى اسمية كما في قوله ويضحكن عن كالبرد المنهم إذ هي بمعنى مثل وعمله من الإعراب رفع لانه فاعل يأتين أي يأتين على أمتي مثل الذي أتى (على بني إسرائيل حذو) بالنصب على المصدر لفعل محذوف يدل عليه كما أتى أي يحذو أمتي حذو بني إسرائيل (النعل بالنعل) الحذو بحاء مهملة وذال معجمة الفتح وحذرت النعل بالنعل قدرت كل واحدة على صاحبها وقطعتها قال الطيبي وحذو النعل بالنعل استعارة في التساوي وقال ابن جرير يعني أن أمته سيتبعون آثار من قبلهم من الأمم مثلاً بمثل كما يقدر الحذاء طاقة النعل التي يركب عليها طافات أخرى حتى يكون بعضها مساوياً لبعضاً متحاذاة غير مخالفت بلا عوجاج فهكذا هذه الأمة في مشابهمهم من قبلهم من الأمم فيما عملوا به في أديانهم وأحدثوا فيها من البدع والاضلالات يسلكون سبلهم (حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية) أي جهاراً (لكن) قال الطيبي اللام فيه جواب إن على تأويل لو، كما أن لوتأني بمعنى إن، وحتى هي الداخلة على الجملة الشرطية (في أمتي من يصنع ذلك) ولا بد (وإن بني إسرائيل تفرقت على ثلاثين وسبعين ملة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين) قال ابن تيمية وهذا الافتراق مشهور عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من حديث جمع جم من الصحابة قال الطيبي الملة في الأصل ما شرعه الله لعباده ليتوصلوا به إلى جوار الله ويستعمل في جملة الشرائع دون آحادها ثم اتسعت فاحتملت في المال الباطلة فقبل الكفر كله ملة واحدة والمعنى أنهم يفترون فرقا تدين كل واحدة منها بخلاف ما تدين به الأخرى فتسمى طريقة منهم ملة مجازاً وقال بعضهم هذا الاختلاف في الأصول وأما اختلاف الرحمة فهو في الفروع واختلاف العلماء فقال بعضهم لم تتكامل هذه الفرق إلى الآن وإنما وجد بعضهم وقال بعضهم وهو من يتبع التواريخ وجدت بنماها فمشترون منهم الروايف وعشرون الخوارج وعشرون القدريّة أي المعتزلة وسبع المرجئة وفرقة البخارية وفرقة الضرارية وفرقة الجهمية وفرقة كرامة خراسان وفرقة النكزية وفرقة المشبهة لهؤلاء اثنتان وسبعون والثالثة والسبعون الناجية (كلهم في النار) أي متعرضون لما يدخلهم النار من الأفعال الفسيدة (إلا ملة واحدة) أي أهل ملة واحدة فقيل له من هي قال (ما أنا عليه) من العقائد الحقّة والطرائق القويمة (وأصحابي) فالتأجي من تمسك بهديهم واقتنى أثرهم واقتدى بسيرهم في الأصول والفروع قال ابن تيمية أهدر عليه الصلاة والسلام بالفتراق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة واثنان وسبعون لا ريب أنهم الذين منهم في آية وخضعت كالذي خاضوا، ثم هذا الاختلاف المخبر عنه إما في الدين فقط أو في الدين والدنيا ثم قد يؤول إلى الدنيا وقد يكون في الدنيا فقط (ت) في الإيمان (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه اه. قال الصدر المناوي وفيه عبدالرحمن بن زياد الأفریقی قال الذهبي ضعفوه

(ليؤذن لكم خياركم) أي أمتاؤكم ليؤمن نظرم للعورات وليثق بهم الصائم في الفطر والمصلي في حفظ الوقت قال الكمال ويدخل في كونه خياراً أنه لا يأخذ عليه أجراً ويدخل فيه أيضاً أن لا يلحن الأذان فإنه لا يلحن وتحسين الصوت مطلوب ولا تلازم بينهما والتلحين إخراج الحرف عما يجوز له في الأداء اه. (وليؤمكم أقرأكم) وكان الأقرأ في زمنه هو الألفقه فلو تمارض ألقه وأقرأ قدم الألفقه عند أكثر العلماء (د ه) كلاهما في الصلاة من حديث حسين بن عيسى عن الحكم بن أبان عن عكرمة (عن ابن عباس) وتلقبه الذهبي في المذهب فقال حسين هو أخو سليم القاري له مناكير اه. وفي فتح العزيز فيه الحسين بن عيسى نسب إليه أبو زرعة وأبو حاتم النكارة في حديثه وبذلك يعرف

- ٧٥٣٤ - لِيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ - (طب حل) عن ابن عباس - (ح)
- ٧٥٣٥ - لِيَأْكُلْ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ ، وَلِيَشْرَبْ يَمِينَهُ ، وَلِيَأْخُذْ يَمِينَهُ ، وَلِيُعْطِ يَمِينَهُ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ شِمَالَهُ ، وَيَشْرَبُ شِمَالَهُ ، وَيُعْطِي شِمَالَهُ ، وَيَأْخُذُ شِمَالَهُ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)
- ٧٥٣٦ - لِيُؤْمَّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قِرَاءَةَ لِلْقُرْآنِ - (ن) عن عمرو بن سلة - (ح)
- ٧٥٣٧ - لِيُؤْمَّكُمْ أَحْسَنُكُمْ وَجْهًا ؛ فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يَكُونَ أَحْسَنَكُمْ خُلُقًا - (عد) عن عائشة
- ٧٥٣٨ - لَيُؤْمَنَّ هَذَا الْبَيْتَ جَيْشٌ يَغْزُونَهُ حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِّفُ بِأَوْسَطِهِمْ وَيُنَادِي أَوْلَهُمْ آخِرُهُمْ ثُمَّ يُخَسِّفُ بِهِمْ فَلَا يَبْقَى إِلَّا الشَّرِيدُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُمْ - (حم م ن ه) عن حفصة - (صح)

ما في رمز المصنف لصحته

(لِيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ) يعني إنسان ولو أثنى (من أضحيت) ندباً والافضل أن يأكل ذلك ويتصدق بالثك ويهدي الثك (طب حل عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمي وغيره فيه عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان وقال ربما أخطأ وضعفه الجمهور

(لِيَأْكُلْ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ وَيَشْرَبْ يَمِينَهُ) ندباً مؤكداً (وليأخذ يمينه وليعط يمينه) لأن اليمين هي المناسبة للأعمال الشريفة والأحوال النزيهة وهي مشتقة من اليمين وقد شرف الله أصحاب الجنة إذ نسبهم إلى اليمين وعكسه في أصحاب الشمال (فإن الشيطان يأكل شماله ويشرب شماله ويأخذ شماله) حقيقة في الكل لأن العقل لا يحيل ذلك فلا ملجئ لتأويل الطيبي على أن المراد يحمل أوليائه من الإنس على ذلك ليضاد به عباد الله الصالحين قال النووي وفيه ندب الأكل والشرب والأخذ والإعطاء باليمين وكراهة ذلك بالشمال أي حيث لا عذر كشلال أو مرض وإلا فلا كراهة وأفاد ندب تجنب ما يشبه فعل الشيطان وأن للشيطان يدين (ه عن أبي هريرة) قال المنذرى وإسناده صحيح فرمز المؤلف لحسنه تقصير

(لِيُؤْمَّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قِرَاءَةَ لِلْقُرْآنِ) أخذ بظاهره أجمع فقال يقدم الأقرأ على الأقلقة وقال الشافعية الأقلقة مقدم والمراد بالحديث ألتفهم إذ أقرؤهم كان ألتفهم ولأن الصلاة تحتاج إلى فقه لأحكام متعلقة بالصلاة (ن عن) أبي بريد، ورواه وقيل بتعبئة وزاى (عمرو بن سلة) بن قيس الجري صحابي صغير نزل البصرة قال جاء أبي فقال إن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال كذا فنظروا فكنت أكثرهم قرأنا فكنت أؤمهم وأما ابن ثمان سنين؛ رمز المصنف لحسنه

(لِيُؤْمَّكُمْ أَحْسَنُكُمْ وَجْهًا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يَكُونَ أَحْسَنَكُمْ خُلُقًا) بالضم والاحسن خلقاً أولى بالإمامة (عد) من حديث الحسين بن مبارك عن عمرو بن سنان عن إسماعيل بن عياش عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال أعنى ابن عدى والحسين منهم بالوضع والبلا في هذا الحديث منه وقد حدث بأسانيد ومتون منكراً اهـ . فما أؤمهم صنيع المصنف من أن يخرج ابن عدى خروجه وسكت عليه غير صواب ورأيت الذهبي في مختصر تاريخ الشام لابن عساكر كتب على الحاشية بخطه موضوع وحكم ابن الجوزى بوضعه

(لَيُؤْمَنَّ هَذَا الْبَيْتَ) أي الحرام (جيش) أي يقصدونه (يغزونهم حتى إذا كانوا ببيداء من الأرض) وفي رواية ببيداء المدينة والبيداء كل أرض ملساء لا شيء فيها ويبدأ المدينة الشرف الذي قدام ذي الحليفة إلى جهة مكة (يخسف بأوسطهم وينادي أولهم آخرهم ثم يخسف بهم فلا يبقى إلا الشريد الذي يخبر عنهم) وهذا لم يقع الآن (حم م ن ه عن حفصة)

- ٧٥٣٩ - لِيُشَرَّ فَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْفَوْزِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِمِقْدَارِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ ، هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ يَنْعَمُونَ وَهَؤُلَاءِ يُحَاسِبُونَ - (حل) عن أبي سعيد - (ح)
- ٧٥٤٠ - لِيَعْنَنَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ مَدِينَةِ بِالشَّامِ يُقَالُ لَهَا حِمصٌ ، سَبْعِينَ أَلْفًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِاحْسَابٍ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابٌ ، مَبْعُثُهُمْ فِيمَا بَيْنَ الزَّيْتُونِ وَالْحَائِطِ فِي الْبَرِّ الْأَحْمَرِ مِنْهَا - (حم طب ك) عن عمر
- ٧٥٤١ - لِيَبْلُغَ شَاهِدُكُمْ غَائِبَكُمْ لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا بِتَجَدُّتَيْنِ - (د ه) عن ابن عمر - (ح)
- ٧٥٤٢ - لِيَبَيِّنَنَّ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى أَكْلِ وَلَهْوٍ وَلَعِبٍ ، ثُمَّ لِيُصْبِحَنَّ قِرْدَةٌ وَخَنَازِيرٌ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

بنت عمر بن الخطاب أم المؤمنين

(ليشر فقراء أمتي) أمة الإجابة (بالفوز) أي بالظفر والنجاح والفلاح (يوم القيامة قبل الأغنياء بمقدار خمسمائة عام) من أعوام الدنيا (هؤلاء) يمتي الفقراء (في الجنة ينعمون وهؤلاء) أي الأغنياء في المحشر (يحاسبون) على ما عملته أيديهم فيما أعطاهم الله من الأموال (حل عن أبي سعيد) الحدرى رمز المصنف لحسنه

(ليعنن الله تعالى من مدينة بالشام يقال لها حمص) بكسر الحاء وسكون الميم وصاد مهملة بلدة مشهورة افتتحها أبو عبيدة قبل سميت باسم رجل من المهاجرة اختطها (سبعين ألفاً يوم القيامة لاحتساب عليهم ولا عذاب مبعضهم فيما بين الزيتون والحائط في البرث الأحمر منها) والبرث كما في القاموس وغيره الأرض السهلة أو الجبلية من الرمل أو أهل الأرض وأحسنها وجمعه برات وأبراث وبروث وبواريث أو هي خطأ قال ابن الأثير أراد بها أرضاً قريبة من حمص قتل فيها جماعة من الشهداء والصالحين (حم طب ك عن عمر) بن الخطاب قال المؤلف في جامع الكبير قال الذهبي منكر جداً وعزاه الهيثمي للزار ثم قال فيه أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم وهو ضعيف

(ليبلغ شاهدكم غائبكم) أي ليبلغ الحاضر بالمجلس الغائب عنه وهو أمر بالتبليغ فيجب لكأنه يختص بما كان من قبل التشريع وهل يشترط البلاغ باللفظ أي ينقل لفظ الشارع أو يكفي بالمعنى خلاف معروف والمراد هنا إما تبليغ حكم هذه الصلاة أو تبليغ حكم من الأحكام الشرعية التي فيها هذا وإلى فيه متدرة أي ليبلغ شاهدكم إلى غائبكم (لا تصلوا بعد) طلوع (الفجر إلا سجدتين) أي ركعتين بدليل رواية الترمذي لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا بركعتي الفجر وأخذ به أحد فكره الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس إلى ركعتي الفجر وفرض الصبح وهو وجه عند الشافعية والأصح عتدم أن أول وقت الكراهة من صلاة الفجر إلى الارتفاع وفيه أنه يجب على الإمام تعليم العلم بلسانه أو بكتابه لمن لم يبلغه وتفهمه لمن لم يفهمه وحفظ الكتاب والسنة من التصحيف والتحريف وأن الشاهد له سماعاً ورؤية يبلغه الغائب إفادة ورواية لينتشر العلم ويكثر العمل وكان التبليغ في زمن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فرض عين على من سمعه والآن كفاية لظهوره وعمومه (د ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله موثقون ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(ليبين) اللام في جواب القسم أي والله ليبين (أقوام من أمتي) لا مانع هنا من إرادة أمة الدعوة (على أكل ولهو ولعب ثم ليصبحن قردة وخنازير) وفيه وقوع المسخ في هذه الأمة قال الحافظ ابن العراقي ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد المستد باللفظ ليبين ناس من أمتي على أثر وبطروا لعب ولهو فيصبحوا قردة وخنازير (طب عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمي فيه فرقة السنجي وهو ضعيف

٧٥٤٣ - لَيْتَ شِعْرِي كَيْفَ أُنْتِي بَعْدِي حِينَ تَبَخَّرَ رَجَالُهُمْ وَتَمَرَّحَ نِسَاؤُهُمْ ؟ وَلَيْتَ شِعْرِي حِينَ يَصِيرُونَ

صَنَفَيْنِ صَنَفًا نَاصِي نَحُورِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَصَنَفًا عَمَلًا لِغَيْرِ اللَّهِ ؟ - ابن عساكر عن رجل - (ض)

٧٥٤٤ - لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا ، وَلِسَانًا ذَاكِرًا ، وَزَوْجَةً مُؤْمِنَةً تُعِينُهُ عَلَى أَمْرِ الْآخِرَةِ - (حم ت
(ه) عن ثوبان - (ح)

٧٥٤٥ - لِيَتَصَدَّقَ الرَّجُلُ مِنْ صَاعٍ بَرٍّ ، وَلِيَتَصَدَّقَ مِنْ صَاعٍ تَمْرَةٍ - (طس) عن أبي جحيفة - (ح)

٧٥٤٦ - لِيَتَّقِ أَحَدُكُمْ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ - (حم) عن ابن مسعود - (م)

٧٥٤٧ - لِيَتَكَلَّفَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْعَمَلِ مَا يُطِيقُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا ، وَقَارِبُوا وَسَدُّوا - (حل)
عن عائشة (ح)

٧٥٤٨ - لِيَتَمَنَّيَنَّ أَقْوَامٌ وَلَوْ هَذَا الْأَمْرَ أَنَّهُمْ خَرَوْا مِنَ الثَّرِيَّا ، وَأَنَّهُمْ لَمْ يَلَوْا شَيْئًا - (حم) عن أبي هريرة

(ليت شعري) أى ليت شعورى (كيف أنتى بعدى) أى كيف حالهم بعد وفاتى (حين يتبخَّرَ رجالهم وتَمَرَّحَ نِسَاؤُهُمْ) أى تفرح فرحاً شديداً (وليت شعري) كيف يكون حالهم (حين يصيرون صنفين صنفًا ناصي نحورهم في سبيل الله وصنفًا عمالاً لغير الله) أى للرياء والسمة أو بقصد حصول النعمة (ابن عساكر) فى تاريخه (عن رجل) من الصحابة (ليتخذ أحدكم قلباً شاكرًا ولساناً ذاكرًا وزوجة مؤمنة تعينه على أمر الآخرة) قاله لما نزل فى الذهب والفضة ما نزل فقالوا فأى مال نتخذ فذكره قال حجة الاسلام فأمر باقتناء القلب الشاكر ومأمعه بدلا من المال (حم ت) وحسنه كلهم (عن ثوبان) رمز المصنف لحسنه قال الحافظ العراقي هذا حديث منقطع

(ليتصدق الرجل من صاع برٍّ) أى ليتصدق من صاع تمره (أى ليتصدق ندباً مؤكداً بما عنده وإن قلَّ كصاع برٍّ وصاع تمر وخص البرِّ والتمر لأنه غالب طعامهم وغالب الاقتنات فى غالب الارض وقرنه بلام الامر إذاً) بمزيد التأكيد (طس عن أبي جحيفة) بالتصغير قال دم رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من قيس متقلدى السيوف فساءه ما رأى من حالهم فعلى ثم دخل بيته ثم خرج فعلى ثم جلس فى مجلسه فأمر بالصدقة وحضر عليها فقال ليتصدق الخ لجلس رجل من الانصار بصرة من ذهب فوضهها فى يده ثم تابع الناس حتى رأى كومين من ثياب وطعام فرأيت وجهه يتلهل كأنه مذهبة اهـ . ورواه غثه أيضاً البزار رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه أبو إسرائيل وفيه كلام وقد وثق

(ليتق أحدكم وجهه) أى ذاته ونفسه والعرب تكنى عن النفس بالوجه (من النار) نار جهنم (ولو بشق تمرة) أى شئ قليل جداً فإنه يفيد سد الرمق سيما للطفل فلا يحتقر المتصدق ذلك والاتقاء من النار كناية عن محو الذنوب وقد مر غير مرة (حم عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الحافظ الهيثمى رجال رجاله الصحيح (ليتكلف أحدكم من العمل ما يطيق) أى ما يطيق الدوام عليه بلا ضرورة ولا تحملوا أنفسكم أوزاراً كثيرة لا تقدرُونَ على إدامتها (فإن الله تعالى لا يمل حتى تملوا وقاربوا وسددوا) أى اقصدوا بأعمالكم السداد ولا تتعمقوا فإنه لن يشاء أحدكم هذا الدين إلا غلبه (حل عن عائشة) رمز المصنف لحسنه

(ليمتنين أقوام ولو) بضم الواو وشد اللام (هذا الامر) يعنى الخلافة أو الإمارة (أنهم خروا) سقطوا على

٧٥٤٩ - لَيْتَنِينَ أَقْوَامٌ لَوْ أَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ : الَّذِينَ بَدَّلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٧٥٥٠ - لَيَجِيَنَّ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَتْ فِي رُجُومِهِمْ مَزْعَةٌ مِنْ لَحْمٍ قَدْ أَخْلَقُوهَا - (ط ب) عن ابن عمر - (ح)

٧٥٥١ - لَيَجِيَنَّ هَذَا الْبَيْتَ وَلَيَعْتَمِرَنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ - (حم خ) عن أبي سعيد - (ص)

٧٥٥٢ - لَيُخْرِجَنَّ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِي يُسَمَّرُونَ الْجَهَنَّمِيِّينَ - (ت ه) عن عمران بن حصين - (ص)

٧٥٥٣ - لَيَخْشَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُوْخَذَ عَنْ أَدْنَى ذَنْبِهِ فِي نَفْسِهِ - (حل) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا

وجوهمهم (من الثريا) النجم المعروف بمبالغة (وأنهم لم يلبوا شيئاً) لما يحل بهم من الحزى والندامة يوم القيامة إذا الإمارة أولها ملامة وأوسطها ندامة وآخرها خزي يوم القيامة (حم عن أبي هريرة) رمز لحسنه (ليتنين أقوام لو أكثروا من السيئات) أى من فعلها قيل من هم يا رسول الله قال (الذين بدل الله سيئاتهم حسنات) فيه وما قبله جواز تمنى الحال إذا كان فى فعل خير ويحتمل أن التمنى ليس على بابه بل المراد منه التنبيه على سعة رحمة الله (ك) عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمى وغيره باللفظ المذكور

(ليجئن أقوام يوم القيامة ليست في وجوههم مزعة) بضم فسكون قطعة (من لحم قد أخلقوها) يعنى يعذبون في وجوههم حتى يسقط لحوها المشاكاة المقوبة في موضع الجنابة من الأعضاء لكونه أذل وجهه بالسؤال أى والحال أنهم أغنياء وأنهم يبعثون ووجوههم كلها عظم لا لحم عليها وليس فيهم من الحسن شيء لأن حسن الوجه بلحمه أو تدنو الشمس منهم فتذيب لحم وجوههم (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب ورمز لحسنه

(ليجئن) بضم الياء التحتية وفتح الحاء والجيم مبنياً للفعول مؤكداً بنون ثقيلة (هذا البيت وليعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج) إيمان أعجميان ولا يلزم من حج الناس بعد خروجهم امتناع الحج في رقت ما عند قرب الساعة فلا تدافع بينه وبين خبر لا تقوم الساعة حتى لا يمحى البيت ويظهر أن المراد بقوله ليجئن البيت مكان البيت لخبر إن الحبشة إذا خربوه لم يعمروا بعد كذا ذكره بعضهم لكن قال ابن بطال في شرح البخارى إن تخريب الحبشة يحصل ثم يعود جزء منها ويعود الحج إليها (حم عن أبي سعيد) الحنبرى .

(ليخرجن قوم من أمتي من النار بشفاعتي يسمون) عند أهل الجنة (الجهنميين) فيه إشارة إلى طول تعذيبهم في جهنم حتى أطلق عليهم هذا الاسم وأيس من خروجهم فيخرجون بشفاعته (ت ه عن عمران بن حصين) رمز لحسنه (ليخشين أحدكم أن يؤخذ عن أدنى ذنوبه في نفسه) فإن محرمات الذنوب قد تكون مهلكة وصاحبها لا يشعر قال الغزالي صفات المعاصي تجر بعضها إلى بعض حتى تقوت أصل السادة بهم أصل الإيمان عند الخاتمة اهـ (حل) عن محمد بن النضر الحارثي .

(ليدخلن من أمتي الجنة سبعون ألفاً أو سبعائة ألف) شك الراوى في أحدهما (متناسكين) بالنصب على الحال وروى رفته على الصفة قال النووي وبالواو وهو ما في معظم الأصول اهـ وهو الياء في خط المازاف (أخذ بعضهم ببعض) في رواية مسلم بعضهم بعضاً (لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم) غاية للناسك المذكور والمراد أنهم يدخلون معترضين صفاً واحداً بعضهم بجانب بعض فيدخل الكل دفعة ووصفهم بالأولية والآخرة باعتبار الصفة التي جازوا فيها الصراط (وجوهمهم على صورة القمر) أى على صفته في الاشراق والضياء (ليلة البدر) ليلة أرومة عشر وعلم منه أن أنوار أهل الجنة وصفاتهم في الجمال تنفارت بتفاوت الدرجات، ثم إن هذا ليس فيه نفي دخول أحد من هذه الأمة

٧٥٥٤ - لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ سَبْعِمِائَةَ أَلْفٍ مُتَمَسِّكُونَ ، أَخَذَ بَعْضُهُمْ بِيَدِ بَعْضٍ ، لَا يَدْخُلُ أُولَهُمْ حَتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ ، وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ - (ق) عن سهل بن سعد (ص)
٧٥٥٥ - لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا - (حم) عن ثوبان - (ح)

٧٥٥٦ - لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَكْثَرُ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ - (حم هـ حب ك) عن عبد الله بن أبي الجعداء - (ص)

٧٥٥٧ - لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ رَجُلٍ لَيْسَ بَنِي مِثْلَ الْحَيَيْنِ رَيْعَةً وَمُضَرَ ، إِنَّمَا أَقُولُ مَا أَقُولُ - (حم طب) عن أبي أمامة - (ح)

٧٥٥٨ - لِيَدْخُلَنَّ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَرْجَبُوا النَّارَ ، الْجَنَّةُ بَغِيرِ حِسَابٍ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

على الصفة المذكورة من التشبه بالقمر غير هؤلاء والجملة حالية بدون الواو (ق عن سهل بن سعد) الساعدي (ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا) أراد بالمبة مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وأن دخلوها في الزمرة الثانية أو ما بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم مرفوعا من زادت حسنته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يذب وفي التقييد بأمته إخراج غيرها من الأمم من المدد المذكور ثم إن هذا لا يعارضه خبر لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه وعن عمله ما عمل فيه وماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه لأنه وإن كان عاما لكونه نكرة في سياق النفي لكنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول رحمة (تنبيه) هذا الحديث خص به خبر لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع - الحديث (حم) وكذا الطبراني من حديث سريع بن عبد الله (عن ثوبان)

(ليدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمتي) أمة الإجابة (أكثر من تميم) أي القبيلة المشهورة قيل هو أويس القرني وقيل عثمان وتسمم الحديث قالوا سواك يا رسول الله قال سواي (حم هـ حب ك) في الإيمان (عن عبد الله ابن أبي الجعداء) بضم الجيم وسكون الميم الكنانى صحابي له حديثان كذا في التقريب كأصله وقيل ابن أبي الحساء تميمي وقيل كنانى وقيل هو ميسرة الفجر قال الحاكم صحيح رواه بشر بن الفضل عن خالد

(ليدخلن الجنة بشفاعة رجل) قيل إنه أويس القرني (ليس بنى مثل الحيين ربيعة) أبو قبيلة مشهورة وهو ابن زيار ابن معد بن عدنان (ومضر) كزفر بن زيار قبيلة وهو مضر الحراء فقال رجل يا رسول الله وما ربيعة من مضر أي مانسة ربيعة إلى مضر وبينهما في الشرف بون بعيد فقال (إنما أقول ما أقول) بضم الهمزة وفتح القاف وواو مشددة أي لفته وعلته أو التي على لسان من الإلهام أو هو وحى حقيقة (حم طب عن أبي أمامة) رمز المصنف له قال المنذرى رواه أحمد بإسناد جيد قال الهيثمي رواه أحمد والطبراني بإسناد ورجال أحمد رجال الصحيح وأحد أسانيد الطبراني رجالهم رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن ميسرة وهو ثقة .

(ليدخلن بشفاعة عثمان) بن عفان (سبعون ألفا كلهم قد استوجبوا النار) أي دخلوها (الجنة بغير حساب) ولا عذاب وفيه غر عظيم لعثمان (ابن عساكر) في ترجمة عثمان عن (ابن عباس) قضية تعرف المصنف أن ابن

٧٥٥٩ - لِيَذَرَكَ الدَّجَالُ قَوْمًا مِثْلَكُمْ أَوْ خَيْرًا مِنْكُمْ ، وَلَنْ يُخْزِيَ اللَّهُ أُمَّةً أَنَا أَوْلَاهَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ آخِرُهَا الْحَكِيمُ (ك) عَنْ جَبْرِ بْنِ نَفِيرٍ - (ص)

٧٥٦٠ - لِيَذَرَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْمٌ فِي الدُّنْيَا عَلَى الْفَرْشِ الْمُمَهَّدَةِ يَدْخُلُهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى - (ع حَب) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (ص)

٧٥٦١ - لَيَرَدَنَّ عَلَى نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِي الْحَوْضِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمْ وَعَرَفْتَهُمْ اخْتَلَجُوا دُونِي فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَصْحَابِي أَصْحَابِي ، فَيُقَالُ لِي : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحْدِثُوا بَعْدَكَ - (ح ق) عَنْ أَنَسٍ وَعَنْ حَذِيفَةَ - (ص)

٧٥٦٢ - لَيْسَ أَلْ أَحَدُكُمْ رَبُّهُ حَاجَتُهُ كُلَّهَا حَتَّى يَسْأَلَهُ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ - (ت حَب) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

عنا كخرجه وسكت عليه والامر بخلافه بل قال روى بإسناد غريب عن ابن عباس رفته وهو منكر اه وأفره عليه الذهبي في اقتصاره لتاريخه

(ليذكرن الدجال قوما مثلكم أو خيرا منكم ولن يخزي الله أمة أنا أولها وعيسى ابن مريم آخرها) وفي رواية ابن أبي شيبة ليذكرن المسيح أقواما إنهم مثلكم أو خير منكم ثلاثا ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها وقد احتج بهذا الخبر ابن عبد البر على ما ذهب إليه من أن الأفضلية المذكورة في خبر خير الناس قرني بالنسبة للجموع لا للأفراد واحتج أيضا بحديث عمر رفته أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني - الحديث - خرجته الطيالسي وغيره قال ابن حجر وإسناده ضعيف فلا حجة فيه ولخبر أحمد والطبراني قال أبو عبيدة يارسول الله هل أحد غير منا أسلنا وجهادنا معك قال قوم يكونون بعدكم يؤمنون بي ولم يروني قال ابن حجر إسناده حسن وصححه الحاكم ومحدث أبي داود والترمذي يأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين قيل منهم أو منا يارسول الله قال بل منكم واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول أفضل بأنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم فكذا أو آخرهم إذ أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة (الحكيم) في نوادره (ك) كلاهما (عن جابر بن نفير) بنون وفاء مصفرا وهو الحضرمي الحمصي ثقة جليل قال في التقريب من الثانية مخضرم ولأبيه محبة فكانه هو ما وفد إلا في عهد عمر اه فالحديث مرسل ورواه ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جابر ابن نفير أحد التابعين قال ابن حجر وإسناده حسن .

(ليذكرن الله عز وجل قوم في الدنيا على الفرش الممهدة يدخلهم الدرجات العلى) لما نالوه بسبب مداومتهم للذكر وموتهم وألسنتهم رطبة به وفيه إشارة إلى تفضيلهم على المجاهدين ومن ذلك حديث في آخر حرف الحمزة (ع حَب عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي إسناده حسن .

(ليردن) بتشديد الراء (على ناس) وفي رواية أقوام (من أصحابي) وفي رواية أصبحوا مصفرا (الحوض) حوض الكوثر للشرب منه في الموقف (حتى إذا رأيتهم وعرفتهم اختلجوا) بالبناء للضمول أى نزعوا أو جذبوا ففرا عليهم (دوني) أى بالقرب مني (فأقول يا رب أصبحوا) أى هؤلاء أصبحوا فهو خبر مبدأ محذوف (أصبحوا) بالتصغير والتكثير تأكيد وفي رواية بدونه (ليقال لي) من قبل الله تعالى (إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) أى بعد وفاتك قيل وهم أهل الرذة بدليل رواية فأقول سحقا وقيل أهل الكبار والبعد والظلمة المسرفون في الجور وطمس الحق وقيل المناقون قال الفاضل هم صنفان المرتدون عن الاستقامة والعمل الصالح والمرتدون عن الدين وبما أشكل هذا الحديث بحديث عرض الأعمال عليه كل أسبوع أو أكثر أو أقل (حم ق عن أنس) بن مالك (وعن حذيفة) بن اليمان وفي الباب سمرة وأبو بكر وأبو داود

(ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها) لأنه المتكفل لكل متوكل بما يحتاجه ويرومه جل أو قل (حتى يسأله شيع نعله

- ٧٥٦٣ - لَيْسَ أَلْأَحَدُكُمْ رَبُّهُ حَاجَتُهُ حَتَّى يَسْأَلَ الْمَلْحَ وَحَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَهُ - (ت) عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ مَرْسَلًا (ض)
- ٧٥٦٤ - لَيْسَتْ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ بِالْخَطِّ بَيْنَ يَدَيْهِ . وَبِالْحَجَرِ ، وَبِمَا وَجَدَ مِنْ شَيْءٍ ، مَعَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَقْطَعُ صَلَاتَهُ شَيْءٌ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٧٥٦٥ - لَيْسَتْ أَحَدُكُمْ مِنْ مَلَائِكَةِ الَّذِينَ مَعَهُ كَمَا يَسْتَحْيِ مِنْ رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ مِنْ جِيرَانِهِ ، وَهُمَا مَعَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ - (هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

إذا انقطع) لأن طلب أحقر الأشياء من أعظم العظماء أبلغ من طلب الشيء العظيم منه ومن ثم عبر بقوله ليسأل وأكثره يدل على أنه لا مانع ثم ولا راد لسائل ولأن في السؤال من تمام ملكه وإظهار رحمته وإحسانه وجوده وكبره وإعطائه المستول ما هو من لوازم أسمائه وصفاته واقتضائها لآثارها ومتعلقاتها فلا يجوز تعطيلها عن آثارها وأحكامها فالحق سبحانه وتعالى جواد له الجود كله يجب أن يسأل ويطلب أن يرغب إليه تخلق من يسأله وألمحه سؤاله وخلق ما يسأله فهو خالق السائل وسؤله ومستوله (ت هب عن أنس) بن مالك وفيه قطب بن بشير قال في الميزان كان أبو حاتم يحمل عليه وقال ابن عدى يسرق الحديث .

(ليسأل أحدكم ربه حاجته) فإن خزان الجود بيده وأزمته إليه ولا معطى ولا متفضل إلا هو (حتى يسأله الملح) ونحوه من الأشياء القليلة فإنه تعالى يحب السؤال من عباده ورغبتهم إليه وطلبهم منه ولو لم يسألوا لغضب عليهم فإنه يسر الكثير والقليل وأفاد النهي عن سؤال غيره البتة (وحتى يسأله شيع) أي شيعه نعله عند انقطاعها فدلح به وبما قبله ماعناه يخرج في بعض الأذهان القاصرة من أن الدقائق لا يجوز أن تنسب إليه ولا تطلب منه لحقارتها فإن هذا وهم فاسد ومن ثم أعقب الرحمن بالرحيم إشاراً لمسلك التعميم كما سبق وقد أثنى الله سبحانه على من دعاه بالذلة والخضوع والافتقار والخشوع بقوله : ويدعوننا رغباً ورهبا ، أوحى الله إلى موسى باموسى سلتى في دعائك وخافى صلاتك حتى عن الملح أجيبك (ت عن) أبي محمد (ثابت) بثلاثة أوله ابن أسلم (البناتى) بضم الموحدة وخفة النون الأولى مولاهم البصرى أحد الأعلام وبنانة بضم الموحدة ونونين بينهما ألف بطن من قريش (مرسلا) قضية كلام المصنف أنه لم يقف عليه مستندا وإلا لما عدل لرواية إرساله واقتصر عليها وهو عجب من هذا المطلع السائر فقد رواه البزار عن أنس مرهوعا بلفظ ليسأل أحدكم ربه حاجته أو حوائجه كلها حتى يسأله شيع نعله إذا انقطع وحتى يسأله الملح قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير سيار بن حاتم وهو ثقة اه .

(ليست أحدكم في الصلاة بالخط بين يديه وبالْحَجَرِ وبِمَا وَجَدَ مِنْ شَيْءٍ) أي بما هو قدر مؤخرة الرجل كما بينه في حديث آخر فيه أن الخط يكنى سترة للصلى وبه قال أحمد وعلق الشافعى القول به على صحة الحديث قال النورى وابن فى حديث مؤخرة الرجل دليل على بطلان الخط ولم ير مالك الخط مطلقاً (مع أن المؤمن لا يقطع صلاته شيء) من امرأة أو حمار أو كلب مر بين يديه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) وفيه حيون بن المبارك قال فى الميزان نكرة حدث بمصر عن الأنصارى عن أبيه عن جده عن أنس بهذا الحديث وساقه ثم قال رواه ثقات غير حيون والخبر منكر اه قال فى اللسان ذكره النهمى فى تاريخ جرجان من رواية أحمد القطرى عن إسحاق الأسترباذى

(ليست أحدكم من ملكيه) بفتح اللام أى الحافظ (الذين معه) كما يستحى من رجلين صالحين من جيرانه وهما معه بالليل والنهار) لا يفارقانه طرفة عين فمن استعيا منهما لا يفعل شيئا من المعاصى ولا يؤذيهما بارتكاب المحرمات والقبائح وإذا كان العبد إذا كذب تباعد عنه الملك مسيرة ميل من تن ربح فله قنا باللك بما هو فوق ذلك (هب عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج اليبقى سكت عليه والأمر بخلافه بل تعبه بما نصه إسناده

٧٥٦٦ - لِيَسْتَرْجِعَ أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي شَيْعِ نَعْلِهِ ؛ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَصَائِبِ - ابن السني في عمل يوم ليلة عن أبي هريرة - (ض)

٧٥٦٧ - لِيَسْتَفْنِ أَحَدُكُمْ بِغَنَى اللَّهِ غَدَاةَ يَوْمِهِ وَعَشَاءَ لَيْلَتِهِ - ابن المبارك عن واصل مرسل - (ض)

٧٥٦٨ - لِيُسَلِّمَ الرَّاَكِبُ عَلَى الرَّاجِلِ ، وَلِيُسَلِّمَ الرَّاجِلُ عَلَى الْقَاعِدِ وَلِيُسَلِّمَ الْأَقْلُ عَلَى الْأَكْثَرِ ، فَمَنْ أَجَابَ السَّلَامَ فَهُوَ لَهُ ، وَمَنْ لَمْ يُجِبْ فَلَا شَيْءَ لَهُ - (حم خد) عن عبد الرحمن بن شبل - (ح)

٧٥٦٩ - لَيْسَ الْأَعْمَى مَنْ يَعْمَى بَصَرُهُ ، إِنَّمَا الْأَعْمَى مَنْ تَعَمَّى بَصِيرَتُهُ - الحكيم (هـ) عن عبد الله ابن جراد - (ض)

٧٥٧٠ - لَيْسَ الْإِيمَانُ بِالتَّمَنَّى ، وَلَا بِالتَّحَلِّي ، وَلَكِنْ هُوَ مَا وَفَّرَ فِي الْقَلْبِ وَصَدَّقَهُ الْعَمَلُ - ابن النجار (فر) عن أنس - (ض)

ضعيف وله شاهد ضعيف اهـ بلفظه وذلك لأن فيه ضعفاء منهم معارك بن عباد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الدارقطني وغيره .

(ليسترجع أحدكم في كل شيء حتى في) انقطاع (شيع نعله فإنها) الحادثة التي هي انقطاعه (من المصائب) التي جعلها الله سببا لغفران الذنوب ولما نزل من يعمل سوءا يجز به ، قال الصديق هذه قاصمة الظهر وأبنا لم يعمل سوءا ؟ فقال له المصطفى صلى الله عليه وسلم ألسنت تمحزن ألسنت ؟ وهذا الحديث قد بوب عليه النووي في الأذكار : باب ما يقول إذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة (ابن السني في عمل يوم ليلة عن أبي هريرة) وله يحيى بن عبد الله وهو التيمي قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد ليس بثقة

(ليستفن أحدكم) عن الناس (بغنى الله غداة يومه وعشاء ليلته) فن أصبح مالهما فمكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وطلب فوق ذلك وبال وتركه كمال ومن ثم قال داود لا يراك الله حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك وارض من الدنيا باليسير مع سلامة دينك كما رضى أقوام بالكثير مع سلامة دنياهم (ابن المبارك عن واصل مرسل) واصل في التابعين أسدي ورقاشي وبصري ومهلب وغيرهم فتميزه كان أولى .

(ليسلم الراكب على الراجل وليسلم الراجل على القاعد وليسلم الأقل على الأكثر فمن أجاب السلام فهو له ومن لم يجب فلا شيء له) من الأجر بل عليه الوزر إن تركه بلا عذر (حم خد عن عبد الرحمن بن سهل) الانصاري الأوسي (ليس الأعمى من يعمى بصره إنما الأعمى من تعمى بصيرته) فإنها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ، فمن أشرق نور اليقين على قلبه أبصرت نفسه حسن العواقب وماتت شهواته بما أبصر قلبه بنور اليقين من جلال الله وعظمته فهو البصير وإن كان أعمى البصر ومن تراحت على قلبه ظلمات الغفلت وأحاطت به من كل جانب بحيث انطمست عين نفسه فهو الأعمى وإن كان بصيرا قال في الكشف العمى على الحقيقة أن تصاب الحدة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة وتمثيل وفيه في محل آخر البصيرة نور القلب الذي يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي يبصر به وقال العسكري والبصيرة الاستبصار في الدين ولما قال معاوية لعقيل بن أبي طالب مالكم يا بني هاشم تصابون في أبصاركم فقال كما تصابون يا بني أمية يصائركم (الحكيم هـ عن عبد الله بن جراد) وفيه يعلى بن الأشدق أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال البخاري لا يكتب حديثه ورواه عنه أيضا العسكري والدبلي .

(ليس الإيمان بالتتمنى) أى التمشي (ولا بالتحلي) أى التزين بالقول ولا بالصعة (ولكن هو ما وفر في القلب

٧٥٧١ - لَيْسَ الْبِرُّ فِي حُسْنِ اللَّبَاسِ وَالزِّيِّ ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ - (فر) عن أبي سعيد (ض)

٧٥٧٢ - لَيْسَ الْبَيَانُ كَثْرَةُ الْكَلَامِ ، وَلَكِنْ فَصْلٌ فِيمَا يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَلَيْسَ الْيُسْرَى عَنِ اللِّسَانِ ، وَلَكِنْ قَلَّةُ الْمَعْرِفَةِ بِالْحَقِّ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٧٥٧٣ - لَيْسَ الْجِهَادُ أَنْ يَضْرِبَ الرَّجُلُ بِسَيْفِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا الْجِهَادُ مَنْ مَالٍ وَإِدْيِهِ وَمَالٍ وَلَدَهُ ، فَهُوَ فِي جِهَادٍ ، وَمَنْ عَالَ نَفْسَهُ فَكَفَّهَا عَنِ النَّاسِ فَهُوَ فِي جِهَادٍ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

وصدقه العمل) أى ليس هو بالقول الذى يظهره لسانك فقط ولكن يجب أن تتبعه معرفة القلب ذكره الزمخشري وبالمعرفة لا بالعمل تتفاوت الرتب فإنما تفاضلت الانبياء بالعلم بالله لا بالأعمال وإلا لكان المعروف من الانبياء وأجمعهم أفضل من نبينا وأمته وإنما تقدمهم بفضل معرفته بالله وعلمه به وقوة اليقين قال ابن عطاء على قدر قرب الاولين والآخرين من التقوى أدركوا من اليقين وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا المقام أعلا العالمين قال الغزالي وفيه إيماء إلى أن أشرف العلوم معرفة الله تعالى وأنه ليس المراد بها الاعتقاد الذى يتلقاه العاقل رواية وتلقائاً ولا تحرير الكلام ومراوغة الأخصام التى هو غاية المتكلم بل فرع يقين هو ثم نور بقضاه الله في قلب من طهر بالمجاهدة باطنه؛ والعجب من يسمع مثل هذا الحديث من صاحب الشرع ثم يزدري ما يسمعه على وفقه ويؤمن أنه من زهاد الصوفية وأنه غير معقول، والناس أعداء ما جهلوا وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إلفك قديم، (ابن النجار) فر عن أنس (قال العلائي حديث منكسر تفرد به عبد السلام بن صالح العابد قال الناس متروك وابن عدى يجمع على ضعفه وقد روى معناه بسند جيد عن الحسن بن قنبر وهو الصحيح إلى هنا كلامه وبه يعرف أن سكوت المصنف عليه لا يرتضى

(ليس البر) بالكسر: الخير والبركة (في حسن اللباس والزي) الهيئة (ولكن البر السكينة) بالتخفيف المهابة والروانة (والوقار) الحلم والتأني وهو مصدر وقر بالضم مثل جل جلالا ويقال أيضا وقر يقر من باب وعد يعد فهو وقور مثل رسول (فر عن أبي سعيد)

(ليس البيان) أى الوضوح والانكشاف وظهور المراد (كثرة الكلام ولكن فصل فيما يحب الله ورسوله) أى قول قاطع يفصل بين الحق والباطل (وليس المي عى اللسان) أى ليس التعب والعجز عجز اللسان وتعبه وعدم اهتدائه لوجه الكلام (ولكن قلة المعرفة بالله) فإنها هي المي على التحقيق

وما ينفع الإعراب إن لم يكن تقى وما ضر ذا تقوى لسان معجم

(فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وعنه ومن طريقه أورده الديلمي مصرحاً فكان عزوه إليه أولى ثم إن فيه رشدين بن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وقد مر غير مرة أنهما ضعيفان

(ليس الجهاد أن يضرب الرجل بسيفه في سبيل الله) أى ليس ذلك هو الجهاد الأكبر (إنما الجهاد) الأكبر الذى يستحق أن يسمى (من عال والديه وعال ولده) أى عال أصوله وفروعه المحتاجين الذين يلزمه نفقتهم (فهو في جهاد) لأن جهادهم أى الكفار وهم في ديارهم فرض كفاية إذا قام به غيره سقط عنه وأما القيام بنفقة من تلزمه نفقته فهو فرض عين (ومن عال نفسه فكفها عن الناس فهو في جهاد) أفضل من جهاد الكفار (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) قضية تصرف المصنف أن هذا لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجة أبو نعيم والديلمي باللفظ المزور عن أنس المذكور فكان ينبغي عزوه إليهما معاً

٧٥٧٤ - لَيْسَ الْخَبْرُ كَالْمَعَايِنَةِ - (طس) عن أنس (خط) عن أبي هريرة - (ح)

٧٥٧٥ - لَيْسَ الْخَبْرُ كَالْمَعَايِنَةِ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ مُوسَى بِمَا صَنَعَ قَوْمَهُ فِي الْعَجَلِ فَلَمْ يَلْقِ الْأَلْوَاحَ ،

فَلَمَّا عَيْنَ مَا صَنَعُوا آتَى الْأَلْوَاحَ فَانْكَسَرَتْ - (حم طس ك) عن ابن عباس (صح)

(ليس الخبر كالمعاينة) أى المشاهدة إذ هى تحصيل العلم القطعى وقد جعل الله لعباده أذانا واعدة وإبصاراً ناظرة ولم يجعل الخبر فى القوة كالنظر بالعيان وكما جعل فى الرأس سمماً وبصراً جعل فى القلب ذلك لما رآه الإنسان ببصره قوى عليه به وما أدركه ببصر قلبه كان أقوى عنده وقال السكلاباذى الخبر خبران صادق لا يجوز عليه الخطأ وهو خبر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومحتمل وهو ما عدها فان حمل الخبر على الاول فمعناه ليس المعاينة كالخبر فى القوة أى الخبر أقوى وأكثر وأبعد عن الشكوك إذا كان خبراً لصادق والمعاينة قد تخطئ فقد يرى الإنسان الشيء على خلاف ما هو عليه كما فى قصة موسى والسحرة وإن حمل على الثانى فمعناه ليس المعاينة كالخبر بل هى أقوى وأكثر لأن الخبر لا يطمئن قلبه وتزول عنه الشكوك فى خبر من يجوز السهو عليه والغلط والحاصل أن الخبر إن كان خبراً لصادق فهو أقوى من المعاينة أو غيره فمعكسه إلا أن ما ذكر فى الخبر الآتى عقبه على الاثر يشير إلى أن المراد هنا الثانى (طس عن أنس) بن مالك (خط عن أبي هريرة) روى المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه أيضاً ابن منيع والعسكرى وعد من جوامع الكلم والحكم وقال الزركشى ظن أكثر الشراح أنه ليس بحديث وهو حديث حسن خرجه أحمد وابن حبان والحاكم من طرق ورواه الطبرانى وهو عنده بلفظ الكتاب ولفظ ليس المعاينة كالخبر وقال فى موضع آخر رواه أحمد والحاكم وابن حبان وإسناده صحيح فإن قيل هو معلول بقول السكاكلى إن هشيماً لم يسمعه من أبي بشر قلت قال ابن حبان فى صحيحه لم يتفرد به هشيم وله طرق ذكرتها فى المتعبر فى تخرىج أحاديث المنهاج والمختصر

(ليس الخبر كالمعاينة) وشاهد ذلك (أن الله تعالى أخبر موسى بما صنع قومه فى العجل فلم يلقِ الألواح فلما عين ما صنعوا) من عبادته (آتَى الْأَلْوَاحَ فَانْكَسَرَتْ) فأفاد هذا أنه ليس حال الإنسان عند معاينة الشيء كحال عند الخبر عنه فى السكون والحركة لأن الإنسان لعله يسكن إلى ما يرى أكثر من الخبر عنه وإن كان صادقاً عنده وكان خبر الله عند موسى ثابتاً وغيره كلامه وكلامه صفته فعرف قومه بصفة الله تعالى وصفة البشرية ما تظهر عند صفة الله تعالى فلما لم تظهر لعجز البشرية وضعف الإنسانية تمسك موسى بما يده ولم يلقه فلما عين قومه عاكفين على العجل عابدين له عاتبهم بصفة نفسه التى هى نظره يبصره ورؤيته بعينه وصفته عجز البشرية وضعف الإنسانية وقصص الخلق فلم يطلق بصفته أن يمسك ما فى يده مع اضطرابها وتلفها فلما وقف على عبادتهم العجل لم يتألم أن طرح الألواح وأخذ برأس أخيه ، ألا تراه لما سكن رجع إلى الله مستغفراً له ولأخيه والمصطفى صلى الله عليه وسلم ثبت ليلة الاسراء عند قاب قوسين أو أدنى وأخبر بتجلى أو صاف الحق سبحانه له بقوله وضع يده بين كتفى حتى وجدت بردها ولم يثبت موسى عند تجلى ربه للجبل حتى خر صمقاً لأن نبينا صلى الله عليه وسلم كان قائماً بأوصاف الحق وأوصافه التى هى عجز البشرية فأنه منه خافية ساقطة عنه ليس لها أثر فى وقته وموسى كان ناظراً بصفة الإنسانية إلى الجبل ؛ ألا تراه قيل له انظر إلى الجبل فنظر بصفته لكونه مكلفاً والمصطفى صلى الله عليه وسلم كان مفعولاً به بدليل سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلاً ، (فائدة) قال ابن دريد عن أبي حاتم إن أبا مليك أحد فرسان بني يربوع لما قتل بنو بكر بنيه وأخبر بذلك فلم يشك ولم يظهر عليه جزع بالكلية فلما رآهما بعينه آتى نفسه عليهما وقد أيقن قبل ذلك أنهما قتلا فلم يشك عند الخبر بل غلبه الجزع عند المعاينة (حم طس ك عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله الصحيح وصححه ابن حبان

٧٥٧٦ - لَيْسَ الْخُلْفُ أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ وَمِنْ نِيَّتِهِ أَنْ يَنْتِيهِ ، وَلَكِنْ الْخُلْفُ أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ وَفِي نِيَّتِهِ أَنْ لَا يَنْتِيهِ - (ع) عن زيد بن أرقم - (ح)

٧٥٧٧ - لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصَّرْعَةِ ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ - (حمق) عن أبي هريرة (صح)

٧٥٧٨ - لَيْسَ الصَّيَّامُ مِنَ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ ، إِنَّمَا الصَّيَّامُ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ؛ فَإِنْ سَابَكَ أَحَدٌ أَوْ جَهَلَ عَلَيْكَ فَقُلْ : إِنْ صَائِمٌ إِنْ صَائِمٌ ، - (ك حق) عن أبي هريرة - (صح)

٧٥٧٩ - لَيْسَ الْغَنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ ، وَلَكِنْ الْغَنَى غِنَى النَّفْسِ - (حمق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

(ليس الخلف أن يعد الرجل ومن نيته أن ينفي) بما وعد به (ولكن الخلف أن يعد الرجل ومن نيته أن لا ينفي) بما وعد به قال في الاحياء الخلف من أمارات النفاق أى حيث كان بلا عذر قال ومن منه العذر عن الوفاء جرى على صورة النفاق فينبغي أن يتحرز عن صورته أيضا ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة اه وفي شرح مسلم للنووي أوجب الوفاء به وإنجاز الحسن وبعض المالكية ثم إن عاد عند الوعد عازما على عدم الوفاء به أى لغير عذر فهذا هو النفاق اه (ع عن زيد بن أرقم) ورواه عنه أيضا ابن لال والديلى وروى المصنف لحسنه

(ليس الشديد) أى القوى (بالصرعة) أى كثير الصرع بهملات يعنى ليس القوى من يقدر على صرع خصمه أى إلقائه إلى الأرض بقوة قال المنذرى الصرعة بضم ففتح من يصرع الناس كثيرا بقوته وأملسكون الراء فالضعيف الذى يصرعه الناس حتى لا يكاد يثبت مع أحد للبالغة أى ليس القوى من يقدر على صرع الإبطال من الرجال ويلقيهم إلى الأرض بقوة (إنما الشديد) على الحقيقة (الذى يملك نفسه عند الغضب) أى إنما القوى من كظم غيظه عند توران الغضب وقاوم نفسه وغلب عليها حول المعنى فيه من القوة الظاهرة إلى القوة الباطنة ومن ملك نفسه عنده فقد قهر أقوى أعدائه وشر خصومه لخبر أعدى عدوك نفسك التى بين جنيتك وهذا من قبيل المجاز ولصيح الكلام لأن الغضبان لما كان بحال شديدة من الغيظ وقد نارت عليه سورة الغضب وقهرها بحمله وصرعها بثباته كان كمن يصرع الرجال ولا يصرعونه (تنبيه) أخذ الصوفية من هذا أنه ينبغي للعارف محمل من آذاه من جار وغيره (حمق ق) كلاهما فى الأدب (عن أبي هريرة) وفى الباب غيره

(ليس الصيام) فى الحقيقة (من الأكل والشرب) وجميع المفطرات (إنما الصيام) المعتبر الكامل الفاضل (من اللغو) قول الباطل واختلاط الكلام (والرفث) الفجش فى المنطق والتصريح بما يكره عنه من ذكر النكاح حول المعنى فيه من الظاهر إلى الباطن على وزان ما سبق (فإن سابك أحد أو جهل عليك فقل) بلسانك أو بقلبك وبهما أولى على ما مر (إنى صائم إنى صائم) أى يكرر ذلك كذلك (ك حق عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الديلى وغيره

(ليس الغنى) بكسر أوله مقصورا أى الحقيقى النافع المعتبر (عن كثرة العرض) بفتح الراء كما فى المشارق وبسكونها على ما فى المقاييس لابن فارس متاع الدنيا قليل وكأنه أراد بالعرض مقابل الجوهر وهو عند أهل السنة لا يبقى زمانين شبه متاع الدنيا فى سرعة زواله وعدم بقائه زمانين يعنى ليس الغنى المحمود ما حصل عن كثرة العرض والمتاع لأن كثيرا ممن وسع الله عليه لا يتنفع بما أوتى بل هو متجرد فى الازدياد ولا يبالى من أين يأتى فكأنه فقير لشدة حرصه فالحرص فقير دائما (ولكن الغنى) المحمود المعتبر عند أهل الكمال (غنى) القلب وفى رواية (النفس) أى استغناؤها بما قسم لها وقناعتها ورضاها به بغير إلحاح فى طلب ولا إلحاف فى سؤال ومن كفت نفسه عن المطامع قرت وعظمت وحصل لها من الحظيرة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذى يناله من كان فقير النفس فإنه يورطه فى رذائل الأمور وخسائس الأفعال لدناءة همته ليصغر فى العيون ويحتقر فى النفوس ويصير أذل من كل ذليل والحاصل أن من رضى

٧٥٨٠ - لَيْسَ الْفَجْرُ بِالْأَبْيَضِ الْمُسْتَطِيلِ فِي الْأَفْقِ ، وَلَكِنَّهُ الْأَحْمَرُ الْمُعْتَرِضُ - (حم) عن طلق بن علي (ح)

٧٥٨١ - لَيْسَ الْكَذَّابُ بِالَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَنْمِي خَيْرًا وَيَقُولُ خَيْرًا - (حم ق د ت) عن أم

كلاوم بنت عقبة (طب) عن شداد بن أوس - (ص)

بالمقسوم فكأنه واجد أبداً ومن اتصف بفقر النفس فكأنه فاقد أبداً يأسف علي ما فات ويهتم بما هو آت فمن أراد غنى النفس فليحقق في نفسه أنه تعالى المعطي المسانع ليرضى بقضائه ويشكر على نعمائه ويفزع إليه في كشف ضرائه وأنشد بعضهم من قصيدة

وعند مليكك قابض العالم
فإن الغنى في قلوب الرجا
وكم قدرى من أخى عسرة
ومن قائم شخصه ميت

وقيل أراد بغنى النفس حصول الكمالات العلية والعملية وهو بعيد (حم ق ت) عن أبي هريرة قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(ليس الفجر بالأبيض المستطيل في الأفق) أي الذي يصعد إلى السماء وتسميه العرب ذنب السرحان وبطلوعه لا يدخل وقت الصبح (ولكن) الفجر الحقيقي الذي يدخل به وقته وتدور عليه الأحكام هو (الأحمر المعترض) أي المنتشر في أطراف السماء (حم عن) أبي علي (طلق بن علي) بن مدرك الحنفى السجى بمولدين مصغرا اليهاني صحابي له وفادة رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الحافظ العراقي إسناده حسن

(ليس الكذاب) أي ليس يأثم في كذبه من قبيل ذكر المذموم وإرادة اللازم (بالذى) وفي رواية (يصلح) بضم الياء (بين الناس) أي من يكذب لإصلاح المتشاجرين أو المتباغضين فإن قيل هذا الحديث يعارضه خبر أنه عليه السلام رأى الكذاب يعذب بالكلوب من حديد قلنا العذاب على الكذب عام فيه كله وما جاء في غيره فهو تخصيص للعام وهذا هو الذى تناوله الحديث وكذا كل كذب يؤدي إلى خير كما أشار إليه بقوله (فينمى) بفتح أوله وكسر الميم مخففاً أي يبلغ (خيراً) على وجه الإصلاح (ويقول خيراً) أي يخبر بما عمله الخبير عنه من الخير ويسكت عما عمله من الشر فإن ذلك جائز بل محمود بل قد يندب بل قد يجب لكن في اشتراط قصد التورية خلف وليس المراد نفي ذات الكذب بل نفي إثمه فالكذب كذب وإن قيل لإصلاح أو غيره كذا قرره جمع وقال البيضاوى قوله ينمى خيراً أي يبلغ خير ما يسمعه ويدع شره يقال نميت الحديث مخففاً في الإصلاح ونميت مثقلاً في الإفساد والأول من النماء لأنه رفع لما يبلغه والثاني من النيمة وإنما نفي عن المصلح كونه كذاباً باعتبار قصده وهذه أمور قد يضطر الإنسان فيها إلى زيادة القول ومجاوزة الصدق طلباً للسلامة ودفعاً للضرر ورخص في السير من الفساد لما يؤمل فيه من الإصلاح والكذب في الإصلاح بين اثنين أن ينمى من أحدهما إلى صاحبه خيراً ويلغى جيلاً وإن لم يكن سممه منه بقصد الإصلاح والكذب في الحرب أن يظهر في نفسه قوة ويتحدث بما يقوى به أصحابه ويكيد عدوه والكذب للزوجة أن يمدحها ويمدحها ويظهر لها أكثر مما في نفسه ليستديم محبتها ويصلح به خلقها قال الترمذى وقد ضبط العلماء ما يباح من الكذب وأحسن ما رأته في ضبطه قول الغزالي الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذاب فيه حرام لعدم الحاجة وإن أمكن التوصل إليه بالكذب ولم يمكن بالصدق فالكذب فيه مباح لمباح وواجب لواجب وفي الحديث دليل الصوفية على ما يفعلونه من المكر بينهم فيعدونها بشهرتها كي تبلغهم ما يريدون من الطاعة فإذا فعلت وعدوها بمواعيد أخر ثم هكذا فالوعد للنفس بمغوبها كالوعد للزوجة بذلك

- ٧٥٨٢ - لَيْسَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بِوَأْتَقَهُ - (طب) عن طلق بن علي - (ح)
- ٧٥٨٣ - أَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي يَشْبَعُ وَجَارَهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ - (خد طب ك هق) عن ابن عباس - (صح)
- ٧٥٨٤ - أَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ، وَلَا اللَّعَّانِ، وَلَا الْفَاحِشِ، وَلَا الْبَذِي - (حم خد حب ك) عن ابن مسعود (صح)
- ٧٥٨٥ - لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يُطَوَّفُ عَلَى النَّاسِ فَتَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنِيَّ يُغْنِيهِ، وَلَا يَفْطِنُ لَهُ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ، وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ - مالك (حم ق دن) عن أبي هريرة - (صح)

(حم ق د ت عن أم كلثوم بنت عقبة) بن أبي معيط (طب عن شداد بن أوس) الخزرجي (ليس المؤمن) الكامل الإيمان (الذي لا يأمن جاره بوائقه) أي دواحيه جمع بائة وهي الداهية أو الأمر المهلك وفي حديث الطبراني أن رجلاً شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم من جاره فقال له أخرج متاعك في الطريق ففعل فصار كل من يمر عليه يقول مالك فيقول جاري يؤذيني فبلغه لجام الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماذا لقيت من فلان أخرج متاعه لجمال الناس بلعنوني ويسبونني فقال إن الله لعنك قبل أن يلعنك الناس (طب) وكذا في الأوسط (عن طلق بن علي رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه أيوب بن عتبة ضعفه الجمهور وهو صدوق كثير الخطأ)

(ليس المؤمن) التعريف للجنس أي ليس المؤمن الذي عرفته أنه مؤمن كامل الإيمان (بالذي يشبع) لفظ رواية الحاكم بالذي بيت شيماناً (وجاره) أي والحال أن جاره (جائع إلى جنبه) لإخلاله بما توجه عليه في الشريعة من حق الجوار وتهاونه في فضيلة الإطعام التي هي من شرائع الإسلام سيما عند حاجته وخصاصته وألصق الجوار جوار الزوج والحامد والقريب وقد كان للمصطفى صلى الله عليه وسلم كما في مسلم جارس فارسي طيب المرق فصنع طعاماً ودعاه فقال أنا وهذه يعني عائشة فلم يأذن لها فامتنع المصطفى صلى الله عليه وسلم من إجابته لما كان بها من الجوع فلم يستأثر عليها بالأكلا وهذا فضيلة مكارم الأخلاق سيما مع أهل بيت الرجل ولذلك قيل هوشع الفتى لؤم إذا جاع جاره (خد طب ك) في البيع وغيره (هق) كلهم (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح فتمتبه الذهبي في التلخيص بأنه من حديث عبد العزيز بن يحيى وليس ثقة وفي المذهب بأن فيه ابن المجاور مجهول وقال الهيثمي رجال الطبراني ثقات وقال المنذري رواه الطبراني وأبي يعلى ثقات

(ليس المؤمن بالطعان) أي الوقاع في أعراض الناس بنحو ذم أو غيبة قال في الأساس ومن المجاز طعن فيه وعليه وهو طعان في أعراض الناس قال ابن العربي وإنما سماه طعناً لأنه سهام الكلام كسهام النصال حساً وجرح اللسان بكبح اليد (ولا اللعان) أي الذي يكثر لعن الناس بما يمدحهم من رحمة ربهم إما صريحاً كأن يقول لعنة الله على فلان أو كناية كغضبه عليه أو أدخله النار ذكره الخطيب (ولا الفاحش) أي ذى الفحش في كلامه وفعله قال ابن العربي والفحش الكلام بما يكره سماعه مما يتعلق بالدين (ولا البذي) أي الفاحش في منطقه وإن كان الكلام صدقاً (حم خدت) في البر (حب ك) كلهم (عن ابن مسعود) قال الترمذي حسن غريب ولم يبين المانع من صحته قال ابن القطان ولا ينبغي أن يصح لأن فيه محمد بن سابق البغدادي وهو ضعيف وإن كان مشهوراً وربما وثقه بعضهم وقال الدارقطني روى مرفوعاً وموقوفاً والوقف أصح

(ليس المسكين) بكسر الميم وقد تفتح أي الكامل في المسكنة قال في الكشاف والمسكين الدائم السكون إلى الناس لأنه لا شيء له كالسكر الدائم السكر (الذي يطوف على الناس) يسألهم التصديق عليه (فترده اللقمة واللقتان) وفي رواية الأكلة والاكلتان

٧٥٨٦ - لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي، وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا انْقَطَعَتْ رَحْمَتُهُ وَصَلَهَا - (حم خ د ت) عن ابن عمرو - (صح)

٧٥٨٧ - لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْمَدْحُ مِنْ اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ أَكْثَرَ مَعَاذِيرَ مِنْ اللَّهِ - (طب) عن الأسود ابن سريع - (صح)

بالضم (والتمررة والتمران) بمنشأة فوقية فيهما لأن المتردد على الأبواب قادر على تحصيل قوته وورعها يقع له زيادة عليه فليس المراد نفي المسكنة عن الطواف بل نفي كمالها لإجماعهم على أن السائل الطواف المحتاج مسكين (ولكن المسكين) الكامل بتخفيف نون لكن فالمسكين مرفوع وبشدها فهو منصوب (الذي لا يجد غنى) بكسر الغين مقصورا أى يسارا (بغنيه) صفة له وهو قدر زائد على اليسار إذ لا يلزم من حصول اليسار الغنية به بحيث لا يحتاج لغيره (ولا يفتن له) بضم الياء وفتح الطاء أى لا يعلم بحاله (فيتصدق عليه) بضم الياء مبني للجهول (ولا يقوم فيسأل الناس) برفع المضارع الواقع بعد الفاء فى الموضمين عطفا على المنى المرفوع فينسحب النفي عليه أى لا يفتن له فلا يتصدق عليه ولا يقوم فلا يسأل الناس وبالنصب فيهما بأن مضمرة ثم إن النفي فى قوله لا يجد الخ محتمل لأن يراد نفي أصل اليسار أو نفي اليسار المقيد بأن يغنيه مع وجود أصل اليسار وعلى الثاني ففيه أن المسكين من يقدر على مال أو كسب يقع موقفا من حاجته ولا يكفيه فهو أحسن حالا من الفقير وبه أخذ الجمهور وعكس قوم وسوى آخرون (مالك) فى الموطأ (حم ق د ن) عن أبي هريرة) ظاهر عزوه إلى من ذكر أن بقية الستة لم يخرجوه لكن حكى بعضهم الاتفاق عليه من حديث عائشة (ليس الواصل) اللام لتعريف الجنس أى ليس حقيقة الواصل ومن يعتد بوصله (بالمكافى) أى المجازى غيره بمثل فعله إن صلة لفظة وإن قطعا تقطع (ولكن) الرواية بالتشديد ويجوز التخفيف (الواصل) الذى يعتد بوصله هو (الذى إذا قطعت) قال فى الرياض بفتح القاف والطاء وقوله (رحمه) مراوع (وصاها) يعنى وصل قريبه الذى قاطعه؛ نه به على أن من كانا من أحسن اليه لا يعد واصلا للرحم وإنما الواصل الذى يقطعه قريبه فيواصل هو وهذا إشارة إلى الرتبة العالية فى ذلك وإلا فلزم يقطعه أحد من قرابته واستمر هو على مواصلانهم عد واصلا لكن رتبته دون من وصل من قطعه وللعمراق هنا تقرير تعقبه تليذه ابن حجر بالرد (حم خ د) فى الزكاة (ت) فى البر (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضا ابن حبان وغيره

(ليس) وفى رواية ما (أحد أحب إليه المدح) أى الثناء بالجبل (من الله) أى أنه يحب المدح من عباده ليثيبهم على مدحهم الذى هو بمعنى الشكر والاعتراف بالعبودية للواحد الخالق المذم القهار فإذا كان الأشخاص المعلولون المربوبون المذنبون المتهترون يحجون المدح فالذى يستحقه أولى وأحق، تبارك الممدوح فى أوصافه الحمود على أفعاله المذم على عباده البر الرفوف الرحيم قال فى التقيج فهم التوى منه أن يقال مدحت الله وليس صريحا لاحتمال كون المراد أنه تعالى يحب أن يمدح غيره لأن المراد يجب أن يمدحه غيره (ولا أحدا أكثر معاذير من الله) جمع بين محبة المدح والعذر والموجبين لكمال الاحسان وبين أنه لا يؤخذ عبيدة بما ارتكبه حتى يدر اليهم المرة بعد الأخرى ولا أجل ذلك أرسل رسله وأرسل كتبه إعدارا وإذارا، وهذا غاية المجد والاحسان ونهاية الكمال والامتنان فهو لا يسرع بإيقاع العقوبة من غير إعدار منه ومن غير قبول للعذر، فمن اعتذر إليه وفيه دلالة على كرم الله وقبوله عذر عباده فقد بسط عذرهم ودلهم على موضع التماس له وعرفهم أنه يقبل عذرهم ويعفو عن ذلالتهم ويتجاوز عن سخطاتهم (طب) عن الأسود بن سريع) ظاهر اقتضاره على عزوه للطبراني أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة فإن أراد باللفظ لمسلم وإلا فمنوع فقد رواه البخارى فى التوحيد ومسلم فى اللعان بلفظ لا أحد أحب إليه المدحة من الله عز وجل ومن أجل ذلك وعد الله الجنة ولا أحد أحب إليه العذر من الله ومن أجل ذلك بدت المنذرين والمبشرين اه وفى مسلم فى التوبة من حديث ابن

٧٥٨٨ - لَيْسَ أَحَدٌ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ يُعَمِّرُ فِي الْإِسْلَامِ لِتَكْبِيرِهِ وَتَحْمِيدِهِ وَتَسْبِيحِهِ وَتَهْلِيلِهِ - (حم) عن طلحة - (صح)

٧٥٨٩ - لَيْسَ أَحَدٌ أَحَقَّ بِالْحُدَّةِ مِنْ حَامِلِ الْقُرْآنِ، لِعِزَّةِ الْقُرْآنِ فِي جَوْفِهِ - أبو نصر السجزي في الإبانة (فر) عن أنس - (ض)

٧٥٩٠ - لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي بِعَمَلٍ ثَلَاثَ بَنَاتٍ أَوْ ثَلَاثَ أَخَوَاتٍ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِنَّ إِلَّا كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ الْآرِ - (هب) عن عائشة - (ح)

٧٥٩١ - لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِأَكْثَبَ مِنْ أَحَدٍ، قَدْ كَتَبَ اللَّهُ الْمُصِيبَةَ وَالْأَجَلَ وَقَسَمَ الْمَعِيشَةَ وَالْعَمَلَ، فَالْأَنْسُ يَجْرُونَ فِيهَا إِلَى مُنْتَهَى - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

مسعود ليس أحد أحب إليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه وليس أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل له بنصه (ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يعمر في الإسلام لتكبيره وتحميده وتسبيحه وتهليله) أي لأجل صدور ذلك عنه ومن شأنه هذا أهر خير الناس لقوله في الخبر المار خيركم من طال عمره وحسن عمله لفظ رواية أحمد تسبيحه وتكبيره وتهليله قال في الكشف وأحد في الأصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في الثاني العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه (حم عن طلحة) بن عبيد الله رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه من الستة النسائي أيضا أرواه اقتصار المصنف على أحد من أنه لم يخرج في أحدها غير جيد وسأله كما رواه أحمد وغيره أن ثلاثة من بني عذرة أسلوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يكذبهم قال أبو طاحنة أنا أبيت النبي صلى الله عليه وسلم فخرج أحدهم فيه فقتل ثم آخر فقتل ثم مات الثالث فرآهم أبو طلحة في الجنة والميت على فراشه أمامهم وأولهم فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره

(ليس أحد أحق بالحدة من حامل القرآن) لعزة القرآن (في جوفه) يعني بحيث لا يؤدي إلى ارتكاب محذور أو أراد بالحدة الصلابة في الدين (أبو نصر السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (فر) من حديث بشر بن الحسين عن الربيع بن عدي (عن أنس) قال في الميزان بشر هذا قال الدارقطني تروك وقال ابن عدي عامة حديثه غير محفوظ وقال أبو حاتم يكذب على الزبير ثم ساق له مما أنكره عليه أخبارا هذا منها وقال لا يصح شيء منها وفي اللسان عن ابن حبان لا ينظر في شيء رواه عن الزبير إلا على جهة التعجب وكذبه الطيالسي

(ليس أحد من أمتي) أي أمة الإجابة (يعول ثلاث بنات) أي يقوم بما يحتاجه من نحو قوت وكسوة (أو ثلاث أخوات) له (فيحسن إليهن) أي يعاملهن ومع ذلك يحسن إليهن في الإقامة عليهن بأن لا يمن عليهن ولا يظهر لهن الضرر والمثل ولا يحملهن مالا يطقنه (إلا كن له سترا من النار) أي وقاية من دخول نار جهنم لأنه كما ستر من في الدنيا عن ذل السؤال وهناك الأعراض باحتياجهن إلى النير الذي ربما جر إلى الحنا والزنا جوزي بالستر من النار جزاء وفاقا (هب عن عائشة) رمز لحسنه

(ليس أحد منكم بأكسب من أحد قد كتب الله المصيبة والأجل وقسم المعيشة والعمل فالناس يجرئون فيها إلى منتهى) أي يستديمون السعي المتواصل في ذلك إلى نهاية أعمارهم فاعتمد أيها العاقل على التقدير السابق واشهد بجرى الأحكام في العقل اللاحق وانظر بعين البصيرة ترى حكم العالم بأسره في يد الواحد من غير زائد قسم الآجال والأرزاق

٧٥٩٢ - لَيْسَ أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى أَذَى سَمِعَهُ مِنْ اللَّهِ ، إِنَّهُمْ لَيَدْعُونَ لَهُ وَلَدًا وَيَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ - (ق) عن أبي موسى - (صح)

٧٥٩٣ - لَيْسَ بِحَكِيمٍ مَنْ لَمْ يُعَاشِرْ بِالْمَرْوِفِ مَنْ لَا يَدُّ لَهُ مِنْ مُعَاشَرَتِهِ ، حَتَّى يَحْمِلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ مَخْرَجًا - (هـ) عن أبي فاطمة الإيادي - (ض)

بحكته وقدرها بمشيئته، سمع بعضهم هاتفا يقول:

نحن قسمنا الارزاق بين الورى فأدب النفس ولا تعترض
وسلم الامر لاحكامنا فكل عبد رزقه قد فرض
فانشق غير نسيات اللفظ أنسا وطب به سبحانه حياة وبقينا ونفسا، واعلم بأن الرزق لا يأتي بحيلة وتدير، وإنما
بأق بقسمة الواحد القدير ولو كانت الارزاق تأتي بحيلة هلكن إذا من جهلن البهائم
(حل عن ابن مسعود)

(ليس) وفي رواية ما (أحد أصبر) من الصبر وأصله حبس النفس على ما تكرمه وهو في صفة الباري تأخير
العذاب عن مستحقه فالمراد من أقبل تقي ذات المفضل عليه وإذا انتفت ذاته انتفت المساواة والذات بالاولى
(علي أذى) مصدر أذى يؤذى أى كلام مؤذ (يسمعه من الله) أى ليس أحد أشد صبرا من الله بإرسال
العذاب إلى مستحقه وهم الكفار على القول القبيح الآتى ولله إيمان إلى أن الصبر على تحمل الأذى محمود وترك الانتقام
ممدوح ولهذا كان جزاء الصبر غير محصور إذ الصبر والحلم في الأمور هو الخلق بأخلاق مالك أزيمة الأمور وبالصبر
ينتج كل باب مغلق ويسهل كل صعب مرتج وهنا سر بديع وهو أن من تعلق بصفة من صفاته تعالى أدخلته تلك
الصفة عليه وأوصلته إليه فهو الصبور، أوحى الله إلى داود تخلق بأخلاقى ومن أخلاقى أنى أنا الصبور ثم بين الأذى
الممدوح بقوله (إنهم ليدعون له ولداً ويجعلون له أندادا) ولو نسب ذلك إلى ملك من أحقر ملوك الدنيا لاستكف
وامتلا غضباً وأهلك قائله فسبحانه ما أحله وما أرحمه وربك الغفور ذو الرحمة لو واخذهم بما كانوا يعملون لهم
العذاب ، (وهو مع ذلك) بحبس عقوبته عنهم ولا بما جاهد بل (يعافيه) أى يدفع عنهم المسكاره والمعاماة دفع
المسكروه (ويرزقهم) فهو أصبر على الأذى من الخلق فإنهم يؤذون بما هو فيه وهم يؤذون بما ليس فيه وهم إن صبروا
صبروا تكلفا وضد ما وصبره حلم ولطف وفيه إبانة عن كرم الله وصفحه وفضله في تأخير معاملة العذاب وإدراج
الرزق على مؤذيه فهذا كرمه في معاملة أعدائه فما ظنك بمعاملة أصفياه وفيه حث على تحمل الأذى فيما يؤلم العبد
ليجازى غدا جزاء الصابرين ، إن رحمة الله قريب من المحسنين ، (ق) عن أبي موسى (الأشعري عبد الله بن قيس ربه)
عنه أيضاً الناسى في التفسير

(ليس بحكيم من لم يعاشر بالمروف من لا بد له من معاشرته) من نحو زوجة وأمة وأهل وفرع وحادم وصديق
ورفيق وجار وأجير ومعامل وخليط وشريك وصهر وقريب ونحو ذلك (حتى) أى إلى أن (يجعل الله له من ذلك
مخرجاً) بشير إلى أن النباين في الناس غالب واختلافهم في الشيم ظاهر ومن رام عيالا أو إخوانا تهنى أحوالهم حبههم
فقد رام أمرا متعذرا بل لو اتفقوا الرجا وقع بينهم خلل في نظامه إذ ليس واحد من هؤلاء يمكن الاستمالة به في كل
الأحوال ولا المجبولون على الخلق الواحد يمكن أن يتصرفوا في جميع الأعمال وإنما بالاختلاف يكون الائلاف
والإخوان ثلاث طبقات طبقة كالغذاء لا يستغنى عنه وطبقة كالدواء يحتاج إليه أحيانا وطبقة كالإحتياج إلى أمداد
وفي الحديث أعظم حث على الإدارة وحسن الصحة وقد تطابقت على ذلك المال والنمل وتواص به حتى من أنكرها

٥٧٩٤ — لَيْسَ بِخَيْرِكُمْ مَنْ تَرَكَ دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ ، وَلَا آخِرَتَهُ لِدُنْيَاهُ ، حَتَّى يُصِيبَ مِنْهُمَا جَمِيعًا ، فَإِنَّ الدُّنْيَا بَلَغٌ إِلَى الْآخِرَةِ ، وَلَا تَكُونُوا كَلَّا عَلَى النَّاسِ - ابن عساكر عن أنس - (ض).

٧٥٩٥ — لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ غَوَائِلَهُ - (ك) عن أنس

٧٥٩٦ — لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ مُسْتَكْمِلٍ الْإِيمَانِ مَنْ لَمْ يَمُدِّ الْبَلَاءَ نِعْمَةً ، وَالرِّخَاءَ مُصِيبَةً - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٧٥٩٧ — لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالشَّرِكِ إِلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ ، فَإِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ أَشْرَكَ - (ه) عن أنس - (صح)

المعاد وحشر الأجساد قال الأصمعي لما حضرت جدى الوفاة جمع بينه فقال عاشروا معاشرته إن عشتم حنوا اليكم وإن متم بكوا عليكم؛ أوحى الله إلى دأرد مالى أراك خاليا قال هجرت الناس إليك يارب قال ألا أدلك على ما تستنى به وجوه الناس إليك وتبلغ به رضى وخافى الناس بأخلاقهم واحتججوا بالإيمان بيني وبينك وفى العوارف لا يستدل على قوة العقل والحلم بمثل حسن الإدارة (هب) وكذا الحاكم وعنه ومن طريقه خروجه البيهقي مصرحا فلو عزاه الأصل كان أحق (عن أبي فاطمة الإيادى) بكسر الهمزة وفتح المثناة تحت ودال مهملة نسبة إلى إيراد نزار بن معد بن عدنان ثم قال الحاكم لم نكتبه عنه إلا بهذا الإسناد وإنما نعرفه عن محمد بن الحنفية من قول الحاتم اه وقال ابن حجر المعروف موقوف وقال البلاءى هذا إنما هو من كلام ابن الحنفية .

(ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منهما جميعا فان الدنيا بلاغ إلى الآخرة ولا تكونوا كلاً) أى عيالا وانزلا (على الناس) لأنه سبحانه أزل المال ليستعان به على إقامة حقوقه الموصلة إلى الدار الآخرة لا للتلذذ والتمتع فهو وسيلة إلى الخير والشر فأربح الناس من جعله وسيلة إلى الدار الآخرة وأخسرهم من توسل به إلى هواه ونيل مناه والدنيا على الحقيقة لا تدم وإما بتوجه الذم إلى فعل العبد فيها وهى فطرة ومعبرة إلى الجنة أو النار ولكن لما غلبت عليها الحظوظ والغفلة والإعراض عن الله والذم للآخرة وصار ذلك هو الغالب على أهلها ذمت عند الإطلاق وإلا فهى مزرعة الآخرة ومنها زاد الجنة ولهذا قال بعض السلف المال سلاح المؤمن وقال سفيان وكانت له بضاعة يقلبها لولاها لتمدل بنو العباس وقيل له إنها تدنيك من الدنيا قال لئن أدنتنى منها لقد صانتنى عنها وكانوا يقولون انجروا فإنكم فى زمان إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل بدينه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا الديلمى بالاعتظ المزبور فلو ضمه إليه فى المزو كان أولى .

(ليس بمؤمن من لا يأمن جاره غوائله) أى ليس المؤمن الكامل الإيمان من يفعل ذلك وقد ورد الحديث على إكرام الجار فى الكذب السبائية، قال فى النذرة إذا سكن بينكم الذى يقبل إلى فلا تظلموه بل أنزلوه منزلة أحدكم وصيروه منكم، الذين يقبلون إلى ويسكنون معكم أجورهم كما تحبون أنفسكم (ك) عن أنس .

(ليس بمؤمن مستكمل الإيمان من لم يمد البلاء نعمة والرخاء مصيبة) قالوا كيف يارسول الله قال إن البلاء لا يقيه إلا الرخاء وكذلك الرخاء لا يقيه إلا البلاء والمصيبة، هذا بقية الحديث، فما أومره صنيع المصنف من أن ما ذكره هو الحديث بتمامه غير جيد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه عبد العزيز بن يحيى المدنى قال البخارى كان يضع الحديث اه فكان ينبغي المصنف حذفه من كتابه .

(ليس بين العبد والشرك إلا ترك الصلاة فإذا تركها فقد أشرك) أى فعل فعل أهل الشرك ولا يكفر حقيقة إلا إن جحد وجوبها (ه) عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحته ورواه مسلم بدون فإذا الخ

٧٥٩٨ - لَيْسَ بِي رَغْبَةٍ عَنْ أَخِي مُوسَى عَرِيشُ كَمْرِيشِ مُوسَى - (طب) عن عبادة بن الصامت - (ض)

٧٥٩٩ - لَيْسَ شَيْءٌ أَثْقَلَ فِي الْمِيزَانِ مِنَ الْخَلْقِ الْحَسَنِ - (حم) عن أبي الدرداء - (ض)

٧٦٠٠ - لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ قَطْرَتَيْنِ وَأَثَرَيْنِ : قَطْرَةٌ دُمُوعٍ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَقَطْرَةٌ دَمٍ تَهْرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَمَّا الْأَثَرَانِ فَأَثَرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَثَرُ فِي فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى - (ت) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

٧٦٠١ - لَيْسَ شَيْءٌ أَطِيعَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ أَعْجَلَ ثَوَابًا مِنْ صَلَاةِ الرَّحِمِ ، وَلَيْسَ شَيْءٌ أَعْجَلَ عِقَابًا مِنَ الْبَغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ ، وَالْيَمِينُ الْفَاجِرَةُ تَدْعُ الدِّيَارَ بِلَا قَعٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

٧٦٠٢ - لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الدُّعَاءِ - (حم خد ت ك) عن أبي هريرة - (صح)

(ليس بي رغبة عن أخى موسى) بن عمران (عريش كمرىش موسى) أى ليس أريد مسكنى فى الدنيا غير عريش كمرىش موسى خشيات وعويدات وراث فلا أتوا النصور ولا أزخرف الدور قال فى الكشف كل مرتفع أظلك من سقف بيت أو خيمة أو كرم أو ظلة فهو عريش (طب عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمى فيه عيسى ابن سنان ضعفه أحمد وغيره ووثقه العجلي وابن حبان .

(ليس شيء أثقل فى الميزان من الخلق) بالضم (الحسن) لأن صاحبه فى درجة الصائم القائم بل فوق درجتهما لأن الحسن الخلق لا يحمل غيره أثقاله ويتحمل أثقال غيره ويخلقهم كما سبق فهو فى الميزان أثقل لما تقرر من أن جهاد النفس على تحمل ثقلها وتقل غيرها أمر مهول لا يثبت له إلا الفحول (حم) وكذا أبو نعيم فى الحلية (عن أبي الدرداء) رمز المصنف لصحته وقال أبو نعيم غريب من حديث الثورى عن إبراهيم بن نافع .

(ليس شيء أحب إلى الله تعالى من قطرتين وأثرين قطرة دموع) أى قطراتها فلما أضيفت إلى الجمع أفردت ثقة بذهن السامع نحو كرا فى بطنكم (من خشية الله) أى من شدة خوف عقابه أو عتابه (وقطرة دم تهرق فى سبيل الله) أفرد الدم وجمع الدمع تنبيها على تفضيل اهرق الدم فى سبيل الله على تقاطر الدموع (وأما الأثر فأثر فى سبيل الله وأثر فى فريضة من فرائض الله) قال ابن العربى الأثر ما يبق بعد من عمل يجرى عليه أجره من بعده ومنه قوله « ونكتب ما قدموا وآثارهم » وقال غيره الأثر ما يبق من رسوم الشيء وحقيقته ما يبدل على وجود الشيء والمراد خطوة الماشى وخطوة الساعى فى فريضة من فرائض الله أو ما يبق على المجاهد من أثر الجراحات وعلى الساعى المتعب نفسه فى أداء الفرائض والقيام بها والكبد فيها كاحترق الجبهة من حر الرمضاء التى يسجد عليها وانفطار الأقدام من برد ماء الوضوء ونحو ذلك (ت) فى الجهاد (والضياء) المقدسى فى المختارة (عن أبي أمامة) الباهلى وفى سند الترمذى الوليد بن جميل قال فى الكشف ليه أبو زرعة .

(ليس شيء أطيع الله تعالى فيه أعجل ثوابا من صلاة الرحم) أى الإحسان إلى الأقارب بقول أو فعل (وليس شيء أعجل عقابا من البغى) أى التعدى على الناس (وقطيعه الرحم) بنحو إساءة أو هجر (واليمين الفاجرة) أى الكاذبة (تدع) أى تترك (الديار بلا قع) بفتح الباء واللام وكسر القاف جمع بلقع وهى الأرض الفقراء التى لا شيء فيها يريد أن الخالف يفتقر ويذهب ما فى بيته من الرزق، وقيل هو أن يفرق الله شمله ويغير عليه ما أولاه من نعمه (هق عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه .

(ليس شيء أكرم) قال الطيبي بالنصب خبر ليس (على الله تعالى من الدعاء) لدلالته على قدرة الله وعجز

٧٦٠٣ - لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمُؤْمِنِ - (طس) عن ابن عمرو - (ض)

٧٦٠٤ - لَيْسَ شَيْءٌ خَيْرًا مِنْ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ - (طب) والضياء عن سلمان - (ص)

الداعي قال الطيبي ولا منافاة بين هذا الحديث وآية إن أكرمكم عند الله أتقاكم لأن كل شيء يشرق في بابه فإنه يوصف بالكرم قال تعالى وأنبتنا لها من كل زوج كريم، وإنما كان أكرم الناس أتقاهم لأن الكرم من الأفعال المحمودة وأكرمها ما يقصد به أشرف الوجوه وأشرفها ما يقصد به وجه الله فمن قصد ذلك بحسن أفعاله فهو التقى فإذا أكرمهم أتقاهم وعلى هذا حكم الدعاء فإنه مخ العباد (حم خدت) وكذا ابن ماجه وكأنه أغفله ذمولا (ك) وقال صحيح وأقره الذهبي (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه عمران القطان قال في الميزان وغيره ضعفه النسائي وأبو داود ومشاء أحمد وقال ابن القطان رواه كلهم ثقات وما موضع في إسناده ينظر فيه إلا عمران وفيه خلاف وقال ابن حبان حديث صحيح

(ليس شيء أكرم على الله تعالى من المؤمن) هذا تعظيم للمؤمن ورفع شأنه وتأهيل لكرامة سنية وإظهار لفضيلة سابقة وهزية كيف وقد فضله الله على سائر المخلوقات وما يرى فيه من النقائص كالشهوة والحرص والبخل فهي مواد الكمال وعبادته فإن العفة نتيجة الشهوة والسخاء نتيجة البخل لأنهما طرفا الإفراط والتفريط والتبذير والامساك والحرص نتيجة الترقى إلى منتهى بغيته، وروى النجم الكبرى في فوائده الجلال عن الجرجاني قال صعدت إلى العرش فلفته ألف طوفة فرأيت الملائكة يطوفون مطمئين فمجبروا من سرعة طوافي قلت ما هذه البرودة في الطواف قالوا نحن أنوار لا نقدر أن نحاوله لما هذه السرعة إليك قلت أنا آدمي وفي نور ونار وهذه السرعة من نتائج نار الاشواق (تنبه) قال التونسي اللطيفة الإنسانية في غاية الشرف والمعلم ألا ترى إلى قوله سبحانه ولقد كرمنا بني آدم، فأكد النكرمة بالقسم وفي بعض الكتب المنزلة يقول الله تعالى ابن آدم خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي ألا تكون لك عيب سخرت وأنت عبد الحضرة وقال بعض العارفين نهاية الأكواف الإنسان ولهذا لم يرض سبحانه لأهل الجنة بمنازل الجنان حتى زادم فيها النظر إلى وجهه في حضرة الاحسان فالإنسان بيت القصيد من المقصود واليه كل معنى بالحقيقة يعود لأنه النسخة الكاملة والصحيحة التي هي لكل الحقائق شاملة كما قيل

وتحسب أنك جرم صغير وللك انطوى العالم الأكبر

فهو العين المقصودة في العالم لكونه بمحاملها تفرق فيه لهر كل صغير وفيه كل ما في العالم (طس عن ابن عمرو) بن العاص قال الهشبي فيه عيب الله بن تمام وهو ضعيف جدا اهـ. لكن يشهد له ما في أوسط الطبراني عن ابن عمرو أيضا أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نظر للكعبة فقال لقد شرفك الله وكرمك وعظمك والمؤمن أعظم حرمة منك وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وما فيه أيضا عن جابر لما افتتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلها بوجهه وقال أنت حرام ما أعظم حرمتك وأطيب ربحك وأعظم حرمة عند الله منك المؤمن، وفيه محمد بن يحيى كذاب لكن تعدد الطرق دل على أن الحديث أصلا

(ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان) يشير إلى أنه قد يبلغ بقوة إيمانه وإيقانه وتكامل أخلاق إسلامه إلى ثبوت في الدين وقيام بمصالح الإسلام والمسلمين بعلم يكسبه وينشره أو مال يذله أو شجاعة يسد بها مسد ألف وقد أنظمها بعضهم فقال

والناس ألف منهم كواحد وواحد كآلف إن امره عدا

وقال العارف التونسي الأسرار الإلهية والأنوار الرحمانية المفاضة من حضرة الذات بتجلي تعرفات الصفات لا يتم فيها الظهور ويرتفع عنها برقع الستور إلا في المجلد الإنساني إذ هو العرش الرحاني والمستوى العرفاني والرفرف المتداني وذلك ما خص به من النشأة الكاملة والحلقة الشاملة بخلاف ما سواه من المظاهر الملكية العلوية والملوك الروحانية

٧٦٠٥ - لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْجَسَدِ إِلَّا وَهُوَ يَشْكُو ذَرْبَ اللِّسَانِ (ع هب) عن أبي بكر - (ح)

٧٦٠٦ - لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا وَهُوَ أَطْوَعُ لِلَّهِ تَعَالَى مِنْ ابْنِ آدَمَ - البزار عن بريدة - (ح)

٧٦٠٧ - لَيْسَ صَدَقَةٌ أَكْبَرُ أَجْرًا مِنْ مَاءٍ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)

٧٦٠٨ - لَيْسَ عَدُوُّكَ الَّذِي إِنْ قَتَلْتَهُ كَانَ لَكَ نُورًا وَإِنْ قَتَلْتَكَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَلَكِنْ أَعْدَى عَدُوِّكَ الَّذِي خَرَجَ مِنْ صُلْبِكَ ، ثُمَّ أَعْدَى عَدُوِّكَ مَالُكَ الَّذِي مَلَكَتْ يَمِينُكَ - (طب) عن أبي مالك الأشعري - (ح)

الأرضية والنفس الشيطانية والافلاك الحسية والأجسام الحيوانية والخصائص النباتية والطبائع المعدنية لأن كل مظهر من هذه المظاهر العلوية والسفلية جعل جزءاً من الدائرة المحيطة الانسانية فهو علوى - فلي جزئى كلى سمانى أرضى ملكى شيطانى إنسانى حيوانى وهو المقصود من الوجود إن كان حضرة المعارف الالهية وشمس المعاني الربانية وتاج ملكة الوجود وواسطة عقد الجود وإنسان عين العالم وروح جسد العوالم (طب والضياء) المقدسى (عن سلمان) المارسى قال الهيثمى مداره على أسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف جداً كذا فى موضع وأعاده فى آخر وقال رجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن محمد بن يوسف وهو ثقة اه وقال شيخنا المراقى الحديث حسن

(ليس شىء من الجسد) أى جسد المكلف (إلا وهو يشكو ذرب اللسان) أى لحنه وبقية الحديث عند أخرجه على حديثه فكأنه سقط من قلم المصنف أخرج ابن عساكر فى تاريخه قال الرجل لأخيه أوصنى قال عليك بالخلق الفسيح والكذب عن القبيح واعلم أن الداء الذى أعيى الأطباء اللسان البذى والفعل الردى (ع هب) من حديث أسلم (عن أبي بكر) الصديق قال أسلم أطلع عمر على أبي بكر وهو يمد لسانه قال ما تصنع قال إن هذا أوردنى الموارد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره روى الحسنه قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير موسى بن محمد بن حبان وقد وثقه ابن حبان اه وأقول ليس توثيقه بمتفق عليه فقد أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة .

(ليس شىء إلا وهو أطوع لله تعالى من ابن آدم) حتى الجراد كالارض التى خلق منها فإنها مجبورة ونفس الآدمى مفتونة بالشهوات فليست طاعة الارض ولا طاعة السماء ولا طاعة سائر الخلق تشبه طاعة الآدمى لأن طاعته يخرجها من بين الشهوات والوسواس وعجائب القلب فأما أولئك فلم يسلط عليهم ذلك فهم أسهل انقيادا (البزار) فى مسنده (عن بريدة) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضا الطبرانى فى الصغير باسنادين قال الهيثمى وفيه أبو عبيد الأشجعى ولم أر من سواه ولا ترجمه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(ليس صدقة أعظم أجراً من ماء) أى من سقى الماء للظمآن وقد مر غير مرة (هب عن أبي هريرة) رمز لحسنه وفيه داود بن عطاء أورده الذهبي فى الضعفاء والمتروكين وقال قال البخارى متروك ويزيد بن عبد الملك التوفلى ضعفه وسعيد بن أبى سعيد قال ابن عدى مجهول .

(ليس عدوك الذى إن قتلته كان) أى قتله (لك نورا) يسمى بين يديك فى القيامة (وإن قتلته دخلت الجنة) لكونك شهيداً (ولكن أعدى عدوك ولدك الذى خرج من صلبك) فمن الأولاد أولاد يعادون آباهم ويعقونهم يجرعونهم الفصص ومنهم من يحمل أباه على اكتساب المال من غير حله ليبلغ به شهوته ولذته (ثم) بعد ذلك فى العداوة (أعدى عدوك مالك الذى ملكت يمينك) فإن النفس والشيطان قد يحملانك على صرفه فى العصيان قال فى الكشف العدو والصديق يميّنان فى معنى الواحد والجماعة قال

وقوم على شدة أرام عدوا وكانوا صديقا

٧٦٠٩ - لَيْسَ عَلَى الرَّجُلِ جُنَاحٌ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِقَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ مِنْ مَالِهِ ، إِذَا تَرَاضَوْا وَأَشْهَدُوا - (هق) عن أبي سعيد - (ض)

٧٦١٠ - لَيْسَ عَلَى الْمَاءِ جَنَابَةٌ - (طب) عن ميمونة - (ح)

٧٦١١ - لَيْسَ عَلَى الْمَاءِ جَنَابَةٌ ، وَلَا عَلَى الْأَرْضِ جَنَابَةٌ ، وَلَا عَلَى الثَّوْبِ جَنَابَةٌ - (قط) عن جابر - (ح)

٧٦١٢ - لَيْسَ عَلَى الْمُخْتَلِسِ قَطْعٌ - (ه) عن عبد الرحمن بن عوف - (ح)

٧٦١٣ - لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ إِحْرَامٌ إِلَّا فِي وَجْهَيْهَا - (طب هق) عن ابن عمر - (ح)

ومنه قوله تعالى : وهم لكم عدو ، شيئا بالمصادر للوازنة كالقبول والولوج قال الراغب جعل هؤلاء أعداء للإنسان لما كانوا أسيا لملاكه الاخرى لما يرتكبه من المعاصي لاجلهم ليؤدي به إلى هلاك الأبد الذي هو شر من إهلاك المعاصي المناصب أباه (طب عن أبي مالك الأشعري) وضعفه المنذرى قال الهيثمي فيه محمد بن اسمعيل بن عياش وهو ضعيف .

(ليس على الرجل جناح) أي إثم (أن يتزوج بقليل أو كثير من ماله إذا تراضوا) يعني الزوج والزوجة والولي (وأشهدوا) على عقد النكاح، فيه أن النكاح يتم بأدنى مشمول ولو درهما واحدا وهو مذهب الشافعي وقال أبو حنيفة أقله عشرة دراهم وفيه أنه يشترط في النكاح الإشهاد وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة ولم يشترطه مالك (هق) من حديث حسن بن صالح وشريك (عن أبي سعيد) شك شريك في رفعه قال في المذهب وفيه أبو هريرة وهو رواه جدا .

(ليس على الماء جنابة) احتج به من ذهب إلى طهورية المستعمل قالوا لأنه غسل به محل طاهر فلم تزل طهوريته كما لو غسل به الثوب ولأنه لا في محل طاهر فلا يخرج عن حكمه بتأدية الغرض به كالثوب يصل فيه مرارا اه قال ابن الجوزي وفي استدلالهم بالحديث نظر (طب عن ميمونة) قالت اجنبت فاغتسلت من جفنة ففضلت منها فضلة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل فقلت إني قد اغتسلت منه فذكره ورواه عنها أحمد ولعل المؤلف أغفله سورا رمز المصنف لحسنه .

(ليس على الماء جنابة ولا على الأرض جنابة ولا على الثوب جنابة) قال ابن الأثير أراد أنه لا يصير شيء منها نجسا يحتاج إلى الغسل للملازمة الجنب إياها اه . أخذ بظاهره بعض المجتهدين كالحسن فذهب إلى أن النجاسة الحكمية إذا جف محالها من نحو أرض فالصلاة عليه أوفيه مجزئة (قط) من حديث حفص بن عمر المازني عن سلم بن حبان عن سعيد بن مينا (عن جابر) بن عبد الله قال الثريائي في حاشية مختصر الدارقطني فيه أبو عمر حفص بن عمر المازني لم أجده روى عن سليمان بن حبان وقال في لسان الميزان وحفص لا يعرف وذكر له هذا الخبر ورواه ابن جرير في التهذيب والدارقطني عن ابن عباس بلفظ أربع لا يجنب الإنسان والماء والأرض والثوب .

(ليس على المختلس) وهو من يأخذ معاينة ويهرب (قطع) لأن من شرط القطع الإخراج من الحرز (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (جزم الحافظ ابن حجر بصحته فقال رواه ابن ماجه عن ابن عوف بإسناد صحيح وأعاده مرة أخرى فقال رجاله ثقات فأقتصر المصنف على رده لحسنه غير حسن .

(ليس على المرأة إحرام إلا في وجهيها) وفي رواية إحرام المرأة في وجهيها وإحرام الرجل في رأسه اه للمرأة ولو أمة ستر جميع بدنها بقميص أو غيره إلا الوجه فيحرم ستره اتفاقا إلا ما لا يمكن - ترأسها إلا به ولها سد ثوب متجاف عنه (طب عن ابن عمر) قال الهيثمي وفيه أيوب بن محمد التميمي وهو ضعيف

- ٧٦١٤ - لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَيْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ - (حم ق ٤) عن أبي هريرة - (صح)
 ٧٦١٥ - لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ زَكَاةٌ فِي كَرْمِهِ وَلَا فِي زَرْعِهِ ، إِذَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ - (ك هق)
 عن جابر - (صح)
 ٧٦١٦ - لَيْسَ عَلَى الْمُعْتَكِفِ صِيَامٌ ، إِلَّا أَنْ يَجْعَلَهُ عَلَى نَفْسِهِ - (ك هق) عن ابن عباس - (صح)
 ٧٦١٧ - لَيْسَ عَلَى الْمُتَنَبِّهِ وَلَا عَلَى الْمُخْتَلِسِ وَلَا عَلَى الْخَائِنِ قَطْعٌ - (حم ٤ حب) عن جابر - (صح)
 ٧٦١٨ - لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ - (د) عن ابن عباس

(هق عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الذهبي في المذهب وفيه أيوب بن محمد أبو الجبل ضعفه ابن معين وغيره وعن الدارقطني تفرد برفعه أيوب هذا والصواب وقفه وفي اللسان عن العقيلي لا يتابع على رفعه وإنما يروى موقوفا ورواه الدارقطني باللفظ المذبور عن ابن عمر المذكور، وتعبه الغرياني في مختصره بأن فيه أيوب بن محمد أبو الجبل قاضي اليمامة قال أبو حاتم لا بأس به ورواه البخاري في تاريخه ولم يضعفه وأما أبو زرعة فقال منكر الحديث وقال ابن معين لا شيء.

(ليس على المسلم في عين عبده ولا في (عين) فرسه صدقة أي زكاة؛ والمراد بالفرس والعبد الجنس، واحتمل بالعين عن وجوبها في قيمتهما إذا كانا للتجارة وخص المسلم وإن كان الأصح تكليف الكافر بالفروع لأنه مادام كافرا لا يخاطب بالإخراج في الدنيا وأوجبها الحنفية في الفرس السائمة وحملوا الخبر على فرس الغزو (حم ق ٤) في الزكاة (عن أبي هريرة) زاد مسلم في روايته إلا صدقة الفطر أو العيد.

(ليس على المسلم زكاة في كرمه ولا في زرعته) ولا في غيرهما من كل ما تجب فيه الزكاة من الثمار والحبوب فنبه بالكرم على بقية أنواع الثمار (إذا كان أقل من خمسة أوسق) لشرط وجوب الزكاة النصاب وهو خمسة أوسق ستون صاعا كبرا ووزنا (ك هق) في الزكاة (عن جابر) وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي.

(ليس على المعتكف صيام) أي واجب (إلا أن يجعله على نفسه) بالالتزام بنحو نذر وهذا حجة للشافعي وأحد في ذهابه إلى صحة الاعتكاف بدون صوم وبالليل وحده ورد على أبي حنيفة ومالك حيث مناه (ك) في الصوم (هق) كلاهما (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط مسلم وعارضه بالم يصح اه وأقره الذهبي ورواه الدارقطني هكذا من هذا الوجه ثم قال رفعه هذا الشيخ يعني محمد بن إسحاق السوسي وغيره لا يرفعه وقال ابن حجر يرواه الحاكم مرهوعا والصواب موقوفا.

(ليس على المتنبه) الذي يعتمد القوة والغلبة ويأخذ عيانا. (ولا على المختلس ولا على الخائن) في نحو ودعة (قطع) لأنهم غير سراق والله سبحانه أباط القطع بالسرقة قال ابن العربي أما المتنبه فلأنهم قد جاهروا بالسرقة معناها الخفاء والتستر عن الأبصار والاسماع وأما المختلس فإنه وإن كان سارقا لغيره فليس بسارق عرفا فإنه مجاهر لا يقصد الخلو ولا يترصد الغفلات إلا عن صاحب المال فقط وإنما يراعى فعل السرقة على العموم وأما الخائن فلأنه اتهم على المال ويمكن منه فلم يكن محترزا عنه كاللودع والمأذون في دخول الدار وقال القرطبي فيه أنه لا قطع على جاحد مناع لأنه خائن ولا قطع على خائن قال خلافا لأحمد وابن راهويه (حم ٤ حب) كلهم في السرقة (عن جابر) قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن حجر رواه ثقات إلا أنه معلول بين ذلك أبو حاتم والنسائي.

(ليس على النساء) في النسك (حلق) وعليه الإجماع (إنما على النساء التقصير) فيكره لمن الحلق فإن حلقن أجزأ قال جمع شافعيون والخائش مثلها (د) في الحج (عن ابن عباس) سكت عليه أبو داود رمز المصنف لحسنه وهو كما ذكر

٧٦١٩ - لَيْسَ عَلَى أَيْكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ - (خ) عن أنس - (ص)

٧٦٢٠ - لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَخَشَّةٌ فِي الْمَوْتِ، وَلَا فِي الْقُبُورِ، وَلَا فِي النَّشُورِ، كَأَنِّي أَنْظُرُ

إِلَيْهِمْ عِنْدَ الصَّيْحَةِ يَنْفُضُونَ رُءُوسَهُمْ مِنَ التُّرَابِ يَقُولُونَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ»، - (طب)

عن ابن عمر - (ض)

٧٦٢١ - لَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ، وَلَعَنَ الْمُؤْمِنُ كَقَتْلِهِ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُدَّ بِهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ، وَمَنْ حَلَفَ بِمَلَّةٍ سِوَى الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَا قَالَ، وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ - (حمق ٤)

عن ثابت بن الضحاك - (ص)

فقد قال ابن حجر سنده حسن وذكره أبو حاتم في الملل والنحل والبخاري في التاريخ اه لكن قال ابن القطان حديث ضعيف منقطع أما ضعفه لأن أم عثمان بنت أبي سفيان لا يعرف حالها وأما انقطاعه لمين لقول ابن جريج فيه بلغني عن صفية (ليس على أيك) بكسر الكاف خطا بالمؤنث (كرب بعد اليوم) قاله لفاطمة حين قالت في مرضه واكرب أبتاه والكرب ما يجده من شدة الموت لتضاعف أجوره، وزعم أن كرب شفقة على أمته من حلول الفتن قال الخطابي خطأ (خ عن أنس) بن مالك قال لما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه جعل يتنشاء الكرب فقالت فاطمة واكرب أبتاه قال ليس على أيك الخ وفي رواية لا كرب على أيك الخ فلما مات قالت واأبتاه أجاب ربا دعاه وأبتاه جنة الفردوس مأواه وأبتاه إلى جبريل تنعاه فلما دفن قالت فاطمة أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب رواه كله البخاري .

(ليس على أهل لا إله إلا الله) يعني على من نطق بها عن صدق وإخلاص فأهلها من انفتح لهم عيون أقدنهم بالتوبة إلى الله والإصلاح لما خربوا والاعتصام بالله والإخلاص لله فمن قدم على ربه مع الإصرار على الذنوب فليس من أهل لا إله إلا الله بل من أهل قول لا إله إلا الله ذكره في الاختيار ولذلك قال تعالى فو ربك لنساءهم أجمعين عما كانوا يعملون، أي عن صدق لا إله إلا الله ولم يقل عما كانوا يقولون ومن أهل قول لا إله إلا الله الذين يدلون على الله بأعمالهم في الشريعة ويعجبون بأنفسهم يشكرون بها ويتغالون ويتعالىون على الخلق ويماءلون الله في السر بخلاف العلن ويرأون بأعمالهم في طلب الدنيا وجاهها وغرما ساخطين لأقدار الله في الخلق وفي أنفسهم حاسدين لعباده في نعمهم مضادين لأفضيته فهو لا أهل الاتقال الذين تحت المشيئة وهم أهل قول لا إله إلا الله لأهلها الذين الكلام هنا فيهم (وخشة في الموت) أي في حال نزول الموت بهم (ولا في القبور ولا في النشور) أي يوم النشور (كأنني أنظر إليهم عند الصيحة) أي نفخة إسرائيل النفخة الثانية للقيام من القبور للحشر (ينفضون رؤوسهم من التراب يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) أي لهم من خوف العقاب أو مهمهم من أجل المعاش وآفاته أو من وسوسة الشيطان أو حزن الموت أو حزن زوال النعم أو هو عام في جميع الأحزان الدنيوية والأخروية قال الحكيم وإنما ذهبت عنهم الوحشة في القبور والنشور لأنهم بشروا بالنجاة من العذاب والحساب والفوز يوم القيامة واقوا روحا وربحانا عند الموت وفي الآخرة نضرة وسرورا (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشي رواه الطبراني من طريقين في إحداهما - أي وهي المذكورة هنا - يحيى الحماني وفي الأخرى مشاجع بن عمرو وكلاهما ضعيف وأورده ابن الجوزي في الواهيات وأعله قال الحافظ العراقي ورواه عنه أيضا أبو يعلى والبيهقي بسند ضعيف

(ليس على رجل) في رواية ليس على ابن آدم (نذر فيما لا يملك) يعني لو نذر عتق من لا يملكه أو التضحي بشاة غيره أو نحو ذلك لم يلزمه الوفاء به وإن دخل في ملكه (ولعن المؤمن كقتله) في التحريم أو العقاب أو الإبعاد، إذ اللعنة

٧٦٢٢ - لَيْسَ عَلَى الرَّجُلِ طَلَاقٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ، وَلَا عِتَاقٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ، وَلَا بَيْعٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ - (حم ن)
عن ابن عمرو - (ص)

٧٦٢٣ - لَيْسَ عَلَى مُسْلِمٍ جَزَاءٌ - (حم د) عن ابن عباس - (ص)

٧٦٢٤ - لَيْسَ عَلَى مَقْهُورٍ يَمِينٌ - (قط) عن أبي امامة - (ح)

٧٦٢٥ - لَيْسَ عَلَى مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا زَكَاةً حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (طب) عن أم سعد - (ح)

تبعد من الرحمة والقتل بعد من الحياة الحسية والضمير للبصر الذي دخل عليه الفمل أى قلعه كقتله (ومن قتل) في رواية لمسلم من ذبح (نفسه بشيء) زاد مسلم في الدنيا (عذب به يوم القيامة) زاد مسلم في رواية له في نار جهنم وهذا من قبيل مجانسة العقوبات الآخروية للجنايات الدنيوية وفيه أن جنابته على نفسه بكنايته على غيره في الإثم (ومن حلف بلمة سوى الإسلام كاذباً) بأن قال إن كنت فعلت كذا فهو يهودى أو برىء من الإسلام وكان فعله (فهو كما قال) ظاهره أنه يحتل إسلامه بذلك ويكون كما قال ولعل المقصد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بمصيره كافر أو فكأنه قال هو مستحق لمثل عذاب ما قال ذكره القاضى والطبى قال القاضى وهل يسمى هذا في عرف الشرع يمينا وهل تتعلق الكفارة بالحنث فيه ؟ فيه خلاف قال مالك والشافعى لا يمين ولا كفارة لكن القائل آثم صدق أم كذب وقال أصحاب الراى وأحمد فيه كفارة (ومن قذف مؤمناً بكفر) كأن قال يا كافر (فهو كقتله) أى القذف كقتله في الحرمة أو في التأم ووجه الشبه أن النسبة إلى الكفر الموجب للقتل كالقتل فإن المنتسب إلى الشيء كفاعله والقذف أصالة الرى ثم شاع واستعماله عرفاني الرى بالزنا ثم استعير لكل ما يعاب به (ق ٤ عن ثابت بن الضحاك) الأشهل قيل من بايع تحت الشجرة مات في فتنة ابن الزبير أو غير ذلك .

(ليس على الرجل طلاق فيما لا يملك ولا عتاق فيما لا يملك ولا بيع فيما لا يملك) فيه حجة لمذهب الشافعى أنه لو علق طلاق أجنبية بنكاحها لم يؤثر لو تزوجها ووافقها أبو حنيفة وقال مالك إن عم ككل امرأة أنزوها طالق لم يقع وإلا وقع وعن أحمد روايتان (حم ن عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في الخلافيات قال البخارى وهذا أصح شيء في هذا الباب وأشهر .

(ليس على مسلم جزية) يعنى إذا أسلم ذمى أثناء الحول لم يطالب بحصة الماضى منه وقبل أراد إذا أسلم وكان بيده أرض صولح عليها بخراج الوضع تسقط عن رقبته الجزية، هذا أقرب ما قيل في توجيهه ووراء ذلك أقوال ركبة (حم د عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس بصاف عن النزاع فقيه من طريق أبي داود قابوس قال ابن القطان ضعفه وربما ترك حذيفة ولا يدفع عن صدق وإنما كان اقترى على رجل لحد فكسد لذلك .

(ليس على مقهور) أى مغلوب (يمين) فالمكره على الحلف لا تنعقد يمينه ولا يلزمه كفارة ولا يقع طلاقه (قط) عن أبي امامة قال الغرياني في اختصار الدارقطنى فيه الحسين بن إدريس عن خالد بن الهياج عن أبيه قال ابن أبي حاتم له أحاديث باطلة فلا أدرى البلاء منه أو من شيخه؟ وقال اليلباني خالد ليس بشيء وقال الذهبي متمسك وأما هياج ابن سلام قال أبو داود تركوا حديثه اه لرمز المصنف لحسنه يكاد يكون غير صحيح بل خطأ فاحش قال في المنار فيه جماعة ضعفاء منهم عنبسة يضع الحديث وأبو بكر النقاش كذاب اه وقال الذهبي في التنقيح أظنه موضوعاً وقال ابن حجر في تخرىج الراهمى فيه هياج بن بسطام متروك وشيخه عنبسة مكذب والنقاش المقرئ المفسر ضعيف وقد كذب أيضاً اه واختصر ذلك في تخرىج الهداية فقال الحديث واه جدا اه .

(ليس على من استفاد مالا زكاة حتى يحول عليه الحول) قال الحرالى هو من تمام القرة في الشيء الذى ينتهى

٧٦٢٦ - لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضَوْءٌ حَتَّى يَضْطَجِعَ ، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَّتْ مَفَاصِلُهُ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٧٦٢٧ - لَيْسَ عَلَى وَلَدِ الزَّانَا مِنْ وَزْرِ أَبُوَيْهِ شَيْءٌ - (ك) عن عائشة - (صح)

٧٦٢٨ - لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي غَسْلِ مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

٧٦٢٩ - لَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمٌ وَلَا لَيْلَةٌ تَعْدُلُ اللَّيْلَةَ الْغَرَاءَ وَالْيَوْمَ الْأَزْهَرَ - ابن عساكر عن أبي بكر - (ض)

٧٦٣٠ - لَيْسَ فِي الْأَبْلِ الْعَوَامِلِ صَدَقَةٌ - (عدهق) عن ابن عمرو - (ض)

لدورة الشمس وهو العام الذي يجمع كمال النبات التي تنمو فيه قواه انتهى وقال بعضهم كأنه مأخوذ بماله قوة التحويل (طب عن أم سعد) بنت سعد بن الربيع الأنصاري صحابة صفيرة أوصى بها أبوها إلى الصديق فكانت في حجره ويقال اسمها جميلة وفيه عنبة بن عبد الرحمن وهو ضعيف اه وبه يعرف مافي رمز المصنف لحسنه اللهم إلا أن يكون اعتد

(ليس على من نام ساجداً) أي أو راكعاً أو قائماً في الصلاة أو غيرها (وضوءه) أي واجب (حتى يضطجع فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله) وذلك لأن مناط النقض الحدث لا عين النوم فلما خفي بالنوم أدير الحكم على ما ينتقض فظنه فلم ينقض في الثلاثة ونقض في المضطجع لأن المظنة منه ما يتحقق معه الاسترخاء على الكمال وهو في المضطجع لا فيما ذكر هذا مذهب الحنفية ومذهب الشافعي النقض بالنوم كيف كان إلا في قاعد يمكن مقفده (حم عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ ابن حجر قال الدارقطني تفرد به أبو خالد الدالاني ولا يصح وقال الذهبي فيه يزيد بن عبد الرحمن ضفوه وقال ابن حبان في الدالاني كثير الخطأ لا يجوز الاحتجاج به إذا وافق الثقات فكيف إذا انفرد (ليس على ولد الزنا من وزر أبيه شيء) ظاهره أن هذا الحديث بتمامه والآخر بخلافه بل بقيته كما في المستدرک لا تزور أزوة وزر أخرى وأما خبر ولد الزنا شر الثلاثة فمحمول على ما إذا عمل بعمل أبيه جماً بين الأدلة (ك) في الأحكام (عن عائشة) وقال صحيح قال الذهبي في التلخيص وصح ضده وكذا قال في التنقيح وقال البيهقي رفعه لا يصح وأقره عليه في المذهب

(ليس عليكم في غسل ميتكم غسل) تمامه إذا غسلتموه وإن ميتكم ليس بنجس لحبسكم أن تغسلوا أيديكم اه . قال الحاكم فيه رد الحديث من غسل ميتاً فليغتسل وزده الذهبي فقال بل يعمل بها فيندب الغسل ويدل له خبر الدارقطني عن ابن عمر بإسناد صحيح كذا تغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لا يغتسل اه . (ك) في الجناز وكذا الدارقطني (عن ابن عباس) قال الحاكم دلي شرط البخاري وأقره الذهبي في التلخيص لكن البيهقي رواه من طريق الحاكم ثم قال هذا ضعيف والحمل فيه على أبي شية وردة في المذهب فقال قلت بل هو ثقة لكن هذا من مناكير خالد فإنه يأتى بأشياء منكراً مع أنه شيخ محتج به في الصحيح وفيه ابن عقدة الحافظ مجروح

(ليس عند الله يوم ولا) عند الله (ليلة تعدل الليلة الغراء) بالمد البيضاء المستنيرة (واليوم الأزهر) أي الصافي المشرق بالأنوار ليلة الجمعة ويومها وقضيته أنهما أفضل من ليلة النحر ويومه وقد مر مافيه (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي بكر الصديق)

(ليس في الأبل العوامل صدقة) أي زكاة وهو جمع عاملة وهي التي يسقى عليها ويحترق وتستعمل في الأثقال لأنها لا تفتنى للباء بل للاستعمال كثياب البدن ومتاع الدار ومثل الأبل غيرها من المواشي التي تجب زكاتها (عدهق عن ابن عمرو) بن العاص وخرجه عنه الدارقطني من هذا الوجه بهذا اللفظ اه . قال ابن حجر وسنده ضعيف قال البيهقي

- ٧٦٣١ - لَيْسَ فِي الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ - (طَب) عَنْ مَعَاذٍ - (ض)
- ٧٦٣٢ - لَيْسَ فِي الْبَقْرِ الْعَوَامِلُ صَدَقَةٌ، وَلَكِنْ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ. وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ مَسْنٌ أَوْ مَسْنَةٌ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)
- ٧٦٣٣ - لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ شَيْءٌ عَمَّا فِي الدُّنْيَا إِلَّا الْأَسْمَاءُ - الضَّيَاءُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)
- ٧٦٣٤ - لَيْسَ فِي الْحُلِيِّ زَكَاةٌ - (قَط) عَنْ جَابِرٍ
- ٧٦٣٥ - لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ زَكَاةٌ - (قَط) عَنْ أَنَسٍ وَعَنْ طَلْحَةَ (ت) عَنْ مَعَاذٍ - (ض)

وأشهر منه خبر على ليس في البقر العوامل شيء اهـ . وصححه ابن القطان
(ليس في الأوقاص شيء) جمع وقص بفتح القاف وسكونها قال في الروضة والنصيح فتحها وهو المشهور في كتب اللغة والمشهور في اللغة إسكانها وهو ما بين النصابين أي ليس فيه شيء من الزكاة بل هو عفو (طَب عن معاذ) بن جابر وفيه عثمان بن عمر قال في ذيل الميزان سأل ابن أبي حاتم عنه أباه فقال لا أعرفه وفيه ابن أبي ليلى رجل مجهول
(ليس في البقر العوامل) في نحو حرث ولو محرما (صدقة ولكن في كل ثلاثين تبيع) وهو ماله سنة كاملة سمي تبيعاً لأنه يتبع أمته في المرعى ولأن قرنه يتبع أذنه ويجزى عنه تبيعة بالاولى الاثونة (وفي كل أربعين مسن أو مسنة) وتسمى ثنية وهي ماله سستان كاملتان ثم في كل ستين بقرة تبيعان وهكذا في كل ثلاثين تبيع وفي كل أربعين مسنة وما ذكر من أجزاء التبيع حتى عن الإناث لا كلام فيه وأما أجزاء المسن الذكر عن أربعين من الإناث فلم يقل به الشافعي لدليل آخر (طَب عن ابن عباس) روى الحسنه وقال الذهبي فيه سوار متروك عن ليث بن سعد الميموني فيه ليث بن سليم ثقة لكنه مدلس وقال ابن حجر فيه سوار بن مصعب ضعيف ثم ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يتعرض أحد من الستة لتخرجه وإلا لما عدل عنه وكأنه ذهب لذهب عزاه في مسند الفردوس إلى ابن ماجه من حديث ابن مسعود

(ليس في الجنة شيء عَمَّا فِي الدُّنْيَا إِلَّا الْأَسْمَاءُ) وأما المسميات فبينما من التفاوت مالا يعلمه البشر فطاعم الجنة ومناجها وسائر أحوالها إنما يشارك نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى بأسمائها على منج الاستعارة والتثيل ولا يشاركها في تمام حقيقتها لا يقال هذا ينافيه قوله تعالى وكلوا رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً لأن النماثل هو التشابه في الصفة لا ما تقول التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون القدر والطعم وهو كاف في إطلاق التشابه والمراد التشابه في الشرف والمزية وعاقرة الطبقة (الضياء) المقدسي (عن ابن عباس) قال المذوري ورواه عنه البيهقي موقوفاً بإسناد جيد
(ليس في الحلبي زكاة) أي الحلبي المباح المتخذ للاستعمال فلا نجب الزكاة فيه عند الشافعي كأحد وأوجبها الآخرون (قَط عن جابر) قال مخرجه الدارقطني أبو حمزة ميمون أحد رجاله ضعيف الحديث اهـ . وقال ابن الجوزي ما عرفت أحداً طعن فيه وزده الذهبي في التنقيح فقال هذا كلام غير صحيح والمعروف موقوف وقال ابن حجر فيه أبو حمزة وهو ضعيف ثم قال وقال البيهقي في المعرفة ما يروى عن جابر مرفوعاً ليس في الحلبي زكاة باطل لا أصل له وإنما يروى من قوله

(ليس في الخضرافات زكاة) قال البخاري هي الفواكه كتفاح وكثرى وقيل البقول وإنما جاز جمع فعلي هذه بالالف والتاء ولا يقال نساء حراوات لاختلاطها بالأسماء اهـ قال الرضى أجاز ابن كيسان جمع فعلي أفعل وأفعل فملان بالالف والتاء ومنعه الجمهور فإن غابت الأسمية على أحدهما جاز اتفاقاً كقوله ليس في الخضرافات صدقة اهـ

٧٦٣٦ — لَيْسَ فِي الْحَيْلِ وَالرَّقِيقِ زَكَاةٌ. إِلَّا زَكَاةَ الْفِطْرِ فِي الرَّقِيقِ - (د) عن أبي هريرة - (ص)

٧٦٣٧ — لَيْسَ فِي الصَّوْمِ رِيَاءٌ - هناد (هب) عن ابن شهاب مرسلًا . ابن عساكر عن أنس - (ص)

٧٦٣٨ — لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ - (م) عن أبي هريرة (ص)

٧٦٣٩ — لَيْسَ فِي الْقَطْرَةِ وَلَا فِي الْقَطْرَتَيْنِ مِنَ الدِّمِ وَضُوءٌ حَتَّى يَكُونَ دَمًا سَائِلًا - (قط) عن أبي هريرة - (ض)

وليه أن الزكاة إنما هي فيما يكال بما يدخر للاقتيات حال الاختيار وهو قول الشافعي ومالك وقال أبو حنيفة تجب في جميع ما يقصد بزراعته نماء في الأرض إلا القصب والخطب (قط عن أنس) بن مالك (وعن طلحة) بن ماذ ولفظ الدارقطني عن موسى بن طلحة عن أبيه قال الغرياني في مختصر الدارقطني وفيه الحارث بن نبهان ضعفه (ت عن معاذ) بن جبل أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضراوات وهي القول قد كرهه وظاهر صنيع المصنف أن الترمذي أخرجه مكذوبًا وسكت عليه وهو إيهام فاحش بل تعقبه بقوله إسناده غير صحيح ولا يصح في هذا الباب شيء. والصحيح عن موسى بن طلحة مرسل وقال الذهبي في المذهب هو منقطع وقال ابن حجر وطريق موسى أخرجه الحاكم والطبراني والدارقطني لكن قالوا عن موسى بن طلحة عن معاذ مرسل وقال الذهبي في المذهب هو منقطع وأخرجه الدارقطني والبخاري عن موسى بن طلحة عن معاذ ومن طريق موسى بن طلحة عن أنس بإسناد ضعيف قال في الباب على وعائشة وابن جحش ورواهما الدارقطني وأسانيده كلها ضعيفة اه وسبقه الذهبي فقال طريقه واهية بكرة

(ليس في الحيل) اسم يقع على جماعة الأفراس لا واحد له من لفظه يتناول الذكر والأنثى ويجمع على خيول وقد يقع الحيل على الخيالة (والرقيق) اسم جامع للعبد والإماء ويقع على الواحد فعيل من الرق الملك والعبودية (زكاة) أي زكاة عين قالوا ولم يخالف فيه غير أبي حنيفة وشيخه حماد وخبر في الحيل السائمة في كل فرس دينار ضعفه الدارقطني وغيره (إلا زكاة الفطر في الرقيق) فإنها تجب على سيده وأخرج بالعين التجارة فتجب فيما أمسكه بنيتها كسائر أموال التجارة قال الحافظ العراقي وهذا الحديث وما بعده يبطل قول داود بوجوب زكاة الفطرة على العبد نفسه لاقتضاءهما أنها ليست على نفس العبد بل على سيده (د عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وهو غير صحيح لقد قال الذهبي في المذهب فيه انقطاع

(ليس في الصوم رياء) لأنه سر بين الله والعبد لا يطلع عليه إلا هو ولهذا كان هو الذي يتولى جزاءه بنفسه كما مر (هناد) في الزهد (هب) كلاهما (عن ابن شهاب) الزهري (مرسلًا، ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك يرفعه (ليس في العبد صدقة إلا صدقة الفطر) استدلل به وبما قبله الظاهرية على عدم وجوب زكاة التجارة ورد بأن متعلقها القيمة والكلام في العين فلا حجة فيه لهم (م) في الزكاة (عن أبي موسى) الأشعري وأخرجه البخاري ولم يقل إلا صدقة الفطر قال عبد الحق هذا من رواية مخزومة بن بكير عن أبيه عن عراك بن مالك عن أبي هريرة ومخزومة لم يسمع من أبيه لكن الحديث إسناده حسن متصل، ذكره ابن أصمغ

(ليس في القطرة ولا في القطرتين من الدم) الخارج من أي محل كان من البدن (وضوء) واجب (حتى يكون) في رواية إلا أن يكون (دما سائلا) فإذا كان سائلا بأن كان يعلو وينحدر كما في المحيط وجب منه الوضوء وبهذا أخذ الحنفية والحنابلة قالوا ولفظ القطرة كناية عن القلة ولفظ سائلا كناية عن الكثرة فإن لفظ القطرة في العرف يراد به القلة وضده ما سأل اه ومذهب الشافعي أنه لا وضوء إلا بالخارج من السيلين أو ما يقوم مقامهما وحمل الخبر بفرض صحته على غسل الدم لا وضوء الصلاة (قط) عن أبي هريرة من حديث سعيد بن المسيب قال أخرجه الدارقطني

٧٦٤٠ - لَيْسَ فِي الْمَالِ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (قط) عن أنس - (ح)

٧٦٤١ - لَيْسَ فِي الْمَالِ حَقٌّ سِوَى الزَّكَاةِ - (ه) عن فاطمة بنت قيس - (ض)

٧٦٤٢ - لَيْسَ فِي الْمَأْمُومَةِ قَوْلٌ - (هق) عن طلحة - (ض)

٧٦٤٣ - لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَقْرِيطٌ . إِنَّمَا التَّقْرِيطُ فِي الْبَقَّةِ أَنْ تُؤَخَّرَ صَلَاةٌ حَتَّى يَدْخُلَ وَقْتُ صَلَاةٍ أُخْرَى - (حم حب) عن أبي قتادة - (صح)

فيه محمد بن الفضل بن عطية ضعيف وخالفه حجاج بن نصير وعنه سفيان بن زياد وهما ضعيفان اه وقال غيره هو شديد الضعف قال الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية ضعيف جدا فيه محمد بن الفضل بن عطية وهو متروك ، هذه عبارته ، وقال في تخريج المختصر إسناده واه جدا وقال الكمال ابن الهمام الحنفى رواه الدارقطنى من طريقين فى أحدهما محمد بن الفضل وفى الآخر حجاج بن نصير وقد ضعفا

(ليس فى المال زكاة حتى يحول عليه الحول - قط عن أنس) بن مالك روى المؤلف لحسنه وليس ذا منه بحسن فقد أعله مخرجه الدارقطنى بأن حسان بن سنان أحد رواة ضعيف ورواه أعنى الدارقطنى أيضا عن ابن عباس وتعبه الغرباني بأن فيه حارثة بن محمد بن أبي الرجال يجمع على ضعفه وقال الذهبى ليه اسماعيل ، عياش واه فى غير الشاميين وقال ابن حجر هو من رواية اسماعيل بن عياش عن غير الشاميين واختلف فى رفعه ووقفه قال الدارقطنى والصحيح وقفه وهو كذلك فى الموطأ ووصله الدارقطنى فى الغرائب مرفوعا وضعفه اه وبه يعرف رمز المصنف لحسن المرفوع غير حسن (ليس فى المال حق سوى الزكاة) يعنى ليس فيه حق سواها بطريق الاصاله وقد يعرض ما يوجب فيه حقا كوجود مضطر فلا تناقض بينه وبين الخبر المار ان فى المال حق سوى الزكاة لما تقرر أن ذلك ناظر الى الأصل وذا ناظر الى الدواضع وقد مر غير مرة أن جواب المصطفى صلى الله عليه وسلم قد يختلف ظاهرا باختلاف السؤال والأحوال فزعم التناقض قصور وكون علة الخبرين واحدة وسندهما واحد خير قادح عند التأمل وأما حديث أبي داود والنسائي فى كل أربعين من الابل سائمة بنت لبون من أطلها لله أجره ومن منها فانا آخذها وشطر ماله فأجيب عنه بأنه منسوخ (ه عن فاطمة بنت قيس) بنت خالد الفهرية أخت الضحاك صحابة مشهورة قال النووي ضعيف جدا وقال ابن القطان فيه أبو حمزة ميمون الأعور ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر هذا حديث مضطرب المتن والاضطراب موجب للضعف وذلك لأن فاطمة روتة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بلفظ إن فى المال حق سوى الزكاة فرواه عنها الترمذى هكذا وروته بلفظ ليس فى المال حق سوى الزكاة فرواه عنها ابن ماجه كذلك وتعبه الشيخ زكريا بأن شرط الاضطراب عدم إمكان الجمع وهو ممكن بحمل الأول على المستحب والثانى على الواجب اه ومن العجب قول البيهقى هذا أخرجه أصحابنا فى تعاليقهم ولا أحفظ له إسنادا

(ليس فى المأمومة) وهى الشجرة التى تباع أم الرأس وهى خريطة الدماغ المحيطة به (قود) لعدم ضبطها واستيفاء مثلها إذ لا يمكن المساواة لانه ليس له حد ينتهى إليه السكين (هق عن طلحة) بن عبيد الله ورواه أبو يعلى بأبسط من هذا ولفظه ليس فى الجائفة ولا فى المنقلة ولا فى المأمومة قود

(ليس فى النوم تقريط) أى تقصير ولا إثم لانعدام الاختيار من التائم (إنما التقريط فى البقعة أن تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى) أى على من ترك الصلاة عامدا فلا تقريط فى نسيانها بلا تقصير وهذا فى غير الصبح أما فيها فوقتها إلى طلوع الشمس لمفهوم خبر من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح (تنبيه) قال بعض الصوفية إذا نمت عن وردك بالليل فبادر إلى التوبة والاستغفار لتقريطك باستجلاب النوم وغيبتك

- ٧٦٤٤ - لَيْسَ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ سَهْوٌ - (طب) عن ابن مسعود . خيشمة في جزئه عن ابن عمر - (ض)
 ٧٦٤٥ - لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ . وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ
 وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ - مالك والشافعي (حم ق ٤) عن أبي سعيد - (صح)

عن حضور تلك المواهب الإلهية وحرمانك عما لفرق فيها من الغنائم التي لا نظير لها في نعيم الدنيا بأسرها فلما أمرت بالاستغفار من الندم إلا لكونك نمت غلبة وعلى ذلك يحمل ظاهر الخبر (حم حب عن قتادة) قضية تصرف المصنف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد خرج أبو داود باللفظ المزبور قال ابن حجر وإسناده على شرط مسلم ورواه الترمذي ولفظه مثله إلى قوله في اليقظة ثم قال بعده إذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها بل رواه مسلم بلفظ ليس في النوم تفريط وإنما التفريط فيمن لم يصل الصلاة حتى يجي وقت الأخرى .

(ليس في صلاة الخوف سهو - طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه الوليد بن الفضل ضعفه ابن حبان والدارقطني (خيشمة في جزئه عن ابن عمر) بن الخطاب وأورده في الميزان في ترجمة عبد الحميد بن السري من حديثه وقال هو من المجاهيل والخبر منكر وقال أبو حاتم عبد الحميد مجهول روى عن ابن عمر حديثا موضوعا يشير إلى هذا ورواه الدارقطني عن عمر أيضا باللفظ المذكور وقال تفرد به عبد الحميد بن سري الغنوي شيخ بقة وهو ضعيف

(ليس فيها دون) بزيادة ما أي ليس في دون (خمس أوسق) بفتح الحمزة وضم السين جمع وسق بفتح الواو وتكسر ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بغدادى فالأوسق الخمس ألف وستمائة رطل بغدادى (من التمر) ونحوه كالحب (صدقة) أي زكاة ومعنى دون أقل وخطأوا من زعم أنها بمعنى غير لا استلزامه أنه لا يجب فيها زاد عن خمسة أوسق ولا قائل به (وليس فيها دون خمس) بالإضافة وروى منواتا ليكون (ذود) بدلا . قال البرماوى وغيره والمشهور بالإضافة وهو بفتح المعجمة وسكون الواو وآخره مهملة (من الإبل) من ثلاثة إلى عشرة وقيل مابين اثنين إلى تسع قال الزركشى والصحيح في الرواية إسقاط الهاء من خمس لأن الذود مؤنث لا واحد له من لفظه فالمراد خمس من الذود لا خمس أذواد كما قد يتوهم (صدقة) أي زكاة (وليس فيها دون خمس أواق) وفي رواية أواق بانيات الباء قال القاضى جمع أوقية بالضم فأصاح جمع أوقية وقال أواق بالتون كفاضر فلما بالاتفاق وجزا عند الأكثر وقال الزركشى وغيره الأوقية بضم الحمزة وتشديد الباء والجمع يشدد ويخفف واشتقاقها من الوقاية لأن المال مضمون مخزون أو لأنه بقى الشخص من الضرر والمراد بها في غير الحديث نصف سدس رطل وأما في الحديث فقال في الصحاح أربعون درهما كذا كان وأما الآن فيما يتعارف ويقدر عليه الأطباء وزن عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم كذا حكاه الكرماني وغيره وقال اليعاقبة كانت حيثن بالحجاز أربعين درهما وما نقل عن الخليل أنها سبع مثاقيل فعرف جديد والمراد هنا الأوقية الحجازية الشرعية وهي أربعون (من الورق) بكسر الراء وسكونها الفضة (صدقة) أي زكاة والجملة مائتا درهم ولم يذكر الذهب لأن غالب تصرفهم كان بالفضة وقد ذكره في خبر آخر ومن الحديث أخذ أبو حنيفة أنه لا زكاة فيما زاد على المائتين لا يؤخذ بحسابه إلا إن بلغ نصابا آخر تمسكا بهذا الحديث وقياسا على وأص الماشية ورد الشافعية الأول بأن الخبر غير صحيح أو منسوخ بقوله في خبر آخر وما زاد فحاسبه لأن آخر التشديدات وعدم الواقص في الذهب يستلزمه والواقص دارئ - اعله أي رافع - وعدمه موجب والموجب أرجح والقياس بأن تبعيضها ضرر بخلاف النقد وعورض بالمعشر وهو أولى ثم دليلا خبر قد عفوت عن الخيل والرقى فها ترا صدقة الرقة في كل أربعين درهما درهم (تنبيه) لو تطوع بالإخراج لما دونها جاز في رواية للبخارى من لم يكن معه إلا أربعة من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاربها وفي الرقة ربع العشر فإن لم يكن معه إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاربها (مالك) في موطنه (والشافعي) في مسنده (حم ق ٤) كلامهم في الزكاة

- ٧٦٤٦ - لَيْسَ فِي مَالِ الْمُكَاتَبِ زَكَاةٌ حَتَّى يَنْتَقِيَ - (قط) عن جابر - (ض)
 ٧٦٤٧ - لَيْسَ فِي مَالِ الْمُسْتَفِيدِ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (هق) عن ابن عمر - (ح)
 ٧٦٤٨ - لَيْسَ لِلْحَامِلِ الْمُتَوِّفِ عَنْهَا زَوْجُهَا نَفَقَةٌ - (قط) عن جابر - (ض)
 ٧٦٤٩ - أَيْسَ لِلَّذِينَ دَوَاءٌ إِلَّا الْقَضَاءُ وَالْوَفَاءُ وَالْحَمْدُ - (خط) عن ابن عمر - (ض)
 ٧٦٥٠ - لَيْسَ لِلْفَاسِقِ غِيَّةٌ - (طب) عن معاوية بن حيدة - (ض)
 ٧٦٥١ - لَيْسَ لِلْقَاتِلِ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ - (هق) عن ابن عمرو - (ح)

(عن أبي سعيد) الخدرى

(ليس في مال المكاتب زكاة) على سيده ولا عليه (حتى ينتقى) لانه ليس مائكا للسيد والمكاتب ايس بحر ومايكه
 ضعيف (قط عن جابر) قال أعنى مخرجه الدارقطى عبد الله بن بزيع أحد رواته تقدم تليته وقال عبد الحق إسناده
 ضعيف وذلك لأن فيه عبد الله بن بزيع الانصارى فاضى تستر قال في الميزان عامة أحاديثه غير محفوظة وليس من
 يحتج به ثم أورد من منا كبره هذا الخبر وقال ابن حجر في سنده ضعيف ومذلس

(ليس في مال المستفيد) أى طالب الفائدة أى المنجر (زكاة) تجب (حتى يحول عليه الحول) أى يتم عام كامل فإذا
 تم وكان نصاباً آخر الحول ففيه ربع عشر القيمة فالحول شرط لوجوب زكاة التجار ومحورها وإنما حمل المستفيد على
 المتجر لأن واجب المعدن والركاز يلزمه إخراج زكاتها حالا وإن كان مستفيدا (هق) من حديث عبد الله بن شبيب
 عن يحيى بن محمد الحارثى عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه وهو زلل
 فقد تعقبه الذهبي في المذهب على البيهقي بأن عبد الله بن شبيب واه وعبد الرحمن ضعيف اه وقال غيره في يحيى الحارثى
 قال البخارى متروك ورواه الدارقطى أيضا عن ابن عمر من هذا الوجه وتعقبه بأن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أحد
 رجاله ضعيف وقال البيهقي في المعرفة إن رفعه غير محفوظ

(ليس للحامل المتوفى عنها زوجها نفقة) وبه قال الشافعى (قط عن جابر) بن عبد الله

(ليس للدين) بفتح الدال (دواء إلا القضاء) أى أدائه لصاحبه (والوفاء) أى من غير نقص لشيء ولو نأفها
 (والحمد) أى الثناء على رب الدين ويحتمل أنه أراد انشاء على الله تعالى حيث أقدره على الوفاء ووفقه له فإنها نعمة
 يجب عليه شكرها والحمد رأس الشكر كما مر في حديث (خط عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية تصرف المصنف
 أن مخرجه الخطيب خرج به وسله والامر بخلافه بل أخرجه وأعله فإنه أورد في ترجمة جعفر بن عامر البغدادي من
 روايته عنه وقال له شيخ مجهول فإن الحسن بن عرفة ذكر أن أحاديثه منكورة اه ومن ثم قال ابن الجوزى
 حديث لا يصح والمنهم به جعفر المذكور وقال في الميزان هذا حديث منكر وقال مرة أخرى في ترجمة جعفر هذا
 حديث بمحدث باطل ثم ساق هذا الخبر

(ليس للفاسق غيبة) قال البيهقي إن صح أراد به فاسقا مملنا بفجوره أو هو فيمن يشهد في أمور الناس أو يتعلق
 به شيء من الديانات فيحتاج لبيان لتلا يعتمد عليه (طب عن معاوية بن حيدة) قال الهيثمى فيه العلاء بن بشر ضعيفه
 الأزدي اه وقال الحاكم هذا حديث غير صحيح ولا يعتمد عليه وقال ابن عدى عن أحمد بن حنبل حديث منكر
 وفي الميزان ضعفه الأزدي

(ليس للقاتل من الميراث شيء) لا مال وورثاه لم تأمن ذا غرة يتعجل الإرث أن يقتل مورثه فاقضت المصلحة
 حرمانه وقد جعل أهل الاصول الحديث من التواتر المعنوى لاشتهاره بين الصحب حتى خصوا به عموم برصيكم الله

٧٦٥٢ - أَيْسَ لِلْقَاتِلِ شَيْءٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَارِثٌ فَوَارِثُهُ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهِ، وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا - (د) عن ابن عمرو - (ض)

٧٦٥٣ - لَيْسَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْتَهِكَ شَيْئًا مِنْ مَالِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا - (طب) عن وائلة

٧٦٥٤ - لَيْسَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَتَطَلَّقَ لِلْحَجِّ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا؛ وَلَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَسَافِرَ ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو حَرَمٍ تَحَرَّمَ عَلَيْهِ - (هق) عن ابن عمر - (ح)

٧٦٥٥ - لَيْسَ لِلنِّسَاءِ فِي اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ أَجْرٌ - (هق) عن ابن عمر - (ض)

٧٦٥٦ - لَيْسَ لِلنِّسَاءِ فِي الْجَنَازَةِ نَصِيبٌ - (طب) عن ابن عباس

٧٦٥٧ - لَيْسَ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ فِي الْخُرُوجِ إِلَّا مُضْطَرَّةً. يَعْنِي لَيْسَ لَهَا خَادِمٌ، إِلَّا فِي الْعِيدَيْنِ: الْأَضْحَى

في اولادكم، وهذا سواء كان القتل مضمونا بالقصاص أو الدية أو الكفارة المجردة ولا فرق بين كونه عمدا أو خطأ خلافا للحناطي ولا في الخطأ بين المباشرة أو الشرط أو السبب خلافا لابي حنيفة في الاخير ولا بين أن يقصد بالسبب مصلحة كضرب الأب والمعلم والزوج للتأديب إذا أفضى إلى الموت أولا وسواء صدر القتل من مكاب أو غيره خلافا للحنفية أو غير مضمون مطلقا (هق عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه وهو من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ابن عبد البر في الإشراف على ما في الفرائض من الاختلاف إسناده صحيح بالاتفاق وله شواهد كثيرة اه وقال ابن حجر في تخريج الرافعي وكذا أخرجه النسائي من وجه آخر عن ابن عمرو وقال نه خطأ وقال في تخريج المختصر رواه الدارقطني بلفظ ليس للقاتل من الميراث شيء وهو معلول ورواه الدردي موقوفا على ابن عباس بلفظ لا يرث القاتل بإسناد حسن

(ليس للقاتل شيء وإن لم يكن له وارث فوارثه أقرب الناس إليه ولا يرث القاتل) من المقتول ولو بحق (شيئا) لما نمر وبخلاف المقتول فإنه يرث القاتل مطلقا كأن جرحه ومات الجرح قبل المجروح ثم مات المجروح من تلك الجراحة وهذا لا خلاف فيه للشافعية (د عن ابن عمرو) بن العاص وهو أيضا من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده (ليس للمرأة أن تنتهك) أي تضعيق يقال انتهك الرجل الحرمة تناولها بما لا يحل (شيئا من مالها إلا بإذن زوجها) الذي وقعت عليه في الطبراني بعد ما ذكر إذا ما رضى الله عنه فضمها وبهذا قال مالك حيث ذهب إلى أن المرأة ليس لها التصرف في مالها إلا بإذن زوجها وخالفه الشافعي ولا حجة لمالك في الحديث عند التأمل (طب عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمي وفيه جماعة لم أعرفهم

وليس للمرأة أن تتطلق للحج إلا بإذن زوجها) وإن كانت حجة الفرض عند الشافعي (ولا يحل للمرأة أن تسافر ثلاث ليل إلا ومعها ذو حرم محرم عليه) أي يحرم عليه نكاحها ويقوم مقام المحرم نسوت ثقات (هق عن ابن عمر) ابن الخطاب وإسناده حسن

(ليس للنساء في اتباع الجنائز أجر) بل ربما كان عليهن وزر (هق) وكذا الطبراني (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي في المذهب فيه عمير بن مدان وقد مر بيان حاله

(ليس للنساء في الجنائز نصيب) أي في شهودها واتباعها أو في الصلاة عليها مع وجود ذكر فهذا كله من وظائف الرجال (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه الصباح أبو عبد الله ولم أجد من ذكره (ليس للنساء نصيب في الخروج) من بيوتهن (إلا مضطرة) أي للخروج كشراء قوت إن لم يكن لها خادم وخوف

وَالْفِطْرُ، وَلَيْسَ لَهْنٌ يَصِيبُ فِي الطَّرِيقِ إِلَّا الْخَوَاشِي - (طب) عن ابن عمر - (ض)
 ٧٦٥٨ - لَيْسَ لِلنِّسَاءِ وَسَطُ الطَّرِيقِ - (هب) عن أبي عمرو بن حماس، وعن أبي هريرة (ض)
 ٧٦٥٩ - لَيْسَ لِلنِّسَاءِ سَلَامٌ وَلَا عَلَيْنِ سَلَامٌ - (حل) عن عطاء الخراساني مرسلًا - (ض)
 ٧٦٦٠ - لَيْسَ لِلْوَلِيِّ مَعَ الثَّيِّبِ أَمْرٌ. وَالتَّيْمَةُ تُسْتَأْمَرُ، وَصَمْتُهَا إِقْرَارُهَا - (دن) عن ابن عباس - (صح)
 ٧٦٦١ - لَيْسَ لِأَبْنِ آدَمَ حَقٌّ فِيمَا سِوَى هَذِهِ الْحِصَالِ: بَيْتٌ يَسْكُنُهُ وَثَوْبٌ يُوَارِي عَوْرَتَهُ، وَجِلْفٌ الْخَبْزِ وَالْمَاءِ - (ت ك) عن عثمان - (صح)

انهدام الدار ونحو ذلك فيحرم إن خيف عليها أو نها فتة وإلا كره إلا في العيدين الاضحى والفطر وليس لمن نصب في الطرق إلا الخواشي أي جوانب الطريق دون وسطه فيكره لمن المشى في الوسط لمسا فيه من الاختلاط بالرجال (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه سوار بن مصعب وهو متروك الحديث

(ليس للنساء وسط الطريق) بل يمشين في الحنات ويحتن الزحاح والطريق فعيل من الطرق لأن نحو الأرجل تطرق وتسمى فيه (هب عن أبي عمرو بن حماس) بكسر المهملة والتخفيف اللثي قال في التقريب كأصله مقبول من الطبقة السادسة مات سنة تسع وثلاثين ومائة انتهى ومقتضاه أنه تابعي وبه صرح الذهبي حيث قال روى عن حمزة ابن أسيد ومالك بن أوس وعنه ابنه شداد ومحمد بن عمرو وعائذ بمشالة كذا في الكاشف ثم إن فيه هاشم بن القاسم أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال أبو عروبة كبر وتغير (وعن أبي هريرة) وفيه مسلم بن خالد الزنجي أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال البخاري وأبو زرعة منكر الحديث

(ليس للنساء سلام ولا عليهن سلام) تعقبه مخرجه أبو نعيم بقوله قال الزبيدي أخذ على النساء مأخذ على الحيات أن يحتجن في بيوتهن؛ وحاصل المذهب أنه يسر للنساء إلا مع الرجال الأجانب فيحرم من الشابة ابتداء وردا وبكرهان عليها لا على جمع نسوة أو عجوز (حل) من حديث هشام بن اسماعيل المطار عن سهل بن هاشم هو ابن آدم عن الزبيدي (عن عطاء) بن مسلم (الخراساني) صدوق بهم كثيرا ويرسل ويدلس (مرسلا) لفظ عبارة مخرجه أي نعيم بدل مرسل يرفع الحديث

(ليس للولي مع الثيب أمر والتيممة) يعني البكر كما يفسره خير الأئمة أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر الخ (تستأمر وصميتها إقرارها - دن) من حديث معمر بن صالح بن كيسان عن نافع (عن ابن عباس) وصححه ابن حبان وقال ابن حجر عن ابن دقيق العيد رجاله ثقات وقال الذهبي في المذهب وغيره خطأ فيه مدمر واستدل على خطئه بما رد عليه انتهى

(ليس لابن آدم حق فيما سوى هذه الحصال) قال القاضى والمراد بالحصال هنا ما يحصل للرجل ويسمى في تحصيله من المال، شبه بما يخاطر عليه في السبق والرمي ونحوهما (بيت سكنه) من السكنى لأنها استقرار ولك (و ثوب يوارى عورته) أي يسترها من العيون (وجلف الخبز والماء) بكسر الجيم وسكون اللام ظرفهما من جراب وركوة فذكر ظرف وأراد المظروف أي كسرة خبز وشربة ماء وقيل الجلف الخبز بلا آدم وقيل الخشن اليابس وروى بفتح اللام جمع جلفة وهي كسرة الخبز وذلك لأن كل مزيد تمولا من الدنيا زائدا على كفاف منه من مسكن وملبس ومركب فهو محجر على من سواه من عباد الله ذلك الفضل الذي هم أحق به منه ذكره الحرالي قال القاضى وأراد بالحق ما وجب له من الله من غير تبعة في الآخرة ولا - وقال عنه لأن هذه الحصال من الحقوق التي لا بد للنفس منها وما سواها من المظوظ المسؤول عنها وقيل أراد ما يستحقه الإنسان لا فقاره إليه وتوقف معيشته عليه وما هو

٧٦٦٢ - لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بِالدِّينِ أَوْ عَمَلٍ صَالِحٍ ، حَسْبُ الرَّجُلِ أَنْ يَكُونَ فَاحِشًا بَذِيًّا
بِخِيَلًا جَبَانًا - (هـ ب) عن عقبة بن عامر - (ص)

٧٦٦٣ - لَيْسَ لِقَاتِلٍ مِيرَاثٌ - (هـ) عن رجل - (ح)

٧٦٦٤ - لَيْسَ لِقَاتِلٍ وَصِيَّةٌ - (هـ ق) عن علي - (ض)

٧٦٦٥ - لَيْسَ لِيَوْمٍ فَضْلٌ عَلَى يَوْمٍ فِي الصَّيَامِ إِلَّا شَهْرُ رَمَضَانَ وَيَوْمَ عَاشُورَاءَ - (ط ب هـ) عن ابن عباس (ض)

٧٦٦٦ - لَيْسَ لِي أَنْ أَدْخُلَ بَيْتًا مُزَوَّقًا - (ح م ط ب) عن سفينة - (ح)

المقصود الحقيقي من المال وقال الزخشرى الكن والكسوة والشع والرى هى الاقطاب التى يدور عليها كفاف
الإنسان فمن توفرت له فهو مكفى لا يحتاج إلى كفاية كاف (ت) فى الزهد (ك) فى الرقائق (عن عثمان) بن عفان قال
الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(ليس لأحد على أحد فضل إلا بالدين) ومن ذلك ظهر من الصديق التسوية بين الصحابة والأعراب والاتباع
فى العطاء بنظره اليهم بعين السواء فى أمر الدنيا وبلغتها (أو عمل صالح) ، إنا خلقناكم من ذكروا نثى ، ، وإن أكرمكم عند
الله أتقاكم ، ، فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى ، فينبغى للإنسان أن لا يحتقر أحداً فربما كان المحتقر أظهر قلباً وأزكى عملاً
وأخلص نية فإن احتقار عباد الله يورث الحسرة ويورث الذل والهوان (حسب الرجل أن يكون فاحشاً بذياً بخيلاً
جباناً) أى يكفيه من الشر والحرمان من الخير والبعد من منازل الأخيار ومقامات الأبرار كونه متصفاً بذلك أو
بعضه (هـ ب عن عقبة بن عامر) رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد أعل بأن فيه ابن لهيعة ومن لا يعرف

(ليس لقاتل ميراث) وفى رواية للدارقطنى ليس لقاتل شيء والمعنى فيه أما لو ورثناه ربما استعجل الإرث فقتل
مورثه فاقضت المصاحبة حرمانه والمراد القاتل بأى وجه كان وإن كان القتل بحق كونه حاكماً أو شاهداً أو مزكياً
أو جلاداً ، أو خطأ كان نام فأنقلب عليه فقتله عند الشافعية (هـ عن رجل) من الصحابة ومن الحسنه ورواه النسائى من حديث
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلذ ليس للقاتل من الميراث شيء قال الزركشى قال ابن عبد البر فى كتاب الفرائض
وإسناده صحيح بالاتفاق وله شواهد كثيرة انتهى وقال الحافظ ابن حجر رواه الدارقطنى والبيهقى من حديث علي
وسنده ضعيف جداً قاله عبد الحق وابن الجوزى وقول إمام الحرمين ليس هذا الحديث فى الرتبة العالية من الصحة
عجب فإنه ليس له فى أصل الصحة مدخل انتهى

(ليس لقاتل وصية) بأن أوصى لمن يقتله فلا يصح لأنها معصية أما لو أوصى لإنسان فقتله أو لجارحه ثم مات
بالجرح فيصح لأنها تملك بصيغة كالبيع والهبة بخلاف الارث ، هذا ما عليه الشافعية (هـ ق عن علي) أمير المؤمنين قال
فى المذهب فيه مبشر بن عبيد منسوب إلى الوضع وقال أحمد أحاديثه منكورة وقال البخارى منكر الحديث انتهى

(ليس ليوم فضل على يوم فى الصيام إلا شهر رمضان ويوم عاشوراء) فإن صوم رمضان فرض عين فهو الأفضل
على الإطلاق ويوم عاشوراء متأكد الندب لله فضل على غيره من النوافل إلا ما خص بدليل آخر (ط ب هـ) عن
ابن عباس قال الهيشمى رجاله ثقات انتهى

(ليس لي أن أدخل) لنظروا رواية الحاكم ليس لى أن يدخل (بيتاً مزوقاً) أى بيتاً منقوشاً قال الزخشرى
الزويق التزيين والنقش لأن النقش لا يكون إلا بالزواق وهو الزئبق عند أهل المدينة وعد البعض من خصائص
الانبياء منع الدخول إلى بيت مزوق وأصل هذا كما هو مبين عند أبى داود وغيره أن رجلاً صاف عليها فصنع له طعاماً
فقالت فاطمة لو دعونا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل معنا لجاء فرقع يده على عضادى الباب فرأى القرام قد

- ٧٦٦٧ - لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ - (حم ق د ن) عن جابر (ه) عن ابن عمر - (صح)
- ٧٦٦٨ - لَيْسَ مِنَ الْجَنَّةِ فِي الْأَرْضِ شَيْءٌ إِلَّا ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءُ: غَرْسُ الْعَجْوَةِ، وَالْحَجَرُ، وَأَوَاقٍ تَنْزِلُ فِي الْفُرَاتِ كُلُّ يَوْمٍ بَرَكَةٌ مِنَ الْجَنَّةِ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)
- ٧٦٦٩ - لَيْسَ مِنَ الصَّلَوَاتِ صَلَاةٌ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْجَمَاعَةِ، وَمَا أَحْسِبُ مَنْ شَهِدَهَا مِنْكُمْ إِلَّا مَغْفُورًا لَهُ - الحكيم (طب) عن أبي عبيدة - (ح)
- ٧٦٧٠ - لَيْسَ مِنَ الْمَرْوَةِ الرِّيحُ عَلَى الْإِخْوَانِ - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)

ضرب في ناسية البيت فرجع فقال ليس لي أوليس لني أن يدخل بيتا مزوقا (حم طب عن سفينة) مولى النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسمه مهران أو غيره فلقب به لأنه حمل شيئا كثيرا في السفر مشهور له أحاديث ورواه عنه أيضا أبو داود وابن ماجه في الأطلعة لما أوهمه صنيع المصنف من الاقتصار على ذلك أنه لم يخرج في أحد دواوين الإسلام غير جيد ورمز المصنف لحسنه قال الصدر المناوي وفيه سعيد بن جهمان قال أبو حاتم لا يحتج به اه لكن رجحه الحاكم وصححه وأقره الذهبي

(ليس من البر) بالكسر أى ليس من الطاعة والعبادة (الصيام) في رواية الصوم (في السفر) أى الصيام الذى يؤدى إلى جهاد النفس وإضرارها بقربة الحال ودلالة السياق فإنه رأى رجلا قد ظلل عليه فقال ما به قالوا صائم فذكره فلاحجة لما منع انعقاد الصوم في السفر كالأظاهرة وقولهم العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب منع بأن بين السياق والسبب فرقا فان السياق والقارئ يدل على مراد المتكلم بخلاف السبب وما هنا من الأول قال المنذرى وقوله من البر كقوله ليس البر، ومن زائدة كقولهم ما جاء من أحد توكيد للاستغراق وعموم النفي وقال القرطبي من زائدة لتأكيد النفي وقيل للنبع وليس بشيء وقال عياض روى ليس من البر وكلاهما بمعنى واحد كما تقول ما جاءنى من أحد وما جاءنى أحد ومن عند بعضهم زائدة وأباه سيويه (حم ق د ت) كلهم في الصوم (عن جابر) بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر لم رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فذكره (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال المصنف وهو متواتر

(ليس من الجنة في الأرض شيء إلا ثلاثة أشياء غرس العجوة) أى النخل وهل مراده عجوة المدينة أو مطلقا ؟ فيه احتمال (والحجر) أى الاسود (وأواق) جمع أوقية (تنزل في الفرات) أى بحر الفرات وهو نهر عظيم مشهور يخرج من آخر حدود الروم ثم يمر بأطراف الشام ثم بالكوفة ثم بالحلة ثم يلتقى مع دجلة في البطائح ويصيران نهرا واحدا ثم يصبان عند عبادان في بحر فارس وفي الحديث دلالة على أنه أفضل الأنهار الأربعة التى ورد أنها من الجنة وردت على من قال إن أفضلها النيل (كل يوم بركة من الجنة) خط عن أبي هريرة

(ليس من الصلوات صلاة أفضل من صلاة الفجر يوم الجمعة في الجماعة وما أحسب من شهدها منكم إلا مغفورا له) أما يوم الجمعة فهو يومه الذى اصطفاه واستأثر به على الأيام فختم به آخر الخلق وهو آدم وأما صلاة الغداة فإن من شهد الصبح في جماعة فهو في ذمة الله لأنه وقع في شهوده وقربه فإذا وقف عبدا لشهوده في يومه كان في ستره وذمته والستر المغفرة والذمة الجوار فرغب المصطفى صلى الله عليه وسلم في تلك الصلاة بما كشف له من الغطاء وأجل الكشف فاحتجج للشرح (الحكيم) في نوادره (طب عن أبي عبيدة) بن الجراح رمز لحسنه

(ليس من المروءة الریح على الإخوان) المروءة صفة تحمل على التعاون والتعاقد بما يورث تألفا وتحميالكنا قد تنفع وقد تضر لعدم العلم بسلامة العاقبة وقيل المروءة حفظ الدين وصيانة النفس والجود بالموجود ورعاية الحقوق (ابن عساكر)

٧٦٧١ - آيَسَ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ التَّمَقُّقُ وَلَا الْحَسَدُ ، إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ - (هـ) عن معاذ - (ض)
 ٧٦٧٢ - لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لغيرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ إِلَّا كَفَرَ ، وَمَنْ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلْيَتَّبِعُوا
 مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ، وَمَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكُفْرِ أَوْ قَالَ : عَدُوَّ اللَّهِ ، وَآيَسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَّ عَلَيْهِ ، وَلَا يَرْمِي رَجُلٌ
 رَجُلًا بِالْفِسْقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ ، إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبُهُ كَذَلِكَ - (حم ق) عن
 أبي ذر - (ص)

في تاريخه في ترجمة ميمون الدمشقي (عن ابن عمرو) بن العاص قال الذهبي في مختصر التاريخ وهو منكر
 (ليس من أخلاق المؤمن) لفظ رواية البيهقي خلق بالافراد (التماق) أي الزيادة في التودد والتضرع فوق ما ينبغي
 ليستخرج من الإنسان مراده وفي بعض الروايات الملق بلأ تاء (ولا الحسد إلا في طلب العلم) فإن المتعلم ينبغي له التماق
 لمعلمه وإظهار الشرف لخدمته وأن يلتق إليه زمام أمره ويذعن لنصحه [ذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق .
 صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت له بغلته ليركب فأخذ ابن عباس بركابه فقال زيد خل عنه يا ابن عم رسول الله
 فقال هكذا أمرنا أن نفعل بعلينا قبل زيد يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا قال الخليعي الملق لغير
 المهلم من أفعال أهل الذلة والضعمة وما يزرى بفاعله ويدل على سقاطته وقلة مقدار نفسه وليس لأحد أن يهين نفسه
 كما ليس لغيره أن يهينه (هـ) من حديث الحسن بن دينار عن خصيب بن جحدر عن النعمان عن عبد الرحمن بن غنم (عن
 معاذ) بن جبل وقضية صنيع المصنف أن البيهقي خرجه وسله والأمر بخلافه بل عقبه ببيان علته فقال هذا الحديث
 إنما يروى بإسناد ضعيف والحسن بن دينار ضعيف بمرة وكذا خصيب هذا لفظه بحروفيه لحذف المصنف له من
 كلامه غير صواب ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وقال مداره على الخصيب وقد كذبه شعبة والقطان وابن معين
 وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات اه وتعبه المؤلف لقمع عليه وأبرق كعادته ولم يأت بطائل
 (ليس من رجل) بزيادة من (ادعى) بالتشديد أي (انتسب) لغير أبيه واتخذها أما (وهو) أي والحال أنه
 (يعلمه) غير أبيه (إلا كفر) زاد في رواية للبخاري بالله أي إن استحل ولا يحسن حمله على كفر النعمة لأن رواية بالله
 تأباه أو خرج مخرج الزجر والتفكير وقيد بالعلم لأن الاثم إنما هو على العالم بالشئ المعتمد له فلا بد منه في الإثبات
 والنفي (ومن ادعى ما ليس له فليس منا) أي ليس على هدينا وجميل طريقنا (وليتبعوا مقعده من النار) أي فليتخذ
 منزلا من النار دعاء أو خبر بمعنى الأمر معناه هذا جزاؤه إن جوزي وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه (ومن
 دعا رجلا بالكفر أو قال عدوا لله وليس كذلك إلا حار عليه) بحاء وراه مهملتين أي رجع ذلك القول على القائل
 قال بعض الشارحين وهذا النص في أن نسبة الرجل غيره إلى عداوة الله تكفير له وكذا نسبة نفسه إلى ذلك ويوافقه
 قوله تعالى ، من كان عدوا لله ، الآية والاستثناء قيل معنوى أي لا يدعوه أحد بذلك إلا حار عليه أي رجع لأن
 القصد الإثبات ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك . قيل ويحتمل عطفه على ليس من رجل ليكون جاريا على اللفظ وقال
 في الإحياء معنى الحديث أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم أي ليكفر بدليل قوله بعده وإن ظن أنه كافر يدعه أو غيرها
 كان مخطئا لا كافرا وفي الروضة كأصلها عن التهمة أن من قال لمسلم بالكفر بلا تأويل كفر لأنه يسمى الإسلام كفرا
 فإن أراد كفر النعمة والإحسان لا يكفر (ولا يرمى رجلا رجلا بالفسق) أي الخروج عن الطاعة (ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت
 عليه) أي رجعت عليه (إن لم يكن صاحبه كذلك) على مامر تقديره واعتراض التقى مامر عن الروضة فقال لأنسلم
 أنه سمي الإسلام كفرا وإنما معنى كلامه أنك لست على دين الإسلام الذي هو حق وإنما أنت كافر دينك غير
 الإسلام وأنا على دين الإسلام فلا يكفر بذلك بل يعزر قال ويلزم على ما قال أن من قال لعابد بإفاسق كفر لأنه

٧١٧٣ - لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » مِائَةَ مَرَّةٍ إِلَّا بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، وَلَمْ يَرْفَعْ لِأَحَدٍ يَوْمَئِذٍ عَمَلٌ أَفْضَلَ مِنْ عَمَلِهِ ، إِلَّا مَنْ قَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ أَوْ زَادَ - (ط ب) عن أبي الدرداء - (ض)

٧١٧٤ - لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ إِلَّا وَهُوَ يُخْتَمُ عَلَيْهِ ، فَإِذَا مَرَضَ الْمُؤْمِنُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : يَا رَبَّنَا ، عَبْدُكَ فَلَانٌ قَدْ حَبَسَتْهُ ، فَيَقُولُ الرَّبُّ : اخْتِمُوا لَهُ عَلَى مِثْلِ عَمَلِهِ ، حَتَّى يَبْرَأَ أَوْ يَمُوتَ - (حم ط ب ك) عن عقبه ابن عامر - (صح)

٧١٧٥ - لَيْسَ مِنْ غَرِيمٍ يَرْجِعُ مِنْ عِنْدِ غَرِيمِهِ رَاضِيًا إِلَّا صَلَّتْ عَلَيْهِ دَوَابُّ الْأَرْضِ ، وَنُونُ الْبَحَارِ ، وَلَا غَرِيمٍ يَلْوِي غَرِيمَهُ وَهُوَ يَقْدِرُ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْسَةً إِنَّمَا - (ه ب) عن خولة امرأة حمزة - (ض)

سمى العبادة فسقا ولا أحسب أحداً يقوله وإنما يريد أنك تفسق وتفعل مع عبادتك ما هو فسق وكيف الحكم عليه بالكفر باطلاق كلام محتمل اه ولهذا ذهب البعض إلى حمل الحديث على الزجر والتفكير وفيه تحريم الانتفاء من النسب (حم ق عن أبي ذر)

(ليس من عبد يقول لا إله إلا الله مائة مرة إلا بعثه الله يوم القيامة ووجهه) أى والحال أن وجهه في النور والإضاءة (كالقمر ليلة البدر) وهى ليلة أربعة عشر (ولم يرفع) يومئذ لأحد (عمل) من الأعمال الصالحة (أفضل من عمله) إلا من قال مثل قوله أو زاد (عليه وفوائده لا إله إلا الله لا تحصى منها حصول الهية للداوم عليها قال الإمام الرازى ، القلب إذا تجلى فيه نور هذه الكلمة كان ذلك التجلي نور الربوبية ونور الربوبية إذا تجلى فى القلب استعقب حصول قوة الهية بالله ولهذا صار العارفون المستغرقون فى أنوار جلال الله يحتمرون الأحوال الدنيوية ويحتقرون عظماء الملوك ولا يبالون بالقتل ولا يقيمون لشيء من طيات الدنيا وزنا وكل ذلك يدل على استعلاء قوة هذه الكلمة على جميع الأشياء فإن سلطان كل شيء يضمحل فى سلطان جلالها كان إبراهيم الخراسانى بالبادية فظهر عليه شيء من هذه الأحوال فاضطجع لحاء السباع فأحاطوا به فلم يبال بهائى صاحب فصعد شجرة وبقي هناك خائفاً وفى الليلة الثانية زال ذلك الوجد فوَقَعَتْ بعوضه على يده فتألم فقال صاحبه ما جرعت فى الباردة من السباع وجرعت الليلة من بعوضة قال البارحة نزل فى القاب سلطان الجلال فبقوته لم أبال بجميع الملوك والآن غاب فظهر العجز كما ترى (ط ب عن أبي الدرداء) قال الهيثمى فيه عبد الوهاب بن الضحاك وهو متروك

(ليس من عمل يوم) وكذا ليس من عمل ليلة من الأعمال الصالحة (إلا وهو يختم عليه) أى يطبع عليه بطابع مذكورى ويستوثق به (فإذا مرض المؤمن قالت الملائكة يا ربنا عبدك فلان قد حبسته) أى منعتة من قدرة مباشرة الطائفة بالمرض (فيقول الرب اختموا له على مثل عمله حتى يبرأ من مرضه) أو يموت (وهذا فى مرض ليس سببه معصية كأن مرض لكثرة شربه الخمر) (حم ط ب ك) فى الرقائق (عن عقبه بن عامر) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه رشدين واه وتعب الهيثمى سند أحمد والطبرانى بأن فيه ابن لهيعة

(ليس من غريم يرجع من عند غريمه راضياً) عنه (إلا صلات دواب الأرض) أى دعت له بالأمرة (ونون البحار) أى جنتانها (ولا غريم يلوى غريمه وهو يقدر) أى والحال أنه يقدر على إيفائه حقه (إلا كتب الله عليه) أى قدر أو أمر الملائكة أن تكتب (فى كل يوم وليلة إنما) ويتعدد ذلك بتعدد الأيام والليالى حتى يوفى له حقه

٧٦٧٦ - لَيْسَ مِنْ لَيْلَةٍ إِلَّا وَالْبَحْرُ يُشْرِفُ فِيهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَسْتَأْذِنُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَنْتَضِحَ عَلَيْكُمْ فَيَسْكُفَهُ اللَّهُ - (حم) عن عمر - (ح)

٧٦٧٧ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ اتَّهَبَ ، أَوْ سَلَبَ ، أَوْ أَشَارَ بِالسَّلْبِ - (طب ك) عن ابن عباس

٧٦٧٨ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِالرُّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ ، وَلَا مَنْ تَشَبَّهَ بِالنِّسَاءِ مِنَ الرُّجَالِ - (حم) عن ابن عمرو - (صح)

٧٦٧٩ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا ، لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ، وَلَا النَّصَارَى ؛ فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ الْإِشَارَةُ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى الْإِشَارَةُ بِالْأَكُفِّ - (ت) عن ابن عمر - (ض)

وفيه أن المطل كبيرة (هب عن خولة) بنت قيس بن فهد النجارية ويقال خويلة (امرأة حمزة) بن عبدالمطلب (ليس من ليلة إلا والبحر) أي الملح (يشرف فيها) أي يطالع (ثلاث مرات يستأذن الله تعالى أن ينتضح عليكم) أي آدميون (ليكنه الله) عنكم فاشكروا هذه النعمة قال ابن القيم هذا منتضى الطبيعة لأن كرة الماء تملو كرة التراب بالطبع لكنه سبحانه يمسكه بقدرته وحله وصبره وكذا خروار الجبال وتقطير السموات فإن ما يفعله الفجار في مقابلة العظمة والجلال يقتضى ذلك لجمال سبحانه في مقابلة هذه الأسباب أسباباً يرضا تقابل تلك الأسباب التي هي سبب زوال العالم فداومت تلك الأسباب وقاومتها فكان ذا من آثار مدافعة رحمته لغضبه وغايتها له وسبقها إياه (حم عن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي فيه العوام عن شيخ كان مرابطاً بالساحل والعوام ضعيف والشيخ مجهر

(ليس منا) أي من أهل سنتنا أو طريقتنا الإسلامية (من اتتهب) أي أخذ مال الغير قهراً جهراً (أو سلب أو أشار بالسلب) والمراد الزجر لا الإخراج من الدين قال الثوري ولا يذنب ليراد هذا التأويل للعامة بل يمسك عنه فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أورده بقصد التنفير ومزيد الزجر وبالتصريح بتأويله يفوت المعنى المقصود قال المصنف ويقاس به قول المفتي في كثير من الأمور التي لا تخرج عن الإسلام وهذا كفر لقصد التنفير ولا يذنب إنكاره عليهم (طب ك) في الجهاد من حديث قابوس بن باسان عن أبيه (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي لقابوس بن لين وقال الهيثمي فيه عند الطبراني قابوس وهو ضعيف وقال في موضع آخر فيه أبو الصباح عبد الغفور متروك اه وكأهما روايتان

(ليس منا من تشبه بالرجال من النساء) في اللباس والزى والكلام ونحوها (ولامن تشبه بالنساء من الرجال) أي ليس يفعل ذلك من هو من أشياعنا العاملين باتباعنا المقتفين لشرعنا فتشبه أحد النوعين بالآخر فيما ذكر حرام وفي كونه من الكبائر احتمال (حم) من حديث رجل من هذيل (عن ابن عمرو) بن العاص قال رأيت ابن عمرو ومنزله في الحل ومسجده في الحرم فبينما أنا عنده رأى أم سعيد بنت أبي جهل متقلدة قوساً وهي تمشي مشية الرجل فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي الهذلي لا أعرفه وبقية رجاله ثقات ورواه الطبراني وأسقط الهذلي المبهم فعلى هذا رجال الطبراني كلهم ثقات

(ليس منا) أي من العاملين بهدينا والجارين على منهاج سنتنا (من تشبه بغيرنا) من أهل الكتاب في نحو ملابس وهينة وما كل وشرب وكلام وسلام أو ترهب وتبتل ونحو ذلك فلا منافاة بينه وبين خبر لتبعن سنن من كان قبلكم وخبر ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة إذ المراد هنا أن جنس مخالفهم وتجنب مشابهتهم أمر مشروع وأن الإنسان كلما بعد عن مشابهتهم فيما لم يشرع لنا كان أبعد عن الوقوع في نفس المشابهة المنهى عنها (لا تشبهوا) بحذف

٧٦٨٠ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ ، وَلَا مَنْ تَطَيَّرَ لَهُ ، أَوْ تَكَهَّنَ ، أَوْ تَكَهَّنَ لَهُ ، أَوْ سَحَرَ ، أَوْ سَحَرَ لَهُ - (طب)

عن عمران بن حصين - (ح)

٧٦٨١ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ ، وَمَنْ خَبَّ عَلَى أَمْرِي زَوْجَتَهُ أَوْ مَمْلُوكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم حب

ك) عن بريدة - (صح)

٧٦٨٢ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَّ أَمْرًا عَلَى زَوْجِهَا ؛ أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ - (دك) عن أبي هريرة - (صح)

إحدى التامين للتخفيف (باليهود) الذين هم المفضوب عليهم (ولا بالنصارى) الذين هم الضالون (فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكف) أى بالإشارة بها فيكره تنزيها للإشارة بالسلام كما صرح به النووي لهذا الخبر وبوب عليه باب ما جاء في كراهة الإشارة بالسلام باليد ونحوها بلا لفظ قال وأما خبر الترمذى أيضاً عن أسماء مرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد وعصبة من النساء فعود فأوماً بيده بالتسليم فجدول على أنه جمع بين اللفظ والإشارة قال السهوى ربما دل هذا الخبر على أن السلام يشرع لهذه الأمة دون غيرهم واستدل به على كراهة لبس الطيلسان لأنه من ملابس النصارى واليهود وفي مسلم أن الدجال تتبعه اليهود وعليهم الطيالة وعورض بما أخرجه ابن سعد أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الطيلسان فقال هذا ثوب لا يؤدى شكره وبأن الطيالة الآن ليست من شعارهم وقد ذكره ابن عبد السلام في البدع المباحة قال ابن حجر وقد نصير من شعار قوم فيصير تركه محلاً بالمروءة (ت) في الاستئذان (عن ابن عمرو) بن الناص وهو من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الترمذى إسناده ضعيف وأقره النووي على ضعفه وجزم المنذرى أيضاً بضعفه

(ليس منا من تطير ولا من تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو سحر له) لأن ذلك فعل الجاهلية زاد البزار ومن أتى كاهنا وصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد (طب) وكذا البزار (عن عمران بن حصين) قال المنذرى إسناده الطبراني حسن وإسناده البزار جيد وقال الهيثمى فيه إجماع بن الربيع المطار وثقه أبو حاتم وضعفه غيره وبقي رجاله ثقات ورواه في الأرسط عن ابن عباس ورمز المصنف لحسنه

(ليس منا من حلف بالامانة) أى ليس هو من ذوى أسوتا بل من المتشبهين بغيرنا فإنه من ديدن أهل الكتاب، قال القاضى ولعله أراد به الوعيد عليه فإنه حلف بنير الله ولا تتعلق به كفارة (ومن خب) بمعجمة وهـ وحديثين قال المصنف ورأيت في النسخة التى هي عندي بثلاثة آخره أى خادع والمسد (على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا) قال ابن القيم وهذا من أكبر الكبائر فإنه إذا كان الشارع نهى أن يخاطب على خطبة أخيه فكيف بمن يفسد أمراته أو أمته أو عبده ويسمى في التفريق بينه وبينها حتى يتصل بها وفى ذلك من الإثم ماله لا يقصر عن إثم الفاحشة إن لم يزد عليها ولا يسقط حتى الغير بالتوبة من الفاحشة فإن التوبة وإن أسقطت حق الله لحق العبد باق فإن ظلم الزوج بإفساد حليلته والجناية على فراشه أعظم من ظلم أخذ ماله بل لا يمدل عنده إلا سفك دمه (حم حب ك) فى الإيمان عن بريدة قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح خلا الوليد بن ثعلبة وهو ثقة وقال المنذرى إسناده أحمد صحيح

(ليس منا من خبب امرأة على زوجها) أى خدعها وأفسدها عليه (أو عبدا على سيده) لما تقرر فإن انضاف إلى ذلك أن يكون الزوج جارا أو ذا رحم تعدد الظلم ولحق بقطعية الرجم وأذى الجار ولا يدخل الجنة قاطع رحم ولا من لا يأمن جاره بوائقه قال النووي فى الأذكار فيجزم أن يحدث قن رجل أو زوجته أو ابنه أو غلامه أو نحوهم بما يفسد به عليه إذا لم يكن أمرا بمعروف أو نهي عن منكره وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، (د) فى الطلاق والأدب (ك) فى الطلاق وقال على شرط البخارى (عن أبي هريرة) ورواه عنه

٨٦٨٣ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَى ، أَوْ اخْتَصَى ، وَلَكِنْ صَمٌّ وَوَفَرٌ شَعْرَ جَسَدِكَ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٧٦٨٤ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصِيَّةٍ ، وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَاتَلَ عَلَى عَصِيَّةٍ ، وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ عَلَى عَصِيَّةٍ -

(د) عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ - (ح)

٧٦٨٥ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ سَاقَ ، وَمَنْ حَاقَ ، وَمَنْ خَرَّقَ - (دُن) عَنْ أَبِي مُوسَى - (ص)

٧٦٨٦ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ عَمَلَ بِسُنَّةٍ غَيْرِنَا - (فَر) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

أيضا باللفظ المزبور النساق في عشرة النساء

(ليس منا من خصى) أى سل خصية غيره (أو اختصى) سل خصية نفسه أى ليس من فعل ذلك ممن يتدون به ديننا فالخصى حرام شديد التحريم لما فيه من المفساد الكثيرة كتعذيب النفس والتسوية مع إدخال الضرر الذى وبما أفضى إلى الهلاك وإبطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكفر النعمة فإن خلق الإنسان رجلا من النعم الجسيمة فإذا أزال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على الكمال وهذا قاله لعثمان بن مظعون حين قال له يا رسول الله إني رجل تشق على العزوبة فأذن لي فى الاختصاص فذكره ثم أرشده إلى ما يحصل المقصود من كسر الشهوة بقوله (ولكن) إذا أردت تسكين شهوة الجماع (صم) أى أكثر الصوم (ووفر شعر جسدك) فإن ذلك يضيف الميل إلى النساء قال الطيبى ولا بد من تقدير من أى ليس منا من خصى ولا من اختصى لئلا يتوهم أن التهديد وارد على من جمع بينهما لا من تفرد بأحدهما (طَب عن ابن عباس) ورواه البخارى فى شرح السنة بسند فيه مقال وروى المصنف لحسنه (ليس منا من دعا إلى عصية) أى من يدعو الناس إلى الاجتماع على عصية وهى معارضة الظالم (وليس منا من قاتل على عصية) وليس منا من مات على عصية) قال ابن الأثير المعصية الذى يغضب لمعصيته ويحامي عليهم والتعصيب المدافعة والمحاماة وقال ابن تيمية بين هذا الحديث أن تعصب الرجل لطائفة مطلقا فكل أهل الجاهلية محذور مذموم بخلاف منع الظالم وإعانة المظلوم من غير عدوان فإنه حسن بل واجب فلا منافاة بين هذا وبين خبر أنصر أخاك بالخ (د) فى الأدب من حديث عبد الله بن أبي سليمان (عن جبير بن مطعم) قال المنذرى ولم يسمع عبد الله من جبير قال المناوى مراده أن الحديث منقطع وفيه محمد بن عبد الرحمن المكي أو البكي قطرب أبو حاتم مجهول وعجب من المصنف كيف اقتصر على رواية أبي داود هذه مع قول المنذرى وغيره هو فى صحيح مسلم بآتم منه رأيد وكذا فى سنن النسائي (ليس منا) أى من أهل سنتنا أى ليس على ديننا يريد أنه خرج من فرع من فروع الدين وإن كان أصله معه (من سلق) بقاف أى رفع صوته فى المصيبة بالبكاء (و) لا (من حلق) أى شعره حقيقة أو قطعه (و) لا (من خرق) ثوبه جزعا على الميت قال قال أبو حاتم سلق المرأة وصلقت أى صاحت وأصله رفع الصوت قال ابن العربى كان مما تفعله الجاهلية وقوف النساء متقابلات وضربهن خدودهن وخمشهن وجوههن ورمى التراب على رؤوسهن وصياحهن وحق شعورهن كل ذلك للحزن على الميت فلما جاء الله بالحق على يد محمد قال ليس منا الخ ولذلك سمي نوحا لاجل التقابل الذى فيه على المعصية وكل متناوحن متقابلين لكنهما خصا وعرفا بذلك (دن عن أبي موسى) الاشرى ورواه البزار وأبو يلى قال الهيثمى ورجاله ثقات ومن ثم رمز المصنف له بحتة وقضية كلامه أن هذا مما يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه ولعله ذهول لقد عزاه فى مستند الفردوس وغيره لمسلم من حديث أبي موسى باللفظ ليس منا من حلق ولا من خرق ولسلق

(ليس منا من عمل بسنة غيرنا) المنسوخة بشرطنا كن عدل عن السنة المحمدية إلى ترهب أهل الديور والصوامع ومن قنى أثرهم وترك الطيب والنساء واللحم ونحوهما من الحلو أو الصل الذى كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه

- ٧٦٨٧ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ غَشَّ - (حم د ه ك) عن أبي هريرة - (ص)
 ٧٦٨٨ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ غَشَّ مُسْلِمًا ، أَوْ ضَرَّهُ ، أَوْ مَأْكَرَهُ - الرافعي عن علي - (ح)
 ٧٦٨٩ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْحُدُودَ ؛ وَشَقَّ الْجُيُوبَ ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ - (حم ق ت ن ه) عن ابن مسعود - (ص)
 ٧٦٩٠ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ - (خ) عن أبي هريرة (حم د ح ب ك) عن سعد (د) عن أبي لبابة

وبطل وتعطل وترفه وتصنع في الماء كل والمثرب وتزين في الملابس والمركب وبطر وأشر، لا الإمعان في الطيبات والتكالب عليها بمحمود ولا هجرها رأساً بمشكور اللهم اهدنا الصراط المستقيم قال ابن العربي لا تعلق في هذا الخبر ونحوه للوعيدية الذين يخرجون في الذنوب من الإيمان وإنما هو على قالب نحو المسلم من سلم الناس أو المسلمون من لسانه ويده ويريد بذلك نفي كمال خصاله واستيفاء شرائطه وخلوص نيته (فرعن ابن عباس) ورواه عنه أبو الشيخ ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فهو بالعزو إليه أحق ثم إن فيه يحيي الحثاني وسبق تضعيفه عن جمع وبوسف ابن ميمون أورده الذهبي في الضعفاء وتقل تضعيفه عن أحمد وغيره

(ليس منا من غش) وفي رواية من غشنا أي لم ينصح من استنصحه وزين له غير المصلحة فن ترك النصيحة للآفة ولم يشفق عليهم ولم يعنهم بنفسه وما يده فكانه ليس منهم إلا تسمية وصورة وأخرج البيهقي عن أبي هريرة مرافقاً أن رجلاً كان يبيع الخمر في سفينة ومعه قرد فكان يشرب الخمر بالماء فأخذ القرد الكيس فصعد الدروة فجعل يأخذ ديناراً فيلقيه في السفينة وديناراً في البحر حتى جملة نصفين (حم د ه ك) عن أبي هريرة) ظاهر حديثه أن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما وقد اختلف في ذلك بالحاكم مع أن مسلماً أخرجه . قال ابن حجر رواه مسلم وأبو داود وفيه قصة وخزجه العسكري بزيادة فقال من غشنا ليس منا قبل يارسول الله مامنى قولك ليس منا ؟ فقال ليس مثلنا اه . وإنكار أبي عبيد هذه الرواية : وقوله ليس مثل رسول الله أحد غش أو لم يغش رد بأن معناه من غش فليس أخلاقه مثل أخلاقنا فلا يلزم ما ذكر

(ليس منا من غش مسلماً أو ضره أو مأكره) أي خادعه أي من فعل به ذلك لكونه مسلماً فليس بمسلم قال ابن العربي : وهذه الخصال حرام بإجماع الأمة والنصيحة عادة في كل شيء ومتعبد بها الأنبياء وكذا الملائكة قال تعالى في جبريل وما هو على الغيب بصين ، أي بمتهم بالغش والتدليس في التبليغ (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (عن علي) أمير المؤمنين

(ليس منا) أي من أهل سنتنا والنهي للتخليط أو مختص بمعتقد حل ما يحرم (من لطم الحدود) عند المصيبة كهيئة البدن وإنما خصها لأنها التي تلطم غالباً وجدها كالجيوب وإن لم يكن للإنسان إلاخذان وجيب واحد بآثار إرادة الجمع للتخليط فيكون مقابلة الجمع بالجمع أو على حد قوله وأطراف النهار (وشق الجيوب) جمع جيب من جابه قطعه قال سبحانه الذين تجابوا الصخر بالواد ، وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس لللبسه والمراد بشقه إكمال فتحه وهو علامة على التسلخ (ودعى بدعى الجاهلية) وهي زمن الفترة قبل الإسلام أي نادى بمثل نداءهم الغير الجائز شرعاً كأن يقول وا كهناه واجبلناه ؛ وتفسيره بأن عادتهم أن الرجل إذا غلب في الخصام نادى بأعلى صوته يا آل فلان لقومه ليبادروا لنصره ظالماً أو مظلوماً لا يلقى بالسياق والنفي الذي حاصله التبري يقع بكل واحد من الثلاثة ولا يشترط وقوعها كلها معاً وأصل البراءة الانفصال من الشيء ؛ فكانه توعد به أنه لا يدخله في شفاعته مثلاً وهو يدل على عدم الرضى وسبه ما تضمنه من عدم الرضى بالقضاء (حم ق ت ن ه) عن ابن مسعود) وفي رواية لمسلم أو دعى أو شق ثوبه (ليس منا) أي من العاملين بسنتنا الجارين على طريقتنا (من لم يتغن بالقرآن) يعني لم يحسن صوته به لأن التطريب

ابن عبد المنذر (ك) عن ابن عباس وعن عائشة - (ص)

٧٦٩١ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا ؛ وَيُوقِّرْ كَبِيرَنَا - (ت) عن أنس - (ص)

٧٦٩٢ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا ، وَيَعْرِفْ شَرَفَ كَبِيرَنَا - (حم ت ك) عن ابن عمرو - (ص)

٧٦٩٣ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا ، وَيُوقِّرْ كَبِيرَنَا ، وَيَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ - (حم ت)

عن ابن عباس - (ح)

به أوقع في النفوس وأدعى للاستماع والإصغاء وهي كالحلاوة التي تجمل في الدواء لتنفيذه إلى أمكنة الداء وكالفاوية التي يطيب بها الطعام ليكون الطبع أدعى قبولاً له لكن شرطه أن لا يغير اللفظ ولا يخل بالنظم ولا يبخى حرفاً ولا يزيد حرفاً وإلا حرم إجماعاً كما مر قال ابن أبي مليكة فإن لم يكن حسن الصوت حسنة ما استطاع؛ والقول بأن المراد يستغنى برده الشافعي بأنه لو أراد الاستغناء لقال من لم يستغن، ثم اعترض التوربشتي الأول بعد ما رجح جانب معنى الاستغناء فقال المعنى ليس من أهل سنتنا أو ممن تبعنا في أمرنا وهو وعيد ولا خلاف بين الأئمة أن قارئ القرآن مثاب في غير تحسين صوته فكيف يحوم مستحقاً للوعيد وهو ماجور . قال الطبري : ويمكن حمله على معنى التغنى أي ليس منا معشر الأنبياء من يحسن صوته بالقرآن ويستمع الله منه بل يكون من جملة من هو نازل عن مرتبتهم فيثاب على قراءته كسائر المسلمين لأعلى تحسين صوته كالأنبياء ومن تبعهم فيه (خ) في التوحيد (عن أبي هريرة حم د ح ك) في الفضائل (عن سعد) بن أبي وقاص (وعن أبي لبابة) بضم اللام وموحدتين خفيفتين الأناصير المدنى وأسمه بشير وقيل رفاعة (بن عبد المنذر) صحابي بداري جليل مشهور . قال في التقریب وروى من سباه مروان (ك) عن ابن عباس عن عائشة

(ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا) الواو بمعنى أو فالتحذير من كل منهما وحده فبتعين أن يعامل كلاهما بما ياتي به فيعطى الصغير حقه من الرفق به والرحمة والشفقة عليه ويعطى الكبير حقه من الشرف والتوقير قال الحافظ العراقي في التوسعة للأقدام على أهل المجلس إذا أمكن توسعهم له سيما إن كان ممن أمر يا كرامه من الشيوخ شياً أو علماً أو كونه كبير قوم كما في حديث جرير الماز إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه (ت) من رواية محمد بن مرزوق عن عبيد بن واقد عن زكري (عن أنس) بن مالك قال جاء شيخ يريد النبي صلى الله عليه وسلم فأبطل القوم عنه أن يوسعوا له فذكره ثم قال الترمذي هذا حديث غريب وزرقي له منا كبير عن أنس

(ليس منا) يعني من أهل الكمال منا (من لم يرحم صغيرنا) يعني الصغير من المسلمين بالشفقة عليه والاحسان إليه (ويعرف شرف كبيرنا) بما يستحقه من التعظيم والتبجيل وإليك برحمة الخلق أجمعين ومراعاتهم كيفما كانوا فانهم عبيد الله وإن عصوا وخلق الله وإن فضل بعضهم على بعض فإنك إذا فعلت نصح سعيك وسما جدك قال الحافظ العراقي ويؤخذ من قوله شرف كبيرنا أنه إنما يستحق الكبير الإكرام إذا كان له شرف بعلم أو صلاح ونسب زكي كالشرف ويحتمل أن التعمير في الإسلام شرف لقوله في الحديث المار خير الناس من طال عمره وحسن عمله نعم إن كان شيخاً سيئ العمل فلا يستحق الإكرام لقوله في بقية الحديث وشر الناس من طال عمره وساء عمله لكن يجيء في حديث ماس شاب أكرم شيخاً لسنه إلا قبض الله له من يكرمه عند سنه لظاهر الإكرام أنه للسن بغير قيد (حم ت ك) عن ابن عمرو بن العاص ورواه عنه أيضاً أبو داود قال في الرياض حديث صحيح وقال الحاكم علي شرط مالك وأفره الذهبي وقال العراقي سنده حسن وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأعلى ممن ذكر وليس كذلك فقد خرج سلطان الفن في الأدب المفرد فكان ينبغي ذكره معهم

٧٦٩٤ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَجِلْ كَبِيرَنَا ، وَرَحِمَ صَغِيرَنَا ، وَيَعْرِفَ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ - (حم ك) عن عبادة ابن الصامت - (ح)

٧٦٩٥ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا : وَلَمْ يَعْرِفْ حَقَّ كَبِيرَنَا ، وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ غَشَّنَا ، وَلَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ مُؤْمِنًا حَتَّى يُحِبَّ لِلْمُؤْمِنِينَ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ - (طاب) عن ضميرة (ح)

٧٦٩٦ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَتَرَ عَلَى عِيَالِهِ - (فر) عن جبير بن مطعم - (ض)

٧٦٩٧ - لَيْسَ مِنَّا مَنْ وَطِئَ حَبْلِي - (طاب) عن ابن عباس - (ح)

(ليس منا) أى ليس مثلنا (من لم يرحم صغيرنا) لعجزه وبراهته عن قبائح الاعمال وقد يكون صغيرا فى المعنى مع تقدم سنه لجهله رغباوته وخرقه وغفلته فيرحم بالتعليم والارشاد والشفقة (ويوقر كبيرنا) لما خص به من السبق فى الوجود وتجربة الامور (ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر) بحسب وسعه يده أو بلسانه أو بقلبه بشروطه المعروفة قال تعالى وأنجينا الذين ينهون عن السوء فجعل النجاة للناهي والمهلك للتاركين (حم ت) فى البر وقال الترمذى حسن غريب عن ابن عباس رمز لحسنه قال ابن القطان ضعيف فيه ليث بن أبي سليم ضعفه وقال الهيثمى فيه ليث وهو مدلس (ليس منا) وفى رواية ليس من أمتي (من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه) بأن لم يحترمه ولم يطلع أمره فى غير مهنية؛ قال الحكميم إجلال الكبير هو حق سنه لكونه تقاب فى العبودية لله فى أمد طويل ورحمة الصغير موافقة لله فإنه رحم ورفع عنه العبودية ومعرفة حق العالم هو حق العلم بأن يعرف قدره بما رفع الله من قدره فاته قال : يرفع الله الذين آمنوا منكم ثم قال هؤلاء الذين أوتوا العلم درجات، فيعرف له درجته التى رفع الله له بما آتاه من العلم (حم ك) وكذا الطبرانى كلهم (عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمى وسنده حسن

(ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس منا من غشنا ولا يكون المؤمن مؤمنا حتى يحب للمؤمن ما يحب لنفسه) أى لا يكون مؤمنا كامل الايمان حتى يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير (طاب عن ضميرة) بالتصغير بخطه رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه حسين بن عبد الله بن ضمرة كذاب اه فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب (ليس منا من وسع الله عليه ثم قتر) أى ضيق (على عياله) أى ليس من خيارنا ولا من متوكلينا والمتخلفين بأخلاقنا لقنوطه من خلف الله واعتماده على ما بيده وشحه على من جعلهم الله فى قبضته وتحت أمره فالتفتير عليهم مذموم وإن رضوا به لأن هذا الدين لا يصلح إلا للسخاء كما فى خبر فالعاقل من تفكر واعتبر بغيره وقدم لنفسه (تنبه) قال الراغب البخل ثلاثة بخل الانسان بماله وبخله بمال غيره على غيره وبخله على نفسه بمال غيره وهو أقبح الثلاثة والباخل بما بيده باخل بمال الله على نفسه وعياله إذ المال عارية يدا الانسان مستردة ولا أحد أجهل بمن لا يتقذفه وعياله من العذاب الاليم بمال غيره سيما إذا لم يخف من صاحبه تبعه ولا ملامة والكفالة الإلهية متكفلة بتعويض المنفق ، ففى خبر اللهم اجعل لمنفق خلفا وامسك تلقا ومن وسع وسع الله عليه (فر عن جبير بن مطعم) وفيه عمرو ابن دينار قهرمان آل الزبير يجمع على ضعفه كما مر غير مرة

(ليس منا من وطئ حبل) أى من السبايا بدليل قوله فى سبايا أو طاس ألا لا توطأ حامل حتى تضع ولا ذات حيض حتى تحيض فليس المراد هنا النهى عن وطئ حليلته الحبل كما قد يترجم لما مر أنه من أن ينهى عنه ثم رجع (طاب عن ابن عباس) ورواه عنه أحمد أيضا فى حديث طويل قال الهيثمى وفيه الحجاج بن أرطاة مدلس وبقيت رجاله رجال الصحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه

٧٦٩٨ - لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ رَجُلٌ إِلَّا أَنَا نَمْسُكَ بِحُجَزَتِهِ أَنْ يَقَعَ فِي النَّارِ - (طب) عن سمرة - (ح)

٧٦٩٩ - لَيْسَ مِنِّي إِلَّا عَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ - ابن النجار (فر) عن ابن عمر - (ض)

٧٧٠٠ - لَيْسَ مِنِّي ذُرٌّ حَسَدٍ ، وَلَا نَمِيعةٌ ، وَلَا كَهانةٌ ، وَلَا أَنَا مِنْهُ - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ح)

٧٧٠١ - لَيْسَ يَتَحَسَّرُ أَهْلُ الْجَنَّةِ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا عَلَى سَاعَةٍ مَرَّتْ بِهِمْ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا - (طب)

(هـ) عن معاذ - (ح)

(ليس منكم) الخطاب للصحابة لكن المراد عموم أمة الاجابة (رجل إلا أنا نمسك بحجزته) بضم الحاء المهملة أى بمقد إزاره وكل ما يشد به الوسط فهو حجاز (أن يقع في النار) وهو غالبى لقيام الدليل القاطع على أن بعض آية يدخل النار للتطهير (طب عن سمرة) بن جندب رمز المصنف لحسنه

(ليس منى) أى ليس بمنصل بى (إلا عالم) العلم الشرعى النافع (أو متعلم) لذلك وما سواهما فغير متصل بى (تنبيه) قال الغزالي آداب العلم تسعة عشر الاحتمال ولزوم الحلم والجلوس بوقار وإطراق رأس وترك التكبر إلا على الظلة زجرا لهم وإثبات التواضع فى المحافل وترك الهزل والدعابة والرفق بالمتعلم والتأني بالتعجرف واصلاح البليد بحسن الارشاد وترك الانفة من قول لا أدري وصرف الهمة للسائل وقبول الحجعة والانتقاد للحق عند المفوة ومنع المتعلم من كل علم يضره وزجره عن أن يريد بالعلم غير وجه الله وصدده عن الاشتغال بفرض الكفاية قبل العين وآداب المتعلم مع العالم أن يبدأ بالتحية ويقبل بين يديه الكلام ولا يقبل فى معارضة قوله قال فلان خلافه ولا يشير عليه بخلاف رأيه ولا يسأل جليسه بمجلسه ولا يلتفت بل يعتمد مطرفاً ساكناً متأدباً كأنه فى الصلاة لا يكثر عليه عند دلاء وإذا قام قام له ولا يسأله فى الطريق ولا يسمى الظن به فى أفعال ظاهرها منكر عنده (ابن النجار) فى تاريخه (فر) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بخارق بن ميسرة قال الذهبى فى الضملاء لا يعرف

(ليس منى ذر حسد ولا نميعة ولا كهانة ولا أمانه) تمامه عند مخرجه ثم تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثماً مباه والحسد معروف والنميعة السعى بين الناس بالحديث لإيقاع فتنة أو وحشة والكهانة القضاء بالغيب كما فى القاموس (طب عن عبد الله بن بسر) وضعفه المنذرى وقال الميمنى فيه سليمان بن سلمة الخبازى وهو متروك وبه يعرف أن المؤلف لم يصب فى رده لحسنه .

(ليس يتحسر أهل الجنة على شيء) بما فاتهم فى الدنيا (إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها) أى احتساباً وتقرباً إليه وذلك لأنهم لما عرضت عليهم أيام الدنيا وماذا خرج لهم من ذكر الله تعالى ثم نظروا إلى الساعة الأخرى التى حرروا فيها الذكراً تركوه من ذكره فأخذتهم الحسرات لكن هذه الحسرات إنما هى فى الموقف لا فى الجنة كما بينه الحكميم وغيره والغرض من السياق أن تعلم أن كل حركة ظهرت منك بغير ذكر الله فهى عليك لالك وإن أدوم الناس على الذكر أوفرهم حظاً وأرفعهم درجة وأشرفهم منزلة والجوارح الكراسب للخير والشرسبعة فى العبد السمع والبصر واللسان واليد والرجل والبطن والفرج فمن حرك هذه الجوارح بالذكور ترقى إلى منازل المفردين الذين قال فيهم المصطفى صلى الله عليه وسلم الحديث البار سيق المفردون ومن حرك جوارحه بما دعاه الهوى فى الشهوة فقد حاد عن الله عز وجل وجار على جوارحه وظلم نفسه حيث أرداها فأوجب لها التحسر والإبعاد فهذه حركات تظهر منك فان كان قلبك غافلاً عن الله عز وجل فقد ضيعت ذلك الوقت وعرضت نفسك لخطأ الله لانه فى ذكرك وأنت عنه فى غفلة لأن الغطاء قد انكشف بمعانيه قصور الجنة وأمارها ونعيمها وثواب الذكر من فرح الله

٧٧٠٢ - لَيْسَتِ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تَمْطُرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تَمْطُرُوا وَتَمْطُرُوا وَلَا تَنْتَبِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا - الشافعي (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

٧٧٠٣ - لَيْسَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ النَّاسِ بِعَصَا - (طب) عن ابن عمر - (صح)

٧٧٠٤ - لَيْشَرَكَ النَّفَرُ فِي الْهَدْيِ - (ك) عن جابر - (صح)

٧٧٠٥ - لَيْشَرِبَنَّ أَنْاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ يُسَمُونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا - (حم د) عن أبي مالك الأشعري - (صح)

بالبعد وجهه له فإذا غفل عن ذكر الله ولو طرفة عين حرم ذلك الفضل فيتحسر عليه والملائكة يطالعون بعيون أجسادهم ماتحت العرش وقلوب الآدميين تطالع من وراء الحجاب من عظام الأمور التي لا تدور إلا سن بذكرها فيعطى في تلك المشاهدة من الفضل والكرم ما يعدل به فرائد خدمتهم ليقده وابه يوم العرض عليه بأعمال وأنوار تعجب الملائكة منها والقلب مطلوب برعاية هذه الجوارح بدوام الذكر بها فإذا أهمل القلب ذلك وكشف له الغطاء في وقفته يوم القيامة بين يدي الله تعالى يتقطع قلبه حشرات قطعاً قطعاً ويتفلذ كبده فلذا كل عرق منه خوفاً أي حياة من الله وتصرخ كل شجرة ومفصل منه عويلاً وندامة وحرقة فأعظم بها من حسرة (طب هب عن معاذ) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله ثقات وفي شيخ الطبراني محمد بن إبراهيم الصوري خلاف .
(ليست السنة) أي الجذب ومنه . ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ، (بأن لا تمطروا) بالبناء للجھول (ولكن السنة أن تمطروا وتمطروا) كرهه للتأكيد (ولا تنبت الأرض شيئاً) يعني ليس عام القحط الذي لا تمطر السماء فيه مع وجود البركة بل أن تمطروا ولا تنبت وذلك لأن اليأس بعد وقوع الرجاء بظهور مخالبه أنطع مما كان حاصلًا من أول الأمر والنفس مترقة حدوثها قال :

أظلت علينا من ندادك غمامة أضأت لنا برق وأبطار شاشها

فلا غيبتها يجلو ليأس طامع ولا غيبتها يهني ليروى عطاشها

(الشافعي) في مسنده (حم م عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الطيالسي وغيره .

(ليدوقن رجل من قحطان الناس بعصا) يعني أن ذلك من أشراط الساعة ؛ وقحطان عامر بن شائع أبو يحيى (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه ابن إسحق وهو مدلس والحسين بن عيسى بن ميسرة لم أعرفه فرمز المصنف لصحته مردود

(ليشترك نفر في الهدى - ك عن جابر)

(ليشرك أناس) في رواية ناس (من أمتي الخمر) قال الطيبي إخبار فيه شائبة إنكار (يسمونها بغير اسمها) يتسترون في شربها بأسماء الانبذة المباحة أي يشربون النيد المطبوع بالسكرو ويسمونهم طلائع تخرجوا أن يسموه خمر أو ذلك لا يعني عنهم من الحق شيئاً وقيل أراد يغيرون صفتها ويبدلون اسمها ويبقى معناها قال ابن العربي في العارضة والذين أنذر عليه السلام بهم هم الخنفة فإنها طبخت لتزبل عنه بزعمها اسم الخمرية وتشربه باسم آخر (حم د) في الأشربة (عن أبي مالك الأشعري) ورواه عنه أيضا ابن ماجه قال الصدر المناوي وفيه حاتم بن حريث الطائي الحمصي قال ابن معين لا أعرفه وقال ابن حجر صححه ابن حبان وله شواهد كثيرة .

(ليشربن أناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها ويضرب علي رؤسهم بالمعازف) أي الدفوف ونحوها (والقينات) أي الإماء المغنيات (يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير) وفيه وعيد شديد علي من يتحيل في تحليل ما يحرم بتغيير اسمه وأن الحكم يدور مع العلة في تحريم الخمر وهي الإسكار فهما وجد الإسكار وجد التحريم ولو

٧٧٠٦ - لِيُشْرَبَ أَنْفُسُ مَنْ أُمِّي الْخَرَّ يُسْمُونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا ، وَيُضْرَبُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ بِالْمَعَارِفِ وَالْقَبَائِلِ ،
يُخَسِّفُ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ، وَيَجْعَلُ مِنْهُمْ قَرَدَةً وَخَنَازِيرَ - (هـ حب طب هب) عنه - (ص)

٧٧٠٧ - لِيُصَلَّ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَلِيهِ ، وَلَا يَتَّبِعِ الْمَسَاجِدَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٧٧٠٨ - لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ ، فَإِذَا كَسَلَ أَوْ قَرَّ فَلْيَقْعُدْ - (حم ق د ن ه) عن أنس - (ص)

٧٧٠٩ - لِيَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ ، وَلَا يَضْرِبُ مَآرَ بَيْنَ يَدَيْهِ - (الطيالسي) (حب)
عن طلحة - (ص)

٧٧١٠ - لِيَعِزَّ الْمُسْلِمِينَ فِي مَصَائِبِهِمُ الْمُصِيبَةُ فِي - ابن المبارك عن القاسم مرسلًا

لم يستر الاسم قال ابن العربي هو أصل في أن الأحكام إنما تتعلق بمعاني الأسماء لا بالقائما رداً علي من جدد على اللفظ
قال ابن القيم فيه تحريم آله الله فإنه قد توعده مستحل المعازف بأنه يخسف به الأرض ويمسخهم قردة وخنزير
وإن كان الوعيد على جميع الأفعال ولكل واحد قسط من النعم والوعيد (هـ حب طب هب عنه) أي عن أبي مالك
الاشعري قال ابن القيم إسناده صحيح

(ليصل الرجل في المسجد الذي يليه) أي بقرب مسكنه (ولا يتبع المساجد) أي لا يصل في هذه مرة وفي هذه
مرة علي وجه التنقل فيها فإنه خلاف الأولى (طب عن ابن عمر) قال الهيثمي رجاله موثقون إلا شيخ الطبراني
محمد بن أحمد بن النضر الترمذي ولم أجده من ترجمه وذكر ابن حبان محمد بن أحمد بن النضر بن معاوية عن عمرو
ولا أدري هو أم لا

(ليصل) بكسر اللام (أحدكم نشاطه) أي مدة نشاطه أو وقت نشاطه والصلاة التي نشاطها والمراد ليصل الرجل
عن كمال الإرادة والذوق فإنه في مناجاة ربه ولا يتأجبه عند الملائكة (فإذا كسل أو قَرَّ) في أثناء القيام (فليقعد) ويتم
صلاته قاعداً أو إذا قَرَّ بعد فراغ بعض تسليحاته فليأت بما بقي من نافلة قاعداً وإذا قَرَّ بعد دخوله فيها فليقطعها يعني
النافلة حتى يحدث له نشاط (حم ق د ن ه) كلهم في الصلاة (عن أنس) بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وعلى آله وسلم المسجد وحمل بمدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا الزينب تصلي فإذا كسلت أو قُرت
أمسكت به فقال حلوه ثم ذكره

(ليضع أحدكم) إذا أراد أن يصلي (بين يديه مثل مؤخرة الرجل) هي بضم الميم وسكون الهذرة وكسر الخاء أو
بفتح الهذرة وخاء مشددة العود الذي يستند إليه راكب الرجل (ولا يضربه) في صلاته (مأمر بين يديه) أي أمامه بينه
وبين سترته فلا تقطع الصلاة بشيء مما مر بين يدي المصلي مطلقاً من امرأة أو حمار أو كلب أو شاة أو غير ذلك
وبذلك أخذ الجمهور من الصحابة فمن بعدهم ومنهم الشافعي وأبو حنيفة ومالك وقال أحمد يقطع الصلاة الكلب الأسود
لما ورد في حديث أنه شيطان وفيه أن أقل ما يكون ستره للصلي بقدر مؤخرة الرجل وهي قدر ثلثي ذراع (الطيالسي) أبو داود
(حب) كلاهما (عن طلحة) بن عبيد الله

(ليعزى المسلمين في مصائبهم المصيبة في) فإنها أعظم المصائب

اصبر لكل مصيبة وتجلد . واعلم بأن المرء غير مخلد

فإذا ذكرت مصيبة تسلوها . فاذا ذكر مصابك بالنبي محمد

(ابن المبارك) في الزهد (عن القاسم) بن محمد (مرسلاً) هو أحد الفقهاء السبعة وعزاه في الفردوس لمالك قال في مسنده ورواه

- ٧٧١١ - لِيُغَسِّلَ مَوْتَاكُمْ الْمَأْمُونُونَ - (هـ) عن ابن عمر (ض)
- ٧٧١٢ - لَيَغْشَيْنَّ أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي فِتْنٌ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمِيسِي كَافِرًا ، يَبِيعُ أَقْوَامٌ دِينَهُمْ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا قَلِيلٍ - (ك) عن ابن عمر - (ص)
- ٧٧١٣ - لَيَفْرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ فِي الْجِبَالِ - (حم م ت) عن أم شريك - (ص)
- ٧٧١٤ - لَيَقْتُلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ الدَّجَالَ بَابَ لُدٍّ - (حم) عن مجمع بن جارية
- ٧٧١٥ - لَيَقْرَأَنَّ الْقُرْآنَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ - (حم هـ) عن ابن عباس - (ص)
- ٧٧١٦ - لَيَقْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ يُرِيدُ أَنْ يَنَامَ : دَأَمْتُ بِاللَّهِ ، وَكَفَرْتُ بِالطَّاغُوتِ ، وَعَدُّ اللَّهُ حَقًّا ، وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ طَوَارِقِ هَذَا اللَّيْلِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ - (طب) عن أبي مالك الأشعري - (ص)

مالك عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن أبيه هكذا مقطوعاً .
 (ليغسل موتاكم المأمونون) فيه أنه يسن كون الغاسل أميناً إن رأى خيراً ذكره أو غيره ستره إلا المصلحة (هـ عن ابن عمر)
 ابن الخطاب وفيه بقاء وقدم غير مرة ومبشر بن عبيد الحمصي قال في الكاشف تركوه
 (ليغشين أمتي من بعدى) أى بعد وفاتي (فتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل) وصف طردى والمراد الإنسان ولو أتى (مؤمناً ويمسي كافراً يبيع أقوام دينهم بعرض من الدنيا قليل) أو أهلك لاخلاق لهم وذلك من الأشرار والغشيان بالكسر الإتيان، والفتنة بالكسر الحيرة والضلال والإثم والكفر والفضيحة والعذاب ويظهر أن ذلك هو زمن الدجال ويحتمل خلافه (ك) في الفتن (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح وأقره الذهبي
 (ليفرن الناس من الدجال) عند خروجه في آخر الزمان (في الجبال) تمامه قالت أم شريك يا رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم قليل (حم م ت عن أم شريك) العامرية ويقال الانصارية والدوسية قال الزين العراقي هذا حديث صحيح
 (ليقتلن عيسى) ابن مريم الدجال يابلد) أى أنه ينزل في آخر الزمان مجدداً لا من الإسلام فبوافق خروج الدجال فيجده ياب لد فيقتله لأنه ينزل لقتله (حم عن مجمع) بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الميم المكسورة (بن حارثة) ابن عامر الأنصاري المدني أحد من جمع القرآن قال الشعبي كان بقى عليه سورتان حين قبض رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 (ليقرآن القرآن ناس من أمتي يمرقون من الإسلام) أى يجوزونه ويخرفونه ويتعدونه (كما يمرق السهم من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وشد الياء فعيلة من الرمي والمراد الصيد الوحشى كالغزالة المرمية مثلاً يعنى يخرجون من الدين بفتنة تخرج السهم إذا رماه رام قوى الساعد فأصاب مارماه فتفد منه بسرعة بحيث لا يعاق بالسهم ولا بشيء منه من الرمي شيء فإذا التمس الرامي سهمه وجده ولم يجد الذي رماه وهؤلاء الفرقة هم الحرورية الذين خرجوا على عليّ لقتالهم حتى قتل أكثرهم (حم هـ عن ابن عباس) ورواه عنه أبو يعلى أيضاً قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح اهـ .
 ومن ثم رمز المصنف لصحته
 (ليقل أحدكم) ندباً مؤكداً (حين يريد أن ينام) بالليل ويحتمل أن المراد النهار أيضاً وإنما خص الليل في بعض

٧٧١٧ - لِيَقْمَ الْأَعْرَابُ خَلْفَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، لِيَقْتَدُوا بِهِمْ فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن سمرة - (ح)

٧٧١٨ - لِيَكْفِ الرَّجُلَ مِنْكُمْ كَزَادَ الرَّائِي - (هـ حب) عن سدان - (صح)

٧٧١٩ - لِيَكْفِ أَحَدَكُمْ مِنَ الدُّنْيَا خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ - (حم ن) والضياء عن بريدة - (صح)

الروايات لأن غالب النوم فيه ويظهر أن محل قوله ذلك بعد اضطجاعه في الفراش (آمنت بالله وكفرت بالطاغوت وعد الله حق وصدق المرسلون ، اللهم إني أعوذ بك من طوارق هذا الليل إلا طارقاً يطرق بخير - طب عن أبي مالك الأشعري) قال الميثمي فيه اسماعيل بن عباس وهو ضعيف

(ليقم الأعراب) في الصلاة (خلف المهاجرين والأنصار ليقفوا بهم في الصلاة) لأن المهاجرين والأنصار أوثق وأعرف وأضبط بما يشاهدونه من أقواله وأفعاله والأعراب لا يدركون ذلك ولا يتفطنون له (طب عن سمرة) بن جندب قال الميثمي فيه سعد بن بشير وقد اختلف في الاحتجاج به اهـ والمصنف رده لحسنه

(ليكف الرجل منكم) من الدنيا (كزاد الراكب) يعني ليكفك من الدنيا ما يملكك إلى الآخرة فاماؤن يزود منها والفاجر يستمتع فيها والأصل أن من امتلأ قلبه بالإيمان استغنى عن كثير من مؤن دنياه واحتمل المشاق في تكثير مؤن آخره وفيه تنبيه على أن الإنسان مسافر لا قرار له فيحمل ما يملكه المنزلة بين يديه مرحلة مرحلة ويقتصر عليه وفي بعض الكتب المنزلة ابن آدم غداً من الدنيا ما شئت وخذ من أهم أضعافه (تنبيه) كان بعض العارفين إذا انقضى فصل الشتاء أو الصيف يتصرف في الثياب الذي يلبسها في ذلك الفصل ولا يدخرها إلى الفصل الآخر وهو مقام عيسى فإن المسيح عليه السلام لم تكن له ثياب تطوي زيادة على ما عليه من جبة صوف أو قطن وكانت عندته ذراعيه وقصته بطنه ووضع ابنة على لبنة من طين تحت رأسه فقال له إبليس قد رغبت يا عيسى في الدنيا بعد ذلك الزهد فرمى بهما واستغفر وتاب وكان أبو حذيفة يقول أحب الأيام إلى يوم يأتي الخادم فيقول ما في بيتنا اليوم شيء فأكله ؛ هذا تأكيد شديد في الترغيب في الزهد ؛ قال العلائي والباءت عليه قصر الأمل ولهذا أشار إليه بقوله كزاد الراكب تشبهاً للإنسان في الدنيا بحال المسافر (هـ حب عن سدان) الفارسي ورواه عنه الحاكم بنحوه وذكر بيان السبب وهو أن سعداً قدم على سدان يعود له فبكى فقال سعد ما يبكيك توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منك راض وتردد عليه الخوض وتاق أمهالك فقال ما أبكى جزعاً من الموت ولا حرصاً على الدنيا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عهد إلينا أن نكون باعة أحدكم من الدنيا كزاد الراكب وحول هذه الأساود أي الشخصوس قال وإنما حوله أمانة وجفنة ومطهرة فقال سعد العهد إلينا فقال يا سعد اذكر الله عند همك إذا هممت وعند يدك إذا قسمت وعند حكمتك إذا حكمت ورواه الحاكم بطوله وقال صحيح قال المنذري كذا قال .

(ليكف أحدكم من الدنيا خادم ومركب) لأن التوسع في نعيمها يوجب الركون إليها والانهماك في لذاتها وحق على كل مسافر أن لا يحمل إلا بقدر زاده في السفر، نعم إن سمحت نفسه باطعام الطعام وتوسيع الزاد على الرفقاء فلا بأس بالاستكثار قوله كزاد الراكب معناه لأنفسكم خاصة وإلا فقد كان ممن يروى هذا الحديث يأخذ به يأخذ مائة ألف في موضع واحد فلا يقوم حتى يفرقها ولا يمسك منها حبة (قائدة) قال شيخنا العارف الشراني من أخلاقهم شدة توجههم إلى الله في تحويل نعم الدنيا عنهم وعن إخوانهم من مال وولد وزوجة إلا ما لا بد منه قال وقد قال لي سيدي علي الخواص ينبغي للفقير أن لا يغفل عن سؤال تحويل الدنيا عنه وعن أصحابه ما عدا اللقمة وسائر العورة وما لا بد منه كما أشار إليه هذا الخبر وقال المرصني من علامة محبة الشيخ لأصحابه أن يحول بينهم وبين وظائف الدنيا ولذاتها فإذا ماتت أولادهم أو عزلوا من وظائفهم أو ذهب ما لهم وجد له لذة في قلبه شفقة عليهم (حم ن والضياء) المقدسي (عن بريدة) بن الحبيب .

٧٧٢٠ - لَيْكُونَنَّ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَقَتْفٌ وَمَسْخٌ، وَذَلِكَ إِذَا شَرَبُوا الْخُمُورَ، وَاتَّخَذُوا الْقَبَائِلَ،

وَضَرَبُوا بِالْمَعَارِيفِ - ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى عن أنس - (ح)

٧٧٢١ - لَيْكُونَنَّ فِي وَلَدِ الْعَبَّاسِ مُلُوكٌ يَلُونُ أَمْرَ أُمَّتِي يُعِزُّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمُ الدِّينَ - (قط) في الأفراد عن جابر - (ص)

٧٧٢٢ - لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ سَاعَةً، لِلَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ سَاعَةٍ مِنْهَا سِتُّ مِائَةِ أَلْفٍ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ - الخليلي عن أنس - (ض)

٧٧٢٣ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ - (د) عن معاوية - (ص)

٧٧٢٤ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ - (حم) عن بلال، الطيالسي عن أبي سعيد - (ح)

٧٧٢٥ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ: فِي الْخَامِسَةِ، أَوِ الثَّلَاثَةِ - (حم) عن معاذ - (ص)

٧٧٢٦ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَابِعَةٍ أَوْ تَاسِعَةٍ وَعِشْرِينَ، إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فِي الْأَرْضِ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ

(لَيْكُونَنَّ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَقَتْفٌ وَمَسْخٌ وَذَلِكَ إِذَا شَرَبُوا الْخُمُورَ وَاتَّخَذُوا الْقَبَائِلَ وَضَرَبُوا بِالْمَعَارِيفِ) فِيهِ إِثْبَاتُ الْخَسْفِ وَالْمَسْخِ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَمِنْ زَعْمِ عَدَمِ وَقُوعِهِ فِيهَا قَالَ الْمُرَادُ خَسْفُ الْمَنْزِلَةِ وَمَسْخُ الْقُلُوبِ وَفِيهِ أَنَّ آلَةَ اللَّهِ حَرَامٌ، وَلَوْ كَانَتْ حَلَالًا لَمَا ذَمُّهُمْ عَلَى اسْتِحْلَاطِهَا، ذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيْمِ (ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا) أَبُو بَكْرٍ (فِي) كِتَابِ (ذِمِّ الْمَلَاهِي عَنْ أَنَسٍ) بَنِ مَالِكٍ وَفِي الْبَابِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو أَمَامَةَ وَغَيْرُهُمَا عِنْدَ أَحْمَدَ وَالطَّبْرَانِي وَغَيْرُهُمَا (لَيْكُونَنَّ مِنْ وَلَدِ الْعَبَّاسِ مُلُوكٌ يَلُونُ أَمْرَ أُمَّتِي) بِعَنِي الْخِلَافَةِ (يُعِزُّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمُ الدِّينَ) أَيِ دِينِ الْإِسْلَامِ، وَهَذَا عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ نُبُوَّتِهِ وَمُعْجَزَاتِهِ الَّتِي يَنْبُوعُهَا نَطَاقُ الْحَصْرِ فَانْه إِخْبَارٌ عَنْ غَيْبٍ وَقَعَ (قَطُّ) فِي الْأَفْرَادِ عَنْ جَابِرٍ (وَفِيهِ) عُمَرُ بْنُ رَاشِدٍ الْمَدَنِيُّ قَالَ فِي الْمِيزَانِ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ وَجَدْتُ حَدِيثَهُ كَذِبًا وَزُورًا وَقَالَ الْعَقِيلِيُّ مَنْكَرُ الْحَدِيثِ وَابْنُ عَدَى كُلُّ أَحَادِيثِهِ لَا يَتَابِعُ عَلَيْهَا وَمِنْ أَحَادِيثِهِ هَذَا الْخَبَرُ

(لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ سَاعَةً لِلَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ سَاعَةٍ مِنْهَا سِتُّ مِائَةِ أَلْفٍ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ) أَيِ نَارِ التَّطْهِيرِ وَيَحْتَمِلُ إِجْرَاؤُهُ عَلَى إِطْلَاقِهِ بِأَنْ يَوْفَقَ مِنْ شَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ لِأَنَّ يَسْلُمَ (الْخَلِيلِ) فِي مَشِخْتِهِ (عَنْ أَنَسٍ) بَنِ مَالِكٍ

(لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ) وَبِهِ قَالَ الْأَكْثَرُ مِنَ الصَّحْبِ وَتَابِعِيهِمْ وَكَانَ أَبِي بَنِ كَعْبٍ يَحْلِفُ عَلَيْهِ قَالَ الْقَاضِي سَمِعْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لِأَنَّهَا لَيْلَةُ تَقْدِيرِ الْأُمُورِ فَانْه تَعَالَى بَيْنَ فِيهَا لِلْمَلَائِكَةِ مَا يَحْدُثُ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ فَإِذَا لَحْظَرُهَا وَشَرَفُهَا عَلَى جَمِيعِ اللَّيَالِي وَإِلَّا لَغَيَّرَ ذَلِكَ (دَعْنِ) مَعَاوِيَةَ (رَمَزَ) الْمَصْنُفُ لَصَحَّتِهِ وَظَاهِرُ صُنْعِهِ أَنَّ ذَا لَمْ يَتَعَرَّضْ أَحَدٌ الشَّيْخِينَ لِتَخْرِيجِهِ وَالْأَمْرَ بِخِلَافِهِ فَقَدْ عَزَاهُ الدَّيْلِيُّ إِلَى مُسْلِمٍ بِالْأَعْطِ الْمَزُورِ عَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ

(لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ) أَخَذَ بِهِ رَاوِيهِ بِلَالٌ وَحَكِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ (حَمَّ) عَنْ بِلَالٍ (الْمَوْذَنُ) (الطَّيَالِسِيُّ) أَبُو دَاوُدَ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ سَمِعْتُ أَحْمَدَ حَسَنًا هَ وَالْمَصْنُفَ رَمَزَ لَصَحَّتِهِ فَلْيَعْرِضْ

(لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ) أَيِ الَّذِي تَلَى آخِرَ الشَّهْرِ (فِي الْخَامِسَةِ أَوْ الثَّلَاثَةِ - حَمَّ) عَنْ مَعَاذٍ بَنِ جَبَلٍ

رَمَزَ الْمَصْنُفُ لَصَحَّتِهِ

(لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَابِعَةٍ أَوْ تَاسِعَةٍ وَعِشْرِينَ) وَعَلَيْهِ جَمْعُ (إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ) أَيِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ (فِي الْأَرْضِ) أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ الْحَصَى (وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ النُّجُومِ وَهِيَ أَفْضَلُ لَيَالِي الْعَامِ مُطْلَقًا

الحصى - (حم) عن أبي هريرة - (ص)

٧٧٢٧ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةٌ بَارِئَةٌ ، لَا حَارَةٌ وَلَا بَارِدَةٌ ، وَلَا سَحَابٌ فِيهَا ، وَلَا مَطَرٌ ، وَلَا رِيحٌ ، وَلَا يُرَى فِيهَا بَنَجٌ ، وَمِنْ عِلَامَةِ يَوْمِهَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ لَا شُعَاعَ لَهَا - (طب) عن وائلة

٧٧٢٨ - لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةٌ سَمِيحَةٌ طَلْقَةٌ ، لَا حَارَةٌ وَلَا بَارِدَةٌ ، تُصْبِحُ الشَّمْسُ صَبِيحَتَهَا ضَعِيفَةً حَرَاءً - الطيالسي (هب) عن ابن عباس - (ح)

٧٧٢٩ - لَيْلَةُ أُسْرِي بِي مَامَرْتُ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا أَمْرُونِي بِالْحِجَامَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٧٧٣٠ - لَيْلَانِي مِنْكُمْ أَوْلُوا الْأَحْلَامِ وَالْأَنْهَى ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ ، وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ - (م) عن أبي مسعود - (ص)

وذهب بعضهم إلى تفضيل ليلة الإسراء عليها واعترض وتوسط البعض فقال ليلة الإسراء أفضل في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم وليلة القدر أفضل لأمته، وصوب ابن تيمية تفضيل ليلة القدر مطلقاً لأن ليلة الإسراء وإن حصل للمصطفى صلى الله عليه وسلم فيها ما لم يحصل له في غيرها لكن لا يلزم إذا أعطى الله نبيه فضيلة في زمان أو مكان أن يكون أفضل من غيره، هذا إن فرض أن إنعامه عليه ليلة الإسراء أعظم من إنعامه عليه بإنزال القرآن ليلة القدر وللتوقف فيه مجال (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه ومن ثم رمز المصنف لصحته (ليلة القدر ليلة بارئة) أي مشرقة (لا حارة ولا باردة) بل معتدلة (ولا سحاب فيها ولا مطر ولا ريح) أي شديدة (ولا يرى فيها بنجم ومن علامة يومها تطلع الشمس لا شعاع لها) وكان أبي بن كعب يحلف على ذلك قال النووي والشعاع ما يرى من ضوء الشمس عند بدوها مثل الحبال والقضبان مقبلة إليك إذا نظرت إليها وقيل معنى لا شعاع لها أن الملائكة لكثرة اختلافها في ليلتها ونزولها إلى الأرض وصعودها تستر بأجنحتها وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس (طب عن وائلة) بن الأسقع رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه بشر بن عوف عن بكار بن تميم كلاهما ضعيف (ليلة القدر ليلة سمحة طلقة) أي مهلة طيبة (لا حارة ولا باردة) أي معتدلة يقال يوم طلق وليلة طلق وطلقة إذا لم يكن فيها حر ولا برد يؤذيان، ذكره ابن الأثير (تصبح الشمس صبيحتها ضعيفة) أي ضعيفة الضوء (حرارة) أي شديدة الحرارة ومن علاماتها أيضاً أن يرى كل شيء مسجداً وأن ترى الأنوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وأن يسمع كلام الملائكة وأن يستجاب فيها الدعاء قالوا ولا يلزم من تخلف العلامة عددها ورب قائم فيها لم يحصل منها إلا على العبادة ولم ير شيئاً من علاماتها وهو الفضل عند الله عن رآها وأكرم (الطيالسي) أبو داود (هب) كلاهما (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وفيه زمنة بن صالح المكي قال الذهبي ضعفه أبو أحمد وأبو حاتم وغيرهما وفيه سلة بن زهراء ضعفه أبو داود قال أحمد له منا كبير وسرد له ابن عدي عدة أحاديث هذا منها ثم قال أرجو أنه لا بأس به .

(ليلة أسرى بي) من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (ما مررت على ملائكة إلا أمروني بالحجامة - طب عن ابن عباس)

(لبنى) بكسر اللامين وخفة النون من غير ياء قبل النون وإثباتها مع شدة النون على التأكيد وقال النووي بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبلها ويجوز إثبات الياء مع تشديد النون على التأكيد وقال الطبري حق هذا

- ٧٧٣١ - لَيْلَنِي مِنْكُمْ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ عَنِّي - (ك) عن أبي مسعود - (ح)
 ٧٧٣٢ - لَيْمَسَخَن قَوْمٌ وَهُمْ عَلَى أَرْبَكِيهِمْ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ، بِشَرِيهِمْ الْخَمْرَ، وَضَرِيهِمْ بِالْبِرَابِطِ وَالْقِيَانِ -
 ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى عن الغاز بن ربيعة مرسل - (ض)
 ٧٧٣٣ - لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ - (حم م
 ن ه) عن ابن عباس وابن عمر - (ص)

اللفظ أن يحذف منه الباء لأنه على صيغة الأمر وقد وجد يائبات الباء وسكونها في سائر كتب الحديث والظاهر أنه غلط (منكم) أى ليدنو منكم (أولو الاحلام والنهى) بضم النون جمع نية وهى العقل الناهى عن القبائح والاحلام جمع حلم بالضم وهو ما يراه النائم تقول منه حلم بالفتح واحتمل غلب استعماله فيما يراه النائم من دلالة البلوغ لدلالته على البلوغ التزامية فلا يلزم كون المراد هنا لئلا يأتى البالغون بسكون مجازاً لاستعماله فى لازم معناه لجواز إرادة حقيقته ويعلم منه المقصود لأنه إذا أمر أن يليه من انصف بملزوم البلوغ علم أن المراد أن يليه البالغون ولو قيل إن البلوغ نفس الاحتمال أو بلوغ سن مخصوص كان إرادتهم باللفظين حقيقياً لا مجازياً وفى تفسير الاحلام بالعقول لزوم التكرار فى الحديث بلا ضرورة فليجتنب، ذكره العلامة ابن الهمام (ثم الذين يلونهم) أى يقربون منهم فى هذا الوصف كالمراهقين (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين ثم الذين يلونهم كالنساء لأن نوع الذكر أشرف (ولا تختلفوا قلوبكم) بالنصب (وإياكم وهيشات) بفتح الهاء وسكون التحتية وإعجام الشين (الاسواق) أى مختلطاتها وجماعاتها والمنازعات واللفظ فيها فاحذروها جمع هيشة وهى الفتنة والاضطراب والمعنى لا تكونوا مختلطين اختلاط أهل الاسواق فلا يتميز الذكور عن الإناث ولا الصبيان عن البالغين (م) فى الصلاة (عن ابن مسعود) ولم يخرج البخارى لكن قال الترمذى فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال أرجو أن يكون محفوظاً قال الحاكم وهو على شرطه.

(لبنى منكم الذين يأخذون عنى) يعنى الصلاة لشرفهم ومزيد فضلهم ؛ وليضبطوا أفعالي وأقوالى ليلتفونى عنى الامة (ك) فى الصلاة (عن ابن مسعود) وقال على شرطهما وأقره عليه الذهبى (ليمسخن قوم وهم على أربكتهم قردة وخنازير بشرهم الخمر وضربهم بالبرابط) هى ملهاة تشبه العودة فارسى معرب وأصله بربت لأن الضارب به يضعه على صدره واسم الصدر بر (والقيان) قال ابن القيم إنما مسخوا قردة وخنازير لما بهتهم لهم فى الباطن والظاهر مرتبط به أنهم ارتباط وعقوبات الرب جارية على وفق حكمته وعدله وقال ابن تيمية المسخ واقع فى هذه الامة ولا بد وهو واقع فى طائفتين علماء السوء الكاذبين على الله ورسوله الذين قلبوا دينه وشرعه فقلب الله صدورهم كما قلبوا دينه والمجاهرين المهمكين فى شرب الخمر والمحارم ومن لم يمسح منهم فى الدنيا مسخ فى قبره أو يوم القيامة اه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الملاحى عن الغاز بن ربيعة مرسل). (ليذهبن) بفتح أوله وفتح المثناة وضم الهاء لتدل على وار الضمير المحذوفة لأن أصله ينتهون (أقوام عن ودعهم) أى تركهم قال الزمخشري مصدر يدع (الجمعات) أى التخلف عنها قال الطبرى وهذا يرد قول النحاة أنهم أماتوا ماضيه ومصدره استغناء بترك فليحمل كلامهم على قلة استعماله مع صحته قياساً (أو ليختمن الله على قلوبهم) أى يطبع عليها وينطىها بالرين كناية عن إعدام اللطف وأسباب الخير فإن اعتياد ترك الجمعة يغلب الرين على القلب ويزهد النفوس فى الطاعات وذلك يؤديهم إلى الغفلة كما قال (ثم ليكونن) بضم النون الاولى (من الغافلين) قال القاضى معنى هذا الترييد أن أحد الامرئين كائن لا محالة إما الانتهاء عن تركها وإما الحتم فإن اعتياد تركها يزهى فى الطاعة ويجر إلى الغفلة قال الطبرى وثم للتراخى فى الرتبة فإن كونهم من جملة الغافلين والمشهود فيه بالغفلة أدعى لشقاوتهم وأطلق لخسراهم من

٧٧٣٤ - لَيْتَهُنَّ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبْصَارُهُمْ - (حمم د ه) عن جابر بن سمرة - (ص)

٧٧٣٥ - لَيْتَهُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ - (م ن) عن أبي هريرة

٧٧٣٦ - لَيْتَهُنَّ رِجَالٌ عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لِأَحْرَقَنَّ بَيْوتَهُمْ - (ه) عن أسامة - (ح)

٧٧٣٧ - لَيَنْصُرِ الرَّجُلُ أَخَاهُ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا : إِنْ كَانَ ظَالِمًا فَلْيَنْتَه : فَإِنَّهُ لَهُ نُصْرَةٌ ، وَإِنْ كَانَ مَظْلُومًا فَلْيَنْصُرْهُ - (حم ق) عن جابر - (ص)

مطابق كونهم محتوما عليهم وفيه أن الجمعة فرض عين (حم م ن ه عن ابن عباس وابن عمر) بن الخطاب وكذا أبو هريرة ولم يخرج البخاري .

(ليتتهن) اللام جواب قسم محذوف (أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم أبصارهم) وكلمة أو للتخيير تهديد أو هو خبر بمعنى الأمر أي ليكون منكم الانتهاء عن رفع البصر أو تخطف الأبصار عند الرفع على حد قوله سبحانه : تقاتلونهم أو يسلمون ، أي يكون أحد الأمرين وذلك لما فيه من فوت كمال الخشوع وقد مر في خبر أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان يرفع بصره إلى السماء في الصلاة حتى نزلت والذين هم في صلاتهم خاشعون ، فتركه قال الحرالي وذلك لأن غيب القلوب اختص بوجه المصلي والسماء خست بوجه الداعي فالمصلي يرجع إلى غيب قلبه ولا يرفع طرفه إلى السماء والداعي يتوجه إلى السماء ويمد يديه حتى يرى يابض إبطيه كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل وقال ابن حجر اختلف في المراد بذلك فقيل هو وعيد وعليه فالفعل المذكور حرام وأمرط ابن حزم فأبطل الصلاة به وقيل معناه أنه يخشى على الأبصار من الأنوار التي تنزل بها الملائكة على المصلي (حم م د ه عن جابر بن سمرة)

(ليتتهن أقوام عن رفع أبصارهم عند الدعاء في الصلاة إلى السماء أو لتخطفن) بفتح الفاء بلفظ المجهول أي لا يخلو الحال عن أحد أمرين إما الانتهاء عنه أو العمی وقال البيضاوي أو لتخطفن عطف على ليتتهن ردد بين الانتهاء عن الرفع وما هو كاللازم لنقيضه والمعنى والله لئن نزلت عن الرفع أو لتساين (أبصارهم) لأن ذلك يوم نسبة العلو المكان إلى الله سبحانه وتعالى ثم يحتمل كونها خطفة حسية وكونها معنوية ولا مانع من إرادتهما معاً ثم يحتمل كونه إشارة إلى ذهاب فائدتها بالعمى أو إلى قلعه من أصلها قال في المطالع والخطف بالمعنى الثاني أولى وفي الحديث وما قبله النهي الأكيد والوعيد الشديد وحلوه على الكراهة دون الحرمة الإجماع على عدها وأما الرفع إلى السماء في غير الصلاة في نحو الدعاء لجوزة الأكثر لأن السماء قبلة الدعاء للداعين والكعبة قبلة المصلين (م ن عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(ليتتهن رجال عن ترك الصلاة في الجماعة أو لأحرقن) بضم المهملة وفتح الحاء وشد الراء المكسورة ونون التوكيد (ببوتهم) بالنار عقوبة لهم أي أحد الأمرين كان إما الانتهاء أو التحريق وقيد الرجال ليخرج الصبيان والنساء ومفهومه أن العقوبة غير قاصرة على المال بل المراد تحريق المتخلفين وببوتهم وأحرقن بتشديد الراء ونون التوكيد مشعر بالتكثير والمبالغة في التحريق وبه أخذ بعضهم فقال الجماعة فرض عين إذ لو كانت سنة لما هددت أركانها بالتحريق أو فرض كفاية كان قيامه ومن دمه بها كالياً وقال أبو حنيفة ومالك سنة والأصح عند الشافعية فرض كفاية وأجابوا عن الحديث بأنه لم يفعل أو أنه ورد ليعن تخلف لثاق (ه) عن أسامة بن زيد رمز المصنف لحسنه

(لينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً إن كان ظالماً فلينته فإنه له نصرة وإن كان مظلوماً فلينصره) قال العلائي هذا

٧٧٣٨ - لِيَنْظُرَنَّ أَحَدُكُمْ مَا الَّذِي يَتَمَنَّى ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا يَكْتُبُ لَهُ مِنْ أَمْنِيَّتِهِ - (ت) عن أبي سلمة (ح)

٧٧٣٩ - لِيَنْتَقِضَنَّ الْإِسْلَامُ عُرْوَةَ عُرْوَةٍ - (حم) عن فيروز الديلمي - (ح)

٧٧٤٠ - لَيُودَنَّ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ جُلُودَهُمْ قُرِضَتْ بِالْمَقَارِضِ بِمَا يَرَوْنَ مِنْ ثَوَابِ أَهْلِ الْبَلَاءِ - (ت) والضياء عن جابر - (ح)

٧٧٤١ - لَيُودَنَّ رَجُلٌ أَنَّهُ خَرَّ مِنْ عِنْدِ الثَّرَيَّا وَأَنَّهُ لَمْ يَلْ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا - الحارث (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٧٤٢ - لَيَهْبِطَنَّ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ حَكًّا وَإِمَامًا مُقْسِطًا ، وَلَيَسْلُكَنَّ لَجْأً حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا ، وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي حَتَّى يُسَلَّمَ عَلَيَّ ، وَلَا رَدْنَ عَلَيْهِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

من بليغ الكلام الذي لم ينسج على منواله وأوللتويع والتقسيم وسمى رد المظالم نهرا لأن النصر هو العون ومنع الظالم عون له على مصلحته والظالم مفهور مع نفسه الإمارة وهي في تلك الحالة عاتية عليه فردة عون له على قهرها ونصرة له عليها (حم ق عن جابر) بن عبد الله

(ليظن أحدكم ما الذي يتمنى فإنه لا يدري ما يكتب له من أمنيه - ت عن أبي سلمة) أبو سلمة في الصحب كثير فكان ينبغي تميزه روى المصنف لصحة .

(لينتقض الإسلام عروة عروة) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحمد عن فيروز الآتي كما ينقض الجبل قوى قوى أم بحروقه ورواه أحمد أيضا عن أبي أمامة بلفظ لينتقض الإسلام عروة عروة كلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها فأولها نقضا الحكم وآخرها الصلاة (حم عن فيروز الديلمي) الباني قاتل الأسود الكذاب قال الذهبي له وقادة وصحبة

(ليودن أهل العافية يوم القيامة أن جلودهم قرضت بالمقاريض) أى يتمنى أهل العافية في الدنيا يوم القيامة قائلين ليت جلودنا كانت قرضت بالمقاريض فلنا الثواب المعطى على البلاء فاختير في الحديث الغيبة على التكلم لأنه أقل إحراجا إلى التقدير فعلى هذا مفعول يرد محذوف وذلك (بما يرون من ثواب أهل البلاء) لأن الله سبحانه طهرهم في الدنيا من موادم الخبيثة بأنواع البلايا والرزايا فلقوه وقد خلصت سيديكم إيمانهم من الخبث في دار الخبث لصلحوا حينئذ لجواره ومساكنته في دار كرامته فيصب عليهم فيها الإلغام صبا وأمان لم يتطهر من موادم الخبيثة في دار الخبث فتطهره النار ، إذ حكمته تعالى تأبى أن يجاوره أحد في دار كرامته وهو متلطخ بنجاسته ومن تحقق بهلم ذلك انفتح له باب الرضى والتسليم ومن ثم قال بعض العارفين لو كشف البتلى عن سرسريان الحكمة في البلاء لم يرض إلا به (ت) في الزهد (والضياء) في المختارة (عن جابر) قال الترمذي غريب أم وفيه عبد الرحمن بن معمر قال في الكشف وثقه أبو زرعة وإليه ابن عدي وقال المناوى إسناده حسن .

(ليودن رجل) يوم القيامة (أنه خر من عند الثريا) النجم العالى المعروف (وأنه لم يل من أمر الناس شيئا) يعنى الخلافة أو الإمارة (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (ك) عن أبي هريرة (ورواه عنه الديلمي أيضا .

(ليهبطن) وفي رواية ليوشكن أن ينزل فيكم (عيسى ابن مريم - حكا) أى حاكما (وإماما مقسطا) أى عادلا يحكم بهذه الشريعة المحمدية ولا يحكم بشرعه الذى أنزل عليه فى أوان رسالته لأنه نسخ وحكمة نزوله دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود حيث زعموا أنهم قتلوه فيكذبهم الله (وليسكن لجأ حاجا أو معتمرا وليأتين قبري

٧٧٤٣ - لِي الْوَاجِدُ يُحِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ - (حم د ن ه ك) عن الشريد بن سويد - (صح)

٧٧٤٤ - لِيَّةٌ لَالِيَتَيْنِ - (حم د ك) عن أم سلة - (صح)

(فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

٧٧٤٥ - اللَّبَّاسُ يُظْهِرُ الْغَنَى ، وَالذَّهْنُ يَذْهَبُ الْبُؤْسَ ، وَالْإِحْسَانُ إِلَى الْمَمْلُوكِ يَكْتِبُ اللَّهُ بِهِ الْعَدُوَّ - (طس)
عن عائشة - (ض)

٧٧٤٦ - اللَّبَنُ فِي الْمَنَامِ فِطْرَةٌ - البزار عن أبي هريرة - (صح)

حتى يسلم على ولا ردن عليه السلام ويتزوجن ويولد له كما قاله القرطبي تحقيقاً للبيعة ثم يموت بعد ذلك ويدفن في الروضة الشريفة وقد حكم في المطامع إجماع الأئمة على نزوله وأنكر على ابن حزم ما حكاه في مراتب الإجماع من الخلاف في نزوله قبل يوم القيامة وقال هذا نقل مضطرب ولم يخالف أحد من أهل الشريعة في ذلك وإنما أنكره الفلاسفة والملاحدة وأما وقت نزوله فجهول لكنه ينزل عند خروج الدجال فيقتله كما في عدة أخبار وما في الخبر المغربي للباجي من تعيين ذلك فتشديد الضعف كما بينه القرطبي (ك) في أخبار الأنبياء (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح سمعه يعلى بن عبيد منه وقال الذهبي إسناده صالح وهو غريب (لِي الْوَاجِدُ) أي مطلق الغنى واللى بالفتح المطل وأصله لوى فأدغمت الواو في الياء والواجد الغنى من الوجد بالضم بمعنى السعة والقدرة ويقال وجد في المال وجداً أي استغنى (يحل) بضم الياء من الإحلال (عرضه) بأن يقول له المدين أنت ظالم أنت ماطل ونحوه مما ليس بقذف ولا لحش (وعقوبته) بأن يعزره القاضي على الأداء بنحو ضرب أو حبس حتى يؤدي قال الرنخسري يقال لويت دينة لياوليانا وهو من اللى لأنه يمنعه حقه ويثنيه عنه قال

تلويتني ديني النهار واقتضى ديني إذا رقد النعاس الرقد

والواجد من الوجد والجدة العقوبة قال ابن حجر (قائدة) في مشروعية الحبس ، خبر أبي داود أن المصطفى صلى الله عليه وسلم حبس رجلاً في تهمة ساعة من نهار ثم خلى سبيله (حم د ن) في البيع (ه) في الأحكام (ك) عن عمرو بن الشريد عن أبيه (الشريد) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ولم يضعفه أبو داود وعلقه البخاري .

(لِيَّةٌ لَالِيَتَيْنِ) بفتح اللام والتشديد أي مرة من اللى لا مرتين منه والخطاب لام سلة ، أمرها أن يكون الخمار على رأسها وتحت حنكها عطفة واحدة لا عطفتين حذراً من الإسراف والتشبه بالمتعممين ونصبه بفعل مقدر أي اختمرى قال الراغب اللى قتل الحبل لويته ألويه لياً ولوى رأسه وبرأسه أماله (حم د ك) كلهم في اللباس (عن أم سلة) دخل النبي صلى الله عليه وسلم وهي تحتمر فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(اللباس) أي لبس الثياب الحسنة (يظهر الغنى) بين الناس (والدهن) أي دهن شعر الرأس واللحية (يذهب البؤس) بالضم وسكون الهزة الضر (والإحسان إلى المملوك) بالقول أو الفعل سواء مملوكه أو مملوك غيره لأنه تحت قهر السيد فهو بالإحسان إليه أجدر (يكبت الله به العدو) أي يهينه ويذله ويحزنه (طس عن عائشة)

(اللبن في المنام فطرة) لأن العالم القدسي يصاغ فيه الصور من العالم الحسي لتدرك منه المعاني لما كان اللبنة في العالم الحسي من أول ما يحصل به الترية ويرسخ به المولود صبيغ منه مثلاً للفطرة التي بها تتم القوة الروحانية وتنشأ عنها الخاصة الإنسانية ، ذكره بعض الأعظم وقال العارف ابن عربي أراد بالفطرة هنا علم التوحيد لا غير ، فهو الفطرة التي فطر الحق عليها عباده حتى أشهدهم حين قبضهم من ظهورهم وألست بربكم قالوا بلى ، فشهدوا الربوبية قبل كل شيء ولولا حقيقة مناسبة

- ٧٧٤٧ - اللَّحْدُ لَنَا ، وَالشَّقُّ لِغَيْرِنَا - (٤) عن ابن عباس - (ص)
 ٨٧٤٨ - اللَّحْدُ لَنَا ، وَالشَّقُّ لِغَيْرِنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ - (حم) عن جرير - (ص)
 ٧٧٤٩ - اللَّحْمُ بِالْبِرِّ مَرَّةٌ الْأَنْبِيَاءُ - ابن النجار عن الحسين - (ض)
 ٧٧٥٠ - الَّذِي تَقْوَتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ كَأَنَّهَا وَتَرَاهُ أَهْلَهُ وَمَالَهُ - (ق ٤) عن ابن عمر - (ص)

جامعة بين العلم والدين لما ظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله فالعارف من يأخذ عن الله لا عن نفسه وشتان بين مؤلف يقول حدثني فلان رحمه الله عن الان رحمه الله تعالى وبين من يقول حدثني قاي عن ربي وإن كان هذا رفيع القدر فشتان بينه وبين من يقول حدثني ربي عن ربي أى حدثني ربي عن نفسه وهذا هو العلم الحاصل للقلب عن المشاهدة الذاتية التي منها يفيض عن السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربه كيف يعرف مذهبه (البرار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه محمد بن مروان ثقة وليفه لين وبقية رجاله ثقات (اللحد) بفتح اللام وضمها جانب القبر وهو ما يحفر فيه مائلا عن استوائه وأصله الميل لاحد الجانبين (انا) أى هو الذى تؤثره ونحواره أيها المسلمون (والشق لغيرنا) أى هو اختيار من كان قبلنا من الامم السابقة واللحد من خصوصيات هذه الامة ؛ وفيه دليل على افضلية اللحد وليس فيه نهى عن الشق وهو بفتح الشين ان يحفر وسط أرض القبر ويبني حافته ابن أو غيره ويوضع الميت بينهما ويسقف عليه وأما قول بعضهم أراد بلنا قبرش وبغيرنا غيرهم فنرده الزيادة الآتية في الحديث بعده (٤) في الجنائز (عن ابن عباس) فيه عبد الأعلى بن عامر الشعبي قال ابن حجر ضعيف قال جمع لا يحتج بحديثه وقال أحمد منكر الحديث وابن مدين ليس بالقوى وابن عدى حدث بأشياء لا يتابع عليها قال ابن القطان فأرى هذا الحديث لا يصح من أجله وقال ابن حجر في وضع آخر : الحديث ضعيف من وجهين (اللحد لنا) وهو أن يحفر في أسفل جانب القبر النبلى قدر ما يسع الميت ويوضع فيه وينصب عليه الابن (والشق لغيرنا من أهل الكتاب) قال الفاضل معناه أن اللحد أثر لنا والشق لهم وهذا يدل على اختيار اللحد وأنه أولى من الشق لا المنع منه اه لكن محل افضلية اللحد في الأرض الصلبة ولما قال شق أفضل (تدريه) قال ابن تيمية فيه تنبيه على مخالفتنا لأهل الكتاب في كل ما هو شعارهم حتى وضع الميت في أسفل القبر (حم عن جرير) وفيه أبو اليفظان الأعمى عثمان بن عمير البجلي قال الصدر المازرى كغيره ضعيف

(الحم) أى المطبوع (بالبر) بالضم : الحطة (مرقة الانبياء) أى أهم كانوا يكثر عمل ذلك وأكله ، وفيه أن أكل اللحم ومرقه من سنن الانبياء والمرسلين وفيه رد على البراهمة الماسعين لا كاه قالوا لانه ظلم للحيوان وبعض الصوفية الماسعين له لكونه يورث ضراوة وقسوة ويبعد الروحانيات (ابن النجار) في تاريخه (عن الحسين) بن علي وهو مما يفيض له الدليلى بعدم وقوله على مسنده (الذى تقوة صلاة العصر) بأن تعتمد إخراجها عن وقت جوازها وقيل اختيارها (كأنما) في رواية فكأنما (وتر) بالبناء للمفعول وفيه ضمير يعود للرجل (أهله وماله) بنصبها قال النروى وهو الصحيح المشهور الذى عليه الجمهور على أنه مفعول ثان أى نهما وسلبهما فصار بلا أهل ولا مال وبرفعهما على أهما ثابا المعامل أى انتزع منه الأهل والمال ؛ شبه خسران من فاته بخسران من صاع أهله وماله للفهم وإلا ففانت الثواب في المال أعظم من قرات الأهل والمال ، والصمد الحث عليها والتحذير من فرتها كدوره من ذهابها ، وخص العصر لاجتماع ملائكة الليل والنهار فيها أو لأن العصر لا عذر لاحد في تعريضها لكونه وقت بفضة وقول ابن عبد البر يباحق بالعصر جميع الصلوات رده النووي بأن الشرع نص على العصر ولم تتحقق البلة فاستنع الإلحاق قال ابن المنير والحق انه تعالى يخص ما شاء بما شاء من الفضيلة (ق ٤) عن ابن عمر بن الخطاب

- ٧٧٥١ - الَّذِي لَا يَنَامُ حَتَّى يُوتَرَ حَازِمٌ - (حم) عن سعد - (ع)
- ٧٧٥٢ - الَّذِي يَمْرُ بَيْنَ يَدَيِ الرَّجُلِ وَهُوَ يُصَلِّي عَمَدًا يَتَمَنَّى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ شَجَرَةٌ يَابِسَةٌ - (طب) عن ابن عمرو - (ع)
- ٧٧٥٣ - اللَّهُوْ فِي ثَلَاثٍ : تَأْدِيْبِ فَرَسِكَ ، وَرَمِيْكَ بِقَوْسِكَ ، وَمُلَاعَبَتِكَ أَهْلِكَ - القرباب في فضل الرمي عن أبي الدرداء
- ٧٧٥٤ - اللَّيْلُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَظِيمٌ - (د) في مراسيله (هق) عن أبي رزین مرسلًا - (ض)
- ٧٧٥٥ - اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ مَطِيَّتَانِ فَارْكَبُوهُمَا بَلَاغًا إِلَى الْآخِرَةِ - (عد) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

(الذي لا ينام حتى يوتر حازم) قال ابن القيم الحازم من جمع عليه همه وإرادته وعقله ووزن الأمور بعضها ببعض وأعد لكل منها عدة، ولهظ الحزم يدل على القوة والاجتماع ومنه حزمة الحطب لحازم الرأي هو الذي اجتمعت له شئون رأيه وعرف منها خير الخبيرين وشر الشريرين فأحجم في موضع الاحجام وأقدم في محل الاقدام (حم عن سعد) ابن أبي وقاص قال الهيثمي رواه أحمد من رواه محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحصين عنه ولم أجد من ترجمه (الذي يمر بين يدي الرجل) يعني الانسان (وهو يصلي عمداً يتمنى يوم القيامة أنه) يكون (شجرة يابسة) لما يراه من شدة العقاب والعتاب والمراد الذي يصلي إلى ستره معتبرة (طب عن ابن عمرو) بن العاص ورواه في الاوسط أيضا قال الهيثمي وفيه من لم أجد ترجمته

(اللهو) المطلوب المحبوب إنما هو (في ثلاثة) من الخصال أحدها (تأديبك فرسك) الذي اقتنيت للجهاد ليتدرب ويتمتدب فيصالح لقتال أعداء الله عليه والثانية (رميك بقوسك) فانه لا شيء أنفع من الرمي ولا أنكى في العدو ولا أسرع ظفراً منه ولو لم يكن إلا كفايته لمباشرته العدو وقتله ودفعه من بعد لكني (و) الثالثة (ملاعبتك أهلك) أي حبلتك إذا قصدت بذلك غفيتها وعفتك وطاب ولد صالح يدعو له أو يقاتل أعداء الله أو يتعلم علماً نافعاً ويعلمه وكلما يلهو بها الرجل بما عدا هذه الثلاثة فهو باطل كما جاء مكرذاً في خبر آخر، قال ابن العربي ولا يريد به أنه حرام بل أنه عار من الثواب وأنه للدنيا محض لا تملق له بالآخرة (القرباب في) كتاب (فضل الرمي عن أبي الدرداء)

(الليل خلق من خلق الله عظيم) فيه إشارات بأن الليل أفضل من النهار وعليه جرى بعضهم لكن في فتاوى جدي الشرف المناوي رحمه الله تعالى هل الليل أفضل من النهار أو النهار أفضل؟ أجاب بما نصه: النهار أفضل من الليل لأن غالب المرائض كالصوم والجهاد والصبح والظهر والمصر والابتغاء من فضل الله تعالى إنما يفعل في النهار وإن وقع جهاد في الليل لنحو غارة فنادر بالنسبة إلى ما يقع من الجهاد في النهار والترجيح بالفرائض أولى من الترجيح بفضيلة نافلة الليل من الصلاة على نافلة النهار لأنه قد يكون لأمر آخر والله أعلم (د في مراسيله ع) كلاهما (عن أبي رزین) العقيلي (مرسلًا) وروى أيضا عن علي أمير المؤمنين

(الليل والنهار مطيتان فاركبوهما بلاغاً) البلاغ ما يبلغ به ويتوصل به إلى المطلوب (إلى الآخرة) أي اركبوها توصلا إلى مصلوبكم الذي يبلغكم إياها (عد وابن عساكر) في تاريخه، (عن ابن عباس) قضية كلام المصنف أن ابن عدي أخرجه وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة عبد الله بن محمد بن المغيرة وقال عامة ما يرويه لا يتابع عليه وفي الميزان قال أبو حاتم غير قوي وقال ابن يونس منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر والله أعلم

حرف الميم

- ٧٧٥٦ - مَاءُ الْبَحْرِ طَهُورٌ - (ك) عن ابن عباس - (ص)
 ٧٧٥٧ - مَاءُ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أَيْضٌ ، وَمَاءُ الْمَرْأَةِ رَقِيقٌ أَصْفَرٌ ، فَابْتِهَا سَبَقَ أَشْبَهُهُ الْوَلَدُ - (حم م ك ه)
 عن أنس - (ص)
 ٧٧٥٨ - مَاءُ الرَّجُلِ أَيْضٌ ، وَمَاءُ الْمَرْأَةِ أَصْفَرٌ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا فَعَلَا مَنِيَّ الرَّجُلِ مَنِيَّ الْمَرْأَةِ أَذْكَرًا يَأْذِنُ اللَّهُ ،
 وَإِذَا عَلَا مَنِيَّ الْمَرْأَةِ مَنِيَّ الرَّجُلِ أَثْنًا يَأْذِنُ اللَّهُ - (م ن) عن ثوبان - (ص)

حرف الميم

(ماء البحر طهور - ك) في الطهارة (عن ابن عباس) قال علي شرط مسلم وله شواهد سبق عدة منها
 (ماء الرجل) أي منه (غليظ أبيض) غالباً (وماء المرأة رقيق أصفر) غالباً (فابتها سبق أشبهه الولد) بحكم سبق قال في المطامع
 فإن استويا في سبق كان الولد خنثى وقدير ويصفر ماء الرجل لعله يغلظ ويبيض ماء المرأة لفرقة وقد يخرج ماء الرجل لون
 الدم لكثرة جماعه وتلذذ بخروجه وقد أفاد هذا الخبر أن للمرأة منياً كما أن للرجل منياً والولد مخلوق منهما إذ لو لم يكن
 لها ماء وكان الولد من مائه المجرد لم يكن شبهها لأن الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة في المزاج الأصلي المعين المعد
 لقبول التشكلات والكيفيات المعينة من مدعه تاركه تعالى فإن غلب ماء الذكر ماء الأنثى سبق نزع الولد إلى جانه
 وإن كان بالعكس فبالعكس قاله القاضي ووقع في مسلم من حديث عائشة إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه
 وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله قال ابن حجر هو مشكل من جهة أنه لم يزم منه اقتران الشبه للأعمام إذا
 علا ماء الرجل ويكون ذكر الأنثى وعكسه والمشاهدة خلاف ذلك لأنه قد يكون ذكراً يشبه أخواله لا أعمامه
 وعكسه وكأن المراد بالعاو الذي يكون سبب التشبه بسبب الكثرة بحيث يصير الآخر مفعولاً فيه فذلك يحصل
 الشبه وينقسم ذلك ستة أقسام: الأول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه الثاني عكسه
 الثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فيحصل الذكورة والشبه للمرأة الرابع عكسه الخامس أن
 يسبق ماء الرجل فيستويان فيذكر ولا يختص بشبه السادس عكسه (حم م ن ه عن أنس) قال سألت أم سلمة
 النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن المرأة ترى في منامها فقال إذا رأت ذلك فأنزلت فعليها الغسل فقالت
 أبتكون هذا قال نعم ماء الرجل الخ

(ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر) غالباً (فإذا اجتمعا) في الرحم (فعلا) في رواية لغلب (مني الرجل مني المرأة)
 أي قوى لنحو كثرة شهوة وصحة مزاج ذكره بعضهم قال ابن حجر المراد بالعلو هنا سبق لأن كل من سبق فقد علا
 شأنه فهو علو معنوي كما ذكره القرطبي قال أغنى ابن حجر فالعلو على ظاهره بخلافه في حديث عائشة المتقدم فإنه
 مؤول بما مر (أذكر يا ذن الله) أي ولدته ذكرًا بحكم الغلبة يقال أذكرت المرأة لمهي مذكرة إذا ولدت ذكراً
 فإن صار ذلك عادتاً قيل مذكراً (وإذا علا مني المرأة مني الرجل) كذلك (أثنا) بفتح الهمزة (يا ذن الله) أي انعقد
 الولد منهما أثني بحكم الغلبة فإن استويا في الغلبة كان الولد خنثى كما مر عن المطامع ثم هذا تنبيه من النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على التعريف الإلهي الحكيم المدبر بالحكمة البالغة والقدرة النافذة وأشار بقوله يا ذن الله إلى أن الطبيعة ليس
 لها فيما ذكر دخل وإنما ذلك فعله تقديس بفعل ما يشاء وهو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء وقد تمسك بهذا
 الخبر بعض الطبائعين فزعم أنه إشارة إلى تأثير الطباع وذلك جهل بالإشارات النبوية والمقاصد البرهانية (فائدة)
 قال بقراط أحدئك كيف رأيت المني ينشأ كان لبعض أهلي جارية نفيسة تحذر أن تحمل فقيل لها إن المرأة إذا علقت

٨٧٥٩ - ماء زمزم لما شرب له - (ش حم ه هق) عن جابر (هب) عن ابن عمرو
 ٧٧٦٠ - ماء زمزم لما شرب له : فإن شربته تستشفى به شفاك الله ، وإن شربته مستعيذا أعادك الله ،
 وإن شربته لتقطع ظمأك قطعه الله ، وإن شربته أشبعك أشبعك الله ، وهي هزئة جبريل وسقيا إسماعيل -
 (قط ك) عن ابن عباس (ص)

لم يخرج مني الرجل منها ، فأحسست ما احتباسه في وقت ، فامرتها أن تظفر إلى خلفها سبع ظفرات فسقط منها المني يشبه
 بيضة مطبوخة وقد قشر عنها القشر الخارج وبقيت وطوبتها بجوف الغشاء (م ن عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه
 وسلم قال كنت عنده فجاء خبر من اليهود فقال جئت أسألك عن الولد ولا يعلمه إلا نبي أو رجل أو رجلان
 فذكره والقصة مطولة

(ماء زمزم) الذي هو سيد المياه وأشرفها وأجلها قدرا وأحبها إلى النفوس وهمة جبرائيل وسقيا إسماعيل (لما
 شرب له) لأنه سقيا الله وغياثه لولد خليله فبقي غياثا لمن بعده فمن شربه بإخلاص وجد ذلك الفوئ وقد شربه جمع
 من العلماء لمطالب فنالوها قال الحكيم هذا جار للعباد على مقاصدهم وصدقتهم في تلك المقاصد والنيات لأن الموحد
 إذا رآه أمر فشأنه الفزع إلى ربه فإذا فزع إليه استغاث به وجد غياثا وإنما يناله العبد على قدر نيته قال سفيان
 الثوري إنما كانت الرقي والدعاء بالنية لأن النية تبلغ بالعبد عناصر الأشياء والنيات على قدر طهارة القلوب وسعيها
 إلى ربها وعلى قدر العقل والمعرفة يقدر القلب على الطيران إلى الله فالشارب زمزم على ذلك (ش حم ه هق عن جابر)
 ابن عبادة (هب عن ابن عمرو) بن العاص هذا الحديث فيه خلاف طويل وتأليفات مفردة قال ابن القيم والحق أنه
 حسن وجزم البعض بصحته والبعض بوضعه مجازة اهـ . وقال ابن حجر غريب حسن بشواهد وقال الزركشي
 أخرجه ابن ماجه بإسناد جيد وقال الديلمطي إنه على رسم الصحيح

(ماء زمزم) قال المسعودي سميت به لأن الفرس كانت تمج إليها في الزمن الأول زمزمت عليها والزمزمة
 صوت تخرجه الفرس من خياشيمها عند شرب الماء وحكي في اسمها زمزم وزمزم بضم الزاي حكاه المطرزي ونقل البرقي
 عن ابن عباس أنها سميت زمزم لأنها زمت بالتراب لئلا يأخذ الماء يمينا وشمالا ولو تركت ساح على الأرض حتى
 لا تكل شيء والزمزمة الكثرة والاجتماع (لما شرب له) فإن شربته تستشفى به شفاك الله وإن شربته مستعيذا أعادك
 الله وإن شربته لتقطع ظمأك قطعه الله وإن شربته لأشبعك أشبعك الله لأن أصله من الرحمة بدأ غياثا لقدام غياثا (وهي)
 أي بزمزم (هزئة جبريل) بفتح الهاء وسكون الزاي أي غزته بعقب رجله قال الزمخشري من هزم في الأرض
 هزما إذا شق شقة والهزم باغة البن بظنان الأرض اهـ . قال المصلي وحكمة لجرها له بعقبه دون يده أو غيرها الإشارة
 إلى أنها لعقبه ووارثه وهو محمد وأمه كما قال تعالى . وجعلها كلبه باقية في عقبه . أي في أمة محمد (وسقيا إسماعيل)
 حين تركه إبراهيم مع أمه وهو طفل صغير ، بالقصة مشهورة قال في المطامح ووم يعقوب وابن السكيت فقالا إن
 أباطال أحياها وهو خطأ وإنما هو عبد المطلب (قط ك) كلاهما من حديث عمر بن الحسين الأشجاني عن محمد بن هشام
 عن الجارودي عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح إن سلم من الجارودي
 قال ابن القطان سلم منه وأطال في البيان وقال في الفتح رجاله موثقون لكن اختلف في إرساله ووصله وإرساله
 أصح فقال في التخرج الجارودي صدوق إلا أن روايته شاذة وقال وعمر هذا قال في الميزان ضعفه الدارقطني
 وروى عنه أنه كذاب وصاحب بلايا منها هذا الخبر قال أعني الذهبي آفته عمر فقد أثم الدارقطني بسكوته عليه
 فإنه بهذا الإسناد باطل مارواه ابن عيينة ورده في اللسان بأنه هو الذي أثم بتأثير الدارقطني وأطال في بيانه

٧٧٦١ - ماء زمزم لما شرب له : من شربه لمرض شفاؤه الله ، أو لجوع أشبعه الله ، أو لحاجة قضاها الله -
المستغفرى فى الطب عن جابر - (ح)

٧٧٦٢ - ماء زمزم شفاء من كل داء - (فر) عن صفية - (ض)

٧٧٦٣ - ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يمشى أحدكم إلى اليم فأدخل أصبعه فيه فما خرج منه فهو فى الدنيا -
(ك) عن المستورد - (صح)

٧٧٦٤ - ما الذى يعطى من سعة بأعظم أجراً من الذى يقبل إذا كان محتاجاً - (طس حل) عن أنس - (صح)

(ماء زمزم لما شرب له: من شربه لمرض شفاؤه الله أو لجوع أشبعه الله أو لحاجة قضاها الله) قال المصنف فى الساجدة صبح أنها للجائع طعام وللريض شفاء من السقام وقد فضل ماؤها على ماء الكوثر حيث غسل منها القلب الشريف الأطهر (المستغفرى) بضم الميم وسكون السين وفتح المثناة فوق وسكون المعجمة وكسر الفاء والراء نسبة إلى المستغفرة وهو جد المنتسب إليه وهو أبو العباس جعفر بن محمد بن محمد بن المعز بن محمد بن المستغفر النسفى خطيب نسف فقيه فاضل ومحدث مكثر صدوق حافظ له تصانيف حسان (فى) كتاب (الطب) النبوى (عن جابر) ابن عبد الله

(ماء زمزم شفاء من كل داء) أى شربه بنية صادقة وعزيمة صالحة وتصديق لما جاء به الشارع (غرية) فى تاريخ المدينة للشريف السهوى أن بالمدينة بئراً تعرف بزمزم لم يزل أهلها يتبركون بها قديماً وحديثاً وينقل ماؤها للآفاق كزمزم (فر عن صفية) قال ابن حجر هى غير منسوبة وسنده ضعيف جداً اهـ .
(ما الدنيا فى الآخرة) قال التفازانى أى فى جنبها وبالإضافة إليها وهو حال عاملها بمعنى التنى وقد يقدر مضاف أى يسير الدنيا واعتبارها فهو العامل (إلا كما يمشى أحدكم إلى اليم) أى البحر (فأدخل أصبعه فيه) فما خرج منه فهو الدنيا) فإذن لا يمدى وجوده لواجدية ولا يضر فقدانه لفانديه وذلك أن المرء إذا نظر لحالاته وجدها ثلاثاً: الأولى قبل أن يوجد؛ الثانية حاله من موته إلى خلوده الدائم فى الجنة أو النار؛ الثالثة ما بين هاتين الحالتين فإذا أمعن النظر فى قدر مدة حياته ونسبه إلى تلك الحالتين علم أنه أقل من طرفة عين فى قدر عمر الدنيا وفى الحديث نص على تفصيل الآخرة على الدنيا وما فيها مطلقاً ورد على من قال إن ما فيها من العبادة أفضل مما فى الآخرة من النعيم لأنه حظ العبد بما لانسبة فى الدنيا إليه لانكشاف الغطاء هناك ومصير معرفة الله التى هى أصل كل علم عياناً، واعلم أن المثل إنما يضرب عن غائب يحاضر يشبهه من بعض وجوهه أو معظمها ومالا مشابه له منع فيه من ضرب المثل ومثل الدنيا بالذى يعاق بالاصبع من البحر تقريباً للعوام فى احتقار الدنيا وإلا فالدنيا كلها فى جنب الجنة ودوامها أقل لأن البحر يفتى بالقطرات والجنة لا تبيد ولا يفتى نعيمها بل يزيد للواحد من العبيد فكيف بجميع أهل التوحيد (ك) فى الرقاق (عن المستورد) قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادا كرنا الدنيا والآخرة فقال بعضهم إنما الدنيا بلاغ الآخرة فيها العمل وقالت طائفة: الآخرة فيها الجنة وقالوا ماشاء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(ما الذى يعطى من سعة بأعظم أجراً من الذى يقبل إذا كان محتاجاً) أى بأجزل أجراً من الذى يقبل من حاجة بأن كان عاجزاً غير مكتسب وخاف ملاً كه أو ضياع من يعوله فإنه حينئذ مأجور على القبول بل والسؤال ولا يبرو أجر المعطى على أجره بل قد يكون السؤال واجباً لشدة الضرورة فيزيد أجره على أجر المعطى والسؤال ينقسم إلى الأحكام الخمسة قاله الزين العراقى (طس حل) عن أنس) بن مالك قال الهيمى بعد عزوه للطبرانى وفيه عائد بن شريح صاحب أنس وهو ضعيف اهـ . وقال فى الفتح

٧٧٦٥ - مَا الْمُعْطَى مِنْ سَعَةٍ بِأَفْضَلٍ مِنَ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا - (طب) عن ابن عمر - (صح)

٧٧٦٦ - مَا الْمَوْتُ فِيمَا بَعْدَهُ إِلَّا كَنْطَحَةٍ عَنَزَ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٧٧٦٧ - مَا آتَى اللَّهُ عَالِمًا عِلْمًا إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْمِيثَاقَ أَنْ لَا يَكْتُمَهُ - ابن نظيف في جزئه ، وابن الجوزي في العلل عن أبي هريرة - (صح)

بعد عزوه للطبراني في إسناده مقال أورده ابن حبان في الضعفاء وقال في الميزان قال أبو حاتم في حديثه ضعف وقال ابن طاهر ليس بشيء وفيه أيضاً يوسف بن أسباط تركوه اه . وهذان في مسند أبي نعيم أيضاً وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته غير صحيح

(ما المعطى من سعة بأفضل من الآخذ إذا كان محتاجاً) لأن المتصدق أعطى الحق والآخذ قبله لفقره وأوصله إلى مستحقه عليه وهو نفسه وعياله وقال حجة الإسلام لعل المراده الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساوياً للمعطى الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه وفيه كالذي قبله فضيلة الفقر والصبر عليه وعدم تفضيل الغنى عليه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب جزم الحافظ العراقي بضعفه وبينه تلبذه الهيثمي فقال فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف (ما الموت فيما بعده إلا كَنْطَحَةٍ عَنَزَ) يعني هو مع شدته شيء هين بالنسبة لما بعده من مقاساة ظلة القبر وديداه ثم لمنكر ونكير ثم لعذاب القبر إن كان ثم النفخ في الصور والبعث يوم النشور والولاه والمضايق والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالإسعاد أو بالإشقاء لهذه أهوال تزيد على سكرة الموت بأضعاف ولهذا قال بعضهم الموت أمر حقير بالنسبة لما بعده من الأهوال فإن الميت ينكشف له عقب الموت من العجائب ما لم يخطر قط بباله ولا يحتاج به ضميره فلولا يمكن للعاقل هم ولا غم إلا الفكر في خطر تلك الحال وأن الحجاب عما ذير لهم؟ وما الذي ينكشف عنه الغطاء من شقاوة لازمة وسعادة دائمة: لكان كافيافي استغراق جميع العمر، والعجب من غفلتنا وهذه العجائب بين أيدينا، وأعجب من ذلك فرحنا بأموالنا وأهلينا (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم

(ما آتَى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه الميثاق أن لا يكتمه) فعلى العلماء أن لا يبخلوا بتعليم ما يحسنون وأن لا يمتنعوا من إفادة ما يعلمون فإن الخل لؤم وظلم والمنع حسد وإثم وكيف يسوغ لهم المنع بما منحوه جوداً من غير بخل وأوتوه عفواً من غير بذل أم كيف يجوز لهم الشح بما إن بذلوه زادوا نماماً وإن كتموه تناقص ووهى، ولو استن بذلك من تقدم لما وصل العلم إليهم وانقرض بانقراضهم وصاروا على مر الأيام جهالاً وتقلب الأحوال وتناقصها أزدالاه وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتُمونه، وما أحسن مقال بعضهم

أفد العيلم ولا تبخل به وإلى عليك علما فاستزد

من يفده بجزء الله به ه وسيفي الله عمن لم يفد

(تنبيه حسن) قال الراغب إفادة العلم من وجه صناعة ومن وجه عبادة ومن وجه خلافة الله فإن الله تعالى مع استخلافه قد فتح على قلبه العلم الذي هو أخص صفاته تعالى فهو خازن لأجل خزائنه وقد أذن الله في الاتفاق على كل أحد من لا يفوته الاتفاق عليه وكذا كان إنفاقه على ما يحب وكما يحب أكثر كان جاهه عند مستخلاه أوفر (ابن نظيف في جزئه وابن الجوزي في) كتاب (العلل) المتأهية في الأحاديث الواهية (عن أبي هريرة) قضية تصرف المصنف أن ابن الجوزي خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل بين فيه أن موسى البلقاوى قال أبو زرعة كان يكذب وابن حبان كان يضع الأحاديث على التقات، هكذا قال، ثم ظاهر عدول المصنف لذيتك أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجه أبو نعيم والديلى باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور ثم قال الديلى

٧٧٦٨ - مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ هَذَا الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ نَحْذُهُ ، فَمَوَّلُهُ أَوْ تَصَدَّقَ بِهِ ، وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ - (ن) عن عمر - (صح)

٧٧٦٩ - مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ أَمْوَالِ السُّلْطَانِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ فَكُلْهُ وَمَوَّلْهُ - (حم) عن أبي الدرداء - (صح)

٧٧٧٠ - مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحَلَّ مُحَارَمَهُ - (ت) عن صهيب - (ض)

٧٧٧١ - مَا آمَنَ بِي مَنْ بَاتَ شَبَعَانَ وَجَارَهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ ، وَهُوَ يَعْلَمُ بِهِ - البزار (طب) عن أنس - (ح)

٧٧٧٢ - مَا أَبَالِي مَا رَدَدْتُ بِهِ عَنِّي الْجُوعَ - ابن المبارك عن الأوزاعي معضلاً - (ض)

وفي الباب ابن عباس أيضاً وخرج نحوه في الخلفيات

(مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ هَذَا الْمَالِ) أشار إلى جنس المال أو إلى مال الصدقة قال الطيبي والظاهر أنه أجره عمل عمله في سعي الصدقة كما ينبغي عنه سياق حديث ابن الساعدي (من غير مسألة ولا إشراف) أي تطلع إليه وتعرض له ولا طمع فيه (نَحْذُهُ) أي اقبله (فَمَوَّلُهُ) اتخذه مالا يعني اقبله وأدخله في ملكك ومالك (أَوْ تَصَدَّقَ بِهِ وَمَالًا) أي ومالا يأتيك بلا طلب منك (فَلَا تُتْبِعْهُ) أي لا تجعل (نَفْسَكَ) تابعة له أي لا تصل المشقة إلى نفسك في طلبه بل تركه ولا تعاق أمك به وهذا قاله لعمر لما أعطاه عطاء فقال له أعطه لمن هو أحوج مني فأمره أن لا يتعرض على الحال فيريد خلاف إرادته ويختار على ما يختار له وإن كان ذلك في طلب الخير فالواجب على المتأدب آداب الله أن يأمر بأمر الله ولا يتخير على الله ورسوله مالم يؤمر به قال ابن جرير وعم ما آناه الله من المال من جميع وجوهه فمثل عطاء السلطان وغيره مالم يتحقق كونه حراماً وفيه منقبة عظيمة لعمر وبيان زهده وأن للإمام إعطاء غير الأحرار وأن أخذ المال بلا سؤال غير من تركه وأن رد عطاء الصالحين ليس من آداب الدين (ن عن ابن عمر)

(مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ أَمْوَالِ السُّلْطَانِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ) أي تطلع وتطلب يقال أشرفت الشيء علوته وأشرفت عليه اطلعت عليه من فوق (فَكُلْهُ وَمَوَّلْهُ) وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ، قال ابن الأثير أراد ما جاءك منه وأنت غير مطلع إليه ولا طامع فيه فاقبله قال النووي اختلف في عطية السلطان لحزمها قوم وأباحها آخرون والصحيح أنه إن غلب الحرام فيما بيده حرمت وإلا حلت إن لم يكن في القابض مانع من استحقاق الأخذ (حم عن أبي الدرداء) قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أموال السلطان فذكره قال الهيثمي وفيه رجل لم يسم اه لرمز المصنف لصحته غير صحيح

(مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحَلَّ مُحَارَمَهُ) قال الطيبي من استحل ما حرمه الله فقد كفر مطلقاً يخص القرآن لعظمته وجلالته (ت عن صهيب) وقال ليس لإسناده قوى وقال البغوي حديث ضعيف

(مَا آمَنَ بِي مَنْ بَاتَ شَبَعَانَ وَجَارَهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَعْلَمُ بِهِ) المراد نفي الإيمان الكامل وذلك لأنه يدل على على قسوة قلبه وكثرة شحه وسقوط مروءته وعظيم لؤمه ونخب طويته قال

وكلكم قد نال شيباً لبطنه ه وشع الفقى لؤم إذا جاع صاحبه

قال الزنجشري الشيع ما أشبعك من طعام (البزار) في مسنده (طب) كلاهما عن أنس بن مالك قال المنذري

بعد عزوه لما لإسناده حسن وقال الهيثمي إسناده البزار حسن

(مَا أَبَالِي مَا رَدَدْتُ بِهِ عَنِّي الْجُوعَ) من كثير أو قليل أو جليل أو حقير ، حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه (ابن

المبارك) في الزهد (عن الأوزاعي) معضلاً ورواه عنه أيضاً كذلك أبو الحسن بن الضحاك بن المقرئ في كتاب الشمايل له

٧٧٧٣ - مَا أَبَالِي مَا أَتَيْتُ إِنَّ أَنَا شَرِبْتُ تَرِيَاقًا ، أَوْ تَعَلَّقْتُ تَمِيمَةً ، أَوْ قُلْتُ الشَّعْرَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِي - (حم د)
عن ابن عمرو - (ح)

٧٧٧٤ - مَا أَتَقَاهُ ، مَا أَتَقَاهُ ، مَا أَتَقَاهُ : رَأَى غَنَمَ عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ يُقِيمُ فِيهَا الصَّلَاةَ - (طب) عن
أبي أمامة - (خ)

٧٧٧٥ - مَا أَجْتَمَعَ الرَّجَاءُ وَالْخَوْفُ فِي قَلْبِ مُؤْمِنٍ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الرَّجَاءَ ، وَآمَنَهُ الْخَوْفَ -
(طب) عن سعيد بن المسيب مرسلًا

(ما أبالي ما أتيت) ما الأولى نافية والثانية موصولة والراجع محذوف والموصول مع الصلة مفعول أبالي وقوله (إن أنا شربت ترياقاً) شرط حذف جوابه لدلالة الحال عليه أي إن فعلت هذا فما أبالي كل شيء أتيت به لكنني أبالي من إتيان بعض الأشياء؛ والترياق بالكسر دواء السموم يعني حرام عليه شرب الترياق لاجاسته فإن اضطر إليه ولم يقم غيره مقامه جاز قال بعض المحدثين النفع به محسوس والبرء به موجود وذلك بما يبعد صحة الحديث والكلام في الترياق المعمول بلحم الحيات لا غيره كترياق الأربع والسوطير المسماة عندهم بالملخص الأكبر ونحوه فإن هذا استعماله جائز مطلقاً وقول البعض الحديث مطلق فيجوز (أو تعلقت تيممة) أي لا أبالي من تعليق التيممة المعروفة لكنني أبالي على ما تقرر فيما قبله (أو قلت شعراً من قبل) أي جهة (نفسى) بخلاف قوله على الحكاية وهذا وإن أضافه إلى نفسه لم يراده لإعلام غيره بالحكم وتحذيره من ذلك الفعل وأما ما مر من أن الأمر بالتداوى والاستبراء فمحله فيما لا محذور فيه من نجاسة أو غيرها (حم د) من حديث سعيد بن أبي أيوب عن شرحبيل عن عبد الرحمن بن رافع التميمي (عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه وكأنه ذهل عن قول الذهبي في المذهب هذا حديث منكر تكلم في ابن رافع لاجله ولعله من خصائصه عليه الصلاة والسلام فإنه رخص في الشعر لغيره اهـ

(ما أتقاه ما أتقاه) أي ما أكثر تقوى عبده من وكره لمزيد التأكد والحث على الاقتداء بهديه واتباع سيرته (رأى غنم على رأس جبل يقيم فيها الصلاة) يشير به إلى فضل العزلة والوحدة، وقد درج على ذلك جمع من السلف؛ قيل لرجل ما بقي مما يتأذى به قال سرداب أخلو فيه ولا أرى أحداً وقال قاسم الجرعي السلامة كلها في العزلة والفرح كله بالله في الخلوة وقال ابن العربي العزلة قسمان عزلة المرابين وهي بالأجساد عن مخالطة الأغيار وعزلة المحققين وهي بالقلوب عن ألا كون فليست قلوبهم محالاً لشيء سوى العلم بالله الذي هو شاهد الحق فيها وللمعتزلين نيات ثلاثة نية اتقاء شر الناس ونية اتقاء شره المتعدى إلى الغير وهو أرفع من الأول فإن في الأول سوء الظن بالناس وفي الثاني سوء الظن بنفسه ونية إثارة صحبة المولى من جانب الملايا الأعلى وأعلى الناس من اعتزل عن نفسه لإثارة لصحة ربه على غيره فمن أثر العزلة على المخالطة فقد أثر ربه على غيره ومن أثر ربه لم يعرف أحد ما يعطيه الله من المراهب ولا تقع العزلة في القلب إلا من وحشة تطرأ عليه من المعتزل عنه وأنس بالمعتزل إليه وهو الذي يسرقه إلى العزلة وأرفع أحوال العزلة الخلوة فإن الخلوة عزلة في العزلة (طب عن أبي أمامة) قال الميثمي فيه عفير بن معدان وهو يجمع على ضعفه اهـ وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(ما اجتمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن إلا أعطاه الله عز وجل الرجاء وآمنه الخوف) قال الغزالي فالعمل على الرجاء أعلى منه على الخوف لأنه أقرب إلى الله وأحبهم إليه والحب يغلب بالرجاء واعتبر ذلك بملكين يخدم أحدهما خوفاً من عتابه والآخر رجاء لثوابه قال الغزالي الرجاء ارتياح القلب لانتظار محبوب متوقع ولا بد أن يكون له سبب (هب عن سعيد بن المسيب مرسلًا) .

- ٧٧٧٦ مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ - (د) عن أبي هريرة - (ص)
- ٧٧٧٧ - مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ عَلَى ذِكْرِ فَتَفَرَّقُوا عَنْهُ إِلَّا قِيلَ لَهُمْ، قُومُوا مَغْفُورًا لَكُمْ - الحسن بن سفيان عن سهل بن الحنظلية - (ح)
- ٧٧٧٨ - مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ ثُمَّ تَفَرَّقُوا عَنْ غَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ وَصَلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَامُوا عَنْ أَنْتَنٍ مِنْ جِيْفَةٍ - الطيالسي (هـ) والضياء عن جابر - (ص)
- ٧٧٧٩ - مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ فَتَفَرَّقُوا عَنْ غَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا كَأَنَّمَا تَفَرَّقُوا عَنْ جِيْفَةٍ حَمَارٍ وَكَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ - (حم) عن أبي هريرة - (ص)

(ما اجتمع قوم) هم الرجال فقط أو مع النساء على الخلاف والمراد هنا العموم فيحصل لمن الجزاء الآتي باجتماعهم على ما قيل لكن الأقرب خلافه ونكره ليفيد حصول الثواب لكل من اجتمع لذلك بغير وصف خاص فيهم كزهد أو علم (في بيت من بيوت الله تعالى) أي مسجد وألحق به نحو مدرسة ورباط فالتقييد بالمسجد غالي فلا يعمل بمفهومه (يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم) أي يشتركون في قراءة بعضهم على بعض وكثرة درسه ويتعهدونه خوف النسيان وأصل الدراسة التهود وتدارس تفاعل للمشاركة (إلا نزلت عليهم السكينة) لعبارة من السكون لله بالغة والمراد هنا الوقاء أو الرحمة (وغشيتهم الرحمة) أي الطمأنينة، ألا يذكر الله تطمين القلوب، أي تسكن وترجع لجميع أفضية الحق أو المراد صفاء القلب بنوره وذهاب الظلمة النفسانية وحصول الذوق والشوق، وأقول الأحسن إرادة الكل معاً والحمل على الأعم أتم (وحفتهم الملائكة) أي أحاطت بهم ملائكة الرحمة والبركة إلى سماء الدنيا ورفرفت عليهم الملائكة بأجنحتهم يستمعون الذكر قيل ويكونون بعدد القراء (وذكرهم الله) أي عليهم أو أئامهم (فيم عنده) من الأنبياء وكرام الملائكة والعندية عندية شرف ومكانة لا عندية مكان لاستحالتها قال النووي وفيه فضل الاجتماع على تلاوة القرآن حتى بالمسجد (هـ عن أبي هريرة) صنيعة مؤذن بأن هذا ما لم يتعرض أحد الشيخين لتخرجه وهو ذهول فقد رواه مسلم باللفظ المزبور عن أبي هريرة

(ما اجتمع قوم على ذكر الله) تعالى وهو يشمل كل ذكر ففيه رد على من زعم انصرافه هنا للحمد والثناء (فتفرقوا عنه إلا قيل لهم قوموا) حال كونكم (مغفوراً لكم) من أجل الذكر وفيه رد على مالك حيث كره الاجتماع لنحو قراءة أو ذكر وحمل الخبر على أن كلا منهم كان مع الاجتماع يقرأ لنفسه منفرداً وفيه استنباط معنى من النص يعود عليه بالابطال إذ لا اجتماع حينئذ (الحسن بن سفيان) في جزئه (عن سهل بن الحنظلية) الأوسى المتوحد المتعبد شهد أحداً ومن لحسنه .

(ما اجتمع قوم تفرقوا عن غير ذكر الله وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إلا قاموا عن أنتن من جيفة) هذا على طريق استقذار مجلسهم العارى عن الذكر والصلاة عليه استقذاراً يبلغ إلى هذه الحالة وما بلغ هذا المبلغ في كراهة الرائحة وجب التفرق عنه والحرب منه (الطيالسي) أبو داود (هـ والضياء) المقدسي (عن جابر) ورواه عنه النسائي في يوم وليلة وتمام في فوائده قال القسطلاني رجاله رجال الصحيح على شرط مسلم انتهى .
وروي المصنف أصحته

(ما اجتمع قوم تفرقوا عن غير ذكر الله إلا كأنما تفرقوا عن جيفة حمار) لأن ما يجري في ذلك المجلس من السقطات

٧٧٨٠ - مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي مَجْلِسٍ فَتَفَرَّقُوا وَلَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ وَيُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ مَجْلِسُهُمْ تَرَةً عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم حب) عن أبي هريرة - (صح)

٧٧٨١ - مَا أَحَبُّتُ مِنْ عَيْشِ الدُّنْيَا إِلَّا الطَّيِّبَ وَالنَّسَاءَ - ابن سعد عن ميمون مرسلًا - (ض)

٧٧٨٢ - مَا أَحَبُّ عَبْدًا لِلَّهِ إِلَّا أَكْرَمَ رَبَّهُ - (حم) عن أبي امامة - (صح)

٧٧٨٣ - مَا أَحَبُّ أَنْ أَسْلَمَ عَلَى الرَّجُلِ وَهُوَ يُصَلِّي ، وَلَوْ سَلَّمَ عَلَى لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ - الطحاوي عن جابر - (ح)

٧٧٨٤ - مَا أَحَبُّ أَنْ أَحْدًا تَحُولَ لِي ذَهَابًا يَمْسُكُ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا دِينَارٌ أُرْصِدُهُ لِذَيْنِ - (خ) عن أبي ذر - (صح)

والهفوات إذا لم يجبر بذكر الله يكرن بكيفة تعافها النفس وتخصيص الحمار بالذكر يشعر بيلادة أهل ذلك المجلس (وكان ذلك المجلس عليهم حسرة) يوم القيامة زاد البيهقي وإن دخلوا الجنة لمسا يرون من الثواب الفائت أى بترك الذكر والصلاة عليه فيؤدبهم ذلك إلى الندامة وقول الفسطاني عقبه لو فرض أن يدخلوا الجنة فضلا عن حرمانها بترك الصلاة عليه إن قدر ذلك غير جيد إذ قصارى تارك الصلاة عليه أنه ترك واجبا وارتكب حراما فهو تحت المشيئة ثم معنى قوله وإن دخلوا الجنة أى وإن كان ألمهم إلى دخولها فالحسرة قبل الدخول فلا وجه للاستشعاب بأن الجنة لا حسرة فيها ولا تنقيص عيش (حم عن أبي هريرة)

(ما اجتمع قوم في مجلس فتفرقوا منه ولم يذكروا الله) عقب تفرقهم (و) لم (يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم) إلا كان مجلسهم ترة عليهم يوم القيامة) أى حسرة وندامة لأنهم قد ضيعوا رأس ما لهم وفرقوا ربهم وفى هذا الخبر وما قبله أن ذكر الله والصلاة على نبيه سبب لطيب المجلس وأن لا يعود على أهله حسرة يوم القيامة (حم حب عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته

(ما أحببت من عيش الدنيا إلا الطيب والنساء) ومحبة لهما لا تنافي الزهد فإن الزهد ليس بتحريم الحلال كما سلف ومحبة للطيب لكونه لللائكة بمنزلة القرى والنساء لنقل ما بطن من الشريعة مما لم يطلع عليه الرجال (تنبيه) قال ابن عربى ما ورد قط عن نبي من الأنبياء أنه حجب إليه النساء إلا محمد وإن كانوا رزقوا منهن كثيرا كسليمان وغيره لكن كلامنا في كونه حجب إليه النساء وذلك أنه كان منقطعا إلى ربه لا ينظر منه إلى كون يشغله عنه به فإن النبي صلى الله عليه وسلم مشغول بالتلقى من الله ورعاية الأدب فلا يتفرغ إلى شيء دونه لحجب إليه النساء عناية من الله بهن فكان يحبن لكون الله حبين إليه والله جميل يحب الجمال (ابن سعد) في الطبقات (عن ميمونة) بنت الوليد بن الحارث الأنصارية أم عبد الله بن أبي مليكة ثقة من الطائفة الثالثة (مرسلًا)

(ما أحب عبد الله إلا أكرمه ربه) عز وجل وفي رواية إلا أكرمه الله وزاد البيهقي في روايته لهذا الحديث بعد ما ذكرنا أن من أكرام الله أكرام ذى الشبهة المسلم والامام المقسط وحامل القرآن غير العالى فيه ولا الجانى ولا المستكثر (حم عن أبي امامة) الباهلى رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمى وغيره رجاله وثقوا (ما أحب أن أسلم على رجل وهو يصلى ولو سلم على لرددت عليه - الطحاوي عن جابر) رمز المصنف لحسنه

(ما أحب أن أحدا) بضم الحزة الجبل المعروف (تحول) بثناة فوقية مفتوحة كتفعل وفي رواية بتحتية مضمومة مبنيًا المفعول من باب التفعيل بمعنى صير قال ابن مالك وهو استعمال صحيح غنى على أكثر النحاة (لى ذهابا يمسك عندى منه) أى من الذهب (دينار) بالرفع فاعل يمسك والجملة في محل نصب صفة لذهبا (فوق ثلاث من الإالى إلا دينارًا) نصب على الاستثناء من سابقه وفي رواية إلا دينار بالرفع على البدل من دينار السابق (أرصدته) بضم الهمزة وكسر

٧٧٨٥ - مَا أَحَبُّ أَنْ لِي الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا بِهَذِهِ الْآيَةِ : يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ - إِلَى آخِرِ الْآيَةِ - (حم) عن ثوبان - (ح)

٧٧٨٦ - مَا أَحَبُّ أَنْي حَكَيْتُ إِنْسَانًا وَأَنْ لِي كَذًا وَكَذًا - (د ت) عن عائشة - (صح)

٧٧٨٧ - مَا أَحَدٌ أَعْظَمَ عِنْدِي يَدًا مِنْ أَبِي بَكْرٍ : وَأَسَانِي بِنَفْسِهِ ، وَمَالِهِ ، وَأَنْكَحَنِي ابْنَتَهُ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

الصاد من أرصدته رقبته (لدين) قال الكرمانى وغيره وهذا محمول على الأولوية لأن جمع المال وإن كان مباحا لكن الجامع مستول عنه وفي المحاسبة خطر فالترك أسلم وما ورد في الترغيب في تحصيله وانفاقه في حقه حمل على من وثق من نفسه بأنه يجمعه من حلال صرف يأمن معه من خطر المحاسبة (خ عن أنى ذر) جندب بن جنادة وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البخارى ثم قال أى رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الأكثرين هم الأقلون إلا من قال بالمال مكذبا ومكذبا

(ما أحب أن لى الدنيا وما فيها بهذه الآية) أى بدلها وهو قوله تعالى (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم- إلى آخر الآية) تمامه فقال رجل ومن أشرك لمسكت ساعة ثم قال ومن أشرك ثلاث مرات قال ابن حجر واستدل بالآية على غفران جميع الذنوب ولو كبائر، به تعلق بحق الحق أو آدمى، والمشهور عند أهل السنة أن الذنوب كلها تغفر بالتوبة وبدونها لمن شاء الله لكن حق الآدى لا بد رده لصاحبه أو محالته، وهى أرجى آية فى القرآن على الأصح من أقاويل كثيرة وذلك لأنه عرض على قاتل حمزة آيات كثيرة فما اطمأن ولا آمن إلا بها (فائدة) روى الشافى فى النور قليل له ما فعل الله بك قال :

حاسبونا فدفقوا ثم منسوا فاعتفوا

(حم عن ثوبان) مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمز لحسنه قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وقال فى موضع آخر الحديث حسن

(ما أحب أنى حكيت إنسانا) أى فعلت مثل فعله أو قلت مثل قوله منقصا له يقال حكاه وحاكاه قال الطيبى وأكثر ما تستعمل المحاكاة فى القبيح (وأن لى كذا وكذا) أى ولو أعطيت كذا وكذا من الدنيا أى شيئا كثيرا منها بسبب ذلك فهى جملة حالية واردة على التعميم والمبالغة، قال النووى من الغيبة المحرمة المحاكاة بأن يمشى متعارجا أو مطاطيا رأسه أو غير ذلك من الهيئات (د ت عن عائشة) قال الذهبي فيه من لا يعرف اهوبه يتوقف فى رمز المصنف لحسنه وسببه أن عائشة قالت حسبك من صفة إنها كذا وكذا تعنى قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته أى خالطته بخالطة بتغير بها طعمه وريحه لشدة تنها وقبحها كذا قرره النووى وقال غيره معناه هذه غيبة مثنتة لو كانت بما يمزج بالبحر مع عظمه لغيرته فكيف بغيره قال النووى هذا الحديث من أعظم الزواجر عن الغيبة أو أعظمها وما أعلم شيئا من الأحاديث بلغ فى ذمها هذا المبلغ ، وما ينطق عن الهوى ،

(ما أحد أعظم عندى يدا من أبى بكر) أى ما أحد أكثر عطاء وإنعاما علينا منه قال الزعزعى سميت النعمة يدا لأنها تعطى باليد (واسانى بنفسه) أى جعل نفسه وقاية لى لقد سد المنفذ فى الغار بقدمه خوفا على النبي صلى الله عليه وسلم من لدغ الحيات فجعلت الحيات تلدغه فى قدمه ودموعه تسيل على خده فلا يرفهها خوفا عليه وفارق أهله لأجله والمواساة المشاركة والمساهمة فى المعاش والرزق وأصلها الهمز لقلب واوا تخفيفا كذا فى النهاية (وماله وأنكحني ابنته) عائشة فقد بذل المال والنفس والأهل والولد ولم يتفق ذلك لغيره قال ابن حجر وجاء عن عائشة مقدار المال الذى أنفقه

٧٧٨٨ - مَا أَحَدٌ أَكْثَرَ مِنَ الرَّبِّ إِلَّا كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ إِلَى قَلَّةٍ (ه) عن ابن مسعود - (ح)

٧٧٨٩ - مَا أَحَدَثَ رَجُلٌ إِخَاءً فِي اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَحَدَثَ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ - ابن أبي الدنيا في كتاب

الإخوان عن أنس - (ض)

٧٧٩٠ - مَا أَحَدَثَ قَوْمٌ بِدْعَةً إِلَّا رُفِعَ مِثْلُهَا مِنَ السَّنَةِ - (حم) عن غضيف بن الحرث - (ح)

أبو بكر: فروى ابن حبان عنها أنه أربعين ألف درهم وروى الزبير بن بكار أنه لما مات ماترك ديناراً ولأدريهما (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه أرطاة أبو حاتم وهو ضعيف اه وأورده في الميزان ولسانه في ترجمة أرطاة هذا وقال عن ابن عدى إنه خطأ أو غلط

(ما أحداً أكثر من الرب إلا كان عاقبة أمره إلى قلة) - يبحق الله الربا ، أى ينقص مال المرابي ويذهب ببركته وإن كثرة ويربى الصدقات ، يبارك فيها (ه) عن ابن مسعود) رواه الحاكم عنه أيضاً وقال صحيح وأقره الذهبي فكان يذنب للمصنف عزوه إليهما فإن اقتصر فعلى الحاكم لأن ابن ماجه وإن كان مقدماً لكونه أحد الستة لكن سنده حسن وهذا صحيح .

(ما أحدث رجل) في رواية بدله عبد (إخاء) بالمد (في الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة) أى أعد له منزلة عالية فيها بسبب إحداثه ذلك الإخاء فيه وهذا تأكيد لنسب المؤاخاة في الله والتكثير من الإخوان معدود من الأخلاق الحسان قال علي كرم الله وجهه عليكم بالإخوان فإنهم عدة في الدنيا والآخرة وفي الدوائر أن عون العارف كان له ثلثمائة وستون صديقاً فكان يكون عند كل واحد يوماً وكان لآخر ثلاثون صديقاً فكان يكون عند كل واحد يوماً (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في كتاب الإخوان عن أنس) بن مالك قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف وبعضه خبر ابن أبي الدنيا أيضاً من أخى أخاً في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله ثم إن ظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من ابن أبي الدنيا مع أن الدليل يخرج في مسنده للفردوس باللفظ المازبور عن أنس (ما أحدث قوم بدعة إلا رفع الله مثلها من السنة) لأنهما متاويبان في الأديان تناوب المتقابلات في الأجسام ذكره الحرالي ولأنهم لما تركوا السنة في تهذيب أنفسهم بالاقتداء بالاهتداء بهدى نبيهم تولاها الشيطان وسلك بهم سبل البهتان وذلك أنهم إذا أنسوا بدعتهم واطمأنوا إليها جرم ذلك إلى الاستهانة بالسنة وإضاعتها وما كذب أحد بحق إلا عوقب بتصديقه باطل وماترك سنة إلا أحب بدعة ، قال الحرالي وقد جرت سنة الله بأنه ما مات أحد سنة إلا زاد في خذلانه بأن نجحاً على يده بدعة وقال الطبري قوله مثلها جعل أحد الضدين مثل الآخر لشبهة التناسب بين الضدين وإخطار كل منهما بالبال مع ذكر الآخر وحدوثه عند ارتفاع الآخر وعليه قوله تعالى وجاء الحق وزهق الباطل ، فكما أن إحداث السنة يقتضى رفع البدعة فكذا عكسه ولذلك قال عقبه فتمسك بسنتي إلى آخر ما يأتى كما إذا أحيا آداب الخلاء مثلاً على ما ورد في السنة فهو خير من بناء رباط ومدرسة وسره أن من راعى هذا الأدب يوقه الله ويألف به حتى يترقى منه إلى ما هو أعلى فلا يزال في ترقى وصعود إلى أن يبلغ إلى مقام القرب ويخضع الوصول كما قال ، ما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، الحديث هو من تركه يؤديه إلى ترك الأفضل فالأفضل حتى يستقل إلى مقام الرين والطبع (حم) وكذا البزار (عن غضيف) بنين وضاد معجمتين مصغراً (ابن الحرث) الثمالى أو الكندى أو السكونى أو الحمصى مختلف في صحبه قال المنذرى سنده ضعيف وبين ذلك الهيثمي فقال فيه أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم وهو منكر الحديث اه وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه وللحديث قصة وذلك أن عبد الملك بن مروان بعث إلى غضيف فقال يا أبا سليمان إنا قد جمعنا الناس على أمرين رفع الأيدي على المنابر يوم الجمعة والقصاص بعد الصبح والمصر فقال أما إنهما أمثال بدعتكم عندى ولست بمجيبكم إلى شيء منها لأن المصطفى صلى الله

- ٧٧٩١ - مَا أَحْرَزَ الْوَلَدُ أَوْ الْوَالِدُ فَهُوَ لِعَصْبَتِهِ مَنْ كَانَ - (حم د ه) عن عمر - (ح)
- ٧٧٩٢ - مَا أَحْسَنَ الْقَصْدَ فِي الْغِنَى، مَا أَحْسَنَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَأَحْسَنَ الْقَصْدَ فِي الْعِبَادَةِ - البزار عن حذيفة - (ح)
- ٧٧٩٣ - مَا أَحْسَنَ عَبْدُ الصَّدَقَةِ إِلَّا أَحْسَنَ اللَّهُ الْخِلَافَةَ عَلَى تَرْكِتِهِ - ابن المبارك عن ابن شهاب مرسل - (ض)
- ٧٧٩٤ - مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ - (د) عن محارب بن دثار مرسل (ك) عن ابن عمر - (ح)

عليه وعلى آله وسلم قال ما أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة، فتمسك بسنة خير من إحداث بدعة هكذا هو عند مخرجه أحمد فاسقاط المؤلف منه قوله فتمسك الخ غير جيد .

(ما أحرز الولد أو الوالد فهو لعصبة من كان) قال الدميري فيه أن عصبة المقتل يرثون (حم د ه عن عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه وسيد أن وثابا تزوج بنتا ليعمر فولدت له فوات فورثها بنوها فأتوا لورثهم عمرو بن العاص وكان عصبتهم فخاصمه بنو يعمر في ولاء أختهم إلى عمر فقال أفضى بينكم بما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قضى به وهو من رواية عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده .

(ما أحسن القصد) أى التوسط بين التفريط والافراط (فى الغنى ما أحسن القصد فى الفقر ما أحسن القصد فى العبادات) والقصد فى الأصل الاستقامة فى الطريق ثم استعير للتوسط فى الأمور (البزار) فى مسنده (عن حذيفة) ابن اليمان قال الهيثمى رواه البزار من رواية سعيد بن حكيم عن مسلم بن حبيب ومسلم لم أجد من ذكره إلا ابن حبان فى ترجمة سعيد الراوى عنه وبقية رجاله ثقات .

(ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته) فإن إحسان الصدقة وصف لكالها من ذا الذى يقترض الله قرضا حسنا فيضاعفه له، فالإضمااف لحسن الصدقة وتحسينها بأن يخرجها بانشرأح صدر ومن أحل ماله وأصفاه وأطيه ويخرجها فى أول وجوبها خوف الحوادث وشح النفس وألا يعذب قلوب الفقراء بالانتظار وينظر فى ذلك إلى نعمة الله عليه بتوفيقه لئلا يتكبر ويمجب فبورثه المان والأذى فيحبط أجره وأن يرى فضل المستحق عليه لأنه سبب طهرته ورفعه ودرجته فى الآخرة وأن تكون صدقته سرا اكتفاء بنظر الله وعلمه وصيانة الفقير عن اشتهار أمره وأن يكون عند الإخراج مستصغرا لما يعطى متواضعا لمن يعطى إلى غير ذلك ومعنى إحسان الخلافة فى تركته زكاة أولاده والممنى أنه تعالى يخلفه فى أولاده وعياله بحسن الخلافة من الحفظ لهم وحراسة مالهم وعليهم وإن أريد بالتركة المال فإحسان الخلافة دوام ثواب ما أوجده له من وجوه البر وانصراف ذلك المال فى طاعة لا معصية أو يبارك فيه لورثته ابن المبارك فى الزهد (عن ابن شهاب) وهو الزهرى (مرسل) قال الحافظ العراقى بإسناد صحيح وأسنده الخطيب فى أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه اه وأقول أسنده أيضا الديلى فى مسند الفردوس من حديث أنس وذكر أن فى الباب ابن عمر أيضا .

(ما أحل الله شيئا أبغض) بالنصب (إليه من الطلاق) لما فيه من قطع حبل الوصلة المأمور بالمحافظة على توثيقه ولهذا قال المفسرون فى قوله والله طلاق متاع فيه إشارة إلى أن الطلاق كالموت لا تقطاع حل الوصلة الذى هو كالحياة وأن المتاع كالإرث وقد سبق تقرير الخبر فى صدر الجامع بما فيه بلاغ (د عن محارب) بضم الميم وكسر الراء (ابن دثار) بكسر المهملة وخفة المثناة (مرسل) هو السديسى الكوفى القاضى ثقة من كبار العلماء الزهاد (ك) فى الطلاق (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح قال الذهبي على شرط مسلم وقضية صنيع المصنف أن أبا داود لم يخرج له إلا مرسل وليس كذلك بل أخرجه مرسل ومسندا لكنه قدم المرسل فذهل المصنف عن بقية كلامه فاعقله نعم المرسل

- ٧٧٩٥ - مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا ضَعْفَ الْيَقِينِ - (طس هب) عن أبي هريرة - (ح)
- ٧٧٩٦ - مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي فِتْنَةَ أَخَوَفَ عَلَيْهَا مِنَ النَّسَاءِ وَالْخُرِّ - يوسف الخفاف في مشيخته عن علي - (ح)
- ٧٧٩٧ - مَا اخْتَلَجَ عِرْقٌ وَلَا عَيْنٌ إِلَّا بِذَنْبٍ ، وَمَا يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ - (طس) والضياء عن البراء - (ص)
- ٧٧٩٨ - مَا اخْتَلَطَ حَيٌّ بِقَلْبٍ عَبْدٍ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ جَسَدَهُ عَلَى النَّارِ - (حل) عن ابن عمر - (ص)

أصح فقد قال الدارقطني المرسل أشبه وقال البيهقي المتصل غير محفوظ .

(ما أخاف على أمتي) أمة الإجابة (إلا ضعف اليقين) لأن سبب ضعفه ميل القلب إلى المخلوق وبقدر ميله له يبعد عن مولاه وبقدر بعده عنه يضعف يقينه واليقين استقرار العلم الذي لا يتغير في القلب والسكون إلى الله ثقة به ورضى بقضائه وذلك صعب عسير على من شاء الله قال القشيري حرام على قلب شئ راحة اليقين وإليه سكون لغير الله . واليقين استقرار الفؤاد وقد وصف الله المؤمنين بالإيمان بالغيب والإيمان التصديق ولا يصدق الإنسان بالخبر حتى يتقرر عنده فيصير كالشاهدة والمشاهدة بالقلب هو اليقين فإذا ضعف البصر لم يعاين الشيء كما هو ولم يبصر الغيب الذي يجب الإيمان به من توحيد الله وإجلاله وهيبته فلا تكون عبادته لربه كأنه يراه ولم يبصر الدار الآخرة التي هي المنقلب ولم يبصر الثواب والعقاب الباعثين على الطاعة والمصلحة فمن لم يبصر هذا بقاءه لم يتيقنه وإن أقر بلسانه وصدق من جهة الخبر فهو في حيرة وعي فاستبان أنه إذا ضعف اليقين ضعف الإيمان (طس هب عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله ثقات .

(ما أخاف على أمتي فتنه أخوف عليها من النساء والخمر) لأنهما أعظم مصائد الشيطان لنوع الإنسان والنساء أعظم فتنه وخوفاً لأن الحق تعالى حبين إلينا بحكم الطبع والجلبة ثم أمرنا بمجاهدة النفس حتى تخرج عن محبتها الطبيعية إلى المحبة الشرعية وذلك صعب عسير وذلك لأن المحبة الطبيعية تورث العطب لأنها شهوة نفس والحق تعالى غيور لا يحب أن يرى في قلب عبده محبة لغيره إلا من أجله فإذا أخرج العبد فضاء المحبة الشرعية من ضيق المحبة النفسية أمن الفتنة وما دام في محبة الطبع فهو في حجاب عن الله ومشغول عن كمال طاعته ومن ثم قال بعضهم إياك والمرأة الحسناء فإن ضررها أعظم من ضرر الشوهاء فإنه لا يدخل حبها قلبك والحسناء تسكن محبتها بالقلب فلا تدخل محبة الحق فيبيض فيه الشيطان ويفرخ وقال بعضهم سأل آدم حواء لم سميت حواء قالت لأنني احتوى على قلبك وأنسبك ذكر ربك فقال غيري هذا الاسم فسمت نفسها امرأة فقال لها ما معناه قالت أذيقك طعم المرارة فقال لها غيره فأبى والنساء فج منصوب من غلخ إبليس لا يقع فيه إلا من اغتر به وقال لقمان لابنه إياك والنساء فإنهن كشجر الدفلى لها ورق وزهر وإذا أكل منها التمر قتله أو أسقمته (يوسف الخفاف) بفتح المعجمة وشد الفاء نسبة إلى عمل الخفاف التي تلبس (في مشيخته عن علي) .

(ما اختاج عرق ولا عين إلا بذنب وما يدفع الله عنه) أي عن ذلك العرق أو عن تلك العين ويحتمل على بعد ذلك الإنسان المذنب على حد حتى توارت بالحجاب ، (أكثر) وما أصابكم من مصيبة كأنه تعالى يقول قاصصك بشئ ومن ذنوبك انتبه من رقتك وأعفوا عن الكثير الباقي فوعده العفو عن ذلك الجرم الكثير إن الله لا يخلف الميعاد ، وقال الحرالي فيه إشعار بأنه لا يصل إلى حالة الاضطراب إلى ما حرم الله عليه أحد إلا عن ذنب أصابه فلو لا المغفرة لثمت عليه عقوبته لأن المؤمن لا يباحقه ضرورة لأن الله لا يعجزه شئ وعبد الله لا يعجزه ما لا يعجزه به وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله إبليس ، قال الباس الذي يخرج إلى ضرورة إنما يقع لمن هو دون رتبة المتقدمين إلى هنا كلامه (طس والضياء) المقدسي (عن البراء) بن عازب قال الهيثمي في سند الطبراني الصلت بن بهرام ثقة لكنه كان مرجحاً . (ما اختلط حي بقلب عبد إلا حرم الله جسده على النار) أي منه عن النار كما في قوله وحرام على قرية وأصله

٧٧٩٩ - مَا اخْتَلَفَتْ أُمَّةٌ بَعْدَ نَبِيِّهَا إِلَّا ظَهَرَ أَهْلُ بَاطِلِهَا عَلَى أَهْلِ حَقِّهَا - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٧٨٠٠ - مَا أَخَذَتِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ إِلَّا كَمَا أَخَذَ الْخَيْطُ غُرْسَ فِي الْبَحْرِ مِنْ مَائِهِ - (طب) عن

المستورد - (ح)

٧٨٠١ - مَا أَخَشَى عَلَيْكُمُ الْفَقْرَ، وَلَيْكِنِّي أَخَشَى عَلَيْكُمُ التَّكَاثُرَ، وَمَا أَخَشَى عَلَيْكُمُ الْخَطَأَ وَلَيْكِنِّي أَخَشَى

عَلَيْكُمُ التَّعَمُّدَ (ك هب) عن أبي هريرة - (ض) :

٧٨٠٢ - مَا أِذْنَ اللَّهُ لَشَيْءٍ مَا أِذْنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ - (حم ق دن) عن

حرم الله النار على جسده والاستثناء من أعم عام الصفات أي ما عدا اختلط حي بقلبه كائنا بصفة إلا بصفة التحريم ثم التحريم مقيد بمن أتى بالشهادتين ثم مات عليهما ولم يصب بعد إتيانه بهما أو المراد تحريم نار الخلود لا أصل الدخول (حل عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن حميد قال ابن الجوزي ضعيف وأحمد بن محمد بن سعيد بن صدقة الحافظ قال الذهبي ضعفه وإسماعيل بن يحيى فإن كان التيمي أو الشيباني فكذاب كما بينه الذهبي أو ابن كعبيل فتروك كما قاله الدارقطني.

(ما اختلفت أمة) من الأمم (بعد نبيها) أي بعد مفارقتها لهم (إلا ظهر أهل باطلها على أهل حقها) أي غلبوا عليهم وظفروا بهم لكن ربح الباطل تخفق ثم تسكن ودولته تظهر ثم تضمحل وفيه شمول لهذه الأمة لأن صح الخبر فهو صحيح في رد ما ذهب إليه المصنف كغيره من عدة من خصائص هذه الأمة أن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق منهم (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه موسى بن عبيدة وهو ضعيف.

(ما أخذت الدنيا من الآخرة إلا كما أخذ الخيط غرس في البحر من مائه) هذا من أحسن الأمثال فإن الدنيا منقطعة فانية ولو كانت مدتها أكثر مما هي والآخرة أبدية لا انقطاع لها ولا نسبة البصير إلى غير المحصور بل لو فرض أن السموات والأرض بملاوات خرد لا وبعد كل ألف سنة طائر ينقل خردلة في الخردل والآخرة لا تنفني قنسية الدنيا والآخرة في التمثيل كنسبة خردلة واحدة إلى ذلك الخردل ولهذا لو أن البحر يمد من بعده سبعة أبحر والأشجار أنلام تكتب كلام الله لفدت الأبحر ولم تنفذ الكلمات (طب عن المستورد) رده المصنف لحسنه.

(ما أخشى عليكم الفقر) الذي يخوفه تقاطع أهل الدنيا وتدابروا وحرصوا واذخروا (ولكن أخشى عليكم التكاثر) يعني ليس خوفي عليكم من الفقر ولكن خوفي من الغنى الذي هو مطلوبكم قال بعضهم سبب خشيته عليه أن الدنيا ستفتح عليهم ويحصل لهم الغنى بالمال وذلك من أعلام نبوته لأنه إخبار عن غيب وقع وقال الطيبي أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان في الشفقة على أصحابه كالأب لكن حاله في أمر المال يخالف حال الوالد وأنه لا يخشى عليهم الفقر كما يخافه الوالد بل يخشى عليهم الغنى الذي هو مطلوب الوالد لولده وقال بعضهم أشار بهذا إلى أن مضرة الفقر دون مضرة الغنى لأن ضرر الفقر دنيوي وضرر الغنى ديني غالباً والتعريف في الفقر إما للهد وهو الفقر الذي كان الصحب عليه من الإعدام والقلة قبل الفترحات وإما للجنس وهو الفقر الذي يعرفه كل أحد (وما أخشى عليكم الخطأ ولكن أخشى عليكم التعمد) فيه حجة لمن فضل الفقر على الغنى قالوا ذلك لأصحابه وهم آية الشاكرين لما بالك بغيرهم من المساكين (ك) في التفسير (هب) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وظاهر كلامه أنه لا يوجد خرجاً لأعلى من ذكر ولا أحق بالعزو إليه وليس كذلك فقد خرج الإمام أحمد باللفظ المذكور عن أبي هريرة المزبور قال المنذرى والهيثمي ورجاله رجال الصحيح ورواه أحمد أيضاً عن المسور بن مخرمة وزاد يان سبه.

(ما أذن الله) بكسر الهمزة وأذن بفتح أوله بمعنى استمع ولا يجوز حمله هنا على الاصطفاء لأنه محال عليه

أبي هريرة - (صح)

٧٨٠٣ - مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ ، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ ، وَإِنَّ الْبِرَّ لَيُذَرُّ فَوْقَ رَأْسِ الْعَبْدِ مَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ ، وَمَا تَقَرَّبَ عَبْدٌ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَفْضَلٍ مِمَّا خَرَجَ مِنْهُ - (حم ت) عن أبي أمامة - (صح)

تعالى ولأن سماعه تعالى لا يختلف فيجب تأويله على أنه مجاز عن تقريب القارئ وإجزال ثوابه أو قبول قراءته (لشيء ما أذن) بكسر الهمزة المخففة (لشيء حسن الصوت) يعني ما رضى الله من المسمرعات شيئاً هو أَرْضَى عنده ولا أحب إليه من قول لبي (يتغنى بالقرآن) أي يجهر ويحسن صوته بالقراءة بخضوع وخشوع وتحمين وترقيق قال الدمامي قال ابن نباتة في مطلع الفوائد وجمع الفرائد وجدت في كتاب الزاهر يقال تغنى الرجل إذا تجمهور صوته فقط قال وهذا نقل غريب لم أجده في كتب اللغة اه وليس المراد تكثير الألحان كما يفعله أبناء الزمان ذو القلوب اللاهية والافتدة الساهية يتزين به للناس ولا يطرد به الخناس بل يزيد في الوسوسة وقول سفيان معناه يستغنى بالقرآن عن الناس زيفوه وبما تقرر عرف أن الاستماع كناية عن الرضى والقبول قال القاضي البيضاوي وأراد بالقرآن ما يقرأ من الكتب المنولة من كلامه (حم ق د) عن أبي هريرة .

(ما أذن الله لعبد في شيء) قال الطيبي هو من أذنت للشيء أذنًا إذا أصفيت إليه ، وأنشد :

إن يسمعوا ربة طاروا بها فرحاً ه منى وما سمعوا من صالح دنسوا

وهنا الإذن عبارة عن الإقبال من الله بالرافقة على العبد (أفضل من ركعتين) أي من صلاة ركعتين (أو أكثر من ركعتين) قال أبو البقاء أفضل لا ينصرف وهو في موضع جر صفة لشيء وفتحته نائبة عن الكسرة (وإن البر ليذر) بضم المثناة تحت أوله وفتح الدال المعجمة وشد الراء أي ينشر ويفرق من قولهم ذريت الحب والملاح والدواء أذره ذرا أي فرقته وقيل بدال مهملة قال التوربشتي وهو مشاكلك للصواب من حيث المعنى لكن الرواية لم تساعد والحديث يؤخذ من أهواء الرجال وليس لأحد مخالفتهم (فوق رأس العبد ما كان في الصلاة) أي مدة دوام كونه مصلياً وذلك لأن العبد إذا كان في الصلاة وقد فرغ من الشواغل متوجهاً إلى مولاه مناجياً له بقلبه ولسانه فإنه تعالى مقبل عليه باطلقه واحسانه اقبالا لا يقبله في غيره من العبادات فكفى عنه بالإذن ثم إذا أَرْضَى الله عن العبد وأقبل عليه هل يبقى من البر والاحسان شيء لا ينثره على رأسه ؟ كلا ، قال الطيبي وليذر بذال معجمة هو الرواية وهو أنسب من الدر بمهملة لأنه أشمل منه لا اختصاص الدر أي الصب بالمسائح وعموم النذر ولأن المقام ادعى له ألا ترى أن الملك إذا أراد الاحسان إلى عبد أحسن الخدمة ورضى عنه ينثر على رأسه تاراً من الجواهر وكان اختصاص الرأس بالذكر إشارة إلى هذا السر (وما تقرب عبد إلى الله عز وجل بأفضل مما خرج منه) يعني بأفضل من القرآن قال ابن فورك : الخروج يقال علي وجهين خروج الجسم من الجسم وذلك بمفارقة مكانه واستبدال غيره وذلك محال على الله وظهور الشيء من الشيء نحو خرج لنا من كلامك نفع وغير أي ظهر لنا وهذا هو المراد فالمعنى ما أنزل الله على رسوله وأفهم عباده وقيل الضمير في منه عائد إلى العبد وخروجه منه وجوده على لسانه محفوظاً في صدره مكتوباً بيده وقال الأشرقي أي ظهر الحق من شرائعه بكلامه أو خرج من كتابه المبين وهو اللوح ومعنى خبر إن كلام الله منه بدأ وإليه يعود أنه تعالى به أمر ونهي وإليه يعود يعني هو الذي يسألك عما أمرك ونهاك وقال الطيبي معنى قوله منه بدأ أنه أنزل على الخلق ليكون حجة لهم وعليهم ومعنى إليه يعود أن آله أمره وعاقبته من حقيقة في ظهور صدق ما نطق به من الوعد والوعيد إليه تعالى وإذا تقرر هذا فليس شيء من العبادات يتقرب العبد به إلى الله ويجعله وسيلة له أفضل من القرآن (حم ت) في فضائل القرآن (عن أبي أمامة) وقال الترمذي غريب لا أنزله إلا من هذا الوجه وإليه

٧٨٠٤ - مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى أَذِنَ لَهُ فِي الْإِجَابَةِ - (حل) عن أنس

٧٨٠٥ - مَا أَرَى الْأَمْرَ إِلَّا أَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ - (ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

٧٨٠٦ - مَا أُرْسِلَ عَلَى عَادٍ مِنَ الرِّيحِ إِلَّا قَدَرُ خَاتَمِي هَذَا - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٧٨٠٧ - مَا أَزْدَادَ رَجُلٌ مِنَ السُّلْطَانِ قُرْبًا إِلَّا أَزْدَادَ عَنْ اللَّهِ بُعْدًا ، وَلَا كَثُرَتْ أَتْبَاعُهُ إِلَّا كَثُرَتْ شَيَاطِينُهُ ،

وَلَا كَثُرَ مَالُهُ إِلَّا أَشْتَدَّ حِسَابُهُ - هناد عن عبيد بن عمير مرسلًا - (ض)

بكر بن خنيس تكلم فيه ابن المبارك وتركه آخره . وقال الذهبي واه .

(ما أذن الله لعبد في الدعاء) أي النافع المقبول الصادر عن حاجته لأغراضه وشهواته (حتى أذن له في الإجابة) لأن الدعاء هو غدو القلب إليه حتى يحول بين يديه والذفس حجاب للقلب فهو لا يقدر على الغدو إليه حتى يزال الحجاب وترتفع الموانع والأسباب وإذا زالت الحجب والموانع وانحسر القلب وبلغ فيه نور اليقين فطار القلب فرحاً إلى رب العالمين فتمثل بحضرة عزته وعرض قصة مسأله فعاد بالإجابة من الفائزين وإن ذلك ليسير على أكرم الأكرمين وفيه تعظيم قدر الدعاء والتنبيه لعظيم المنه وشرف المنزلة لأن من أذن له في الدعاء فقد جذبته الحق إليه نصرته عن غيره وشغله به عما سواه فلو أعطى الملك كله كان ما أعطى من الدعاء أكثر ، قال بعضهم والإجابة قد تكون بالمراد وقدلاً ، والاستجابة ليست إلا إجابة عن المراد فقد قال اليبانيون إن هذه السيرة تقوم مقام القسم وكفى بك شرفاً أن تدعوه فيجيبك ويختار لك الأولى والأصلح في العاجل والآجل (تمة) قال الحرالي الإجابة اللقاء بالقول ابتداء شروع لتمام اللقاء بالمرامة (حل عن أنس) بن مالك وفيه عبد الرحمن بن خالد بن مجيع أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن يونس منكر الحديث ومحمد بن عمران قال البخاري منكر الحديث

(ما أرى الأمر) يعني الموت (إلا أعجل من ذلك) أي من أن يبني الإنسان لنفسه بناء ويشيده فوق ما لا بد منه فقد اتخذ نوح بيتاً من قصب فقيل له لو بنيت لقال هذا كثير لمن يموت وقيل لسلیمان مالك لا تبني قال . اللعبد والبناء فإذا أعتق فله والله قصور لا تبلي أبداً (ت ه) وكذا أبو داود ولعله ذهل عنه (عن ابن عمرو) بن الماص قال مر بنا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصماً قال ما هذا قلنا قد وهى فزحزح نصلحه فذكره قال الثوري في ريباضه وواه أبو داود والترمذي بإسناد البخاري ومسلم

(ما أرسل على) قوم (عاد) هم قوم هود الذين عصوا ربهم (من الريح) إلا قدر خاتمي هذا (يعني هوشى قليل جدا فهلكوا بها حتى أنها كانت تحمل القسطاط والظعينة فترفعها في الجو حتى ترى كأنها جراداة وهذا يوضح ما أخرجه ابن أبي الدنيا عن كعب لما أراد الله أن يهلك قوم عاد أوحى إلى خزنتها أن افتحوا منها باباً قالوا ياربنا مثل منخر الثور قال إذن تكفأ الأرض بمن عليها ففتحوا مثل حلقة الخاتم اه وفيه دلالة على أن الريح وتصرف أعتبا عما يشهد لهظمة قدرة خالقها وأنها من أعاجيب خلقه وأكابر جنوده (حل) من حديث أحمد بن عثمان الأزدي عن محمود بن ميمون البناء عن سفيان الأعشى عن المنهال بن عمرو عن سعيد (عن ابن عباس) ثم قال غريب من حديث الثوري تفرد به محمود

(ما ازداد رجل من السلطان قرباً إلا ازداد عن الله بعداً) فإن القرب إلى السلطان الظالم من غير ضرورة وإرداق معصية فإنه تواضع وإكرام له وقد أمر الله بالأعراض عنهم وهو تكثير سوادهم وإعانة لهم على ظلمهم . وإن كان ذلك بسبب طلب ما لهم فهو سعى إلى طلب حرام ذكره حجة الاسلام (ولا كثرت أتباعه إلا كثرت شياطينه

٧٨٠٨ - مَا أَزَيْنَ الْحِلْمَ - (حل) عن أنس، ابن عساكر عن معاذ - (ض)

٧٨٠٩ - مَا أَسْتَرَدَّلَ اللَّهُ عَبْدًا إِلَّا حَرَّمَ الْعِلْمَ - عبدان في الصحابة وأبو موسى في الذيل عن بشير ابن النحاس - (ض)

٧٨١٠ - مَا أَسْتَرَدَّلَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا إِلَّا حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ وَالْأَدَبَ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

ولا أكثر ماله إلا اشتد حسابه (ولذلك يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام) (هناد) في الزهد (عن عبيد ابن عمير) بتصغيرهما (مرسلاً) هو الليثي قاضي مكة

(ما أزين الحلم) الذي هو كف النفس عن هيجان الغضب لارادة الانتقام والحلم من اتسع صدره لمساوى الخلق ومدانى أخلاقهم قال الحسن ما محل الله عباده شيئاً أجل من الحلم ومن ثم أنى الله تعالى على خليفه وابنه به لما انشروا صدورهم لما ابتلاهم الله به من الذبح فقال وإن إبراهيم لحليم أواه منيب، وبشرناه بسلام حليم، قال الشعبي زين العلم حلم أهله وقال طاوس ما حمل العلم في مثل جراب حلم (تمة) أخرج ابن الأثير في معالم العترة الطاهرة أن علي بن الحسين خرج من المسجد فلقبه رجل لسبه فثارت عليه العبيد والموالي فقال علي مهلاً على الرجل ثم أقبل عليه فقال ما ستر عليك من أمرنا أكثر ألك حاجة نعينك عليها؟ فاستحي الرجل ورجع لنفسه قال فالتى عليه خيصة كانت عليه وأمر له بألف درهم فقال الرجل أشهد أنك من أولاد الرسل ونقل ابن سعد أن هشام المخزومي لما ولى المدينة أذى علياً بن الحسين وكان يشتم علياً كرم الله وجهه على المنبر فلما ولى الوليد عزله وأمر بأن يوقف للناس فقال هشام ما أخاف إلا من علي فأوصى خاصته ومواليه أن لا يتعرضوا له ابنته ثم مر به فقال يا ابن عمي عافاك الله لقد سامنا ما صنع بك فادعنا لما أحببت (حل) عن محمد بن الحسن القيطبي عن الحسن بن أحمد الانطاكي عن صالح بن زياد السوسي عن أحمد بن يعقوب عن خالد بن إسماعيل الانصارى عن مالك عن حميد (عن أنس) بن مالك قال شهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أملاك رجل وامرأة من الانصار فقال ابن شاهدكم قالوا ما شاهدنا؟ قال الدف فأتوا به فقال اضربوا على رأس صاحبكم ثم جاؤا بأطباق فنشروها فتأبى القوم أن يتناولوا فقال ما أزين الحلم مالكم لا تتناولون قالوا ألم تنه عن الهبة؟ قال نهيتكم عنها في العساكر أما هنا فلا أهى، قال ابن الجوزى موضوع خالد يضع اه وقال الذهبي في الميزان بعد إيراد هذا الحديث هكذا فليكن الكذب (ابن عساكر) في تاريخه وكذا ابن مندة في المعركة من طريق عصمة بن سليمان عن حازم بن مروان مولى بني هاشم عن لمادة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان (عن معاذ) بن جبل قال شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره بنحو ما تقدم وحازم ولمادة مجهولان

(ما استردل الله عبداً إلا حرم) بضم الحاء بضبطه (العلم) أى النافع وفى إلهامه أنه ما أجل الله عبداً إلا لمنحه العلم فالعلم سعادة وإقبال وإن قل معه المال وضائق فيه الحال والردالة بالجهل حرمان وإدبار وإن كثر معه المال واتسع فيه الحال فالسعادة بالملم لا بكثرته المال وكمن مكثرت شتى ومقل سعيد وكيف يكون الجاهل الغنى سعيداً وردالة الجهل تضعه وكيف يكون العالم الفقير شقياً والعلم يرفعه (عبدان في الصحابة وأبو موسى في الذيل عن بشير بن النحاس) العبدى قال الذهبي يروى عنه حديث منكراه ورواه الديلمي باللفظ المزبور موقوفاً على ابن عباس.

(ما استردل الله عبداً) يقال استردله أى علم أن عنده رذالة طبع وخسة نفس (الاحظر) بالتشديد (عليه) أى منعه وحرمة حكمة منه وعدلا (العلم والأدب) أى منعهما عنه لكونه لم يره لذلك أهلاً ولا يكون لحسة همتاً للنعمة شاكرها وهذه سنته سبحانه وتعالى في حكمته يجعل النعم الدينية لأهلها وهم الشاكرون المعظمون لها والزهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها، والعلم الذى يمنعه الأراذل علم الايمان والمعركة صيانة له عنهم وأما الأدب فهو أدب الاسلام

٧٨١١ - مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ : إِنَّ أَمْرَهَا أَطَاعَتُهُ ، وَإِنْ

نَظَرَ إِلَيْهَا سِرَّتُهُ ، وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتُهُ ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتُهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ - (هـ) عن أبي أمامة - (ح)

٧٨١٢ - مَا اسْتَكْبَرَ مَنْ أَكَلَ مَعَ خَادِمِهِ ، وَرَكِبَ الْحِمَارَ بِالْأَسْوَاقِ ، وَاعْتَقَلَ الشَّاةَ لِحَلْبِهَا - (خذهب)
عن أبي هريرة - (ح)

٧٨١٣ - مَا أَسْرَّ عَبْدٌ سِرِيرَةً إِلَّا أَلْبَسَهُ اللَّهُ رِدَاءَهَا : إِنَّ خَيْرًا نَجِيرٌ ، وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ - (طب) عن
جندب البجلي - (ح)

والتخلق بأخلاق الأيمان فأدب المودبة مع الحق وأدب الصبغة مع الخلق؛ وهذا وما قبله تنبيه على أنه ينبغي لمزهد في العلم أن يكون فيه راغباً ولمن رغب فيه أن يكون له طالباً ولمن طلبه أن يكون منه مستكثراً ولمن استكثرت منه أن يكون به عاملاً ولا يطلب لتركه احتجاجاً ولا لتقصيره فيه عذراً ولا يسوف نفسه بالمواعيد الكاذبة ويمتنعها بانقطاع الاشغال المتصلة فإن لكل وقت شغلاً وفي كل زمن عذراً (ابن النجار) في تاريخه وكذا القضاعي في الشهاب (عن أبي هريرة) وذكر في الميزان أنه خبر باطل وأعاده في ترجمة أحمد بن محمد الدمشقي وقال له من اكبر وبواطيل ثم ساق منها هذا وقال بعض شراح الشهاب غريب جداً .

(ما استفاد المؤمن) أي ما ربح (بعد تقوى الله عز وجل خيراً له من زوجة صالحة) قال الطيبي جمل التقوى نصفين نصفاً نزوجاً ونصفاً غيره وذلك لأن في الزوج التحصين عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج وقوله (إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة في نفسها) لصونها من الزنا ومقدماته بيان لصلاحها على سبيل التقسيم لأنه لا يخلو من أن يكون الزوج حاضراً فافتقاره إليها إما أن يكون في الخدمة بهمة البيت والمداعبة والمباشرة فتكون مطيعة لهما أمرها وذات جمال ودلال فيداعها وتنقاد إذا أراد مباشرتها . أو غائبة فتحفظ ما يملك الزوج من نفسها بأن لا تخونه في نفسها وماله وإذا كان حالها في النية على هذا ففي الحضور أولى وهذه ثمرة صلاحها وإن كانت ضعيفة الدين قصرت في صيانة نفسها وفرجها وأزرت بزوجها وسودت وجهه بين الناس وشوش قلبه ونقص بذلك عيشه فإن سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة أو سبيل التساهل كان متهاوناً في دينه وعرضه وإن كانت مع الفساد جميلة كان البلاء أشد لشقة مفارقها عليه (وماله) قال ابن حجر هذا الحديث ونحوه من الأحاديث المرغبة في الزوج وإن كان في كثير منها ضعف فجموعها يدل على أن لما يحصل به المقصود من الترغيب في الزوج أصلاً لكن في حق من يتأق منه النسل كما تقدم (وعن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد ضعفه المنذرى بعل بن زيد وقال ابن حجر في فتاويه سنده ضعيف لكن له شاهد يدل على أن له أصلاً اه ووجه ضعفه أن فيه ابن هشام بن عمار وفيه كلام وعثمان بن أبي عائكة قال في الكاشف ضعفه النسائي ووثق وعلى ابن زيد ضعفه أحمد وغيره .

(ما استكبر من أكل مع خادمه وركب الحمار بالأسواق واعتقل الشاة لحلبها - خذهب عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وفيه عبد العزيز بن عبد الله الأوسى أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو داود ضعيف عن عبد العزيز بن محمد قال ابن حبان بطل الاحتجاج به

(ما أسر عبد سريرة إلا ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشر) يعني أن ما أصغره يظهر على صفحات وجهه وفلمات لسانه وقد أخبر الله في التنزيل بأن ذلك قد يظهر في الوجه فقال : ولونشاء لأربنا كههم فلعرقهم بسياهم ولعرقهم في لحن القول ، وظهور ما في الباطن على اللسان أعظم من ظهوره في الوجه لكنه يبدو في الوجه بدواً خفياً فإذا صار

٧٨١٤ - مَا أَسْفَلَ الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فَنَارُ - (خ ن) عن أبي هريرة - (ص)

۷۸۱۵ - مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ - (حم د ت ح ب) عن جابر (حم ن ه) عن ابن عمرو - (ح)

٧٨١٦ - مَا أُسْكِرَ مِنْهُ الْفَرَقُ قُلْتُ الذِّكْفُ مِنْهُ حَرَامٌ - (حم) عن عائشة - (ح)

خالقاً ظهر لأهل المراساة والنهى (تنبه) قال الثوربشتى من صحب أحداً من أكار الصوفية وفى قلبه حب شىء من الدنيا ظهر على وجهه وثقل على قلبه قال الشاذلى خدمنى رجل فقتل على لباسته يوماً فانبسط فقلت لم صحبتنى قال لتعلمنى الكيمياء قال والله أعلمكها إن كنت قابلاً ولا أراك قابلاً قال بل أقبل قلت أسقط الخاق من قلبك واقطع الطمع من ربك أن يعطيك غير ما قسم لك قال ما ضيق هذا قال ألم أقل لك أنك لا تقبل ؟ فانصرف

(تثنيه آخر) قال أبو حيان في شرح التسهيل قولهم الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر والمرء مقتول بما قتل به إن سيفاً فسيفاً واتصاب خيراً وشرّاً وسيفاً على تقدير إن كان العمل خيراً أو شراً وإن كان المقتول به سيفاً أو خنجرًا ويجوز رفعهما على أنهما اسم كان أي إن كان في أعمالهم خير وإن كان في أعمالهم شر وإن كان معه سيف أو كان معه خنجر ويجوز الرفع على أنه فاعل لكان التامة (ط ب) وكذا في الأوسط (عن جندب) بن سفيان (البجلي) العلقمي زيل البصرة والكوفة جليل مشهور ومن المصنف لحسنه وليس ذامنه بصواب فتدقّق قال الهيثمي وغيره فيه حامد بن آدم وهو كذاب

(ما أسفل) بالنصب خبر كان المقدرة وما موصولة ويصح رفعه أى ما هو أسفل (من الكعابين) العظمين الناثين عند مفصل الساق والقدم (من الإزار) أى محل الإزار (فنى النار) حيث أسبله تكبراً كما أفهمه خبر لا ينظر الله إلى من يجر ثوبه خيلاء فكفى بالتوب عن بدن لابس ومعناه أن الذى دون الكعابين من القدم يعذب عقوبة له فهو من تسمية الشيء باسم ما جاوره أو حلّ فيه ومن يمانية ويحتمل أنها سبية والمراد الشخص نفسه أو المعنى ما أسفل من الكعابين من الذى سامت الإزار فى النار أو تقديره لابس ما أسفل من الكعابين الخ أو معناه أن فعله ذلك فى النار فذكر الفعل وأراد فاعله فعليه ما مصدرية ومن الإزار يان لمحدوف يعنى إسباله من الكعابين شيئاً من الإزار فى النار أو فيه تقديم وتأخير وأصله ما أسفل من الإزار من الكعابين فى النار ؛ واعلم أن لفظ رواية البخارى فى النار ولفظ رواية النسائى فنى النار بزيادة الفاء قال ابن حجر فكأنها دخلت لتضمنين ما معنى الشرط أى ما دون الكعابين من قدم صاحب الإزار المسبل فهو فى النار عقوبة له (خن) فى اللباس (عن أبي هريرة) ولم يخرج مسلم

(مأسکر کثیرہ لفقائہ حرام) فی شمول للمسکر من غیر العنب وعلیہ الأئمة الثلاثة وقال أبو حنیفة مأسکر کثیرہ من غیر العنب یحل مالاً یسکر منه قال ابن عطیة وهو قول أبی بکر وعمر والصحابة علی خلافه وقال ابن العربی اختلف فی الخمر هل حرمت لذاتها أم لعلة هی سکرها؟ ومعنی قولهم لذاتها أى لغیر علة فمالت الحنفیة ومن دان بدینہا إلی أسبا محرمة لعلیها وقال جمیع العلماء محرمة لعلة سکرها وهو الصحیح فإنها علة نبیه الله علیها فی کتابه وصرح بذكرها فی قرآنه فقال إنما یرید الشیطان أن یوقع بینکم العداوة والبغضاء فی الخمر والمیسر الآية ، وقد جرى لسعد فیها ما جرى وفعل حمزة بعلي وبالمصطفى صلى الله تعالى علیه وعلى آله وسلم ما فعل وقابل المصطفى صلى الله تعالى علیه وعلى آله وسلم بالمكره فقال هل أنتم إلا عبيد أبی أو آبائی (حم د ت) فی الاثریة (حب) کلهم (عن جابر) وقال الترمذی حسن غریب وصححه ابن حبان قال الحافظ ابن حجر ورواته ثقات (حم ن ه عن ابن عمرو) بن العاص قال ابن حجر سنده ضعیف قال الذہبی والمهذب والحديث فی جزء ابن عرفة بإسناد صالح

(ما أسكر منه الفرق) بفتح الراء مكيلة تسع ستة عشر رطلا (فله الكف منه حرام) أى شربه أى إذا كان فيه صلاحية الإسكار حرم تناوله ولولم يسكر المتناول بالقدر الذى تناوله منه لقلته جدا؛ وفيه تحريم كل مسكر سواء

٧٨١٧ - مَا أَصَابَ الْمُؤْمِنَ بِمَا يَكْرَهُ فَهُوَ مُصِيبَةٌ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٧٨١٨ - مَا أَصَابَ الْحَجَّامُ فَأَعْلِفُوهُ النَّاضِحَ - (حم) عن رافع بن خديج - (ح)

٧٨١٩ - مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدَمٌ فِي طَيْبَتِهِ - (ه) عن ابن عمر - (ح)

٧٨٢٠ - مَا أَصْبَحْتُ غَدَاةً قَطُّ إِلَّا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِيهَا مِائَةَ مَرَّةٍ - (طب) عن أبي موسى - (ح)

اتخذ من عصير العنب أم من غيره قال المازري اجمعوا على أن عصير العنب قبل أن يشتد حلال وعلى أنه إذا اشتد وقذف بالزبد حرم قليله وكثيره ثم لو تخلل بنفسه حل إجماعا فوقع النظر في تبدل هذه الأحكام عند هذه المتجددات فأشعر ذلك بارتباط بعضها ببعض ودل على أن علة التحريم الإسكار فانتضى أن كل شراب وجد فيه الإسكار حرم تناول قليله وكثيره (حم عن عائشة) ظاهره أنه لم يخرج أحد من الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه قال ابن حجر وأعله الدارقطني بالوقف

(ما أصاب المؤمن بما يكره فهو مصيبة) بكفر الله بها عنه من خطايا التي كان زلفها لجميع المصائب الواقعة في الدنيا على أيدي الخلق إنما هو جزاء من الله وكذا ما يصيب المؤمن من عذاب النفس بنحوهم وغم وقلق وحرص وغير ذلك (طب عن أبي أمامة) قال انقطع قبال نعل النبي صلى الله عليه وسلم فاسترجع فقالوا أمصيبة يا رسول الله؟ فذكره قال الهيثمي سنده ضعيف

(ما أصاب الحجام) بالرفع أي ما اكتسبه بالحجامة (فاعلفوه) وفي رواية فاعلفه (الناضح) الجمل الذي يستقي به الماء وهذا أمر إرشاد للترفع عن ذنوبه الآكساب والحث على مكارم الأخلاق ومعال الأمور فليس كسب الحجام بحرام وإلا لما فترق فيه من بين حر وعبد إذ يحرم على السيد إطعام قده ما لا يحل (حم) وكذا الطبراني (عن رافع بن خديج) قال مات أبي وترك ناضحا وعبداحجا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك رمز لحسنه وفي سنده اضطراب بينه في الإصابة وغيرها (ما أصابني شيء منها) أي من الشاة المسمومة التي أكل منها بخير (إلا وهو مكتوب على وآدم في طيبته) مثل للتقدير السابق لا تعيين لأن كرون آدم في طيبته مقدر أيضا قبله ونحوه قوله تعالى وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين قال الكشف هو قول لا بعد غاية بضربها الناس في كلامهم ولما نظر إلى التقدير السابق في الأزل عظام اليهودية بعد إقرارها لكن لما مات بشر الذي أكل منها قتلها به (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وفيه بقية بن الوليد

(ما أصبحت غداة قط إلا استغفرت الله) أي طلبت منه المغفرة (فيها مائة مرة) لاشتغاله بدعوة أمته ومحاربة ع-وه وتآلف المؤلف مع معاشره الأزواج والأكل والشرب والنوم بما يحجزه عن عظيم مقامه ويراه ذنبا بالنسبة إلى أمره أو كان ذلك تعليلا لآفته (تنبيه) قال بعضهم ليس للمظلوم دواء أنفع له من الاستغفار لأن غالب عقوبات غير الانبياء وكل ورثتهم إنما هي من أثر غضب الحق وإن لم يشعر بسببه وليس بان أغضب ربه دواء كالاستغفار فإذا أكثر منه إلى الحد الذي يطنى الغضب الإلهي العارض له ذهبت العقوبة لوقتها قال بعض الأكابر وقد علت هذا لكثير من أهل الجورس وقتل اجمعوا وردكم الاستغفار ليلا ونهارا فأسرع خروجهم وعدم رؤية العبد لذنبه بنحو قوله حبست ظلما تطيل حبسه ولا يخفى أن عقوبة أهل الله أشد من عقوبة غيرهم بل ربما كان غير أهل الله لا يمدون ما يقع به أهل الله ذنبا بالكلية، والقاعدة أن كل من عظمت مرتبته عظمت صغيرته فربما يتناول أحدهم شهوة مباحة مرة واحدة فتقطع يده وربما يسرق غيره نصابا أو أكثر فلا تقطع يده وحسنات الأبرار سيئات المقربين (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز لحسنه وفيه أبو داود مغيرة الكندي قال في الميزان قال البخاري يخالف في حديثه أورده هذا الخبر.

٧٨٢١ - مَا أَصَبْنَا مِنْ دُنْيَاكُمْ إِلَّا نِسَاءَكُمْ - (طب) عن ابن عمر

٧٨٢٢ - مَا أَصَرَ مَنْ أَسْتَغْفَرَ، وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً - (د ت) عن أبي بكر - (ض)

(ما أصبنا من دنياكم إلا نساءكم) أي والطيب كما يفيد قول عائشة كان يعجبه ثلاث الطيب والنساء والطعام فأصاب اثنين ولم يصب واحدة : أصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام رواء الدمياطى في سيرته وأضاف النساء إليهم إشارة لحفارتها وعدم ميالاته بها والتفاته اليها وأنه كجور على حبا لما يترتب على النكاح من الفوائد ، فعلم أن ترك النكاح ليس من الزهد لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم سيد الزاهدين ولم يتركه وقال الغزالي قال ابن عينة كان على كرم الله وجهه أزهد الصحابة وكان له أربع نسوة وبضع عشرة سرية واللذة اللاحقة للإنسان فيما هو من ضرورة الوجود لا تضر في الزهد إذا لم تكن في المطلب والمقصد (طب) وكذا الاوسط (عن ابن عمر) بن الخطاب ربه لحسنه قال الميمني رواه من حديث زكريا بن إبراهيم عن أبيه عن ابن عمر ولم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(ما أصر) أي ما أقام على الذنب (من استغفر) أي تاب توبة صحيحة لأن التوبة شروطها ترفع الذنوب كلها حتى الشرك وإن عاد في اليوم سبعين مرة فإن رحمته لا نهاية لها ولا غاية فذنوب العالم كلها متلاشية عند حله وعفوه إذ لو بلغت ذنوب العبد ما عسى أن تبلغ ثم استقال منها بالاستغفار غفرت له لأنه طلب الإقالة من كريم والكريم محل لإقالة العثرات وغفر الزلات لكن الاستغفار التام المتدب عنه المغفرة هو ما قارنه عدم الاصرار لأنه حينئذ توبة نصوح وأما مع الاصرار فهو مجرد دعاء قال الغزالي فإن قلت كيف يكون الاستغفار نالماً من غير حل عقدة الاصرار وفي خبر المستغفر من ذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ وكان بعضهم يقول استغفرا الله من قولي استغفر الله وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين قلنا الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان بدون شركة القلب فيه كما يقول بحكم العادة وعند رأس الغفلة استغفر الله من غير تأمير لقلبه فانه يرجع لمجرد حركة اللسان ولا جدوى له فان انضاف له تضرع القلب وابتهاله في سؤاله المغفرة عن خلوص رغبته فهذه حسنة في نفسها تصلح لدفع السيئة بها وعليه يحمل قوله في هذا الخبر ما أصر الخ لهذا عبارة عن الاستغفار بالقلب. وللتوبة والاستغفار درجات وأوائلها لا يتخلو عن فائدة وإن لم ينته إلى آخرها ولذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولا فاحسن أحواله الرجوع إليه في كل شيء فإن قال يارب استر علي فإذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فإذا تاب قال يارب اعصمني فإذا عمل قال تقبل مني وسئل عن الاستغفار الذي يكفر الذنب فقال أول الاستغفار الإجابة ثم الانابة ثم التوبة؛ فالاستجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلب والتوبة لإقباله على مولا بأن يترك الخلق ويستغفر من تقصيره ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ثم ينتقل إلى الانفراد ثم الثبات ثم اليان ثم القرب ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالات ثم المحادثة وهو الحلة ولا يستقيم هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قوامه والرضا زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله إليه فيرفعه إلى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش؛ والحاصل أن للتكفير درجات فبعضها محو للذنوب بالكلية وبعضها يخفف ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وإن خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات ولا يتخلو عن فائدة فلا ينبغي أن يظن أن وجودها كعدمها قال بل أقول الاستغفار باللسان فقط حسنة أيضاً إذ حركة اللسان به عن غفلة خير من حركته في تلك الساعة بغية أو فضول بل خير من السكوت فيظهر فضله بالاضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصاً بالاضافة إلى عمل القلب ولهذا قال بعضهم لا ي عثمان المغربي لسانى يجرى بالذكر والقرآن وقلبي عاقل فقال اشكر الله الذي استعمل جارحة من جوارحك في خير وعوده الذكر لا الفضول (تنبيه) قال الراغب قد يستحسن في بعض الأحوال التغابي عن المهر؛ سمع رجل حكماً يقول ذنب الاصرار أولى بالاستغفار فقال صدقت ليس فضل من عفا عن السهو اتقيل كمن عفا عن العمد الجليل (د ت عن أبي بكر) الصديق قال الترمذي غريب

٧٨٢٣ - مَا أُصِيبَ عَبْدٌ بَعْدَ ذَهَابِ دِينِهِ بِأَشَدِّ مِنْ ذَهَابِ بَصَرِهِ ، وَمَا ذَهَبَ بَصَرُ عَبْدِ فَصَبَرَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ -
(خط) عن بريدة - (ض)

٧٨٢٤ - مَا أَطْعَمْتَ زَوْجَتَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَمَا أَطْعَمْتَ وَلَدَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَمَا أَطْعَمْتَ خَادِمَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَمَا أَطْعَمْتَ نَفْسَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ - (حم طب) عن المقدم بن معديكرب - (ح)

٧٨٢٥ - مَا أَظْلَكَ الْخَضْرَاءَ وَلَا أَقْلَتِ الْغُبْرَاءُ مِنْ ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ - (حم ت ه ك) عن ابن عمرو - (ح)

وليس إسناده بقوى قال الزبلي إنما لم يكن قويا لجهالة مولى أبي بكر الراوى عنه لكن جهالة لا تضر إذ يكفيه نسبة إلى الصديق اه وأقول فيه أيضاً عثمان بن واقد ضمه أبو داود نفسه

(ما أصيب عبد بعد ذهاب دينه بأشد من ذهاب بصره) لأن الاعمى كما قيل ميت يمشى على وجه الأرض (وما ذهب بصر عبد فصبر إلا دخل الجنة) أى مع السابقين أو من غير حساب أو من غير سبق عذاب كما لا يخفى (خط عن بريدة) بن الحبيب وفيه محمد بن إبراهيم الطرسوسى قال الحاكم كثير الوهم اه ورواه الديلمى أيضا وفيه إبراهيم المذكور .

(ما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة وما أطعمت نفسك فهو لك صدقة) إن نواها في الكل كما دل عليه تقييده في الخبر الصحيح بقوله وهو يحتسبها فيحمل المطلق على المقيد قال القرطبي أفاد منظونه أن الأجر في الاتفاق إنما يحصل بقصد القرية سواء كانت واجبة أو مباحة وأفاد مفهومه أن من لم يقصد القرية لا يؤجر لكن تبرأ ذمته من النفقة الواجبة لأنها مئة مائة ولا معنى وأطلق الصدقة على النفقة مجازا والمراد بها الأجر والقرينة الصارقة عن الحقيقة الإجماع على جواز النفقة على الزوجة الهاشمية التي حرمت عليها الصدقة (حم طب عن المقدم بن معديكرب) قال الهيثمى رجاله ثقات وقال المنذرى بعد ما عزاه لأحمد إسناده جيد وبه يعرف أن رمز المؤلف لحسنه تقصير وأنه كان الأولى الرمز لصحته .

(ما أظلت الخضراء) أى السماء قال الزمخشري وتسمى الجرباء والرقيع والبلقع (ولا أقلت الغبراء) أى حملت الأرض (من ذى لهجة) بفتح الهاء أنصح من سكنها ذكره الزمخشري (أصدق من أبي ذر) مفعول أقلت، يريد به التأكيد والمبالغة في صدقه يعنى هو متناهى في الصدق لأنه أصدق من غيره مطلقا إذ لا يصح أن يقال إنه أصدق من الصديق قال الطيبي من ذى لهجة زائدة وذى لهجة معمول أقلت وقد تنازع فيه العاملان فأعمل الثانى وهو مذهب البصريين وهذا دليل ظاهر لهم اه واسم أبي ذر جندب بن جنادة غفارى يجتمع مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في كنيته، قيل قال أنا رابع الإسلام، أسلم قديما، قال على : وعاء ملئ علما ثم أوكع عليه، مات بالربذة سنة إحدى أو ثنتين وثلاثين وفيه جواز الكناية بإضافة الرجل لولده قال ابن أبي جرة وأما الكناية التى لا تحوز هى ما أحدث اليوم من النسبة بالدين فذلك لا يسوغ لأنه قد يكون كذبا والكاذب متعمدا عليه من الوعيد ما قد علم من قواعد الشرع وما جاء فيه بالنص وإن كان ما قيل حقا فأقل ما يكون مكروها لمخالفة السنة في ذلك لخبر مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية فوجد اسمها برة فكرمها وقال لا تزكوا أنفسكم ثم سماها جويرية (حم ت ه ك في المناقب عن ابن عمرو) بن العاص قال الذهبي سنده جيد وقال الهيثمى رجال أحمد وثقوا وفي بعضهم خلاف اه ورواه ابن عساكر عن علي قال قالوا لعلنا حدثنا عن أبي ذر قال ذاك أمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذى لهجة أصدق من أبي ذر طلب شيئا من الزهد عجز عنه الناس اه .

٧٨٢٦ - مَا أُعْطِيَ أَهْلَ بَيْتِ الرَّفَقِ إِلَّا نَفْعُهُمْ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٧٨٢٧ - مَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ - (حم) عن عمرو بن أمية الضمري - (ض)

٧٨٢٨ - مَا أُعْطِيَ أُمَّةٌ مِنَ الْبَقِيَّةِ أَفْضَلَ بِمَا أُعْطِيَ امْتِي - الحكيم عن سعيد بن مسعود الكندي - (ض)

٧٨٢٩ - مَا أَقْفَرَ مِنْ أَدِيمٍ يَتِي فِيهِ خَلٌّ - (طب حل) عن أم هانئ، الحكيم عن عائشة - (ح)

۷۸۲۔ مَا أَكْتَسَبَ مُكْتَسِبٌ مِثْلَ فَضْلِ عِلْمٍ يَهْدِي صَاحِبَهُ إِلَى هُدًى، أَوْ يَرُدَّهُ عَنْ رَدًى، وَلَا اسْتِقَامَ

دِينَهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ عَقْلُهُ (طس) عن عمر - (ض)

(ما أعطى) بضم الهمزة مبنى للمفعول وتائب الفاعل (أمل يت الرقق) لاتفهم) بقتة عند أبي نعيم ولا نعوه
الإضرهم اه بحروفه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح
غير إبراهيم بن الحجاج الشامى وهو ثقة .

(ما أعطى الرجل امرأته فخر صدقة) أى إن قصد به التقرب إلى الله تعالى كما تقرروا فيما قبله (حم عن عمرو بن أمية) بن الحواري (الضمري) بفتح المعجمة وسكون الميم وبالراء الكنانى شهدا أحدا مع المشركين ثم أسلم وأول مشاهدته بئر معونة رمز لحسنه قال الحافظ الهيثمى فيه محمد بن أبى حميد وهو ضعيف .

(ما أعطيت أمة من اليقين) أى ما ملأ الله قلوب أمة نوراً شرح به صدورهم بالمعرفة تعالى ومجاهدة أنفسهم على سبيل الاستقامة عليها بحيث نصير الآخرة لهم كالعبادة (أفضل) أعطيت أمتي ولا مساوياً لها فإن الأولين لم ينالوا ذلك إلا الواحد بعد الواحد وقد حبا الله سبحانه هذه الأمة بزيادة التأدب وقرب منازلهم غاية التقرب وسماهم في التوراة صفوة الرحمن وفي الإنجيل حباء علماء أبراراً أنقياء كأنهم من الفقه أنبياء فالفضل الذى أعطيته هذه الأمة النور الذى به انكشف الغطاء عن قلوبهم حتى صارت الأمور لهم معانية دقل إن الهدى هدى الله أن يوثق أحد مثل ما أوتيتهم قالوا واليقين يتفاوت على ثلاث مراتب علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والنوال وحق اليقين أن يشاهد الغيوب كما يشاهد المرئيات مشاهدة عيان قال السرى السقطى واليقين سكونك عند جولان الموارد في صدرك لتيقنك أن حزنك منها لا ينفك ولا يرد عنك مقضياً (فائدة) قال بعضهم كان شعاع الكرماني يذهب إلى الغيبة لينام بين السباع الليل كله ليمتحن نفسه في اليقين فكانت تطوف حوله فلا تنضره (الحكم) الترمذى (عن سعيد بن منصور الكندى)

(مأقفر من آدم) يسكون القاف وفتح الفاء أى ماصار ذا قفار وهو الخبز بلا آدم ذكره الزمخشري (بيت فيه خل) ومنه أرض قفراء أى خالية من المارة أولا ماء بها قال ابن الأثير أى ما خلا من الإدام ولا عدم أهله الآدم والخل من الآدم العامة المنافع وهو كثير المنافع دينا ودنيا فإنه بارد يجمع حرارة الشهوة ويطفئها وأخرج الحكيم أن عامة آدم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده الخل يقطع عنهن ذكر الرجال (طب حل عن أم هانئ) قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعندك شيء قلت لا إلا خبز يابس وخل فذكره وكان حق الجواب أن تقول بلى عندي خبز فعدلت عنه استعظاما لشأنه، رأت أن مثل ذلك لا يقدم إلى مثله فلم تعدها بشيء ومن ثم حسنت المطابقة بقوله مأقفر الخ ثم قال أبو نعيم غريب من حديث أبي بكر بن عياش عن أبي جمرة الثمالي واسمه ثابت بن أبي ضعنة (الحكيم) الترمذي (عن عائشة) وهو لحسنه وظاهر صنيع المصنف أن ذا عالم يخرج أحده من الستة والإمر بخلافه فقد خرج الترمذي في الإطعمة عن أم هانئ أيضا

(ما اکتسب مکتسب مثل فضل علم یدہی صاحبہ (إلى هدی) کتفوی و صبر و شکر و رجاء و خوف و زهد و قناعة

٧٨٣١ - مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لِسَنَةِ إِلَّا قَيْضَ اللَّهِ لَهُ مَنْ يَكْرِمُهُ عِنْدَ سَنَةِ - (ت) عن أنس - (ح)

٧٨٣٢ - مَا أَكْفَرَ رَجُلٌ رَجُلًا قَطُّ إِلَّا بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا - (حب) عن أبي سعيد - (صح)

٧٧٣٣ - مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِيهِ ، وَإِنْ نَبِيَ اللَّهُ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِيهِ (حم خ) عن المقدم - (صح)

وسخاء وحسن خاق وصدق وإخلاص وغير ذلك (ويرده عن ردى) كغل وحقه وحسد وغش وخيانة وكبر وبخل ومداهنة وطول أمل وفسوة قلب وقلة حياء ورحمة إلى غير ذلك (ولا استقام دينه حتى يستقيم عقله) هذا لفظ رواية الكبير ولفظ رواية الصغير الذى عزى اليها المؤلف عليه بدل عقله كما قال المنذرى انتهى وذلك بأن يعقل عن الله أمره ونبيه لأن العقل منبع العلم وأسه والعلم يجرى منه مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والرؤية من العين وكيف لا يشرف ماهر وسيلة للسعادة في الدارين؟ ولهذا ورد في خبر إن لكل شئ دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته ، أما سمعت قول الفجار ولو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير قال الماوردى إن لكل فضيلة أساسا ولكل أدب ينبوعا وأساس الفضائل وينبوع الأدب هو العقل جعله الله للدين أصلا وللدنيا عمادا فأوجب التكليف بكامله وجعل الدنيا مدبرة بأحكامه وألف بين خلقه مع اختلاف زمانهم وتباين أغراضهم وجعل ما تعبدون به قسمين قسم وجب بالعقل فأكد بالشرع وقسم جاز في العقل فأوجبه الشرع فكان العقل عليهما معيارا (طص عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال الهيثمى والملاقى له عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف اه وقال المنذرى رواه في الصغير والكبير واسنادهما متغارب وخرجه البيهقي من هذا الوجه وقال هو إسناد ضعيف

(ما أكرم شاب شيخا لسنة) أى لأجل سنة لا لأجل أمر آخر (الإيضاح الله له) أى سبب وقدر ، يقال هذا قايض لهذا وقياض له أى سياق له (من يكرمه عند سنة) مجازاة له على فعله بأن يقدر له عمرا يبلغ به إلى الشيخوخة ويقدر له من يكرمه ذكره الطيبى وأصله قول ابن العربى قال العلماء فيه دليل على طول العمر لمن أكرم المشيخة وقد دخل السرطنى العربى مجاسا وقد أكل منه الكبر وشرب وله هرولة فى مشيه فتعاضد عليه الاحداث فأنشأ يقول

يا عتبا للشيوخ من أشر داخله الصبا ومن بذخ
اذكر إذا شئت أن اغشيم • جدك وادكر أباك يا ابن اخ
واعلم بأن الشباب منساخ • غنك وما وزره بمنساخ
من لا يبرز الشيوخ لا بافت • يوما به منه إلى اشخ

(ت) فى البر (عن أنس) بن مالك وقال حسن فتبعه المصنف فردد لحسنه ولا يوافق عليه فقد قال ابن عدى هذا حديث منكر وقال الصدر المناوى وفيه يزيد بن بنان العقيلي عن ابن الرحال خالد بن محمد الأنصارى ويزيد ضعفه الدارقطنى وغيره وأبو الرحال واه قال البخارى عنده عجائب وعلق له وقال الحافظ العراقى حديث ضعيف فيه أ والرحال ضعيف وقال السنخاوى ضعيف لضعف يزيد وشيخه .

(ما أكفر رجل رجلا قط إلا بآء بها) أى رجع يائىم تلك المقالة (أحدهما) إما القال إما اعتقد كافر مسلم باطلا أو الآخر إن صدق القائل (حب عن أبي سعيد) .

(ما أكل أحد) زاد الإسماعيلى من بنى آدم (طعاما قط خيرا) بالنصب صفة لمصدر محذوف أى اكلا خيرا كذا فى المصاييح وفى رواية خير بالرفع أى هو خير (من أن يأكل من عمل يده) فيكون أكله من طعام ليس من كسب يده منى التفضيل على أكله من كسب يده ويحتمل كونه صفة لطعاما فيحتاج لتأويل أيضا إذ الطعام فى هذا التركيب مفضل على نفس أكل الإنسان من عمل يده بحسب الظاهر وليس مرادا فيقال فى تأويله الحرف المصدري وصلته

٧٨٣٤ - مَا تَلَفْتُ عَبْدُ قُطِّ فِي صَلَاتِهِ إِلَّا قَالَ لَهُ رَبُّهُ: أَيْنَ تَلَفْتِ يَا ابْنَ آدَمَ، أَنَا خَيْرُكَ بِمَا تَلَفْتِ إِلَيْهِ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٧٨٣٥ - مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ - (د) عن ابن عباس - (ض)

٧٨٣٦ - مَا أُمِرْتُ كُلِّهَا بَلْتُ أَنْ أَتَوَضَّأَ وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَانَتْ سُنَّةً - (حم ده) عن عائشة - (ح)

بمعنى مصدر من أراد المفعول أى من ما كوله من عمل يده وقوله يده بالافراد وفي رواية بالثنية ووجه الخبرية ما فيه من إيصال النفع إلى الكاسب وغيره والسلامة عن البطالة المؤدية إلى الفضول وكسر النفس به والتعفف عن ذل السؤال وفيه تحريض على الكسب الحلال وهو متضمن لفوائد كثيرة منها إيصال النفع لآخذ الاجرة إن كان العمل لغيره وإيصال النفع إلى الناس بتهيئة أسبابهم من نحو زرع وغرس وخياطة وغير ذلك ومنها أن يشتغل الكاسب به فيسلم عن البطالة واللهم ومنها كسر النفس به فيقل طغيانها ومرحها ومنها التعفف عن ذل السؤال والاحتياج إلى الغير وشرط المكتسب أن لا يعتقد الرزق من الكسب بل من الرزاق ذي القوة ثم أكد ذلك وحرص عليه وزاده تقريراً بقوله (وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده) في الدروع من الحديد ويديه لقوته وخص داود لكون اقتضاه في أكله على عمل يده لم يكن الحاجة لانه كان خليفة في الأرض بل أراد الافضل وفيه أن الكسب لا ينافي التوكل وأن ذكر الشيء بدليله أوقع في النفس وجرازا لإجارة إذ عمل اليد أعم من كونه لغيره أو نفسه (سم خ) في البيع (عن المقدم) بن معديكرت ولم يخرج منه مسلم

(ما التفت عبد قط في صلاته إلا قال له ربه: أين تلفت يا ابن آدم أما خير لك مما تلفت إليه) فالالتفات في الصلاة بالوجه مكروه وبالصدر حرام مبطل لما قال ابن عطاء الله إقبالك على غير الله لإفراذه بالعبادة وكيف يرضى أن تعبد غيره ولكن ثم آذان عن استماع الحق مسدودة وأذهان عن تدبره مسدودة (هب عن أبي هريرة) وكذا الحاكم في التاريخ وعنه أورده البيهقي فلو عزاه المصنف له كان أولى

(ما أمرت بتشديد المساجد) أى ما أمرت برفع شأنها لجعل ذريعة إلى الزخرفة والتزيين الذي هو من فعل أهل الكتاب وفيه نوع توبيخ وتأنيب قال البغوي التشديد رفع البناء وتطويله وإنما زخرقت اليهود والنصارى معابدها حين حرقوا كتبهم وبدلوها قال ابن بطال وغيره فيه دلالة على أن السنة في بزيان المساجد القصد وترك الغلو في تحسينه وقد كان عمر مع كثرة الفتوح في أيامه وسعة المال عنده لم يغير المسجد عما كان عليه وأول من زخرف المساجد الوليد بن عبد الملك وسكت كثير من السلف عنه خوف الفتنة لكن رخص فيه أبو حنيفة إذا قصد فيه تعظيم المسجد إذا وقع الصرف فيه من غير بدت المال (دعن ابن عباس) وسكت عليه هو والمنذرى

(ما أمرت كلها بلبت أن أتوضأ) أى أستجى بالماء وفي لفظ في بعض طرق الحديث إنى لم أومر أن أتوضأ كلها بلبت (ولو فعلت) ذلك (لكان سنة) أى طريقة واجبة لازمة لا متى فيمتنع عليهم الترخص باستعمال الحجر ويلزم الحرج وما جعل عليكم في الدين من حرج، وهذا قاله لما بال مقام عمر خلفه بكرز من ماء فقال ما هذا قال ماء تتوضأ به وما ذكر من حمل الوضوء فيه على المعنى اللغوي هو ما فهمه أبو داود وغيره فقبوا عليه وهو مخالف للظاهر بلا ضرورة والظاهر كما قاله الولي العراقي حمله على الشرعى المعهود فأراد عمر أن يتوضأ عقب الحدث فركه المصطفى صلى الله عليه وسلم تخفيفاً وبياناً للجواز، لا يقال قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لو فعلت الخ يقتضى كونه غير سنة لكونه لم يفعله مع أنه سنة بدليل قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لبلال لما قال ما أحدثت قط إلا توضأت بهذا بلبت الحديث لانا نقول المراد بالسنة هنا الشرع الملتقى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم ما ليس في القرآن أعم من كونه واجباً أو مندوباً فنحمله على الوضوء لأن النذب حاصل فمعناه لو واظبت على الوضوء عقب الحدث لزم الامة اتباعى أو معناه لو فعلت ذلك

٧٨٣٧ - مَا أَمَرَ حَاجٌ قَطُّ - (هب) عن جابر - (ض)

٧٨٣٨ - مَا أَنْتَ مُحَدِّثٌ قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عَنْهُمْ إِلَّا كَانَ عَلَى بَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

لواظبت عليه وربما تعذرت المواظبة وفيه جواز القرب من قاضي الحاجة لذلك وخدمة الأكل بإحضار ماء للطهر ونحوه وإن كان الخادم كاملاً وأنه لا بعد دخلاً في منصبه بل شرفاً وأنه لا يجب الوضوء بنفس الحدث فوراً بل بإرادة القيام إلى نحو الصلاة ووجوب الاقتداء بأفعاله كأقواله وأن حكم الفعل في حقنا كهو في حقه إن واجباً فواجب وإن مندوباً فمندوب وإن مباحاً لمباح ووجوب اتباع فعله حتى يدل دليل الوجوب وأن له الاجتهاد فيما لم ينزل عليه وحى فإنه قال ما أمرت كلها بلك أن أتوضأ ولو فعلت كانت سنة أى مع كونى ما أمرت بذلك ولو فعلته صار شرعاً وأن الأمر للوجوب فإنه علل عدم استعمال الماء بكونه لم يؤمر به فدل على أنه لو أمر به لفعله وأصل حل طهارة الآنية وحل استعمالها والعمل بالمادة الغالبة لأن عمر نظر إلى أن عادة المصطفى صلى الله عليه وسلم إقامة الطهارة فقام على رأسه بالماء قيل وتعين الماء للطهارة وهو في حيز المنع قيل وأنه لا بأس بالاستعانة بإحضار الماء للطهارة وهو زلل إذا المصطفى صلى الله عليه وسلم يطالب من عمر إحضار الماء بل رده (حم د ه) من حديث أبي يعقوب التوم عن ابن أبي مليكة عن أبيه (عن عائشة) قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاتبعه عمر بكوز ماء فذكره وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال في شرح أبي داود ضعيف لضعف عبد الله بن يحيى التوم لكن قال الولي العراقي في المختار أنه حديث حسن .

(ما أمر حاج قط) أى ما التقر، من عمر الرأس قل شعره وأرض معزة مجدبة ذكره الزخشرى (هب) من حديث محمد بن أبي حميد عن ابن المنكدر (عن جابر) وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي مخرجه وسكت عليه وليس كذلك بل عقبه ببيان حاله فقال ومحمد بن أبي حميد ضعيف هذا لفظه وكما أن المصنف لم يصب في إسقاط ذلك من كلامه لم يصب حيث اقتصر على عزوه للبيهقي مع أن الطبراني في الأوسط والبزار مخرجه بسند رجاله رجال الصحيح كما بينه الهيثمي .

(ما أنت محدث قوما حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة) لأن العقول لا تحتمل إلا على قدر طاقتها فإن أزيد على العقل فوق ما يحتمله استحالة الخيال من الإصلاح إلى الفساد ومن ثم ورد في خبر عند الحكمين إن الله سراً لو أفشاه لفسد التدبير وللملوك سراً لو أفشوه لفسد ملكهم والأنبياء سراً لو أفشوه لفسدت نبوتهم وللعلماء سراً لو أفشوه لفسد عليهم فواجب على الحكمين والعالم التحرير الاقتداء بالمصطفى صلى الله عليه وسلم في قوله أنزلوا الناس منازلهم وقد قال عيسى لا تضعوا الحكمة في غير أهلها فظلموها ولا تمنعوها أهلها فظلموهم وكن كالطبيب الحاذق يضع دواءه حيث يعلم أنه ينفع ومن ثم قيل تصفح طلاب حكمك كما تصفح خطاب حرمك وبهذا ألم أبو تمام حيث قال وما أنا بالغيران من دون جارتي إذا أنا لم أصبح غيوراً على العلم

وقيل للحكيم ما بالك لا تطلع كل أحد على حكمة يطلبها منك فقال اقتداء بالبارى تعالى حيث قال ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون فبين أنه منهم لما لم يكن فيهم خير وبين أن في إسماعهم ذلك مفسدة لهم قال حجة الإسلام ومن ذلك ما أحدثه بعض المتصوفة بمن تركوا فلاحهم وأتوا بكلمات غير مفهومة يسمونها الشطط فيها بارات هائلة وليس وراءها طائفة أو تكون مفهومة لكن لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على صميره لئلا يمارسته للعلم وجهله بطرق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة فلا فائدة لذلك إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

٧٨٣٩ - مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٧٨٤٠ - مَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً فَقَالَ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ ، إِلَّا كَانَ الَّذِي أُعْطِيَ أَفْضَلَ بِمَا أَخَذَ - (ه)
عن أنس - (ض)

٧٨٤١ - مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً فَحَمِدَ اللَّهَ عَلَيْهَا إِلَّا كَانَ ذَلِكَ الْحَمْدُ أَفْضَلَ مِنْ تِلْكَ النِّعْمَةِ ، وَإِنْ عَظُمَتْ -
(طب) عن أبي أمامة - (ض)

(ما أنزل الله) يعني ما أحدث (داء إلا أنزل له شفاء) أى ما أصاب أحدا بداء إلا قدر له دواء وقد مر معنى هذا الخبر غير مرة غير أنه ينبغي التنبيه لشيء وهو أنه اختلف في معنى الإنزال فقليل إنزاله لإعلامه عباده ومنع بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم أخبر بعموم الإنزال لكل داء ودوائه وأكثر الخلق لا يعلمون ذلك كما يصرح به خبر عليه من علمه وجهله من جهله ومثل إنزالها لإنزال أسبابها من كل ما كل وشرب وقيل إنزالها خلة هما ووضعهما بالأرض كما يشير إليه خبر إن الله لم يضع داء إلا وضع له دواء وتعقب بأن لفظ الإنزال أخص من لفظ الخلق والوضع وإسقاط خصوصية الألفاظ بلا موجب غير لائق وقيل إنزالها بواسطة الملائكة الموكلين بتدبير النوع الإنساني فايزال الداء والدواء مع الملائكة وقيل عامة الأدوية والآدوية هي بواسطة الإنزال بالغيث الذي تتولد به الأغذية والآدوية وغيرهما وهذا من محاسن لطف الرب بخلقه فلما ابتلى عباده بالآدواء أعانهم عليها بالآدوية وكما ابتلاهم بالذنوب أعانهم عليها بالتوبة والحسنات المسماة (تنبيه) قال بعضهم الداء علة تحصل بغلبة بعض الأخلاط والشفاء رجوعها إلى الاعتدال وذلك بالتداوى وقد يحصل ببعض لطف الله بلا سبب ثم الموت إن كان داء فالخبر غير عام إذ لا دواء له وزعم أن المراد دواؤه الطاعة غير سديد لأنها دواء الأمراض المعنوية كالعجب والكبر لا الموت (ه عن أبي هريرة) رمز لحسنه وصنيع المصنف كالناطق بأن ذا لم يمرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وهو ذهل عجيب فقد خرج البخاري في الطب باللفظ المزبور لكن زاد لفظة من قبل داء ورواه مسلم بلفظ ما أنزل الله داء إلا أنزل له دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ يا ذن الله

(ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ) لأن قول الحمد لله نعمة من الله والمحمود عليه نعمته أيضا وبعض النعم أجل من بعض فنعمة الشكر أجل من نعمة مال أو جاه أو ولد ولا يستلزم ذلك كون فعل العبد أفضل من فعل الله وإن دل على أن فعل العبد للشكر قد يكون أفضل من بعض مفعول الله وفعل العبد هو مفعول الله ولا ريب أن بعض مفعولاته أفضل من بعض كما يسه اليهق وغيره كإب القيم لما نقل عن الإمام الورع ابن عينة أنه عزى الماتن إلى الحسن ثم قال هو خطأ لأن فعل العبد ليس بأفضل من فعل الرب كما أنه ذهل عن كونه حديثا مرفوعا فقد غفل عن معناه المقرر لتدبر (ه عن أنس)

(ما أنعم الله على عبد نعمة فحمد الله عليها إلا كان ذلك الحمد أفضل من تلك النعمة وإن عظمت) أخذ منه بعضهم أن الحمد أفضل من النعم وخطأه آخرون منهم ابن عينة محتجين بأن فعل العبد لا يفضل فعل الرب وأجيب بأن المراد بالنعم الدنيوية كمالية ورزق والحمد من النعم الدينية وكلاهما نعمة من الله على عبده بهدايته لشكر نعمته بالحمد عليها أفضل من نعمة الدنيوية على عبده فإن هذه إن لم يقترن بها شكر كانت بلية (فائدة) فقد جعفر الصادق بغلة له فقال إن ردها الله على لاحمدنه بمحامد يرضاها فما لبث أن جرى بها بسرجها ولجامها فركبها فلما استوى عليها رفع رأسه إلى السماء فقال الحمد لله ولم يزد لقليل له ذلك فقال هل تركت أو أبقيت شيئا جعلت الحمد كله لله (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه - سويد بن عبد العزيز وهو متروك -

٧٨٤٢ - مَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً مِنْ أَهْلِ وَمَالٍ وَوَلَدٍ فَيَقُولُ : « مَا شَاءَ اللَّهُ ، لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ،

فَيَرَى فِيهِ آفَةً دُونَ الْمَوْتِ - (ع هب) عن أنس - (ض)

٧٨٤٣ - مَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عَبْدٍ مِنْ نِعْمَةٍ فَقَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ ، إِلَّا أَدَّى شُكْرَهَا ، فَإِنْ قَالَهَا الثَّانِيَةَ جَدَّدَ

اللَّهُ لَهُ ثَوَابَهَا ، فَإِنْ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ - (ك هب) عن جابر - (صح)

٧٨٤٤ - مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ فِي بَيْتِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَخَدَمِهِ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٧٨٤٥ - مَا أَنْفَقْتَ الْوَرَقَ فِي شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نَحِيرٍ يُنْحَرُ فِي يَوْمٍ عِيدٍ - (طب هق)

عن ابن عباس - (ض)

٧٨٤٦ - مَا أَنْكَرَ قَلْبُكَ فَدَعَهُ - ابن عساكر عن عبد الرحمن بن معاوية بن خديج - (ض)

(ما أنعم الله على عبد نعمة من أهل ومال وولد فيقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، فيرى فيه آفة دون الموت) وقد قال الله تعالى ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله وهذا الحديث قد يوتب عليه النووي في الأذكار باب ما يقول لدفع الآفات ، ثم أورده بمفرده (ع هب) وكذا ابن السني (عن أنس) بن مالك قال الهيثمي فيه عبد الملك ابن زرارة وهو ضعيف وفيه أيضا عيسى بن عون مجهول .

(ما أنعم الله على عبد من نعمة فقال الحمد لله إلا أدى شكرها فإن قالها الثانية جدد الله له ثوابها فإن قالها الثالثة غفر الله له ذنوبه) قال الحكميم إنما كان كذلك لأنه إذا حمد الله عليها كان في كلمة الحمد قول لا إلا إلا الله متضمنة مشتملا عليها الحمد لكن هذا فيمن حمد مع التأذب وطيب العمل في كل شيء خالصاً من قلبه غير ملتفت إلى رشوة من ربه مطيعاً لله طالباً لحسن العمل ، أما من حمد مع ترك الأدب واستيلاء الغفلة فأجني من هذا المقام فإن حمده حمد السكاري (ك) في الدعاء (هب) عن عبد الرحمن بن قيس الرازي عن محمد بن أبي حميد عن ابن المنكدر (عن جابر) ابن عبد الله قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي فقال ليس بصحيح قال أبو زرعة عبد الرحمن بن قيس كذاب اهـ . وفي الميزان عبد الرحمن بن قيس كذبه ابن مهدي وأبو زرعة وقال البخاري ذهب حديثه وقال أحمد لم يكن بشيء وخرج له في المستدرک حديثاً منكراً وصححه ثم ساق هذا

(ما أنفق الرجل في بيته وأهله وولده وخدمه فهو له صدقة) قال الحرالي والمنفق أعلى حالا من المزكي لأن المزكي يخرج ما وجب عليه فرضاً والمنفق يجرى بما في يده فضلاً (طب عن أبي أمامة) وعزاه المنذرى للطبراني في الأوسط عن أبي أمامة بالفظ ما أنفق المرء على نفسه وولده وأهله وذوي رحمه وقرابته فهو له صدقة ، وضعفه قال إسن له شواهد كثيرة ولعل من المؤلف لحسنه لكثرة شواهد

(ما أنفقت) بالبناء للجهول (الورق) بكسر الراء الفضة (في شيء أحب إلى الله من نحير) كذا بخط المصنف (ينحر في يوم عيد) أي يضحي به فيه وهذا فضل الأضحية (طب هق) وكذا ابن عدي وعنه من طريقه رواه البيهقي للوعزاه إلى الأصل كان أولى (عن ابن عباس) وفيه عمرو بن دينار فهرمان آل الزبير قال الذهبي في الضمقاء متفق علي ضعفه وقال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه إبراهيم بن يزيد الجوزي قال أحمد والنسائي متروك ورواه الدارقطني باللفظ

المزبور عن ابن عباس وفيه إبراهيم بن يزيد ضعيف وقال الهيثمي فيه إبراهيم بن يزيد الجوزي ضعيف

(ما أنكر قلبك فدعه) أي اتركه قال حجة الإسلام هذا في قلب طهر عن أوضار الدنيا أولاً ثم صقل بالرياضة البالغة ثانياً ثم نور بالذكر الصافي ثالثاً ثم غذى بالفكر الصائب رابعاً ثم رق بملازمة حدود الشرع خامساً حتى

٧٨٤٧ - مَا أَهْدَى الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ لِأَخِيهِ هَدِيَّةً أَفْضَلَ مِنْ كَلِمَةٍ حِكْمَةٍ يَزِيدُهُ اللَّهُ بِهَا هُدًى ، أَوْ يَرُدُّهُ بِهَا عَنْ رَدًى - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٧٨٤٨ - مَا أَهْلٌ مُهْلٌ قَطُّ إِلَّا آبَتِ الشَّمْسُ بِذُنُوبِهِ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٧٨٤٩ - مَا أَهْلٌ مُهْلٌ قَطُّ وَلَا كَبِيرٌ مُكَبِّرٌ قَطُّ إِلَّا بُشِّرَ بِالْجَنَّةِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٧٨٥٠ - مَا أُوتِيَ عَبْدٌ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فِي رَكَعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٧٨٥١ - مَا أُوتِيَكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا أَمْنَعُكُمْوه ، إِنْ أَنَا إِلَّا خَازِنٌ أَضَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ - (حم د) عن أبي هريرة - (ح)

٧٨٥٢ - مَا أُوْذِيَ أَحَدٌ مَا أُوْذِيَْتُ - (عد) وابن عساكر عن جابر - (ض)

فاض عليه النور من مشكاة النوة وصار كأنه مرآة مجاورة لهذا وأمثاله هم الذين يرجعون إلى قلوبهم وهم الذين يميزون بين ظلمة الكفر وضياء الإيمان بخلاف من بضاعته في العلم مسئلة إزالة النجاسة وماء الزعفران والفعل والفاعل والمبتدأ والخبر وأمثاله هيئات هيئات هذا المطلب أنفس وأعز من أن يدرك بالمتى أو ينال بالهوبنا فاشتغل أنت بشأنك ولا تضيع فيهم بقية زمانك فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبالغهم من العلم (ابن عساكر) في تاريخه (عن) أبي معاوية (عبد الرحمن بن معاوية بن خديج) بهملة وجيم مصغراً البصري قاضي مصر قال الذهبي لا تصح له صحبة فهو مرسل اهـ . وفي التقريب كأصله إنه من الطبقة الثالثة فعلى المصنف ملام في إيهامه إساده .

(ما أهدى المرء المسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة حكمة يزيد الله بها هدى أو يردده بها عن ردى) وفي معناه قال بعضهم كلمة لك من أخيك خير لك من مال يعطيك لأن الحكمة تنجيك والمال يطغيك (هب) وأبو نعيم والديلمي (عن ابن عمرو) بن العاص ظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرجته وسكت عليه والامر بخلافه بل تعقبه بقوله في إسناده إرساله بين عبيد الله وعبد الله اهـ . وفيه مع ذلك إسماعيل بن عياش قالوا ليس بالقوى وعمارة بن غزية ضعفه ابن حزم لكن خولف وعبيد الله بن أبي جعفر قال أحد ليس بالقوى

(ما أهل مهل قط) بحج أو عمرة (إلا آبت) أى رجعت (الشمس بذنوبه) ومر أن الحج يكفر الصغائر والكبائر، بل قيل حتى التبعات (هب عن أبي هريرة) فيه جماعة لم أعرفهم

(ما أهل مهل قط) أى مرفع ملب صوته بالتلبية في حج أو عمرة (ولا كبير مكبر قط إلا بشر بالجنة) أى بشرته الملائكة أو الكاتبان بها (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي رواه بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح

(ما أوتي عبد في هذه الدنيا خيراً له من أن يؤذن له في ركعتين يصليهما) لأن المصلى مناج لربه مساررله مأذون منه في الدخول عليه والمثول بين يديه ولولا أن الله أعطى أوليائه في الجنة أفضل مما أعطاهم في الصلاة في الدنيا إلا كانت صلاة ركعتين في الدنيا أفضل من نعيم الجنة لأن نعيمها حظ النفوس والصلاة قرّة العين غير أن الذى في الصلاة على التقريب مما في المقبي وليس بعينه وهو رؤية الله فإن المصلى كأنه يراه والزائر له في الآخرة يراه حقيقة نظر عيان ؛ وزقنا الله النظر لوجهه الكريم (طب عن أبي أمامة)

(ما أوتيكم من شيء وما أمتعكموه) من النى والغنيمة (إن) أى ما (أنا إلا خازن أضع) العطاء (حيث أمرت) أى حيث أمرنى الله سبحانه فلا أعطى رجلاً بالغيب كما يفعله الملوك وعظماء الدنيا (حم عن أبي هريرة) روى لحسنه (ما أودى أحد ما أوديت) لقد آذاه قومه أذى لا يحتمل ولا يطاق حتى رموه بالحجارة إلى أن أدموا رجله

٧٨٥٣ - مَا أُوذِيَ أَحَدٌ مَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ - (حل) عن أنس - (ض)

٧٨٥٤ - مَا بَرَّ أَبَاهُ مَنْ شَدَّ إِلَيْهِ الطَّرْفَ بِالْغَضَبِ - (طس) وابن مردويه عن عائشة - (ض)

فسال منهما الدم على نعليه ونسبوه إلى السحر والكهانة والجنون إلى غير ذلك مما هو مشهور مسطور وكفى بما وقع له في قصة الطائفة من الإيذاء؛ وأخذ الصوفية من هذا أنه بتعين تحمل الأذى من جار أو غيره قالوا وأما أرباب الأحوال فعدودون من الضعفاء ملامون على تأييدهم بالحال في الجار وغيره إذا دام فالأقوياء الكاملون لا يفعلون ذلك ولا يلتفتون لقول العامة ليس عندنا شيخ إلا من يؤثر في الناس بحاله ويصدق من سرق متاعه أو ستر ضريحه بعد موته وعاب عنهم أن القوي بشهادة حال الشارع وقاله هو من يتحمل الأذى ولا يقابل عليه وإن لحش فالكمال عند القوم هو الذي يحمل الأذى ويضربونه ويحتقرونه ولا يتأثر قال شيخنا الشعراوي ووقع لصاحبنا أحمد الكعكي أن جيرانه آذروه فتوجه فيهم لصار بينهم كلة دودا وما فيه من ماء وطعام يغلي دودا فحلوا فقلت له الفقراء تحتل فقال ذلك خاص بالأبدال منكم وأما نحن فذهبنا عدم الاحتمال لتلايتماذي الناس في إيذاء بعضهم بعضا (عبد بن حميد وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله قال ابن حجر هذا الحديث رواه ابن عدي في ترجمة يوسف بن محمد ابن المنكدر عن أبيه عن جابر ويوسف ضعيف الحديث ضعيف

(ما أُوذِيَ أَحَدٌ مَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ) أي في مرضاته أو من جهته وبسيده حيث دعوت الناس إلى إفراده بالعبادة ونهيت عن إتيانهم الشريك وذلك من أعظم اللطف به وكال العناية الربانية به ليتضاعف له الترقى في نهايات المقامات قال ابن عطاء الله إنما جرى الأذى على أصفياه لتلا يكون لأحد منهم ركونا إلى الخلق غير منه عليهم وليرجعهم عن كل شيء حتى لا يشغلهم عنه شيء. وقال ابن حجر هذا الحديث قد استشكل بما جاء من صفات ما أُوذِيَ به الصحابة من التعذيب الشديد وهو محمول لو ثبت على معنى حديث أنس المار لقد أُوذِيَ في الله وما يؤذى أحد وقيل معناه أنه أُوحي إليه ما أُوذِيَ به من قبله فتأذى بذلك زيادة على ما آذاه قومه به وروى ابن إسحق عن ابن عباس والله إن كانوا يضربون أحدهم ويجمعونه ويمطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالسا من شدة الضر حتى يقولوا له اللات والمنةى إلهك من دين الله فيقول أحد أحد وروى ابن ماجه وابن حبان عن ابن مسعود أول من أظهر إسلامه سبعة: رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعمار وأمه وصهيب وبلال والمقداد، فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه الله بعنه وأما أبو بكر بقومه وأما سائرهم فأخذهم المشركون فألبسهم أدرع الحديد وأوثقوهم في الشمس اه؛ وأجيب بأن جميع ما أُوذِيَ به أصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسية واستشكل أيضا بما أُوذِيَ به الأنبياء من القتل كافي قصة زكريا وولده يحيى، وأجيب بأن المراد هنا غير إزهاق الروح؛ وقال بعضهم البلاء تابع لكثرة الاتباع وهو أكثر الأنبياء أتباعا وغيره من الأنبياء وإن ابتلى بأنواع من البلاء لكن ما أُوذِيَ به أكثر لأنه كما أكل له الدين أكل له الابتلاء لإرساله إلى الكافة لكن لما كان مقامه في العلو يسمو على مقام غيره لم يظهر على ذاته كبير أمر، فعنى قوله ما أُوذِيَ الخ أن دعوته عامة فاجتمع عليه الاهتمام ببلاء جميع أمته فكل له مقام الابتلاء كما كل له الدين فكل بلاء تفرق في الأمم اجتمع له وابتلى به، وقال الخواص كان المصطفى صلى الله عليه وسلم كلما سمع ما جرى لنبي من الأنبياء من الأذى والبلاء يتصف به ويمجده في نفسه كلما وجده ذلك النبي صلى الله عليه وسلم غير على الدين (حل عن أنس) بن مالك قال البخاري وأصله في البخاري

(ما برَّ أباه من شدَّ إليه الطرف بالغضب) وما بعد البر إلا العقوق فهو إشارة إلى أن العقوق كما يكون بالقول والفعل يكون بمجرد اللحن المشعر بالغضب؛ وقد ذم الله العقوق في كتابه وجاء من السنة فيه ما لا يكاد يحصى وأقبح بخصلة هي علامة على سوء الخاتمة إن لم يتدارك الله العبد بلطفه وعفوه، ومن ثم كان من أعظم الكبائر وإذا كانت

٧٨٥٥ - مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا عَاشَ نِصْفَ مَا عَاشَ النَّبِيُّ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ - (حل) عن زيد بن أرقم - (ض)

٧٨٥٦ - مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَى زَكَاتُهُ فَرُكِّي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ - (د) عن أم سلة - (ح)

٧٨٥٧ - مَا يَنْ السَّرَّةَ وَالرُّكْبَةَ عَوْرَةً - (ك) عن عبد الله بن جعفر - (ح)

٧٨٥٨ - مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ - (ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٨٥٩ - مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ ، ثُمَّ يُنْزِلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ وَلَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ

نظرة الغضب عرقاً للآب للآم أولى لأنها مقدمة عليه في البر والملاطفة (طس وابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) قال الهيثمي فيه صالح بن موسى وهو متروك

(ما بعث الله نبياً إلا عاش نصف ما عاش النبي) صلى الله عليه وسلم (الذي كان قبله) زاد الطبراني في روايته وأخبرني جبريل أن عيسى ابن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا أراي إلا ذاهبا على رأس الستين قال الذهبي كابن عساكر في تاريخه والصحيح أن عيسى لم يبلغ هذا العمر وإنما أراد مدة مقامه في أمته فإن سفيان بن عيينة روى عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في مرضه فسارها فقال إن الله لم يبعث نبياً إلا وقد عمر نصف عمر الذي قبله وعيسى لبث في بني إسرائيل أربعين سنة وهذه توفي لي عشرين اه وقال ابن حجر في المطالب مارواه ابن سعد من أن عيسى عمر أربعين أراد به مدة النبوة (حل عن زيد بن أرقم) وفيه عيب بن إسحاق قال الذهبي ضعفه ورضيه أبو حاتم وفيه كامل فإن كان الجحدري فقد قال أبو داود رميت بحديثه أو السعدي أخرجه ابن حبان (ما بلغ أن تؤدى زكاته لمزكى فليس بكنز) أي وما بلغ أن تؤدى زكاته فلم يزك فهو كنز فيدخل صاحبه في ذلك الوعيد العظيم والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بمذاب أليم (د عن أم سلة) قالت كنت ألبس أوضاعاً وهي نوع من الحلبي من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز هو؟ فذكره ربه لحسنه قال ابن عبد البر في سنده مقال قال الزين العراقي في شرح الترمذي إسناده جيد رجاله رجال البخاري اه وفيه ثابت بن عجلان خرج له البخاري وقال عبد الحق لا يحتج به واعتضه ابن القطان بمارده عليه الذهبي وقال ابن عدي والعقيلي لا يتابع في حديثه فما أنكر عليه هذا الحديث وساقه بتمامه وقد أحسن المصنف حيث اقتصر على تحسينه قال ابن القطان وللحديث إسناده إلى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيح

(ما بين السرة والركبة عورة) فيشترط لصحة الصلاة ستره ولو في خلوة ، وفيه أن حد عورة الرجل ولو قنأ من السرة إلى الركبة وكذا الأمة والمبغضة أما عورة الحرة فما سوى الوجه والكفين لخبر أبي داود وغيره الآتي لا يقبل الله صلاة حائض أي من بلغت سن الحيض إلا بخمار هذا مذهب الشافعي والجمهور وقال داود : العورة القبل والظهر فقط (ك عن عبد الله بن جعفر) ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وفيه أصرم بن حوشب وهو ضعيف (ما بين المشرق والمغرب قبلة) أي ما بين مشرق الشمس في الشتاء وهو مطلع قلب المغرب ومغرب الشمس في الصيف وهو مغرب السماء الراح قبله ذكره القاضي ؛ وقال المظهر أراد قبلة المدينة فإنها واقعة بين المشرق والمغرب وهي إلى الطرف الغربي أميل فيجعلون المغرب عن يمينهم والمشرق عن يسارهم ولاهل اليمن من السعة في قبلتهم كما لاهل المدينة لكنهم يجعلون المشرق عن يمينهم والمغرب عن يسارهم وقيل أراد من اشتبه عليه القبلة فإلى أي جهة صلى أجزاء وقيل أراد التنفل على الدابة في السفر (ت ه ك) في الصلاة (عن أبي هريرة) ثم قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال النسائي منكر وأقره عليه الحافظ العراقي ثم إن ما تقرر من أن سياق الحديث هكذا هو ما ذكره المصنف هو ما في نسخ الكتاب والذي وقفت عليه في الفردوس معزوا للترمذي بزيادة لاهل المشرق فليحروا (ما بين النفختين) نفخة الصور ونفخة الصعق (أربعون) لم يبين راويه أي أربعون يوماً أم شهراً أو سنة؟ وقال حين

شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى ، إِلَّا عَظْمٌ وَاحِدٌ وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ : مِنْهُ خُلِقَ ، وَمِنْهُ يَرْكَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٧٨٦٠ - مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ - (حم ق ن) عن عبد الله بن زيد المازني (ت) عن علي وأبي هريرة - (صح)

٧٨٦١ - مَا بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَمْرٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ - (حم م) عن هشام بن عامر - (صح)

سئل لا أعلمه ووقع لولي الله النووي في مسلم أربعين سنة قال ابن حجر وليس كذلك (ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل) من الأرض (وليس من الأنس) غير النبي والشهيد (شيء إلا يبل) بفتح أوله أى يقضى بمعنى تعدد أجزاءه بالكلية أو المراد يستحيل فتزول صورته المعهودة ويصير بصفة التراب ثم يعاد إذا ركب إلى ما عهد (إلا عظم واحد وهو عجب) بفتح فسكون ويقال عجم بالميم (الذنب) بالتحريك عظم لطيف كعبة خردل عند رأس العصص مكان رأس الذنب من ذوات الأربع وزعم المازني أنه يبل يردده قوله (ومنه يركب الخلق يوم القيامة) قال ابن عقيل فيه سر لا يعلمه إلا هو إذ من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج لشيء يبنى عليه ويحتمل أنه جعل علامة للملائكة على إحياء كل إنسان بجوهره (ق عن أبي هريرة) ورواه عنه النسائي أيضا

(ما بين بيتي) بمعنى قبري لأن قبره في بيته (ومنبري روضة) أى كروضة (من رياض الجنة) في تنزل الرحمة أو إيصال التعبد فيها إليها أو منقول منها كالبحر الأسود أو ينقل إليها كالجدع الذي حن إليه فهو تشبيهه ببلغ أو مجاز أو حقيقة وأصل الروضة أرض ذات مياه وأشجار وأزهار وقيل بستان في غاية النظارة وما بين منبره وبيته الذي هو قبره الآن ثلاثة وخمسون ذراعا وتمسك به من فضل المدينة على مكة لتكون تلك البقعة من الجنة وفي الخبر لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وتعجب بأن الفضل لتلك البقعة خاصة وادعاء أن ما يقربها أفضل يلزمه أن الجحفة أفضل من مكة والملازم باطل والحديث تنمة لم يذكرها المصنف وهي قوله ومنبري على حوضي كذا هو ثابت في رواية مسلم وغيره وقال المؤلف الأصح أن المراد منبره الذي كان في الدنيا بعينه وقيل له هناك منبر وقيل معناه أن قصد منبره والحضور عنده لعمل صالح يورد صاحبه الحوض ويقضى شربه منه وقال الطيبي لما شبه المساقاة التي بين البيت والمنبر بروضة الجنة لكونها محل الطاعة والذكر ومواضع السجود والفكر أتى بقوله ومنبري على حوضي إيدانا بأن استمداده من البحر الزاخر النبوي ومكانه المنبر الموضوع على الكوثر يفيض منه العلم الإلهي لجعل فيضان العلم اللدني من المنبر إلى الروضة (حم ق ن عن عبد الله بن زيد المازني) قال الذهبي له حجة (ت عن علي) أمير المؤمنين (وأبي هريرة) قال المصنف هذا حديث متواتر

(ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة) أى لا يوجد في هذه المدة المديدة (أمر أكبر) أى مخلوق أعظم شوكة (من الدجال) لأن نابسه عظيم وتمويهه وفتنه كقطع الليل البهيم تدع اليبس حيرانا والصاحي الفطن سكرانا لكن ما يظهر من فتنة ليس له حقيقة بل تخيل منه وشعبذة كما يفعله السحرة والمتشبهون (تنبيه) قال ابن عربي الدجال يظهر في دعواه الألوهية وما يخيله من الأمور الخارقة للعادة من إحياء الموتى وغيره جعل ذلك آيات له على صدق دعواه وذلك في غاية الاشكال لأنه يقدم فيما قرره أهل الكلام في العلم بالنبوات فبطل بهذه الفتنة كل دليل قرره وأى فتنة أعظم من فتنة تقدم ظاهرا في الدليل الذي أوجب السعادة للعبادة فإله يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين طرفي المعقول والمشهود اه (حم م) في المتن من حديث أبي قتادة (عن هشام بن عامر) بن أمية الأنصاري البخاري نزل البصرة واستشهد أبوه بأحد ولم يخرج البخاري قال أبو قتادة كنا نمر على هشام بن عامر نأتى عمران بن حصين

- ٧٨٦٢ - ما بين لآبتي المدينة حرام - (ق ت) عن أبي هريرة - (ص)
 ٧٨٦٣ - ما بين مصراعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين عاماً وليأتين عليه يوم وإنه لكَظِيظ - (حم)
 عن معاوية بن حيدة - (ح)
 ٧٨٦٤ - ما بين منكبَي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المُسرِع - (ق) عن أبي هريرة - (ص)
 ٧٨٦٥ - ما تجالس قوم مجاساً فلم ينصت بعضهم لبعض إلا نزع من ذلك المجلس البركة - ابن عساكر عن
 محمد بن كعب القرظي مرسل - (ض)

فقال ذات يوم إنكم لتجاوزوني إلى رجال ما كانوا بأحضر لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني ولا أعلم بحديثه مني سمعته يقول فذكره

(ما بين لآبتي المدينة) النبوة (حرام) أي لا ينفر صيدها ولا يقطع شجرها أي الذي لا يستنبه الأذى واللوبة واللاية الحرة وهي أرض ذات أحجار سود كأنها محرقة بنار وجمعها لآب ولوب والإبل إذا اجتمعت فكانت سوداء سميت لآبة من اللوبان وهي شدة الحر كما أن الحرة من الحر، ذكره الزخشي، وأراد بهما حارتان يكتنهما عناءهما (ق ت عن أبي هريرة) قال الديلمي وفي الباب أنس

(ما بين مصراعين من مصاريع الجنة) أي شطر باب من أبوابها في المصباح المصراع من الباب الشطر (مسيرة أربعين عاماً وليأتين عليه يوم وإنه لكَظِيظ) أي امتلاء وزحام وفي النهاية الكظيظ الزحام ثم إن ما تقر في هذا الخبر يعارضه خبر أبي هريرة المتفق عليه أن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة ومجر وفي لفظ كما بين مكة وبصرى وبين الخبر كما ترى بون عظيم إلا أن البعض حاول التوفيق بأن المذكور في هذا الخبر أوسع الأبواب وهو الباب الأعظم وما عداه هو المراد في خبر أبي هريرة وبأن الجنان درجات بعضها فوق بعض فأبوابها كذلك لباب الجنة العالية فوق باب الجنة التي تحتها وكلما علت الجنة اتسعت فعاليها أوسع مما دونه وسعة الباب بحسب وسع الجنة فاختلف الأخبار لاختلاف الأبواب (حم) من حديث حكيم بن معاوية (عن) أيه (معاوية بن حيدة) روى المصنف لحسنه وفيه ما فيه فقد حكم جمع من الحفاظ بضعفه قال ابن القيم وغيره اضطربت رواته لحماذ بن سلمة ذكر عن الجريري التقدير بأربعين يوماً وخالد ذكر عنه التقدير بسبع سنين وخبر أبي سعيد المرفوع في التقدير بأربعين عاماً على طريقة دراج عن أبي الهيثم وقد سبق ضعفه فالصحيح المرفوع السالم عن الاضطراب والعلّة حديث أبي هريرة المتفق عليه على أن حديث معاوية ليس التقدير فيه بظاهر الرفع ويحتمل أنه مدرج في الحديث أو وقوف، إلى هنا كلامه وبه يعرف أنه لا تعارض بينه وبين خبر أبي هريرة لما ذكره من أن التعارض إنما يكون بين خبرين اتفقا صحة وغيرهما.

(ما بين منكبَي الكافر) بكسر الكاف تشية منكب وهو مجتمع العضد والكتف (في النار) نار جهنم (مسيرة ثلاثة أيام) في رواية خمسة (للكاب المسرع) في السير، عظم خلقه فيها ليعظم عذابه ويضاعف ألمه فتتلى النار منهم وفي رواية لأحمد يعظم أهل النار في النار حتى أن بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبع مائة عام والليبق مسيرة سبعين خريفاً ولابن المبارك ضرس الكافر يوم القيامة أعظم من أحد ولمسلم غلط جلده مسيرة ثلاثة أيام وللإزار كثافة جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار قال الليثي أراد التحويل أي بلفظ الجبار ويحتمل إرادة جبار من الجبارة (ق) في صفة النار (عن أبي هريرة)

(ما تجالس قوم مجاساً فلم ينصت بعضهم لبعض إلا نزع من ذلك المجلس البركة) قال الفزالي فيندب للجلس أن يهتت عند كلام صاحبه حتى يفرغ من خطابه ويترك المداخلة في كلامه، وفيه ذم ما يفعله غوغاء الطلبة في الدروس

٧٨٦٦ - مَا تَجَرَّعَ عَبْدُ جَرَّةٍ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ جَرَّةٍ غَيِظَ كَظْمُهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ - (حم ط ب) عن ابن عمر - (ح)

٧٨٦٧ - مَا تَحَابَّ اثْنَانِ فِي اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا كَانَ أَحْضَرُهُمَا أَشَدَّ حُبًّا لِصَاحِبِهِ - (خد حب ك) عن أنس - (صح)

٧٨٦٨ - مَا تَحَابَّ رَجُلَانِ فِي اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا وَضَعَ اللَّهُ لَهُمَا كُرْسِيًّا فَاجْلَسَا عَلَيْهِ حَتَّى يَفْرَغَ اللَّهُ مِنَ الْحَسَابِ - (ط ب) عن أبي عبيدة ومعاذ - (ض)

٧٨٦٩ - مَا تَرَفَّعَ إِبِلُ الْحَاجِّ رَجُلًا وَلَا تَضَعُ يَدَا إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهَا حَسَنَةً ، أَوْ مَحَا عَنْهُ سَيِّئَةً ، أَوْ رَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً - (هب) عن ابن عمر - (ض)

٧٨٧٠ - مَا تَرَكَ عَبْدُ اللَّهِ أَمْرًا لَا يَتْرُكُهُ إِلَّا اللَّهُ إِلَّا عَرَّضَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْهُ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

الآن (ابن عساكر) في تاريخه (عن) أبي حمزة (محمد بن كعب) بن سليم (القرطبي) المدني (مرسلا) هو تابعي كبير قال تلبية بلغني أنه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم

(ما تجرع عبد جرة) التجرع شرب في عجلة (أفضل عند الله من جرة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله) في الأساس كظم القربة ملأها وسد رأسها والباب سده ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ قال الطيبي يريد أنه استعارة من كظم القربة وقوله من جرة غيظ استعارة أخرى كالترشيح لها (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب ومن المصنف لحسنه وفيه عاصم بن علي - شيخ البخاري وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال يحيى لا شيء - عن أبيه علي بن عاصم ، قال النسائي متروك وضعفه جمع ويونس بن عبيد مجهول

(ما تحاب اثنان) لفظ رواية الحاكم رجلا (في الله تعالى إلا كان أحضرهما) أي أعظمها قدرا وأرفعهما منزلة عند الله تعالى (أشدهما حبا لصاحبه) أي في الله تعالى لا لغرض دنيوي وتأكد المحبة من الحقوق التي يوجبها عقد الصحبة والضابط فيه أن يعامله بما يحب أن يعامل به فن لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه فأخوته نفاق وهو عليه في الدنيا والآخرة وبال، ذكره الفزالي (خد حب ك) في البر والصلة (عن أنس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا البيهقي والطبراني وأبو يعلى والبخاري قال الهيثمي كالمتنزي ورجال الأخيرين رجال الصحيح غير مبارك بن فضالة وثقه جمع على ضعف فيه

(ما تحاب رجلان في الله تعالى إلا وضع الله لهما كرسيًا) يوم القيامة في الموقف (فاجلسا عليه حتى يفرغ الله من الحساب) مكافأة لهما على تحابهما في الله (ط ب عن أبي عبيدة) بن الجراح (ومعاذ) بن جبل قال الهيثمي فيه داود الأعمى وهو كذاب اه فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب .

(ما ترفع إبل الحاج رجلا ولا تضع يدا) حال سيرها بالناس إلى الحج (إلا كتب الله تعالى) أي أمر أو قدر (له بها حسنة ومحا عنه سيئة أو رفعه بها درجة) أي إن لم يكن عليه سيئة (هب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه من لم أعرفه .

(ما ترك عبد الله أمرا) أي امتثالا لأمره وابتغاء لرضاء (لا يتركه إلا الله) أي لمحض الامتثال بغير مشاركة غرض من الأغراض معه (إلا عرض الله منه ما هو خير له منه في دينه ودنياه - ابن عساكر) في تاريخه من حديث الزهري عن سالم (عن) أبيه عبد الله (بن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور أبو نعيم في الحلية وقال غريب

- ٧٨٧١ - مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ - (حم ق ت ن ه) عن أسامة - (ص)
 ٧٨٧٢ - مَا تَرَوْنَ يَمَا تَكْرَهُونَ فَذَلِكَ مَا تُحْزَنُونَ : يُؤَخِّرُ الْخَيْرَ لِأَهْلِهِ فِي الْآخِرَةِ - (ك) عن أبي أسماء
 الرحي مرسل
 ٧٨٧٣ - مَا تَسْتَقِلُّ الشَّمْسُ فَيَبْقَى شَيْءٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا سَبَّحَ اللَّهُ بِحَمْدِهِ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الشَّيَاطِينِ ، وَأَغْيَاءَ
 بَنِي آدَمَ - ابن السني (حل) عن عمرو بن عبسة - (ض)
 ٧٨٧٤ - مَا تَشْهَدُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَهْوِكُمْ إِلَّا الرَّهَانُ وَالنِّضَالُ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

لم نكتبه إلا من هذا الوجه قال البخاري لكن له شواهد لكن ذكر المصنف في الدرر أن ابن عساكر إنما أخرجه عنه موقوفاً عليه فاطلاقه العزو إليه المصرح بأنه مرفوع غير جيد
 (ما تركت) في رواية ما أدع (بعدى فتنة أضر) وفي رواية لمسلم هي أضر (على الرجال من النساء) لأن المرأة لا تأمر زوجها إلا بشر ولا تحته إلا على شر وأقل فسادها أن ترغب في الدنيا ليتها لك فيها وأى فساد أضر من هذا مع ما هنالك من مظنة الميل بالعشق وغير ذلك من فتن وبلايا ومحن يضيق عنها نطاق الحصر ؛ قال الحبر رضي الله عنه لم يكفر من كفر من مضى إلا من قبل النساء وكفر من بقى من قبل النساء ؛ وأرسل بعض الخلفاء إلى الفقهاء بجوائز قبلوها وردوها الفضيل فقالت له امرأته ترد عشرة آلاف وما عندنا قوت يومنا ؟ فقال مثلي ومثلكم كقوم لهم بكرة يحرقون عليها فلما هربت ذبحوها وكذا أنتم أردتم ذبحي على كبر سني مرتوا جوراً قبل أن تذبحوا ، فضيلاً ؛ وكان سعيد بن المسيب يقول وقد أتت عليه ثمانون سنة منها خمسون يصلي فيها الصبح بوضوء العشاء وهو قائم على قدميه يصلي : ما شيء أخوف عندي على من النساء ، رقيق إن إبليس لما خلقت المرأة قال أنت نصف جندى وأنت موضع سرى وأنت سهمي الذي أرمى بك فلا أخطئ أبداً ، وقال في الحديث بعدى لأن كثرهن فتنة صار بعده أظهر وأشهر وأضر ؛ قال لي المطامع فيه أنه يحدث بعده فتن كثيرة فهو من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع (حم ق ت ن ه عن أسامة) .

(ما ترون مما تكرهون فذلك ما تحزون يؤخر الخير لأهله في الآخرة) لأن من حوسب بعمله عاجلاً في الدنيا خف جزاؤه عليه حتى يكفر عنه بالشوكه يشاكها حتى بالقلم يسقط من يد الكاتب فيكفر عن المؤمن بكل ما يلحقه في دنياه حتى يموت على طهارة من ذنوبه وفراغ من حساب (ك عن أبي أسماء الرحي) بفتح الراء وسكون المهملة وآخره موحدة تحتية نسبة إلى الرحبة بليدة علي الفرات يقال لها رحبة مالك بن طوق (مرسل) واسمه عمرو بن مرثد الدمشقي وقيل عبدالله ، ثقة من الطبقة الثالثة .

(ما تستقل الشمس) أي ترتفع وتبالي يقال أقل الشيء يقل واستقله يستقله إذا رفعه وحمله (فيبقى شيء من خلق الله إلا سبح الله بحمده) أي يقول سبحان الله وبحمده (إلا ما كان من الشياطين وأغبياء بني آدم) أي قليلي الفطنة منهم جمع غبي وأغبياء ، والغبي القليل الفطنة (ابن السني حل عن عمرو بن عبسة) وبقية بن الوليد وقد سبق وصفوان ابن عمران قال أبو حاتم ليس بقوى .

(ما تشهد الملائكة) أي تحضر ملائكة الرحمة والبركة (من لهوكم) أي لعبكم (إلا الرهان والنضال) والرهان بالكر كسهم تراهن القوم بأن يخرج كل واحد شيئاً ويجعله رهناً ليفوز بالكل إذا غلب وذلك في المسابقة ؛ والنضال كسهم أيضا الرمي ، وتناضل القوم تراموا بالسهم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب .

- ٧٨٧٥ - مَا تَصَدَّقَ النَّاسُ بِصَدَقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ عِلْمٍ يُنْشَرُ - (طب) عن سمرة - (ض)
- ٧٨٧٦ - مَا تَغَيَّرَتِ الْأَقْدَامُ فِي مَثْنَى أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ رَقْعٍ صَفٍّ - (ص) عن ابن سابط مرسلًا - (ض)
- ٧٨٧٧ - مَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ سُجُودٍ خَفِيِّ - ابن المبارك عن ضمرة بن حبيب مرسلًا - (ض)
- ٧٨٧٨ - مَا تَلَفَ مَالٌ فِي بَرٍّ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا بِحَبْسِ الزَّكَاةِ - (طس) عن عمر - (صح)
- ٧٨٧٩ - مَا تَوَادَّ اثْنَانِ فِي اللَّهِ فَيَفْرُقَ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِذَنْبٍ يُحْدِثُهُ أَحَدُهُمَا - (خد) عن أنس - (ح)

(ما تصدق الناس بصدقة أفضل من علم ينشر) وفي رواية بدل الفضل : مثل علم (طب عن سمرة) بن جندب قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمي فيه عون بن عمارة وهو ضعيف وأقول فيه إبراهيم بن مسلم قال الذهبي قال ابن عدي منكر الحديث .

(ما تغبرت) بغير فوحدة مشددة (الأقدام في مثنى) أى ما علاها الغبار (أحب إلى الله من رقع) بفتح الراء المهملة وسكون القاف (صف) أى ما تغبرت القدم في سعى أحب إلى الله من اغبرارها في السعى إلى سد الفرج الواقعة في الصف فكأنه رقعه كما يرقع الثوب المقطوع (ص عن ابن سابط) واسمه عبدالرحمن (مرسلًا) .

(ما تقرب العبد) وفي رواية العباد (إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي) أى من صلاة نفل في بيته حيث لا يراه الناس وفي الطبراني عن جابر كان شاب يخدم المصطفى صلى الله عليه وسلم ويخف في حوائجه فقال سئلتك حاجتك فقال ادع لي بالجنة فرفع رأسه فتنفس فقال نعم ولكن أعنى على نفسك بكثرة السجود قال العراقي وليس المراد هنا السجود المنفصل عن الصلاة كالآلاوة والشكر فإنه إنما يشرع لعارض وإنما المراد سجود الصلاة ، وهذا يفيد أن عمل السر أفضل من عمل العلانية ؛ ومن ثم فضل قوم طريق الملامية على غيرها من طرق التصوف وهو تعمير الباطن فيما بين العبد وبين الله ؛ قال في العوارف : الملامية قوم صالحون يعمرون الباطن ولا يظهرون في الظاهر خيراً ولا شراً ؛ ويقال لهم النخشبندية ومن أصلح سريرته أصلح الله علانيته ؛ قال الفاكهي ومن تعمير الباطن اشتغاله بالذكر سرّاً سيما في المجامع وبه يرقى إلى مقام الجمع وفي لزوم كلمة الشهادة تأثير في نفي الاغيار وتزكية الاسرار وفي كلمة الجلالة عروج إلى مراتب الجلالة ومن لازم ذلك صار من أهل الغيب والشهادة وآل أمره إلى أن نصير كل جارحة منه تذكر الله بقظة ومناماً ؛ قال الماروف المرسى من أراد الظهور فهو عبد الظهور ومن أراد الخفاء فهو عبد الخفاء وعبد الله سواء عليه أظهره أم أخفاه وقيل لا يكون العبد مخلصاً حتى يحذر من اطلاع الخلق على طاعته كما يخاف أن يطلعوا على مصيبته إلى أن يتحقق بحقيقة الإخلاص لمولاه ويقهر نفسه بمجاهدة هواه (ابن المبارك) في الزهد من رواية أبي بكر بن أبي مرزوق (عن ضمرة بن حبيب) بن صهيب (مرسلًا) قال الحافظ الزين العراقي وأبو بكر بن أبي مرزوق ضعيف وقد وهم الدبلي في مسند الفردوس في جعل هذا من حديث صهيب وإنما هو ضمرة بن حبيب بن صهيب وهو وهم فاحش قال وقد رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق عن ابن أبي مرزوق عن ضمرة مرسلًا وهو الصواب اه وقال في موضع آخر هذا حديث لا يصح .

(ما تلف مال في بر ولا بحر إلا بحبس الزكاة) زاد الطبراني في الدعاء من حديث عبادة لحوزوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا طوارق البلاء بالدعاء فإن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، ما نزل يكشفه وما لم ينزل يحبس (طس عن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه عمرو بن هرون وهو ضعيف .

(ما تواد) بالتشديد (اثنان في الله فيفرق بينهما إلا بذنب يحدثه أحدهما) فيكون التفريق عقوبة لذلك الذنب ولهذا

٧٨٨٠ - مَا تَوَطَّنَ رَجُلٌ مُسْلِمٌ الْمَسَاجِدَ لِلصَّلَاةِ وَالذِّكْرِ إِلَّا تَبَشَّشَ اللَّهُ لَهُ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ ، كَمَا تَبَشَّشُ أَهْلُ الْغَائِبِ بِغَائِبِهِمْ إِذَا قَدِمَ عَلَيْهِمْ - (هـ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٧٨٨١ - مَا ثَقُلَ مِيزَانُ عَبْدٍ كَذَابَةٍ تَنفَقُ لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ يُحْمَلُ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ط ب) عن معاذ - (ض)

٧٨٨٢ - مَا جَاءَنِي جِبْرِيلُ إِلَّا أَمَرَنِي بِهَاتَيْنِ الدَّعَوَتَيْنِ . اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي طَيِّبًا ، وَاسْتَعْمِلْنِي صَالِحًا - الحكيم عن حفظة

٧٨٨٣ - مَا جَاءَنِي جِبْرِيلُ قَطُّ إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَاكِ ، حَتَّى لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أَحْفِيَ مُقَدِّمَ قِمِّي - (حم ط ب)

قال موسى الكاظم إذا تغير صاحبك عليك فاعلم أن ذلك من ذنب أحدثته قلب إلى الله من كل ذنب يستقيم لك رده وقال المازني إذا وجدت من إخوانك جفاء قلب إلى الله فإنك أحدثت ذنباً وإذا وجدت منهم زيادة وذللك اطاعة أحدثتها فاشكر الله تعالى (خذ عن أنس) رمز لحسته ورواه أحمد أيضاً باللفظ المذكور قال المهيبي وسنده جيد ورواه من طريق آخر زيادة فقال ما تواتر رجلا في الله تبارك وتعالى فيفرق بينهما إلا بذنب يحدثه أحدهما والمحدث شر قال المهيبي رجاله رجال الصحيح غير علي بن يزيد وقد وثق وفيه ضعف .

(ماتوطن) بمشاة فوقية أوله قال منطاي وفي رواية ابن أبي شيبة ما يوطى بمشاة تحتية أوله واخره (رجل مسلم المساجد للصلاة والذكر إلا تبشش الله له) أي فرح به وأقبل عليه بمعنى أنه يتلقاه بيره وإكرامه وإنعامه (من حين يخرج من بيته) يعني من محله كبيت أو خلوة أو نحوهما (كما تبشش أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم) قال الوعشري التبشش بالإنسان المسرة به والإقبال عليه وهو من معنى البشاشة لا من لفظها عند صحبنا البصريين وهذا مثل لا رضاء الله فعله ووقوعه الموقع الجميل عنده ويخرج في محل جر بإضافة حين إليه والأوقات تضاف للجميل ومن لا ابتداء الغاية والمعنى أن التبشش يبتدى من وقت خروجه من بيته إلى أن يدخل المسجد فترك ذكر الانتهاء لأنه مفهرم ونظيره شمت البرق من خلل السحاب ولا يجوز فتح حين كما في قوله . على حين عابت المشيب على الصبا . لأنه مضاف لعرب وذلك إلى مبنى اهـ (هـ ك) عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وصححه الأشبيلي وغيره أيضاً

(ما ثقل ميزان عبد كذابة تنفق له في سبيل الله) أي تموت (أو يحمل عليها في سبيل الله) قال الحلبي هذا على إلحاق الشيء المفضل بالأعمال الفاضلة وعلى أنه أفضل من ذا لا من كل شيء . ومعلوم أن الصلاة أعلى منه (ط ب عن معاذ) ابن جبل وفيه سعيد بن سليمان وفيه ضعف وعبد الحميد بن بهرام قال الذهبي وثقه ابن معين وقال أبو حاتم لا يحتج به وشهر بن حوشب قال ابن عدي لا يحتج به .

(ما جاءني جبريل إلا أمرني بهاتين الدعوتين) أي أن أدعو الله بهما وهما (اللهم ارزقني طيباً واستعملني صالحاً) لأن ذلك عيش أهل الجنان ورزقهم طيب وأعمالهم صالحة لا فساد فيها فالرزق الطيب هو الحلال مع القبول منه فإذا استعمله لقد فاز فإن العباد منهم من وضع العمل بين يديه فقبل له بعمل هذا ودع هذا ومنهم من جاوز هذه الخطوة فظهر قلبه وأركانه فاستعمله ربه في الشريعة مصلحاً لها قائماً عليها لما علم أن صلاحه في ذلك ، والاوليين له الشريعة ثم قال له سر فيها وخذ الحق وتجنب الباطل فكثيراً ما يقع في التخليط بخلاف الثاني (الحكيم) الترمذي (عن حفظة) حفظة في الصحب والتابعين كثير فكان ينبغي تمييزه

(ما جاءني جبريل قط إلا أمرني بالسواك) أمرتني (حتى لقد خشيت أن أحفي مقدم قمي) هذا خرج بخروج الإجر عن تركه والتهاون به : قال ابن القيم ينبغي القصد في استعماله فإن المبالغة ربما تذهب طلاوة الأسنان وصفاءها وترد

عن أبي أمانة - (صح)

٧٨٨٤ - مَا جَلَسَ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا نَادَاهُمْ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : قُومُوا مَغْفُورًا لَكُمْ - (حم)
والضياء عن أنس

٧٨٨٥ - مَا جَلَسَ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَيَقُومُونَ حَتَّى يُقَالَ لَهُمْ : قُومُوا قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ،
وَبَدَلَتْ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ - (طب هب) والضياء عن سهل بن حنظلة - (ح)

٧٨٨٦ - مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجَاسًا يَذْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ : فَإِنْ شَاءَ
عَذَّبَهُمْ ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ - (ت ه) عن أبي هريرة وأبي سعيد - (ح)

٧٨٨٧ - مَا جُمِعَ شَيْءٌ إِلَى شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ عِلْمٍ إِلَى حِلْمٍ - (طس) عن علي - (ض)

٧٨٨٨ - مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ فَدَعَهُ - (طب) عن أبي أمانة - (ح)

٧٨٨٩ - مَا حُبِسَتْ الشَّمْسُ عَلَى بَشَرٍ قَطُّ إِلَّا عَلَى يَوْشَعَ بْنِ نُونَ لَيَالِي سَارَ إِلَى يَدَيْتِ الْمَقْدِسِ - (خط)
عن أبي هريرة - (ض)

بعدها لقبول الابخرة المتصاعدة من المعدة والابواساخ (حم طب عن أبي أمانة) رمز المصنف لصحته .

(ماجلس قوم يذكرون الله تعالى إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفورا لكم) أى إذا انتهى المجلس وقتم قتم
والحال أنكم مغفورا لكم أى الصفات وليس المراد الأمر بترك الذكر والقيام (حم والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك
(ماجلس قوم يذكرون الله تعالى فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدلت سيئاتكم حسنات)
أى إذا كان مع ذلك توبة صحيحة (طب والضياء) المقدسى (عن سهل بن حنظلة) قال الهيثمى فيه المتوكل بن عبد الرحمن
والد محمد السرى ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(ماجلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا) فيه (على نبيهم إلا كان عليهم ترة) بمنزلة فوقية وراه . ههله
مفتوحين أى تبعه كذا ضبطه بعضهم وقال فى الرياض بكسر المثناة فوق وهى النقص وقيل التبعة (فإن شاء عذبهم)
بذنوبهم (وإن شاء غفر لهم) فبنا كذا ذكر الله والصلاة على رسوله عند إرادة القيام من المجلس ونحصل السنة
فى الذكر والصلاة بأى لفظ كان لكن الأكل فى الذكر سبحانهك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك
وأنتوب إليك وفى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ما فى آخر التشهد (ت عن أبي هريرة وأبي سعيد) الحندى قال
الترمذى حسن اه وفيه صالح . وفى التوبة وسبق الكلام فيه .

(ماجمع شىء إلى شىء الفضل) فى رواية أحسن (من علم إلى حلم) قالوا وذا من جوامع الكلم (طس عن علي)
أمير المؤمنين قال الهيثمى هو من رواية حمزة بن بشر عن حسن بن الحسين بن يزيد الهلوى عن أبيه ولم أر أحدا
ذكر أحدا منهم ورواه العسكرى فى الامثال وزاد وأفضل الإيمان التجب إلى الناس .

(ماحاك) أى ما تردد من حاك يحبك إذا تردد (فى صدرك) يعنى قلبك الذى فى صدرك (فدعه) أى اتركه لأن
نفس المؤمن يعنى الكاهل ترناب من الإثم والكذب فترده فى شىء أماره كونه حراما قال جمع وذا من جوامع الكلم
(طب عن أبي أمانة) قال قال رجل ما الإثم ؟ فذكره ، رمز المصنف لحسنه وهو قصور أو تفسير فقد قال الهيثمى
رجال رجال الصحيح .

(ما حبست الشمس على بشر قط إلا على يوشع) يقال بالثين وبالسین (ابن نون) بحرور بالاضافة منصرف على

٧٨٩٠ - مَا حَسَدَتْكُمْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ مَا حَسَدَتْكُمْ عَلَى السَّلَامِ وَالتَّأْمِينِ - (حم هـ) عن عائشة

الأفصح وإن كان أعجيباً له كون وسطه كنوح ولوط (ليالي سار إلى بيت المقدس) قيل في هذا الحبس إنها رجعت على أبراجها وقيل وقفت فلم ترد وقيل هو بطوء حركتها قال بعض شراح مسلم والشمس أحد الكواكب السيارة وحركتها مترتبة على حركة الفلك بها حبسها المذكور على التفاسير المذكورة إنما هو الحبس الذي لا حبس فيها في نفسها، ثم إن هذا لا يعارضه خبر رد الشمس على علي لأن هذا في خبر صحيح وخبر علي قال ابن الجوزي موضوع لا اضطراب رواه لكن انتصر المصنف لتصحيحه وعمدته نقله عن عياض في الشفاء وقد أقاموا عليه القيامة وذكر عطاء شراحه أنه غير صحيح فقلوا معنى وتعجزوا منه مع جلالة قدره في سكوتة عليه وابن تيمية له تأليف في الرد على الرافضة ذكر فيه الخبر بطرقه ورجاله وحكم بوضعه وعلى التزل وفرض صحة الخبرين فلا معارضة لأن خبر يوشع في حبسها قبل الغروب وخبر علي في ردها بعده أو أن إخباره بأنها لم تحبس إلا ليوشع قبل ردها على علي، ثم رأيت الحافظ قد أوضح تقرير هذه القصة فقال أخرج الخطيب في كتابه ذم النجوم عن علي كرم الله وجهه قال سألت قوم يوشع أن يطلعهم على بدء الخلق وآجالهم فأراهم ذلك في ماء من غمامة أمطرها الله عليهم فكان أحدهم يعلم متى يموت فبثوا علي ذلك إلى أن قاتلهم داود على الكفر فأخرجوا إلى داود من لم يحضر أجله فكان يقتل من أصحاب داود ولا يقتل منهم فشكل إلى الله ودعاه فحبست عليهم الشمس فزيد في النهار فاختلفت الزيادة بالليل والنهار فاختلف عليهم حسابهم اهـ . قال ابن حجر إسناده ضعيف جداً وحديث أحمد الآتي رجاله محتج بهم في الصحيح فالمتعمد أنها لم تحبس إلا ليوشع وقد اشتهر حبس الشمس ليوشع حتى قال أبو تمام:

فوالله لا أدري أحلام نائم هـ المتبنا أم كان في الركب يوشع

ولا يعارضه ما في السير أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما أخبر قريشاً بالأسراء أنه رأى غيرهم تقدم مع شروق الشمس فدعا الله فحبست حتى قدمت وهذا منقطع لكن في الأوسط للطبراني عن جابر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار وسنده حسن ويجمع بأن الحصر على المصطفى صلى الله عليه وسلم قبل نبينا وليس فيه أنها لا تحبس بعده، وفي الكبير للطبراني والهاكم والبيهقي في الدلائل عن أسماء بنت عيسى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم دعى لما نام على ركة علي ففاته العصر فردت حتى صلى علي ثم غربت وهذا أبلغ في المعجزة وأخطأ ابن الجوزي في إيراد في الموضوع وجاء أيضاً أنها حبست لموسى لما حبس تابوت يوسف في المبتدأ عن عروة أنه تعالى أمر موسى أن يأمر بني إسرائيل أن يحمل تابوت يوسف لم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعدم بالسير عند طلوع الفجر فدعا ربه أن يؤخر الفجر حتى يفرغ فعل، وتأخير طلوع الفجر يستلزم تأخير طلوع الشمس لأنه ناشئ عنها. فلا يقال الحصر إنما وقع في حق يوشع بطلوع الشمس فلا يمنع حبس الفجر غيره وجاء أيضاً في خبر أنها حبست لسليمان ابن داود لكنه غير ثابت اهـ . ملخصاً (خط عن أبي هريرة) وظاهر اقتصار المؤلف على عزوه للخطيب أنه لا يعرف لأشهر منه ولا أحق بالعزو أنه ليس ثم ما هو أمثل سنداً منه وإلا لما عدل إليه واقتصر عليه وهو عجب فقد قال الحافظ ابن حجر ورد من طرق صحيحة خرجها أحمد من طريق هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس لا تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليالي سار إلى بيت المقدس اهـ .

(ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام) الذي هو تحية أهل الجنة (والتأمين) قالوا لم تكن آمينة لما إلا لموسى وهارون إذ كره الحكيم في نوادره (تنبيه) دل هذا الخبر على أن السلام من خصوصيات هذه الأمة لكن تقدم في خلق آدم أن الله جعله تحية لآدم ولنورته ذكره الحافظ ابن حجر (خد هـ عن عائشة) اقتصر المصنف على رمزه الحسن وهو تقصير بل هو صحيح فقد صححه جمع منهم غلطاً في لقال في شرح ابن ماجه إسناده صحيح على رسم مسلم ولما عزاه ابن حجر إلى الأدب المفرد قال ابن خزيمة صححه وأقره فلم أنه صحيح من طريقه

٧٨٩١ - مَا حَدَّثَكُمْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ مَا حَدَّثَكُمْ عَلَى آمِينَ ، فَأَكْثَرُوا مِنْ قَوْلِ آمِينَ ، - (هـ) عن ابن عباس - (ح)

٧٨٩٢ - مَا حَسَنَ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ رَجُلٍ وَلَا خُلُقَهُ فَتَطْعَمُهُ النَّارُ أَبَدًا - (طس هب) عن أبي هريرة

٧٨٩٣ - مَا حَقَّ أَمْرِي بِمُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُرِيدُ أَنْ يُوصِيَ فِيهِ بَيْتَ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ - مالك (حم ق ٤) عن ابن عمر

(ما حدّثكم اليهود على شيء ما حدّثكم على آمين) أى قولكم فى الصلاة وعقب الدعاء آمين (فأكثرُوا من قول آمين - هـ عن ابن عباس) قال مغلطاي فى شرحه إسناده ضعيف لضعف رواية طلحة بن عمر الحضرمى المكي قال البخارى ليس بشيء وقال أبو داود ضعيف والنسائى ليس بثقة متروك الحديث وابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه والجوزجاني غير مرضى وأحمد وابن معين لا شيء وابن حبان لا يحمل كتب حديثه ولا الرواية عنه إلا للتعجب اهـ . وقال الحافظ العراقى فى أماليه حديث ضعيف جداً لكن صح ذلك بزيادة من حديث عائشة بلفظ أنهم لا يحسدونا على شيء كما حسدونا على الجمعة التى هدانا الله لها وصلوا عنها وعلى القبلة التى هدانا الله لها وصلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام آمين : قال أئمة العراقى هذا حديث صحيح قال وأخرجه ابن ماجه مختصراً عن عائشة بلفظ ما حدّثكم اليهود على شيء ما حدّثكم على السلام والأمين قال العراقى ورجالہ رجال الصحيح اهـ . وبه يعرف أن المصنف لم يصب فى إثارة الطرق الواهية وضربه صفحاً عن الصحيحة مع اتحاد المخرج .

(ما حسن الله خلق رجل) بفتح الحاء وسكون اللام وفى رواية ما حسن الله خلق عبد (ولا خلقه) بضمها (فتطعمه) وفى رواية فاطم لحمه (النار) قال الطيبى استعمار الطعم للاحراق مبالغة كأن الانسان طعامها تتغذى به وتتقوى به نحو قوله تعالى : وقودها الناس والحجارة ، أى الناس كالوقود والخطب الذى يشتعل به النار (أبدا) ظرف وضعه للمستقبل ويستعمل للماضى مجازاً وفيه مبالغة وهذا الحديث ورد من عدة طرق فى بعضها ما حسن الله خلق عبد وخلقه وأطعم لحمه النار رواه ابن عدى عن ابن عمر وفى بعضها ما حسن الله وجه امرئ مسلم فيريد عذابه رواه الشيرازى فى الألقاب عن عائشة وفى بعضها ما حسن الله خلق عبد وخلقه إلا استحي أن تطعم النار لحمه ورواه الخطيب عن الحسن بن على وطرفه كلها مضممة لكن تفرد بتعددتها وتكررها (طس) وكذا ابن عدى والطبرانى فى مكارم الأخلاق (هـ) كلهم من طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن يزيد البكرى عن أبي غسان محمد بن مطرف المسمى عن دارود بن فراهيج عن أبي هريرة وضمه المنذرى وقال الهيثمى فيه يزيد البكرى وهو ضعيف وداود بن فراهيج نقل الذهبى فى الميزان عن قوم تضيفه وقال ابن عدى لا أرى بمقدار ما يرويه بأساً وله حديث فيه نكرة ثم ساق له هذا الخبر وأورده ابن الجوزى فى الموضعات وتعبه المؤلف بأن له طريقاً آخر قال السلفى قرأت على أبى الفتح العزنى وهو متكى قال قرأت على على بن محمد وهو متكى قرأت على حمزة بن يوسف وهو متكى قرأت على أبى الحسن ابن الحجاج الطبرانى وهو متكى قرأت على أبى العلاء البكرى وهو متكى قرأت على عاصم بن على وهو متكى قرأت على الليث بن سعد وهو متكى قرأت على بكر بن العرات وهو متكى قرأت على أنس بن مالك وهو متكى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه فتطعمه النار : حديث غريب التماسيل ورجالہ ثقات . (ما) أى ليس (حق امرئ) رجل (مسلم) أى ليس الحزم والاحتياط لشخص أو ما المعروف فى الأخلاق الحسنة إلا ما يأتى ، والمسلم غائب فاذى كذلك (له شيء) أى من مال أو دين أو حق أو أمانة عند اليق له مال بدل شيء حال كونه (يريد أن يوصى فيه ببيت) أى أن يبيت على حـ . ومن آياته يربكم بالبرق ، وما نافذة بمعنى ليس

٧٨٩٤ - مَا حَاطَ بِالطَّلَاقِ مُؤْمِنٌ ، وَلَا اسْتَحْلَفَ بِهِ إِلَّا مُنَافِقٌ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٧٨٩٥ - مَا خَابَ مَنْ اسْتَخَارَ ، وَلَا نَدِمَ مَنْ اسْتَشَارَ ، وَلَا عَالَ مَنْ اقْتَصَدَ - (طس) عن أنس - (ح)

ورحق اسمها ويوصى فيه صفة لشيء والجملة صفة ثانية لامرئ ويبيت ليلتين صفة ثالثة والمستثنى خبر ومفعول يبيت محذوف تقديره يبيت ذاكرة أو نحوه (ليلتين) يعني لا ينبغي أن يمضي عليه زمن وإن قل قال الطيبي فذكر الليلتين تسامح؛ الأصل يمضي عليه ليلة يعني ساعده في هذا القدر فلا يتجاوزها للأكثر؛ وهل الليلة من ليلتين واجب الحق أو من إرادة الوصية؟ احتمالان (إلا ووصيته) الواو للحوال (مكتوبة عنده) مشهور بها إذا الغالب في كتابتها الشهود ولأن أكثر الناس لا يحسن الكتابة فلا دلالة فيه على اعتماد الخط وعلتها على الإرادة إشارة إلى أن الأمر للندب؛ نعم يجب على من عليه حق لله أو لآدمي بلا شهود إذ قد يفجأ الموت وهو على غير وصية (تنبيه) ما تقرر من أن يبيت على حذف أن كقوله «ومن آياته يريكم البرق» هو ما جرى عليه في المصاييح وتبعه في الفتح حيث قال أن يبيت ارتفع بعد حذف أن كقوله «ومن آياته يريكم البرق» لكن تعقبه العيني بأنه قياس فاسد يغير المعنى لأنه إنما قدر في أن يريكم البرق، لأنه في محل الابتداء لأن قوله من آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ فتقدر أن فيه ليكون معنى المصدر (مالك حم ق ٤) في الوصية (عن ابن عمر) بن الخطاب

(ما حلف بالطلاق مؤمن) أي كامل الإيمان (ولا استحلف به إلا منافق) أي مظهر خلاف ما يكتفم (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك قال ابن عدي منكر جداً وأقره عليه في الأصل وأما خبر الطلاق يمين الفساق فوقع في كتب بعض المالكية وغيرهم، قال السخاوي ولم أجده

(ما خاب من استخار) الله تعالى والاستخارة طلب الخيرة في الأمور منه تعالى وحققتها تفويض الاختيار إليه سبحانه فإنه أعلم بخيرها للعبد والقادر على ما هو خير لمستخيره إذا دعاه أن يخير له فلا يخيب أمله والخائب من لم يظفر بمطلوبه؛ وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يقول خرنى واخترلى قال ابن أبي جرة وهذا الحديث عام أريد به الخصوص فإن الواجب والمستحب لا يستخار في فعلهما والحرام والمكروه لا يستخار في تركهما فانحصر الأمر في المباح أو في المستحب إذا تعارض فيه أمران أيما يبدأ به أو يقتصر عليه اهـ . قال ابن حجر وتدخل الاستخارة فيما عدا ذلك في الواجب والمستحب المخير ولما كان منه موسعاً وشمل العموم العظيم والحقير قرب حقير بترتب عليه أمر عظيم (ولا ندم من استشار) أي أدار الكلام مع من له تبصرة ونصيحة قال الحرالي والمشورة أن يستخلص من حلاوة الرأي وخالصه من خبايا الصدور كما يشور العسل جانيه وفي بعض الآثار نقحوا عقولكم بالذاكرة واستمعينوا على أموركم بالمشارورة وقال الحكماء من كمال عقلك استظهارك على عقلك وقالوا إذا أشكت عليك الأمور وتغير لك الجمهور فارجع إلى رأي العقل وافزع إلى استشارة الفضلاء ولا تأنف من الاسترشاد ولا تستسكف من الاستمداد وقال بعض العارفين الاستشارة بمنزلة تنبيه النائم أو الغافل فإنه يكون جازماً بشيء يعتقد أنه صواب وهو بخلافه؛

وقال بعضهم إذا عز أمر فاستشر فيه صاحباً هـ وإن كنت ذا رأى تشير على الصاحب فإني رأيت العين تجهل نفسها هـ وتذكر ما قد حل في موضع الشب

وقال الأرجاني :

شاور سواك إذا نابتك نائبة هـ يوما وإن كنت من أهل المشورات

فالعين تلتى كفاحاً من نأى ودنى هـ ولا ترى نفسها إلا بمسألة

(تنبيه) قال بعضهم لا يستشار المحب لغاية هوى محبوبة عليه ولا المرأة ولا المتجرد عن الدنيا في شيء من أمور المدم

٧٨٩٦ - مَا خَالَطَ قَلْبَ أَمْرِي رَهْجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ - (حم) عن عائشة - (ح)

٧٨٩٧ - مَا خَالَطَتِ الصَّدَقَةُ مَالًا إِلَّا أَهْلَكَتَهُ - (عد هق) عن عائشة - (ض)

٧٨٩٨ - مَا خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْتِهِ يَطْلُبُ عِلْمًا إِلَّا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ - (طس) عن عائشة - (ح)

٧٨٩٩ - مَا خَفَّفَتْ عَنْ خَادِمِكَ مِنْ عَمَلِهِ فَهُوَ أَجْرُكَ فِي مَوَازِينِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ع حب هب)

عن عمرو بن حريث - (صح)

٧٩٠٠ - مَا خَلَّفَ عَبْدٌ عَلَى أَهْلِهِ أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ يَرْكَعُهُمَا عِنْدَهُمْ حِينَ يُرِيدُ سَفَرًا - (ش) عن المطعم

ابن المقداد مرسلًا - (ض)

معرفة بذلك ولا المنهمك على حب الدنيا لأن استيلائها عليه يظلم قلبه فيفسد رايه ولا البخيل ولا المعجب برأيه (فائدة) أخرج الشافعي عن أبي هريرة ما رأيت أحدا أكثر مشاورة لأصحابه من المصطفى صلى الله عليه وسلم وأخرج البيهقي في الشعب عن أنس وابن عباس لما نزل دوشاورهم في الأمر، قال المصطفى صلى الله عليه وسلم أما أن الله ورسوله يفتيان عنهما لكن جعلهما الله رحمة لا متى فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ومن تركهما لم يعدم غيًّا؛ قال ابن حجر غريب (ولا عادم من اقتصد) أي استعمل القصد في النفقة على عياله؛ وذام معدود من جوامع الكلم (طس) من حديث الحسن (عن أنس) ابن مالك قال الطبراني لم يروه عن الحسن إلا عبد القدوس بن حبيب تفرد به ولده قال ابن حجر في التخريج وعبد القدوس ضعيف جداً اهـ. وقال في الفتح أخرجه الطبراني في الصغير بسند واه جداً، هذه عبارته، وقال الهيثمي رواه في الأوسط والصغير من طريق عبد السلام بن عبد القدوس وكلاهما ضعيف جداً

(ماخالط قلب امرئ رهج) أي غبار قتال (في سبيل) (إلا حرم الله عليه النار) أي نار الخلود في جهنم وفي خبر آخر من دخل جوفه رهج لم يدخل النار (حم عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمي رجاله ثقات

(ماخالطت الصدقة) أي الزكاة (مالاً إلا أهلكته) أي محقته واستأصلته لأن الزكاة حصن له أو أخرجه عن كونه متفقاً به لأن الحرام غير متفق به شرعاً، وإليه أشار بقوله في خبر فيهلك الحرام الحلال ذكره الطبري ثم رأيت ابن الأثير قال قال الشافعي يريد أن خيانة الصدقة تنال المال المخلوط بها وقيل هو تحذير للمال عن الحياة في شيء منها وقيل هو حث على تعجيل أداء الزكاة قبل أن يختلط بماله اهـ. (عد هق) من حديث محمد بن عثمان بن صفوان عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال البيهقي تفرد به محمد قال الذهبي في المذهب ضعيف وفي الميزان عن أبي حاتم منكر الحديث ثم عذ من مناكيره هذا الخبر

(ماخرج رجل من بيته يطلب علماً إلا سهل الله له طريقاً إلى الجنة) أي يفتح عليه عملاً صالحاً يوصله إليها والمراد العلم الشرعي النافع (طس عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد ضعفه الهيثمي بأن فيه هاشم بن عيسى وهو مجهول وحديثه منكر

(ماخففت عن خادمك من عمله فهو أجر لك في موازينك يوم القيامة) ولهذا كان عمر بن الخطاب يذهب إلى العوالي كل سبت فإذا وجد عبداً في عمل لا يطيقه وضع عنه منه (ع حب هب عن عمرو بن حويرث) قال الهيثمي وعمر بن هذا قال ابن معين لم ير النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان كذلك فالحديث مرسل ورجال الصحيح إلا عمرو (ماخلف عبد) أي إنسان (على أهله) أي عياله وأولاده عند سفره اغزو أو حج أو غيرهما (أفضل من ركعتين يركعهما عندم حين يريد سفرًا) أي حين يتأهب للخروج فيسن له عند إرادته الخروج للسفر أن يصلي ركعتين قال

٧٩٠١ - مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ شَيْئًا أَقْلَ مِنَ الْعَقْلِ ، وَإِنَّ الْعَقْلَ فِي الْأَرْضِ أَقْلَ مِنَ الْكِبَرِيَّةِ

الْأَحْمَرِ - الروياني وابن عساكر عن معاذ

٧٩٠٢ - مَا خَاقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَقَدْ خَاقَ لَهُ مَا يَغْلِبُهُ ، وَخَاقَ رَحْمَتُهُ تَغْلِبُ غَضَبُهُ - البزار (ك) عن أبي سعيد - (ح)

٧٩٠٣ - مَا خَلَا يَهُودِيٌّ قَطُّ بِمُسْلِمٍ إِلَّا حَدَّثَ نَفْسَهُ بِقَتْلِهِ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٧٩٠٤ - مَا خَيَّبَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا قَامَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَافْتَحَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَآلَ عِمْرَانَ ، وَنِعِمَّ كَنْزُ الْمَرْءِ الْبَقَرَةُ وَآلَ عِمْرَانَ - (طس حل) عن ابن مسعود

في الاذكار قال بعض أصحابنا ويستحب أن يقرأ في الأولى بعد الفاتحة الكافرون وفي الثانية الإخلاص وقال بعضهم يقرأ في الأولى الفلق وفي الثانية الناس ثم إذا سلم قرأ سورة الكرمي ولا يلاف قريش (ش عن المطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملتين (ابن المقدام) الكلاعي الصفاني تابعي كبير قال ابن معين ثقة وفيه محمد بن عثمان بن أبي شيبة أورده الذهبي في الضعفاء

(ما خلق الله في الأرض شيئاً أقل من العقل وإن العقل في الأرض أقل) وفي رواية أعز (من الكبريت الأحمر) والعقل أشرف صفات الإنساز؛ إذ به قبل أمانة الله وبه يصل إلى جواره: قال القاضي والعقل في الأصل الحبس سمي به الإدراك الإنساني لأنه يحبس عما يقبح ويعقله على ما يحسن ثم القوة التي بها النفس تدرك هذا الإدراك، وقال بعض العارفين العقل عقال عقل الله به الخلق لتقام أوامره نحو ما أراد فلو حلهم منه لانخرم نظام العالم وتعطلت الأسباب (الروياني وابن عساكر عن معاذ) بن جبل

(ما خلق الله من شيء إلا وقد خلق له ما يغلبه وخلق رحمته تغلب غضبه) أي غلبت آثار رحمته على آثار غضبه والمراد من الغضب لازمه وهو إدارة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب (البزار) في مسنده (ك) في التوبة وكذا ابن عساكر (عن أبي سعيد) الحنفي قال الحاكم صحيح فشنع عليه الذهبي وقال بل هو منكر وقال الهيثمي في سند البزار فيه من لا أعرفه وعزاه الحافظ العراقي لأبي الشيخ في الثواب ثم قال وفيه عبد الرحيم بن كردم جهله أبو حاتم وقال في الميزان ليس بواه ولا مجهول

(ما خلا يهودي قط بمسلم إلا حدث نفسه بقتله) يحتمل إرادة يهود زنه ويحتمل العموم قال الحرالي فيه لإعلام بتنادي تسلطهم على أهل الخير من الملوك والرؤساء. كان في طيه الأخذوا استعمالوا فيه من علم الطب ومخاطبتهم رؤساء الناس بالطب الذي توسل كثير منهم إلى قتله به عمداً أو خطأ ليجري ذلك على أيديهم خفية في هذه الامة نظير ما جرى على أيدي أسلافهم في قتل الأنبياء جهرة ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس، (خط) في ترجمة خالد بن يزيد الأزدي (عن أبي هريرة) ثم قال أغنى الخطيب هذا غريب جدا لحذف المصنف له من كلامه غير صواب وعدل المصنف عن عزوه لابن حبان مع كونه رواه لأنه من طريق الخطيب أجود، إذ فيه عند ابن حبان يحيى بن عبيد الله بن وهب الترمي قال ابن حبان يروي عن أبيه ما لا أصل له فليست الاحتجاج به

(ما خيب الله عبداً قام في جوف الليل فافتح سورة البقرة و آل عمران) أي قرأهما من أولهما إلى آخرهما في تهجده أو خارجه (ونعم كنز المرء البقرة و آل عمران - طس) عن ابن مسعود قال الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم وفيه كلام كثير وهو ثقة مدلس (حل عن ابن مسعود) ثم قال غريب من حديث الفضيل وليث بن أبي سليم تفرد به بشر

ابن يحيى المروزي

- ٧٩٠٥ - مَا خَيْرَ عَمَارٍ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَرْشَدَهُمَا - (ت ك) عن عائشة - (صح)
- ٧٩٩٦ - مَاذَا فِي الْأَمْرَيْنِ مِنَ الشَّقَاوِ : الصَّبْرُ ، وَالتَّغَاوُ ؟ - (د) في مراسيله (هق) عن قيس بن رافع الأشجعي - (ض)
- ٧٩٠٧ - مَا ذُكِرَ لِي رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا رَأَيْتُهُ دُونَ مَا ذُكِرَ لِي ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ زَيْدٍ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَلْغُ كُلَّ مَا فِيهِ - ابن سعد عن أبي عمير الطائي
- ٧٩٠٨ - مَا ذَنْبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ - (حم) (ت) عن كعب بن مالك - (صح)

(ما خير عمار) بن ياسر أحد السابقين الأولين (بين أمرين الاختار أرشدهما) وفي رواية أسدتهما لأنه من القوم الذين يستمعون الحديث فيتبعون أحسنه والمراد أنه كان نقادا في الدين يميز بين الحسن والاحسن والفاضل والأفضل فإذا عرض عليه مباح ومندوب اختار المندوب فهو حريص على ما هو الأقرب عند الله وأكثر ثوابا؛ ويؤخذ منه أن على الإنسان تحري أعدل المذاهب واختيار أثبتا على السبك وأقواها عند السبر وأبينها دليلا وأمارا وأن لا يكون في مذهبه كما قيل : لا تكن مثل غير قيد فانقادا يريد المقلد؛ ذكره الزنجشري (تذييه) قال ابن حجر كونه يختار أسد الأمرين دائما يقتضى أنه قد أجبر من الشيطان الذي من شأنه الأمر بالبنى وبذلك ورد حديث في البخاري (ت ك عن عائشة) ورواه عنها أيضا ابن منبج والديلمي ورواه أحمد ابن مسعود وكان ينفى المؤلف عزوه إليه أيضا

(ماذا في الأمرين) بالتشديد بضبط المصنف (الصبر) هو الدواء المعروف (والتغاة) قال الزنجشري هو الحرف سمي به لما يتبع مذاقه من لذغ اللسان لحديثه من قولهم تغاه يشغوه ويشغيه إذا اتبعه وتسميته حرفا لحرافته ومنه بصل حريف وهمزة التغاة منقلبة عن واو أوياء على مقتضى اللغتين، إلى هنا كلامه ؛ قال أبو حنيفة الحرف تسميه العامة حب الرشاد وفي النهاية التغاة الخردل وإنما قال الأمرين والمراد أحدهما لأنه جعل الحرافة والحدة التي في الخردل بمنزلة المرارة وقد يغلبون أحد القريبتين على الأخرى فيذكر منهما بلفظ واحد (د في مراسيله هق عن قيس بن رافع الأشجعي) قال الذهبي في الصحابة له حديث لكنه مرسل وفي التقريب مجهول. من الثالثة ، ووم من ذكره في الصحابة (ما ذكر لي رجل من العرب إلا رأيت دونه ما ذكر لي إلا ما كان من زيد فإنه لم يبلغ) بضم التحتية أوله بضبط المصنف (كل ما فيه) هو زيد بن وهامل الطائي ثم البهائي المعروف بزيد الخيل وفد على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فسماه زيد الخير وكان من فرسان العرب ؛ أخرج ابن عساکر أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد طيء فأسلم ثم تكلم فقال له عمر ما أظن أن في طيء أفضل منك قال بلى والله إن فينا لحاتم القاري الأضياف الطويل العفاف قال فما تركت لمن بقي خيرا قال إن منا لمعروم بن حومة الشجاع صبرا لا أقد فينا أمرا ؛ وذكر الحديث (ابن سعد) في طبقاته (عن عمير الطائي) لم أره في الصحابة

(ما) بمعنى ليس (ذنبان) اسمها (جائعان) صفة له وفي رواية عاديان والعادي الظالم المتجاوز للحد (أرسلنا في غنم) الجملة في محل رفع صفة (بأفسد) خبر ما والباء زائدة أي أشد فسادا والضمير في (لها) لأنتم واعتبر فيه الجنسية لذا أنت وقوله (من حرص المرء) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (على المال) متعلق بحرص (الشرف) عطف على المال والمراد به الجاه والمنصب (لدينه) اللام فيه للبيان، نحوها في قوله ، لمن أراد أن يتم الرضاة، فكأنه قيل هنا بأفسد لاي شيء ؟ قيل لدينه ، ذكره الطيبي ، فتصرد الحديث أن الحرص على المال والشرف أكثر أفسادا

٧٩٠٩ - مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ هَارِبًا ، وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ نَامَ طَالِبًا - (ت) عن أبي هريرة (طس)
عن أنس - (ض)

٧٩١٠ - مَا رَأَيْتُ مَنَظَرًا قَطُّ إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ - (ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

للدين من إفساد الذنوب للغنم لأن ذلك الاثر والبطر يستفز صاحبه وبأخذه به إلى ما يضره وذلك مذموم لاستدعائه
العلو في الأرض والفساد المذمومين شرعا، قال الحكميم وضع الله الحرس في هذه الامة ثم زمه في المؤمنين بزمام
التوحيد واليقين وقطع دلائق الحرس بنور السبحات فمن كان حظه من نور اليقين ونور السبحات أو لم يكن وكان
حرسه أوثق والحرس يحتاجه الآدمي لكن بقدر معلوم وإذا لم يكن لحرسه وثاق وهبت رياحه استفزت النفس
فتعدى القدر المحتاج إليه فأفسد؛ وعرف بعضهم الحرس بأنه مدد القوة الموضوعة في الآدمي ومثيرها وعمادها
(حم ت) في الزهد وكذا أبو يعلى (عن كعب بن مالك) قال الترمذي صحيح قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمي
رواه أحمد وأبو يعلى ورجال الصريح غير محمد بن عبد الله بن زنجويه وعبد الله بن محمد بن عقيل وقد وثقا
ورواه الطبراني والعمياء في المختارة من حديث عاصم بن عدي عن أبيه عن جده قال اشتريت أنا وأخي مائة سهم من
خير بلانج ذلك المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال ما ذئبان عاديان أصابا غنما أضاعها ربها بأفسد لها من حب المرء
المال والشرف لدينه وفي الباب أبو سعيد الخدري وفيه كذاب قليل

(ما رأيت مثل النار) قال الطائي مثل هنا كما في قولك مثلك لا يخل (نام هاربها) حال إن لم يكن رأيت من أفعال
القلوب والإفنام هاربها مفعول ثان له (ولا مثل الجنة نام طالبا) يعني النار شديدة والخائفون منها نائمون غافلون
وليس هذا طريق الهارب بل طريقه أن يهرول من المعاصي إلى الطاعات بوليه معنى التعجب أي ما أعجب حال النار
الموصوفة بشدة الأهوال وحال الهارب منها مع نومه وشدة غفلة والاسترسال في سكرته وما أعجب حال الجنة الموصوفة
بهذه الصفات وحال طالبا الغافل عنها (ت) في صفة جهنم (عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه يحيى بن عبيد الله عن أبيه
يحيى بن وهب قال في النار والاب مجهول منكر الحديث تركوه لأجل ذلك وقال ابن الجوزي حديث لا يصح
ويحيى قال ابن معين لا يكتب حديثه وقال أحمد أحاديثه منكرا (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي إسناده الطبراني هذا حسن
(ما رأيت منظرا) أي منظورا (قط) بشد الطاء وتخفيفها ظرف الماضي المنقضي ويقال فيه قط بضميتين وأما قط
بمعنى حسب فيفتح فسكون (إلا والقبر أفظع) أي أقبح وأشنع (منه) بالنصب صفة لمنظر وقال الطائي الوار للحال
والاستثناء مفرغ أي ما رأيت منظرا وهو ذو هول ونظافة إلا والقبر أفظع منه وعبر بالمنظر عن الموضع مبالغة فإنه
إذا نفي الشيء مع لازمه ينتفي الشيء بالطريق البرهاني وإنما كان أظلماً لأنه بيت الدود والوحدة والغربة ولهذا كان
يزيد الرقاشي إذا مر بقبر صرخ صراخ الثور وعن ابن السماك أن الميت إذا عذب في قبره نادته الموقى أيها المتخلف
بعد إخوانه وجيرانه أما كان لك فيما معتبر أما كان لك في تقدمنا إليك فمكرة أما رأيت انقطاع أعمالنا وأنت في مهلة أما
أما؟ وفي المأقبة ليد الحق عن أبي المجاج مرفوعا يقول القبر الميت إذا وضع ويحك ابن آدم ما غرك بي ألم تعلم أني بيت
الفتنة وبيت الدود؟ ثم فظاعته إنما هي بالنسبة للعصاة والخاطئين لا للسعداء كما يشير إليه خبر البيهقي وابن أبي الدنيا
عن ابن عمر مرفوعا القبر حفرة من حفر جهنم أو روضة من رياض الجنة وأخرج أحمد في الزهد وابن المبارك في
كتاب التجر عن وهب كان عيسى عليه السلام واقفا على قبر رماه الحواريون، فذكروا القبر ووحشته وظلمته
وضيقه فقال عيسى كنتم في أضيق منه في أرحام أمهاتكم؛ فإذا أحب الله أن يوسع ويسع؛ وأخرج ابن عساكر عن
عبد الرحمن المييطي قال حضرت جنازة الأحنف فكنت ليمن نزل قبره فلما سويته رأيته فسبح له مدبصرى فأخبرت به
أصحابي فلم يروا ما رأيت (ت ه) في الزهد (ك) في الجنائز من حديث عبد الله بن بجير عن هاني مولى عثمان (عن)

- ٧٩١١ - مَا رَزَقَ عَبْدٌ خَيْرًا لَهُ وَلَا أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ - (ك) عن أبي هريرة
- ٧٩١٢ - مَا رَفَعَ قَوْمٌ أَكْفَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَسْأَلُونَهُ شَيْئًا إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَضَعَ فِي أَيْدِيهِمُ الَّذِي سَأَلُوا - (طب) عن سلمان - (صح)
- ٧٩١٣ - مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ - (حم ق د ت) عن ابن عمر (حم ق ٤) عن عائشة - (صح)

عثمان بن عفان وصحبه وتعبه الذهبي بأن يجيرا ليس بعمدة لكن منهم من يقويه وهاني روى عنه جمع ولا ذكر له في الكتب الستة

(ما رزق عبد خيرا له ولا أوسع من الصبر) لانه إكليل الإيمان وأوفر المؤمنين حظا من الصبر لو فرم حظا من القرب من الرب؛ والصبر رزق من الله لا يستبد العبد بكسبه وما يضاف إلى كسب العبد هو الصبر فإذا حصل على نفسه الصبر أمد الله بكمال الصبر وفي الخبر من يصبر يصبره الله فإذا رزقه الصبر كان أوسع من كل نعمة واسعة لانه يسهل بالصبر جميع الخيرات وترك المنكرات وتحمل المكروهات والمقدرات والرزق المشار إليه رزق الدين والإيمان (ك) في التفسير (عن أبي هريرة) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي (ما رفع قوم أكفهم إلى الله تعالى يسألونه شيئا إلا كان حقا على الله أن يضع في أيديهم الذي سألوا) لانه تعالى كريم متفضل فإذا رفع عبده إليه يده سائلا مفتقرا متعرضا لفضله الذي لا يرجى إلا منه يستحي أن يرده وإن كان يأتي من العصيان بما يستحق به النيران ومن فعل الخسران ما يستوجب الحرمان وعبر عن إعطاء المستول بلفظ الحق إشارة إلى أن إعطائهم مسائلهم كالواجب عليه نظرا إلى صدقه في وعده فليس الحق هنا بمعنى الواجب إذ لا يجب على الله شيء عند أهل الحق خلافا للمعتزلة (تتمه) قال ابن عطاء الله التضرع إلى الله فيه نزول الزوائد ودفع الشدائد والانطواء في أودية المن والسلامة من المحن لجزاء ذلك أن يتولى مولاك الدفع عن نفسك في المضار والجلب لك في المسار وهو الباب الأعظم والسبيل الأقوم يؤثر حتى مع الكفران فكيف لا يؤثر مع الإيمان (طب عن سلمان) الفارسي قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف أن اقتصار المصنف على رمزه لحسنه تقصير أو قصور.

(ما زال جبريل يوصيني بالجار) قال الملائي الظاهر أن المراد جار الدار لا جار الجوار لأن التوارث كان في صدر الإسلام بجوار العهد ثم نسخ (حتى) أنه لما أكثر على في المحافظة على رعاية حقه (ظننت أنه سيورثه) أي سبحانه بتوريث الجار من جاره بأن يأمرني عن الله به، قيل بأن يحمل له مشاركة في المال بغرض سهم يعطاه مع الأقارب أو بأن ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة؛ قال ابن حجر والأول أولى لأن الثاني استمر، والخبر مشعر بأن التوريث لم يقع في شرائع الإسلام تأكيد عليه إكرام جاره لعظيم حقه، وفيه إشارة إلى ما بالغ به بعض الأئمة من إثبات الشفعة له واسم الجوار يعم المسلم والعدل والقريب والبلدي والنافع وأحدا هم وله مراتب بعضها أعلا من بعض فأعلامها من جمع صفات الكمال ثم أكثرها وهلم جرا وعكسه من جميع ضدها كذلك فيعطى كلاحقه بحسب حاله ويرجع عند تعارض الصفات، والميراث قسمان حسي ومعنوي فالحسي هو المراد هنا والمعنوي ميراث العلم وقد يلحظ هنا أيضا فإن حق الجار على جاره تعليم ما يحتاجه (حم ق) في الأدب (د ت) في البر من حديث مجاهد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال كنا عند ابن عمر عند العتمة وعلامه يسلم شاة فقال أبدأ بجارنا اليهودي ثم قالها مرة فمرة فقبل له كم تذكر اليهودي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (حم ق ٤) عن عائشة (وفي الباب أنس وجابر وغيرهما

٧٩١٤ - مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُورَثُهُ ، وَمَا زَالَ يُوصِينِي بِالْمَمْلُوكِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يَضْرِبُ لَهُ أَجَلًا أَوْ وَقْتًا إِذَا بَلَغَهُ عَتَقَ - (هَق) عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

٧٩١٥ - مَا زَالَتْ أَكَلَةُ خَيْرٍ تَعْتَادُنِي كُلَّ عَامٍ ، حَتَّى كَانَ هَذَا أَوَانُ قَلْعِ أَبْهَرِي - ابْنُ السِّنِّي وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبْعِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٧٩١٦ - مَا زَانَ اللَّهُ الْعِبَادَ بَرِيئَةً أَفْضَلَ مِنْ زَهَادَةٍ فِي الدُّنْيَا ، وَعَفَافٍ فِي بَطْنِهِ وَفَرَجِهِ - (حَل) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)

(مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُورَثُهُ) وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ لِيُورَثَهُ بِاللَّامِ وَفِي أُخْرَى لَهُ سَيُورَثُهُ قَالَ فِي الدَّارِضَةِ بِهِ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْحَقَّ إِذَا مَا كَدَتْ بِالسَّبَابِ فَأَعْظَمَهَا حَرَمَةَ الْجَوَارِ وَهُوَ قَرِيبُ الدَّارِ فَقَدْ أُنْزِلَ بِذَلِكَ مَنَزَلَةُ الرَّحْمِ وَكَأَنَّهُ يُوجِبُ لَهُ حَقَّ الْمَسَالِ وَاللَّجْوَارِ مَرَانِبَ مِنْهَا الْمَلَاصِفَةُ وَمِنْهَا الْمُخَالِطَةُ بِأَنْ يَجْمَعَهُمَا مَسْجِدٌ أَوْ مَدْرَسَةٌ أَوْ سَوْقٌ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ وَبِتَأْكِدِ الْحَقِّ مَعَ الْمُسْلِمِ وَيَبْقَى أَصْلُهُ مَعَ الْكَافِرِ (وَمَا زَالَ يُوصِينِي بِالْمَمْلُوكِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يَضْرِبُ لَهُ أَجَلًا أَوْ وَقْتًا إِذَا بَلَغَهُ عَتَقَ) أَخَذَ مِنْ تَعْمِيمِ الْجَارِ فِي هَذَا الْخَبَرِ وَمَا قَبْلَهُ حَيْثُ لَمْ يَخْصُ جَارًا دُونَ جَارِهِ يَجِبُ وَدَّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَمَحَبَّتُهُمْ عَوَاهِمُ وَخَوَاصِهِمْ ؛ قَالَ الْمَجْدُ اللَّغْوِيُّ وَكُلُّ مَا احْتَجَّ بِهِ مِنْ رِوَايَةِ عَوَاهِمِهِمْ بِالْإِتِّدَاعِ وَتَرْكِ الْإِتِّبَاعِ لَا يَصْلُحُ حُجَّةً فَإِنَّ ذَلِكَ إِذَا ثَبَتَ فِي شَخْصٍ مَعِينٍ لَا يَخْرُجُ عَنْ حُكْمِ الْجَارِ وَلَوْ جَارٌ وَلَا يَزُولُ عَنْهُ شَرَفُ مَسَاكِنَةِ الدَّارِ كَيْفَ دَارَ (هَق) مِنْ حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ (عَنْ عَائِشَةَ) وَمِنْ الْمَصْنُفِ لِحُسْنِهِ وَهُوَ فَوْقَ مَا قَالُ قَدْ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ إِنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَابْنِ خَالِي (مَا زَالَتْ أَكَلَةُ خَيْرٍ) أَيْ اللَّفْظَةُ الَّتِي أَكَلَهَا مِنَ الشَّاةِ الَّتِي سَمَّيْتُهَا الْيَهُودِيَّةَ وَقَدْ تَمَّ إِلَيْهِ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ فَأَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً وَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الشَّاةُ تَخْبِرُنِي أَنَّهَا مَسْمُومَةٌ وَأَكَلَ مَعَهُ مِنْهَا بِشَرَفَاتٍ (تَعَادُنِي) أَيْ تَرَاوَعُنِي قَالَ الزُّنْزَارِيُّ الْمَعَادَةُ مَعَاوِدَةُ الرَّجْعِ لَوْ قَدْ مَعْلُومٌ (فِي كُلِّ عَامٍ) أَيْ يَرَاوَعُنِي الْإِلَامُ فَأُجِدُهُ فِي جَوْفِي كُلِّ عَامٍ بِسَبَبِ أَكْلِي مِنَ الطَّعَامِ الْمَسْمُومِ الَّذِي قَدِمَ إِلَيَّ بِخَيْبَرَ (حَتَّى كَانَ هَذَا أَوَانُ) بِالضَّمِّ قَالَ الزُّنْزَارِيُّ وَيَجُوزُ بِنَاءُوهُ عَلَى الْفَتْحِ (قَطَعَ أَبْهَرِي) بِفَتْحِ الْهَاءِ وَلَفْظُ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فَهَذَا أَوَانُ وَجَدَتْ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي وَهُوَ عَرَقٌ فِي الصَّابِ أَوْ فِي الذِّئَاعِ أَوْ بِبَاطِلِ الْبَلْبِ تَنْشَعِبُ مِنْهُ سَائِرُ الشَّرَايِينِ إِذَا انْقَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ يَعْنِي أَنَّهُ تَقَضَّ عَلَيْهِ سَمُ الشَّاةِ الْمَذْكُورَةِ لِجَمْعِهِ إِلَى مَنْصَبِ الْبَيْرَةِ مَقَامِ الشَّهَادَةِ وَلَا يَفُوتُهُ مَكْرَمَةٌ وَلِهَذَا كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ يَقُولُ مَاتَ شَهِيدًا مِنْ ذَلِكَ السَّمِّ وَكَانَ فِي حَالِ حَيَاتِهِ يَشُورُ عَلَيْهِ أَحْيَانًا وَيَكُنُّ أَحْيَانًا (تَنْبِيهِ) مَا ذَكَرْنَا أَنَّ أَبْهَرِي بِلَفْظِ الْإِفْرَادِ هُوَ مَا وَقَعَتْ عَلَيْهِ فِي أَصُولِ صَحِيحَةٍ لَكِنْ رَأَيْتُ فِي تَذَكُّرَةِ الْمُقْرِزِيِّ مَضْبُوطًا بِخَطِّهِ أَبْهَرِي بِالذَّيْنَةِ ثُمَّ قَالَ وَالْأَبْهَرَانُ عَرَقَانِ يَخْرُجَانِ مِنَ الْقَلْبِ تَنْشَعِبُ مِنْهُمَا الشَّرَايِينُ (ابْنُ السِّنِّي وَأَبُو نَعِيمٍ) كِلَاهُمَا (فِي) كِتَابِ (الطَّبْعِ) النَّبَوِيِّ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رَمَزَ لِحُسْنِهِ وَفِيهِ سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْوَرَّاقُ قَالَ فِي الْمِيزَانِ قَالَ النَّسَائِيُّ غَيْرُ ثِقَةٍ وَالِدَارِقُطْنِي مَتْرُوكٌ وَابْنُ سَعْدٍ ضَعِيفٌ وَابْنُ عَسَى يَتَّبِعُ الضَّعِيفَ عَلَى رِوَايَاتِهِ وَمِنْهَا هَذَا الْخَبَرُ ثُمَّ إِنَّ ظَاهِرَ صَنِيعِ الْمَصْنُفِ أَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ الشَّيْخَانِ لِتَخْرِيجِهِ وَالْأَمْرُ بِخُلَافِهِ بَلْ هُوَ فِي الْبُخَارِيِّ بِلَفْظِ مَا زَالَ أَجْدَأُ الْمَطْعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْبَرَ فَهَذَا أَرَانُ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السَّمِّ أَمْ رَأَيْتُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ السِّنِّي وَأَبِي نَعِيمٍ إِلَّا زِيَادَةً فِي كُلِّ عَامٍ ، قَالَ الْمُقْرِزِيُّ وَهَذَا قَالَهُ فِي مَرَضٍ مَرَّتَهُ

(مَا زَانَ اللَّهُ الْعِبَادَ بَرِيئَةً أَفْضَلَ مِنْ زَهَادَةٍ فِي الدُّنْيَا وَعَفَافٍ فِي بَطْنِهِ) وَهُوَ الْكَفُّ عَنِ الْحَرَامِ وَسُؤَالِ النَّاسِ (وَفَرَجِهِ) لِأَنَّهُ بِذَلِكَ يَصِيرُ مَلِكًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَعْنَى الزَّهَادِ أَنَّ يَمْلِكُ الْبَدَنَ شَهْرَةً وَغَنَمَهُ فَيَتَّقِي دَانَ لِبَاءِ الدِّينِ وَإِشَارَةُ الْإِيمَانِ وَهَذَا مَلِكٌ بِاسْتِحْقَاقٍ إِذْ بِهِ يَصِيرُ صَاحِبَ حُرِّ أَوَّاسِيَةِ الطَّعْمِ وَالشَّهْرَةِ عَلَيْهِ يَصِيرُ عِدًّا لِبَطْنِهِ وَفَرَجِهِ وَسَائِرِ أَغْرَاضِهِ لِيَصِيرَ مَسْخَرًا كَالْهَيْمَةِ لِمُلُوكِهَا يَجْرُهُ زَمَامُ الشَّهْرَةِ إِلَى حَيْثُ يَرِيدُ ؛ وَفِي تَذَكُّرَةِ الْمُقْرِزِيِّ عَنْ بَعْضِ الْأَوَّلِيَاءِ أَنَّهُ سَأَلَ الْعَارِفَ

- ٧٩١٧ - مَا زُوِيَتِ الدُّنْيَا عَنْ أَحَدٍ إِلَّا كَانَتْ خَيْرَةً لَهُ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
- ٧٩١٨ - مَا سَاءَ عَمَلُ قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا زَخَرَفُوا مَسَاجِدَهُمْ - (ه) عن ابن عمر - (ح)
- ٧٩١٩ - مَا سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا فَيَعْبُرُهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - البزار (طب) عن أبي موسى
- ٧٩٢٠ - مَا سَلَّطَ اللَّهُ الْقَهْطَ عَلَى قَوْمٍ إِلَّا بِتَمَرُدِهِمْ عَلَى اللَّهِ (خط) في رواية مالك عن جابر

ابن حمويه عن أنفع قضية يوصى بها الفقير عما ينفعه استحضاره والعلم به مدة حياته وبعد الموت يكون سببا لكال ترقيه فقال يوصى بالحرية والعفة في الحرية لسأله عن معنى ذلك فقال الحرية عدم التعبد في الباطن لشيء سوى الحق مطلقا والعفة في الحرية أن لا يصدر من الإنسان في حقه ولا في حق غيره فعل لأجل نفسه أو لغيره بل لله تعالى (حل) من حديث أحمد بن إبراهيم الكرايمى عن أحمد بن حفص بن مروان عن ابن المبارك عن الحجاج بن أرطاة عن مجاهد (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال غريب لم نكتبه إلا من هذا الوجه ورواه عنه الديلمي أيضا في مسند الفردوس وسنده ضعيف .

(ما زويت الدنيا عن أحد إلا كانت خيرة له) في المصباح زويته زيا جمعه وزويت المال قبضته لأن الغنى مأثرة مبطرة وكفى بقارون عبرة والغنى قد يكون سببا لهلاك الإنسان وقد يقصد بسبب ماله ليقول وما من نعمة من النعم الدنيوية إلا ويجوز أن تصير بلاء ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض، (فر) من حديث أحمد بن عمار عن مالك بن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وأحمد بن عمار هذا أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال لا يعرف وله عن مالك خبر موضوع، إلى هنا كلامه، فلم أن هذا الخبر موضوع

(ما ساء عمل قوم قط إلا زخرفوا مساجدهم) أى نقشوها وموهوها بالذهب فإن ذلك إنما ينشأ عن غلبة الرياء والكبرياء والاشتغال عن المشروع بما يفسد حال صاحبه ففاعل ذلك بمنزلة من يحلى المصحف ولا يقرأه إلا قليلا ولا يتبعه بمنزلة من يتخذ المصاييح والسجادات المزخرفة تها وغرا لكن عما ينبغى التنبيه له أنا إذا رأينا من الأمراء مثلا من زخرف المساجد لا تنهاه عنه كما قاله بعض أئمة الحنابلة فإن النفوس لا تترك شيئا إلا لشيء ولا ينبغى ترك خير إلا لمثله أو خير منه والدين هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا قوم لاحدما إلا بصاحبه فلا ينهى عن منكر إلا ويؤمر بمعروف فزخرفة المساجد إنما ينهى عنها بقصد العمل الصالح وقد يفعلها بعض الناس ويكون له فيها أجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لبيوت الله فلا تنهاه عنها إلا إن علمنا أنه يتركها إلى خير منها وقد يحسن من بعض الناس ما يقيح من المؤمن المسدد؛ ولهذا قيل للإمام أحمد إن بعض الأمراء أتق على مصحف نحو ألف دينار فقال دعهم فهذا أفضل ما أنفقوا فيه الذهب مع أن مذهبه أن تحلية المصحف مكروهة فهؤلاء إن لم يفعلوا ذلك وإلا اعتاضوا بفساد لا صلاح فيه (ه) عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر في المختصر رجاله ثقات إلا جبارة بن المفلس فيه مقال وقال غيره فيه جبارة بن المفلس قال في الكاشف ضعيف وفي الضعفاء قال ابن نمير كان يوضع له الحديث

(ما ستر الله على عبد ذنبا في الدنيا فيعبره به يوم القيامة) يحتمل أن المراد عبد مؤمن متق متحفظ وقع في الذنب لعدم العصمة ولم يصر بعد فعله وخاف من ربه ورأى فضيخته حيث نظره مولاه وملائكته وخواص المؤمنين وندم لطلب المغفرة وهى الستر لستره بين خلقه عطافا منه عليه فاذا عرضت أعماله يوم القيامة حقق له ما أمله من ستره ولم يعبره أى هو أكرم من أن يفعل ذلك فانه ستار يحجب من عباده الساترين (البزار) في مسنده (طب) كلاهما (عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمى فيه عمر بن سعيد الأشج وهو ضعيف (ما سلط الله القهط) أى الجذب (على قوم إلا بتمردهم على الله) أى بعقوبهم واستكبارهم؛ والمارد العاقى الشديد

٧٩٢١ - مَا شِئْتُ أَنْ أَرَى جِبْرِيلَ مُتَعَلِّقًا بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَهُوَ يَقُولُ : « يَا وَاحِدُ ، يَا مَاجِدُ ، لَا تَزِلْ عَنِّي نِعْمَةً أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ ، إِلَّا رَأَيْتَهُ » - ابن عساكر عن علي - (ض)

٧٩٢٢ - مَا شَبَّهَتْ خُرُوجَ الْمُؤْمِنِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مِثْلَ خُرُوجِ الصَّبِيِّ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ مِنْ ذَلِكَ الْغَمِّ وَالظُّلْمَةِ إِلَى رَوْحِ الدُّنْيَا - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ

٧٩٢٣ - مَا شَدَّ سُلَيْمَانُ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ تَخَشُّعًا حَيْثُ أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا أَعْطَاهُ - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)

(خط في رواية مالك) بن أنس (عن جابر) وفيه عبد الملك بن بديل قال الدارقطني تفرد به وكان ضعيفا وفي اللسان عن ابن عدي روى عن مالك غير حديث منكر وقال الأزدي متروك

(ما شئت أن أرى) أي رؤية عين يقظة ويحتمل أنها رؤيا منام والاول أقرب لأنسب بمقامه الشريف بل خواص أمته منهم من يرى الملائكة عيانا كما مر عن الغزالي، ثم رأيت ابن عساكر صرح بأن ذلك يقظة وهو الذي ينبغي الجزم به (جبريل متعلقا بأستار الكعبة وهو يقول يا واحد يا ماجد لا تزل عني نعمة انعمت بها علي إلا رأيت) لما يرى من شدة عقاب الله لمن غضب عليه، إنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون، قال الغزالي روى أن إبليس عبد الله ثمانين ألف سنة فلم يترك، ووضع قدمه إلا وسجد فيه سجدة لله تعالى ثم ترك له أمرا واحدا فطرده عن بابه ولعنه إلى يوم الدين، ثم آدم صفيه ونبيه الذي خلقه يده وأسجد له ملائكته أكل أكلة واحدة لم يؤذن له فيها فتودى لا يجاوزني من عصاني وأهبطه إلى الأرض ولحقه من الهوان والبلاء ما لحقه وبقيت ذريته في تبعات ذلك إلى الأبد، ثم نوح شيخ المرسلين احتمل في أمر دينه ما احتمل ولم يقل إلا كلمة واحدة على غير وجهها فتودى، فلاتسألني ما ليس لك به علم، فعوذ به من غضبه وأليم عقابه، فاعتبروا يا أولى الأبصار، بندا خواص الله الذين توجوا بتاج هدايته وذاقوا حلاوة معرفته فخافوا على أنفسهم حرقة الطرد والاهانة ووحشة البعد والضلال ومرارة العزل والإزالة فتضرعوا بالباب مستغيثين ومدوا إليه الأكف مبتلين ونادوا في الحلات مستصرخين، ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب، اللهم ربنا كما وهبت لنا مزية الإنعام في الابتداء فهب لنا رحمة الانتمام في الانتهاء (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

(ما شئت خروج المؤمن من الدنيا إلا مثل خروج الصبي من بطن أمه من ذلك الغم والظلمة إلى روح الدنيا) بفتح الراء سعتها قال الحكميم المراد المؤمن الكامل الباغ في الإيمان فإن الدنيا سجنه وهي مظلمة عليه ضيقة حتى يخرج منها إلى روح الآخرة وسعة الملكوت وهذا غير موجود في العامة، وقال بعضهم إن كان في قلة الحاجة الدنيوية غنى في انقطاع الحاجة عنها الغنى الأكبر والانقطاع لها إلا بفارقة الدنيا والدنيا سبب فاقدة العبودية لغير الله شرك وقبيح بالمقابل محبة الناقة والتخصيص بعبودية غير رب العزة والموت سبب كمال الإنسان ومن رغب عن كماله فهو من الذين خسروا أنفسهم (الحكيم) في نوادره (عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن مخلد الرعي قال في اللسان قال ابن عدي حدث بالباطيل عن كل من روى عنه وقال الدارقطني متروك الحديث

(ما شد سليمان) بن داود عليهما السلام (طرفه إلى السماء تخشعا حيث أعطاه الله ما أعطاه) من الحكم والعلم والنبوة والملك وجعله الوارث لآبيه دون سائر بينه وكأوا تسعة عشر قال الكشاف كان داود أكثر تعبدًا وسليمان أفضى وأشكر للنعمة (ابن عساكر) في ترجمة سليمان عليه السلام (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم قال الذهبي في الضعفاء ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما

٧٩٢٤ - مَا صَبَرَ أَهْلُ بَيْتٍ عَلَى جَهْدٍ ثَلَاثًا إِلَّا أَتَاهُمُ اللَّهُ بِرِزْقٍ - الْحَكِيمُ عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ض)

٧٩٢٥ - مَا صَدَقَهُ أَفْضَلُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى - (طس) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٧٩٢٦ - مَا صُفِّ صُفُوفٌ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَيِّتٍ إِلَّا أَوْجَبَ - (ه ك) عَنْ مَالِكِ بْنِ هَبِيرَةَ

٧٩٢٧ - مَا صَلَّتْ امْرَأَةٌ صَلَاةً أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ صَلَاتِهَا فِي أَشَدِّ بَيْتِهَا ظِلَّةً (هق) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

(ما صبر أهل بيت على جهد) شدة جوع (ثلاثا) من الأيام (إلا أتاهم الله برزق) من حيث لا يحتسبون لأن ذلك ابتلاء من الله فإذا انقضت الثلاثة أيام المحنة أتاهم ما وعدوا؛ وإنما كانت أيام المحنة ثلاثا لأن العبد على أجزاء ثلاثة جزء الإيمان وجزء للروح وجزء للنفس فالطمأنينة للإيمان والطاعة للروح والشهوة للنفس فالقلب للإيمان والأركان للروح والجنة للنفس لأن الشهوات في النفس والشهوات تغزو الجنة فإذا منع أول يوم لجاع فصبر فذلك صبر الإيمان لأنه أقوى الثلاثة فإذا جاع الثاني فصبر فذلك صبر الروح بطبع ربه ولا يتناول إلا يحل فإذا صبر الثالثة فهو صبر النفس فقد تمت المحنة فرزق وأكرم وإنما تقع المحنة في كل وقت على أهل النعمة فالإيمان غير متهم وكذلك الروح وإنما النعمة للنفس فامتحنها يوم لا يظهر صبرها لأن الإيمان والروح يعينها وفي الثاني يعينها الروح فإذا صبرت الثلاث لقد أبرزت صبرها وانقادت مستسلمة لفرزقة (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه أبو رجاء الجريري قال في الميزان عن ابن حبان روى عن قراب وأهل الجزيرة من أكبر كثيرة لا يتابع عليها منها هذا الخبر وقراب بن السائب أبو سائبان قال الذهبي في الضعفاء قال البخاري منكر الحديث تركوه وفي اللسان كأصله متهم ذاهب الحديث وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من الحكمين عن وضع لهم الرموز مع أن أبا يعلى والبيهقي مخرجاه باللفظ المذكور عن ابن عمر قال الهيثمي ورجاله وثقوا فمدول المصنف للحكيم واقتصاره عليه مع وجوده لذيتك وصحة سندهما من ضيق المطبوع

(ما صدقه أفضل من ذكر الله) أي مع رعاية تطهير القلوب عن مرغى الشيطان وقوته وهو الشهوات فمضى طمعت في نيل الدرجات العلى وأملت اندفاع الشيطان عنك بمجرد الذكر كنت كمن طمع أن يشرب دواء قل الاحتيا والمادة مشحونة بخليل الطعمة ويطمع أن ينفعه كما يطمع الذي شر به بعد الاحتيا وتخليه المعدة، فالذكر دواء والتقوى احتيا بتخلي القلب من الشهوات فإذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء في معدة خالية عن الأطعمة، إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب، ومن ساعد الشيطان بعلمه فقد تولاه وإن ذكر الله بلسانه وقد قال تعالى: كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير، (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال بل أعلى فقد قال الهيثمي ورجاله موثقون .

(ما صفت صفوف ثلاثة من المسلمين) الثلاثة مثال لكن جعلهم ثلاثة أفضل (على ميت) أي في الصلاة عليه (إلا أوجب) أي غفر له كما صرح به رواية الحاكم (ه ك عن) أبي سعيد (مالك بن هبيرة) بن خالد المكنوني صحابي نزل مصر .

(ما صلت امرأة صلاة أحب إلى الله من صلاتها في أشد بيتها ظلة) لتكامل سترها من نظر غير المحارم مع حصول الإخلاص؛ فاعلم أن ما يفوتن من سعي الرجال إلى المساجد وعمارتها بالعبادة يدركته بلزوم بيوتن وهذا للصلاة فما ظنك بالخروج لغيرها؟ وفي رواية للبيهقي نفسه عن ابن مسعود أيضا والله الذي لا إله غيره ما صلت امرأة صلاة خيرا لها من صلاة تصليها في بيتها إلا أن يكون المسجد الحرام أو مسجد الرسول - (الاعجوز) هق عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا ورواه عنه أيضا الطبراني قال الهيثمي ورجاله موثقون .

٧١٢٨ - مَا صِيدَ صَيْدٌ وَلَا قُطِعَتْ شَجَرَةٌ إِلَّا بِتَضْيِيعٍ مِنَ التَّسْيِيعِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٧٩٢٩ - مَا ضَاقَ مَجْلِسٌ بِمُتَحَايِينَ - (خط) عن أنس - (ض)

٧٩٣٠ - مَا ضَحِكَ مِيكَائِيلُ مُنْذُ خُلِقَتِ النَّارُ - (حم) عن أنس - (ح)

(ما صيد صيد ولا قطعت شجرة إلا بتضييع من التسيع) زاد الدبلي في رواية وكل شيء يسبح حتى بتغير عن الخلقة التي خلقها الله عز وجل وإن كنتم تسمعون نقض جدركم وسقفةكم فأنما هو تسيع اه قال الكشاف ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسيعه كما ألهمنا سائر العلوم الدقيقة التي لا تكاد العقلاء يهتدون إليها وهل تسيع الحيوان أو الجراد بلسان الحال أو القول؟ خلاف وكلام الغزالي مصرح في عدة مواضع بأن تسيعها بلسان القول قال في بعضها أرباب القلوب والمشاهدة أنطق الله في حقهم كل ذرة في الأرض والسموات بقدرته التي أنطق بها كل شيء حتى سمعوا تقديسها وتسيعها لله وشهادتها على أنفسها بالعجز بلسان ذلك تتكلم بلا حرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع لمزولون ولست أتني به السمع الظاهر الذي لا يتجاوز الأصوات فإن الحار شريك فيه ولا قدر لما يشارك فيه البهائم وإنما أريد به سمعاً يدرك به كلاماً ليس بحرف ولا صوت ولا هو عربي ولا عجمي (حل عن أبي هريرة) وفيه محمد بن عبد الرحمن القشيري أورده الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف ثم قال بل هو كذاب مشهور اه . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه غير صواب

(ما ضاق مجلس بمتحايين) ومن ثم قيل سم الخياط مع المحبوب ميدان قال الأصمعي دخلت على الخليل وهو قاعد على حصير صغير فأرماً لي بالعقود فقلت أضيق عليك قال مه إن الدنيا بأسرها لا تسع متباغضين وإن شبرا في شبر يسع متحايين اه . ولكن من آداب الجلوس ما قال سفيان الثوري ينبغي أن يكون بين الرجلين في الصف قدر ثلث ذراع أى في غير الصلاة (خط عن أنس) بن مالك ورواه عنه الدبلي بلا سند

(ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار) مخافة أن يغضب الله عليه فيعذبه بالنار وهذا إنما قاله النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن جبريل كما بينه في رواية ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من حديث ثابت عن أنس بإسناد كما قال الزين العراقي جيد أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لا أرى ميكائيل يضحك فقال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار ثم إن هذا الخبر يعارضه خبر الدارقطني أنه صلى الله عليه وسلم تبسم في الصلاة فبنا أنصرف سئل عنه فقال رأيت ميكائيل راجعا من طلب القوم وعلى جناحه الغبار يضحك إل فتبسمت إليه : وأجاب السهيلي بأن المراد لم يضحك منذ خلقت النار إلا تلك المرة فالحديث عام أريد به الخصوص وأنه حدث بالحديث الأول ثم حدث بعده بما حدث من ضحكه إليه (تنبيه) أخذ الإمام الرازي من قوله تعالى ومن كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل أنهم أشرف من جميع الملائكة لقولهم إنه إنما أفردهما بالذكر لفضلهما لأنها لكال فضلها صارا جنسا واحدا سوى جنس الملائكة قال لهذا يقتضى كونهما أشرف من جميعهم وإلا لم يصح هذا التأويل قالوا وإذا ثبت هذا فنقول يجب أن يكون جبريل أفضل من ميكائيل لأنه تعالى قدم جبريل في الذكر وتقديم المفضل على المعاضل في لذكر مستفح لفظا فواجب أن يكون مستفح وضعا كقوله ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ولأن جبريل ينزل بالوحي والعلم وهو مادة بقاء الأرواح وميكائيل بالخصب والمطر وهو مادة بقاء الأبدان وتعلم أشرف من الأغذية فيجب أن يكون جبريل أفضل ولأنه قال تعالى في صفة جبريل ومطاع ثم أمين . فذكره بوصف المطاع على الإطلاق وهو يقتضى كونه مطاعا بالنسبة إلى ميكائيل فوجب كونه أفضل منه (حم عن أنس) بن مالك قال المنذرى رواه أحمد من حديث إسماعيل بن عياش وبقية رواه ثقات قال الهيثمي رواه أحمد من رواية إسماعيل بن عياش عن المدنيين

٧٩٣١ - مَا ضَجَّيَ مُؤْمِنٌ مُلِيًّا حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ إِلَّا غَابَتْ بِذُنُوبِهِ ، فَيَعُودُ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (طَب هَب) عَنْ عَامِرِ بْنِ رِيْعَةَ - (ح)

٧٩٣٢ - مَا ضَرَّ أَحَدُكُمْ لَوْ كَانَ فِي بَيْتِهِ مُحَمَّدٌ ، وَمُحَمَّدَانِ ، وَثَلَاثَةٌ - ابْنُ سَعْدٍ عَنْ عَثْمَانَ الْعُمَرِيِّ مَرْسَلًا - (ض)

٧٩٣٣ - مَا ضَرَبَ مِنْ مُؤْمِنٍ عِرْقٌ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهِ خَطِيئَةً ، وَكَتَبَ لَهُ بِهِ حَسَنَةً ، وَرَفَعَ لَهُ بِهِ دَرَجَةً - (ك) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)

٧٩٣٤ - مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتَرُوا الْجَدَلَ ، (حَم ت ه ك) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ح)

وهي ضعيفة وبقية رجاله ثقات اهـ . وبه يعرف ما في رده لحسنه قال الحافظ العراقي ورواه أيضا ابن شاهين في السنة مرسلًا وورد ذلك في حق إسماعيل أيضا ورواه البيهقي في الشعب

(ماضج) بفتح فكسر بضبط المصنف (مؤمن مليا حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه فيعود كما ولدت أمه) قال البيهقي قال أبو القاسم يعني المحرم يكشف للشمس ولا يستظل (ط ه ب عن عامر بن ربيعة) رده لحسنه قال الهيثمي فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف وأورده الذهبي في الضعفاء فقال ضعفه مالك وابن معين (ماضر أحدكم لو كان في بيته محمد ومحمدان وثلاثة) فيه نذب التسمي به قال مالك ما كان لأهل بيت اسم محمد إلا كثرت بركته وروى الحافظ ابن طاهر السلفي من حديث حميد الطويل عن أنس مرفوعا يوقف عبدان بين يدي الله عز وجل فيقول الله لهما ادخلا الجنة فإن آليت على نفسي أن لا يدخل النار من اسمي محمد ولا أحد (ابن سعد) في الطبقات (عن عثمان العمري مرسلًا) هو عثمان بن واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر العمري المدني نزيل البصرة قال في الترميز صدوق ربما وهم

(ما ضرب من) في رواية علي (مؤمن عرق إلا حط الله به عنه خطيئة وكتب له به حسنة ورفع له به درجة) قال ابن القيم لا يناقض ما سبق أن المصائب مكفرات لا غير لأن حصول الحسنات إنما هو بصبر الاختيار عليها وهو عمل منه وقال ابن حجر فيه تعقب على ابن عبد السلام في قوله ظن بعض الجهلة أن المصائب مأجور وهو خطأ صريح فإن الواب والعقاب إنما هو على الكسب وليس منه المصائب بل الأجر على الصبر والرضى ووجه الرد أن الأحاديث الصحيحة صريحة في ثبوت الأجر بمجرد حلول المصيبة والصبر والرضى قدر زائد يثاب عليهما زيادة على المصيبة وقال الترمذي المصائب كفارات جزما وإن لم يقترن بها الرضى لكن في المقارنة يعظم التكفير، كذا قاله : قال ابن حجر والتحقيق أن المصيبة كفارة لذنب يوازنها وبالرضى يؤجر على ذلك فإن لم يكن للمصائب ذنب عوض من الثواب بما يوازنه (ك) في الجنائز من حديث عمران بن زيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن سالم (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وعمران كوفي وأقره الذهبي ورواه أيضا الطبراني عنها قال المنذرى بإسناد حسن وقال الهيثمي سنده حسن وقال ابن حجر سنده جيد

(ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدال) أي ما ضل قوم مهديون كائنين على حال من الأحوال إلا أوتوا الجدال يعني من ترك سبيل الهدى وركب سنن الضلالة والمراد لم يشأ حاله إلا بالجدال أي الحسومة بالباطل وقال القاضي المراد التعصب لترويج المذاهب الكاسدة والعقائد الزائفة لا المناظرة لإظهار الحق واستكشاف الحال واستعلام ما ليس معلوما عنده أو تعليم غيره ما عنده، لأنه فرض كفاية خارج عما نطق به الحديث اهـ وقال الفرالي الإشارة إلى الخلافات التي أحدثت في هذه الأعصار وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات لما ياك أن نحوم حولها واجتناب السم القاتل والداء العضال وهو الذي رذ كل الفقهاء إلى طلب المناقصة والمباهاة

- ٧٩٣٥ - مَا طَلِبَ الدَّوَاءُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ شَرْبَةِ عَسَلٍ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ عَائِشَةَ - (ض)
 ٧٩٣٦ - مَا طَلَعَ النَّجْمُ صَبَاحًا قَطُّ وَبَقِيَتْ عَاهَةٌ إِلَّا وَرُفِعَتْ عَنْهُمْ أَوْ خَفَّتْ - (حَم) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)
 ٧٩٣٧ - مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ عَلَى رَجُلٍ خَيْرٍ مِنْ عُمَرَ - (ت ك) عَنْ أَبِي بَكْرٍ - (ح)
 ٧٩٣٨ - مَا طَهَّرَ اللَّهُ كَفًّا فِيهَا خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ - (تَخ طَب) عَنْ مُسْلِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - (ح)
 ٧٩٣٩ - مَا عَالَ مَنْ أَقْتَصَدَ - (حَم) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

ولا ندم لقلوب الناس أعداء ما جهلوا له في الخير سقطت فاقبل النصيح من ضيع العمر في ذلك زمانا وزاد فيه على الأواين تصنيفاً وتحقيفاً وجدلاً وثباتاً ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على غيبه فهجره اه (حم ت ه ك) في التفسير (عن أبي أمامة) وتماه ثم تلى هذه الآية بل هم قوم خصمون، قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص

(ما طلب الدواء) أي التداوى (بشيء أفضل من شربة عسل) وفيه شفاء للناس وهذا وقع جواباً لسائل اقتضى حاله ذلك (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي عن عائشة

(ما طلع النجم) يعني الثريا لأنه اسمها بالغلبة لمدم خفاها لكثرتها (صباحاً قط) أي عند الصبح (وبقوم) في رواية وبالناس (عاهة) في أنفسهم من نحو مرض ووباء أو ما في ما لم من نحو إبل وتمر (الاورفت عنهم) بالكلية (أو خفت) أي أخذت في الانحصار والانحطاط ومدة مغيها نيف وخمسون ليلة لأنها تخفى لقربها من الشمس قبلها ويمدها إذا بدت عنها ظهرت في الشرق وقت الصبح؛ قبل أراد بهذا الخبر أرض الحجاز لأن الحمص يقع بها في أيار وتترك الثمار وتأمين من العاهة فالمراد عاهة الثمار خاصة (حم عن أبي هريرة)

(ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر) بن الخطاب يعني أن ذلك سيكون له في بعض الأزمنة المستقبلة وهو من انقضاء الخلافة إليه إلى موته فانه حينئذ خير أهل الأرض (ت) في المناقب (ك) في فضائل الصحابة (عن أبي بكر) الصديق قال الترمذي غريب وليس إسناده بذلك اه . وقال الذهبي فيه عبد الله بن داود الراسطي ضعفه وعبد الرحمن ابن أبي المنكدر لا يكاد يعرف وفيه كلام والحديث شبه الموضوع اه . وقال في الميزان في ترجمة عبد الله بن داود في حديثه من اكبر وساق هذا منها ثم قال هذا كذاب اه . وأقره في اللسان عليه

(ما طهر الله كفاً) لفظ رواية الطبراني بدأ (فيها خاتم من حديد) أي مانزها فالمراد من الطهارة المنيوية (تخ طب) وكذا البزار (عن مسلم بن عبد الرحمن) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء عام الفتح علي الصفا فجاءته امرأة يدها كيد الرجل فلم يبايعها حتى تذهب فتغير يديها بصفرة أو بحمرة وجاءه رجل عليه خاتم حديد فقال له ما طهر الله الخ . قال الهيثمي فيه شمسة بنت نهران لم أعرفها وبقية رجاله ثقات وقال الذهبي مسلم هذا له صحة روت عنه مولاته شمسة ثم إن فيه عباد بن كثير الرملي قال الذهبي ضعفه ومنهم تركه .

(ما عال من اقتصد) في المعيشة أي ما انقصر من انفق فيها قصدا ولم يتجاوز إلى الاسراف أو ما جار ولا جاوز الحد والمعنى إذا لم يذر بالصرف في معصية الله ولم يقتصر ليعنيق على عياله ويمنع حقاً وجب عليه شحاً وقنوطاً من خلف الله الذي كفاه المؤمن : قال في الأحياء ونفى بالاقتصاد الرق بالانفاق وترك الحرق فن اقتصدلها أمكنه الاجمال في الطلب ومن ثم قيل صديق الرجل قصده وعدوه سرفه وقيل لاخير في السرف ولا سرف في الخير وقيل لا كثير مع اسراف قال في البحر ويجوز أن يكون معنى الحديث من قصد الله بالتق والتوكل عليه لم يحوجه لغيره بل يكفله ويكفيه ويرزقه من حيث لا يحتسب . ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، فعماء من يتق الله في الاقبال عليه والاعراض عما سواه يحمل له تسعاً

٧٩٤٠ - مَا عُبِدَ اللَّهُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ فَقْهِ فِي دِينِهِ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)

ومن قصد الله سبحانه لم تصبه عميلة وهي اختلال الحال أو الحاجة إلى الناس اهـ . (حم عن ابن مسعود) رمز المصنف
لحسنه قال عبدالحق فيه إبراهيم بن مسلم المجرى ضعيف وتبعه الهيثمي فحزم بضعفه
(ما عُبِدَ اللَّهُ) بضم العين (بشيء أفضل من فقه في دين) لأن أداء العبادة يتوقف على معرفة الفقه إذ الجاهل
لا يعرف كيف يتق لافي جانب الأمر ولا في جانب النهي وبذلك يظهر فضل الفقه وتميزه . لي سائر العلوم بكونه أهمها
وإن كان غيره أشرف والمراد بالفقه المتوقف عليه ذلك مالا رخصة للمكاف في تركه دون ما يقع إلا نادراً أو نحو
ذلك قال الماورى ربما مال بعض المتهاونين بالدين إلى العلوم العقلية ورأى أنها أحق بالفضيلة وأولى بالتقدمة اشتغالا
لما تضمنه الدين من التكليف واستردالا لما جاء به الشرع من التبعد ولن يرى ذلك فيمن سلت فطرته وصحت رويته
لأن العقل يمنع أن يكون الناس هملا أو سدى يعتمدون على آرائهم المختلفة وينقادون لأهوائهم المتشعبة لما يؤول
إليه أمرهم من الاختلاف والتنازع وتفضي إليه أحوالهم من التباين والتقاطع ولو تصور هذا المختل التصور أن الدين
ضرورة في العقل لقصر عن التقصير وأذن للحق ولكن أهمل نفسه فضل وأضل (تنبيه) هذا التقرير كما بناء
على أن المراد بالفقه في الحديث العلم بالأحكام الشرعية الاجتهادية وذهب بعض الصوفية إلى أن المراد به هنا معناه اللغوي
فقال الفقه انكشاف الأمور والفهم هو العارض الذي يعترض في القلب من النور فاذا عارض انفتح بصر القلب فرأى
صورة الشيء في صدره حسنا كان أو قبيحاً فالانفتاح هو الفقه والعارض هو الفهم وقد أعلم الله أن الفقه من فعل
القلب بقوله . لم قلوب لا يفقهون بها ، وقال المصطفى صلى الله عليه وسلم للاعرابي حيث قرأ عليه . فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ، الآية فقال حسبي فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم فقه الرجل أي فهم الأمور وقد كلف الله عباده أن
يعرفوه ثم بعد المعرفة أن يخضعوا ويدينوا له فشرع لهم الحلال والحرام ليدينوا له بمباشرة فذلك الدين هو الخضوع
والدور مشتق من ذلك وكل شيء اتضع فهو دون فأمرك المكاف بأمور يضع نفسه لمن اعترف به رباً فسمى
ذلك ديناً لمن فقه أسباب هذه الأمور التي أمر بها لماذا أمر تعاضم ذلك عنده وكبر في صدره شأنه فكان أشد شاعرا
فيما أمر وهو رباً بما نهى فالفقه في الدين جند عظيم يؤيد الله به أهل اليقين الذين عاينوا محاسن الأمور ومشائنها وأقدار
الآشياء وحسن تدبير الله في ذلك لم ينور يقينهم ليعبدوه على بصيرة ويسروا ومن حرم ذلك عبده على مكابدة وعسر
لأن القلب وإن طاع وانتقاد لأمر الله فالتقص إنما تخاف وتنقاد إذا رأت تقع شيء أو ضره والنفس جندها الشهوات
ويحتاج صاحبها إلى أضعادها من الجنود ليقهرها وهي الفقه لأنه تعالى أحل التكاح وحرم الزنا وإنما هو إتيان
واحد لامرأة واحدة لكن إذا بنكاح فشأنه العفة وتحصين الفرج فإذا أتت بولد ثبت نسبه وجاء العطف من الوالد
بالنفقة والتربية وإذا كان من زنا فإن كلا من الواحئين محيله على الآخر وحرم الله الدماء وأمر بالقصاص ليتعاضوا
ويحبوا وحرز المال وأمر بقطع السارق ليتمانعوا إلى غير ذلك من أسرار الشريعة التي إذا فهمها المكلف هانت عليه
الكلف وعبد الله بانسراح ونشاط وانبساط وذلك فضل العبادة بلا ريب (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر
صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرج وأقره والأمر بخلافه بل عقبه بالقدح في سنده فقال تفرد به عيسى بن زياد
وروى من وجه آخر ضعيف والمحموظ هذا اللفظ من قول الزهري اهـ بحروقه فاقطاع المصنف ذلك من كلامه
وحذفه من سوء التصرف ولهذا جزم جمع بضعف الحديث منهم الحافظ العراقي وكان ينبغي للمصنف استيعاب خروجه
إشارة إلى تفويه فمنهم الطبراني في الأوسط والآجري في فضل العلم وأبو نعيم في رياض المتعلمين من حديث أبي هريرة
ورواه الدارقطني عن أبي هريرة وفيه يزيد بن عياض قال النساء متروك وقال ابن معين لا يكتب حديثه وقال الشيخان
منكر الحديث وقال مالك هو أكذب من ابن سميان .

- ٧٩٤١ - مَا عَدَلَ وَالْأَجَرَ فِي رَعِيَّتِهِ - الْحَاكِمُ فِي الْكُنَى عَنْ رَجُلٍ - (ض)
- ٧٩٤٢ - مَا عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى عَبْدٍ إِلَّا اشْتَدَّتْ عَلَيْهِ مُؤَنَةُ النَّاسِ : فَمَنْ لَمْ يَحْتَمِلْ تِلْكَ الْمُؤَنَةَ لِلنَّاسِ فَقَدْ عَرَضَ تِلْكَ النِّعْمَةَ لِلزَّوَالِ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي قِصَصِ الْحَوَائِجِ عَنْ عَائِشَةَ (هَب) عَنْ مَعَاذٍ - (ض)
- ٧٩٤٣ - مَا عَلَى أَحَدِكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ لِلَّهِ صَدَقَةً تَطَوُّعًا أَنْ يَجْعَلَهَا عَنْ وَالِدَيْهِ إِذَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ : فَيَكُرْنِ لَوَالِدَيْهِ أَجْرَهَا ، وَلَهُ مِثْلُ أَجْوَرِهِمَا ، بَعْدَ أَنْ لَا يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمَا شَيْئًا - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)
- ٧٩٤٤ - مَا عَلَى أَحَدِكُمْ إِنْ وَجَدَ سَعَةً أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى ثَوْبِي مِهْنَتِهِ - (د) عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ (ه) عَنْ عَائِشَةَ - (ض)

(ما عدل وال أجر في رعيته) لأنه يضيق عليهم قال بعض الحكماء كيمياء الملوك الإغارة والعمارة ولا تحسن بهم التجارة (الحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن رجل) من الصحابة ورواه أيضاً ابن منيع والديلمي .

(ما عظمت نعمة الله على عبد إلا اشتدت عليه مؤنة الناس) أي ثقلهم فمن أنعم عليه بنعمة تهافت عليه عوام الناس لأهولتهم وكذا نعمة الدين من العلوم الدينية والربانية والحكم الإلهية ومن ثم قال الفضيل أما علمتم أن حاجة الناس إليكم نعمة من الله عليكم فاحذروا أن تملوا وتضجروا من حوائج الناس فتصير النعم نقماً وأخرج البيهقي عن ابن الحنفية أنه كان يقول أيها الناس اعلوا أن حوائج الناس إليكم من نعم الله عليكم فلا تملوها فتحول نقماً واعلموا أن أفضل المال ما أفاد ذخراً وأورث ذكراً وأوجب أجراً ولو رأيتم المعروف رجلاً رأيتكم حسناً جميلاً يسر الناظرين وبفوق العالمين (فمن لم يحتمل تلك المؤنة للناس فقد عرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة إذا لم تشكر زالت وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يفسدوا ما بأنفسهم ، وقال حكيم : النعم وحشية فقيدها بالشكر ؛ وأخرج البيهقي عن بشير قال ما بال أحدكم إذا وقع أخوه في أمر لا يقوم قبل أن يقول قم ؟ من لم يكن معك فهو عليك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس وكذا الطبراني (عن عائشة) وضعفه المنذرى (هَب عن معاذ) بن جبل ثم قال البيهقي هذا حديث لا أعلم أما كتبناه إلا بإسناده وهو كلام مشهور عن الفضيل اه وفيه عمرو بن الحصين عن أبي ثلاثة قال الذهبي في الضعفاء تركوه ومحمد بن عبد الله بن ثلاثة قال ابن حبان يروي الموضوعات وثور بن يزيد ثقة مشهور بالقدر وقال ابن عدي يروي من وجوه كلها غير محفوظة ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الدارقطني ضعيف غير ثابت وأورده ابن حبان في الضعفاء .

(ما على أحدكم) يقال لمن أهمل شيئاً أو غفل عنه أو قصر فيه ما عليه لو لامل كذا أو لو كان كذا أي شيء يلحقه من الضرر أو العيب أو العار أو نحو ذلك لو فعل ذلك فكأنه استفهام يتضمن تنبيهاً وتوبيخاً (إذا أراد أن يتصدق لله صدقة تطوعاً أن يجعلها عن والديه) أي أصله وإن علياً (إذا كانا مسلمين) خرج الكافران (فيكون لوالديه أجرهما وله مثل أجورهما بعد أن لا ينقص من أجورهما شيئاً - ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه أيضاً الطبراني بدون قوله إذا كانا مسلمين قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(ما على أحدكم إن وجد سعة أن يتخذ ثوبين ليوم الجمعة) وفي رواية بدل ليوم الجمعة الجمعة (سوى ثوبي مهنته) أي ليس على أحدكم في اتخاذ ثوبين غير ثوبي مهنته أي بذله وخدمته أي اللذين يكونان عليه في سائر الأيام قال الطبري ما بمعنى ليس واسمه محذوف وأن يتخذ متعلق به وعلى أحدكم خبره وإن وجد معترضة ويجوز أن يتعلق على بالمحذوف والخبر أن يتخذ كقوله تعالى : ليس على الأعشى حرج ، إلى قوله : أن تأكلوا من يوتكم ، والمعنى ليس على أحد حرج في أن يتخذ ثوبين ، وقوله مهنته يروي بكسر الميم وفتحها قال الزمخشري والكسر عند الأثبات خطأ قال ابن القيم وفيه

- ٧٩٤٥ - مَا عَمِلَ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ نَدَامَةً عَلَى ذَنْبٍ إِلَّا غَفَرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْفِرَهُ مِنْهُ - (ك) عن عائشة - (ص)
- ٧٩٤٦ - مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَعَزُّلُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدَّرَ مَا هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (ن) عن أبي سعيد وأبي هريرة - (ص)
- ٧٩٤٧ - مَا عَمِلَ آدَمُ عَمَلًا أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ - (حم) عن معاذ - (ص)
- ٧٩٤٨ - مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ شَيْئًا أَفْضَلَ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَصَلَّاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ ، وَخُلُقِ حَسَنٍ - (نخ هب) عن أبي هريرة - (ح)

أنه يسن أن يلبس فيه أحسن ثيابه التي يقدر عليها؛ قال الطيبي وإن ذلك ليس من شريعة المتقين لولا تعظيم الجمعة ورعاية شعار الدين؛ وقال ابن بطلان كان معهودا عدم أن يلبس المرء أحسن ثيابه للجمعة؛ وأخذ منه الشافعية أنه يسن الإمام يوم الجمعة تحسين الهيئة واللباس (د) في الصلاة من حديث محمد بن يحيى بن حبان عن موسى بن سعد (عن) أبي يعقوب (يوسف بن عبد الله بن سلام) بالتخفيف الإسرائيلي المدني صغير أجلسه المصطفى صلى الله عليه وسلم في حجره وسماه، وذكره العجلي في ثقات التابعين وأخذ عنه خاق وبقى إلى سنة مائة (هـ) في الصلاة أيضا (عن عائشة) قالت خطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس في الجمعة فرأى عليهم ثياب النمار أي نمرة كساء فيه خطوط يضر وسرد فذكره وذكر البخاري أن ليوسف صحبة وقال غيره له رؤية وقد رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ ابن حجر في التخريج بأن فيه انقطاعا وفي الفتح بأن فيه نظرا؛ نعم رواد ابن السكن من طريق مهدي عن هشام عن أبيه عن عائشة بلفظ ما علي أحدكم أن يكون له ثوبان سوى ثوب مهنته لجمعة أو عيده؛ وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد من طريقه (ما علم الله من عبد ندامة على ذنب إلا غفر له قبل أن يستغفر منه) وفي رواية ما عمل عبد ذنبا فساهه إلا غفر له وإن لم يستغفر منه (ك) من حديث هشام بن زياد عن أبي الزناد عن القاسم (عن عائشة) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي فقال بل هشام متروك والمنذرى فقال هشام بن زياد ساقط

(ما عليكم أن لا تعزلوا) أي لا حرج عليكم أن تعزلوا فإنه جائز في الأمة مطلقا وفي الحرمة مع الكراهة فلا مزيدة. وتفسير من زعم منع العزل مطلقا حيث قال ما جواب للسؤال عن العزل وعليكم أن تفعلوا جملة مستأنفة مؤكدة له وكأنه غفل عن قوله في الخبر المار اعزل إن شئت ثم علل عدم فائدة العزل بقوله (وإن الله قدر ما هو خالق إلى يوم القيامة) فإن النطفة معرضة للقدر فإذا أراد خالق شيء أوصل من الماء المذلول إلى الرحم ما يخلق منه الولد وإذا لم يردده لم ينفعه إرسال الماء قال الراعي وفيه أن الأمة تصير فراشا بالوطء وإذا أتت بولد لم يباحق بينها ما لم يعترف به وأن العزل لا أثر له وأن دعواه لا تمنع لحوق النسب فقد سبق الماء وإن دزل (ن عن أبي سعيد) الحذري (وأبي هريرة) ورواه الشافعي عن أبي سعيد ورمز المصنف لصحته

(ما عمل آدمي) وفي رواية ما عمل ابن آدم (عملا أنجي له من عذاب الله من ذكر الله) كان حظ أهل الغفلة يوم القيامة من أعمارهم الاوقات والساعات حين عمرها بذكره وسائر ما عداه مدر، كيف ونهارهم شهوة ونهمة ونومهم استغراق وغفلة فيقدمون على ربهم فلا يجدون عنده ما ينجيهم إلا ذكر الله تعالى (حم عن معاذ) بن جبل قال الهينسي رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد بن أبي زياد مولى ابن عباس لم يدرك معاذ قال وقد رواه الطبراني عن جابر يرفعه بسند رجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف أن المصنف لو عزاه له لكان أولى

(ما عمل ابن آدم شيئا أفضل من الصلاة وصلاح ذات البين وخلق حسن) لمعنى العاقل بذل الجهد في تحسين الخلق وبه يحصل للنفس العدالة والإحسان ويظهر بجماع المكارم (نخ هب عن أبي هريرة) ورمز المصنف لحسنه

٧٩٤٩ - مَا عَمِلَ آدَمُ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ . إِنَّهَا لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا ، وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ ، فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا . (ت ه ك) عن عائشة - (ح)

٧٩٥٠ - مَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ عَطِيَّةٍ بِصَدَقَةٍ أَوْ صَلَاةٍ إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا كَثْرَةً ، وَمَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ يُرِيدُ بِهَا كَثْرَةً إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا قَلَّةً . (ه ب) عن أبي هريرة - (ح)

٧٩٥١ - مَا فَوْقَ الرُّكْبَتَيْنِ مِنَ الْعَوْرَةِ ، وَمَا أَسْفَلَ السُّرَّةِ مِنَ الْعَوْرَةِ - (ق ط ه ق) عن أبي أيوب - (ض)

(ما عمل ابن آدم من عمل يوم النحر أحب إلى الله) صفة عمل (من إهراق الدم) لأن فربة كل وقت أخص به من غيرها وأولى ومن ثم أضيف إليه ثم هو محمول على غير الغرض العيني (لها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها) فتوضع في بزمه كما صرح به في خبر على (وإن الدم) وفي رواية وإياه أي وإن المهرق دمه (ليقع من الله بمكان) أي يوضع قبول عال يبي يقبله الله عند قصد القرية بالذبح (قبل أن يقع على الأرض) أي قبل أن يشاهده الحاضرون قال المظهر ومقصود الحديث أن أفضل عبادات يوم العيد إرافة دم المربان وأنه يأتي يوم القيامة كما كان في الدنيا من غير أن ينقص منه شيء ويعدى الرجل بكل عضو منه ثواباً وكل زمن يخص بعباده ويوم النحر يخص بعبادة فعلمها إبراهيم من القربان والتكبير ولو كان شيء أفضل من ذبح النعم في فداء الإنسان لم يجعل الله الذبح المذكور في قوله ولقد بناه بذبح عظيم ، فداء لإسماعيل وقال الطيبي قد تقرر أن الأعمال الصالحة كالقراآت والسنن والآداب مع بعد مراتبها في الفضل قد يقع التعاضل بينها فكم من مفضول يفضل على الأفضل بالخاصية ووقوده في زمن أو مكان مخصوص والتضحية إذا نظر إليها في أنها نسك وأنها من شعائر الله كما قال ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ، أي فإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب سيما في أيام النحر كان لهذا المعنى لافي جنبها من أفضل ما يقدر من الآدمي عند الله من جميع العبادات حيث (فطيبوا بها نفساً) أي بالاضحية قال الحافظ العراقي الظاهر أن ذا مدرج من كلام عائشة وفي رواية أبي الشيخ ما يدل على ذلك (ت ه ك) في الأضاحي (عن عائشة) وحسنه واستغربه وضعفه ابن حبان وقال ابن الجوزي حديث لا يصح فإن يحيى بن عبد الله بن نافع أحد رواة ليس بشي قال النسائي متروك والبخاري منكر الحديث

(ما فتح رجل باب عطية بصدقه أو صلة إلا زاده الله تعالى بها كثرة) في ماله بأن يبارك له فيه (وما فتح رجل باب مسألة) أي طالب من الناس (يريد بها كثرة) في معاشه (إلا زاده الله تعالى بها قلة) بأن يحق البركة منه ويحوجه حقيقة يعنى من وسع صدره عند سؤال الخلق شئ حاجته وانزل فقره وحاجته بهم ولم ينلها بالله زاده الله فقرا لى قلبه إلى غيره وهو المقر الذى قال فيه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم كاد الفقر أن يكون كفراً أخرجه ابن عساكر في تاريخه أن هشام بن عبد الملك دخل الكعبة فإذا هو بإسالم بن عبد الله بن عمر فقال له سئنى حاجتك قال إني أستحى من الله أن أسأل في بيته غيره فلما خرج خرج في أثره فقال الآن خرجت قال ما سألت الدنيا من يملكها فكيف أسأل من لا يملكها (ه ب عن أبي هريرة) وفيه يوسف بن يعقوب فإن كان هو النيسابورى فقد قال أبو يعلى الحافظ ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره وإن كان هو الفاضل باليمن فجهول كما ذكره الذهبي ورواه أحمد والطبراني باللفظ المذكور قال الميثمي ورجال أحمد رجال الصحيح اه إهمال المصنف له واقتصاره على الطريق المملول غير مقبول (ما فرق الركبتين من العورة وما أسفل السرة من العورة) وفي رواية وما دون السرة من العورة ؛ فعورة الرجل ما بين سرتة وركبته (ق ط ه ق عن أبي أيوب) الأنصاري قال ابن حجر في تخريج الهداية يستند ضعيف وبين ذلك قبله

٧٩٥٢ - مَا فَوْقَ الْإِزَارِ وَظِلُّ الْحَائِطِ وَجَرَّ الْمَاءِ فَضْلٌ يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - البزار عن ابن عباس - (ض)

٧٩٥٣ - مَا فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ إِلَّا وَسَاقُهَا مِنْ ذَهَبٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٧٩٥٤ - مَا فِي السَّمَاءِ مَلَكٌ إِلَّا وَهُوَ يُوقِرُ عَمْرًا، وَلَا فِي الْأَرْضِ شَيْطَانٌ إِلَّا وَهُوَ يَفْرِقُ مِنْ عَمْرٍ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٧٩٥٥ - مَا قَالَ عَبْدٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَطُّ مُخْلِصًا إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يَفِضَ إِلَى الْعَرْشِ مَا أُجْتَنِبَ الْكِبَائِرَ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٧٩٥٦ - مَا قَبَضَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ - (ت) عن أبي بكر - (ح)

الذهبي فقال فيه ابن راشد متروك عن عباد بن كثير واه

(ما فوق الإزار وظل الحائط وجر الماء) أى وجلف الحيز كما في رواية أخرى (فضل) أى زيادة على الضروريات والحاجات (يحاسب به العبد يوم القيامة) وأما المذكورات فلا يحاسب عليها إذا كانت من حلال (البزار) في مسنده (عن ابن عباس)

(ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب) وجذعها من زمرد كما في خبر ابن المبارك عن الخبر وسقفها كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم لهم وحللهم وثمرتها أمثال الغلال والدلاء أشد يابضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد وليس فيه عجم كذا في الخبر المذكور (ت) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب قال ابن القطان ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه زياد بن الحسن بن لمرات الفزار قال أبو حاتم منكر الحديث

(ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر) بن الخطاب (ولا في الأرض شيطان إلا وهو يفر من عمر) لأنه بصفة من يخافه المخلوقات لغلبة خوف الله عليه وكل من اشتغل بالله ولم يلتفت للمخلوق أمن من المخوف وقد وقع لابنه عبد الله أنه خرج مسافرا فإذا بجمع على الطريق فقال له قالوا أسد قطع الطريق ، فشى حتى أخذ بأذنه فنجاه ثم قال لو أن ابن آدم لم يخف غير الله لم يكن له غيره، ولا بشكل ذابوسوسة الشيطان لآدم الأعظم من عمر لأن آدم لم يلتفت له ولا أكل الشجرة بوسوسة بل متاولا أنه نهى عن عين تلك الشجرة لاجنسها فأخطأ في تأويله لكن لما وافق أكله تزوين إبليس نسب الإخراج إليه ولم يبلغ إبليس مقصده ولا نال مراده بل ازداد غيظا بمصير آدم خليفة لله في أرضه (عد عن ابن عباس) وفيه مرسى بن عبد الرحمن الصنعاني قال في الميزان قال ابن حبان دجال وضاع وقال ابن عدي منكر الحديث وساق له مناكير ختمها بهذا الخبر ثم قال هذه الأحاديث بواطيل فساوهمه صنيع المصنف من أن ابن عدي أخرجه وأقره غير صواب

(ما قال عبد لا إله إلا الله قط مخلصا) من قلبه (إلا انفتحت له أبواب السماء) أى فتحت لقوله ذلك فلا تزال كلمة الشهادة صاعدة (حتى تقضى إلى العرش) أى تنتهى إليه (ما اجتنب الكبائر) أى وذلك مدة نجس قاتلها الكبائر من الذنوب وهذا صريح في رد ما ذهب إليه جمع من أن الذنوب كلها كبائر وليس فيها صفات (ت) في الدعوات وكذا النساء في اليوم والليلة والحاكم في مستدركه كلهم (عن أبي هريرة) حسنه الترمذي واستصغر البيهقي ولم يبين الترمذي لم لا يصح قال ابن القطان وذلك لأن فيه الوليد بن القاسم الحمداني ضمه ابن معين مع كونه لم ثبت عدالة حديثه لاجل ذلك لا يصح .

(ما قبض الله نبيًا إلا في الموضع الذي يحب) الله والنبي صلى الله عليه وسلم (أن يدفن فيه) بصيغة المجهول

٧٩٥٧ - مَا قَبَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِيًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا كَانَ ثَغْرَةً فِي الْإِسْلَامِ لَا تُسَدُّ ثَلَاثَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، السجزي في الإبانة ، والموهبي في العلم عن ابن عمر - (ض)

٧٩٥٨ - مَا قُدِّرَ فِي الرَّحْمِ سَيَكُونُ - (حم طب) عن أبي سعيد الزوقي - (ح)

٧٩٥٩ - مَا قُدِّرَ اللَّهُ لِنَفْسٍ أَنْ يَخْلُقَهَا إِلَّا هِيَ كَائِنَةٌ - (حم ه حب) عن جابر - (صح)

٧٩٦٠ - مَا قَدَّمْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ قَدَّمَهُمَا - ابن النجار عن أنس - (ض)

أكراما له حيث لم يفعل به إلا ما يحبه ، ولا ينافيه نقل موسى ليوسف من مصر إلى آبانة بفلسطين لاحتمال أن محبة يوسف لدفنه بمصر مؤنة يفقد من ينقله ويميل إليه ولا يتأني هذا ما ذهب إليه جمع من كراهة الدفن في الدور لأن من خصائص الانبياء أنهم يدفنون حيث يموتون كما ذكره المكرمان أخذا من هذا الخبر قال ابن حجر في هذا الحديث رواه أيضا ابن ماجه من حديث ابن عباس عن أبي بكر مرفوعا بلفظ ما قبض نبي الإدفن حيث يقبض وفيه حسين بن عبد الله الهاشمي ضعيف وله طريق أخرى مرسله ذكرها البيهقي في الدلائل وروى الترمذي في الشئان والذم في الكبري أنه قبل لأبي بكر فأن تدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المكان الذي قبض الله فيه روحه فانه لم يقبض روحه إلا في مكان طيب قال ابن حجر واسناده صحيح لكنه موقوف والذي قبله أصرح في المقصود وإذا حمل دفنه في بيته على الاختصاص لم يبعد نفي غيره عن ذلك بل هو متجه لأن استمرار الدفن في البيوت ربما صيرها مقابر فتصير الصلاة فيها مكروهة (ت عن أبي بكر) وفيه عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبيد بن أبي مليكة قال في الكاشف ضعيف

(ما قبض الله تعالى عالما) عاملا بملء (من هذه الأمة) أمة الإجابة (إلا كان ثغرة في الإسلام لانسد ثلثته إلى يوم القيامة) وهذا فضل عظيم للعلم وإنافة لمحملة ولهذا قال الخبر كما رواه الحاكم في قوله تعالى أولم يروا أنا أناتى الأرض ننقصها من أطرافها قال موت علمائها ولقهائها ؛ وخرج البيهقي عن أبي جعفر موت عالم أحب إلى إبليس من موت سبعين عابدا (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (والموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وموحدة تحتية نسبة إلى موهب بطن من المعافر (في) كتاب فضل (العلم) النافع كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو نعيم والدبلي وسنده ضعيف لكن له شواهد

(ما قدر في الرحم سيكون) أى ما قدر الله أن يوجد في بطون الامهات سيوجد ولا يعدمه العزل (حم طب) وكذا أبو نعيم وغيره (عن أبي سعيد الزوقي) بفتح الزاى وسكون الواو بضبط الحافظ الذهبي بخطه لكن في التقريب الزرق فليحرق وهو صحابي اسمه سعد بن عمارة أو عمارة بن سعد قال سأل رجل من أشجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فذكره ومن الحسنه مع أن فيه عبد الله بن أبي مرة أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول

(ما قدر الله لنفس أن يخلقها إلا هي كائنة) ولا بد ، قاله لما سئل عن العزل أيضا (حم ه حب عن جابر) بن عبد الله قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنلى جارية وأنا أعزل عنها فقال سيأتها ما قدر لها ثم أتاه فقال يا رسول الله قد حملت فقال ذلك

(ما قدمت أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق شيخى الإسلام أى أشرت بتقديةهما للخلقة أو ما أخبركم بأنهما أفضل من غيرهما أو ما قدرتهما على غيرهما فى المسودة أو فى صدور المحافل أو نحو ذلك (ولكن الله) هو الذى (قدماهما) قال فى المطامح سره أن الله سبحانه أخرج من كنز مخبوء تحت العرش ثمانية مثاقيل من نور اليقين فأعطى المصطفى صلى الله عليه وسلم أربعة فذلك وزن إيمانه بإيمان الخلق فرجع وأعطى الصديق خامسا وعمر سادسا ونقي مثقالان أحدهما لكل الخلق كذا نقله عن بعض مشايخه ثم استغربه وهو جدير بالتوقف فضلا عن الاستغراب لتوافقه على توقيف . وقال بعضهم إن الله قدماهما فاستعمل أبا بكر بالرفق والتدبير وعمر بالصلاب والصرامة فى إعلام الدين ومحاسبة

٧٩٦١ - مَا قُطِعَ مِنَ الْبَيْمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيِّتٌ - (حم د ت ك) عن أبي واقد (ه ك) عن ابن عمر (ك) عن أبي سعيد (طب) عن تميم - (ح)

٨٩٦٢ - مَا قُلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَالْهَى - (ع) - والضياء عن أبي سعيد - (صح)

٧٩٦٣ - مَا كَانَ الْفَحْشُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا شَانَهُ، وَلَا كَانَ الْحَيَاءُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ - (حم خ د ت ه) عن أنس - (ح)

٧٩٦٤ - مَا كَانَ الرَّفْقُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا نَزَعَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ - عبد بن حميد والضياء عن أنس - (صح)

الخلق على الذرة والخرولة وفاء بما قلده، وقيل لأبي بكر الصديق لكمال تصديقه بالإيمان وقيل لعمر فاروق لفرقانه بين الحق والباطل بإحكام وإتقان؛ وظاهر صنيع المصنف أن ذا هر الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته كما في اللسان ومن بهما على فأطيموهما واقتدوا بهما ومن أرادهما بسوء فإنما يريدني والإسلام اه. بنصه (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) وسأله الحافظ ابن حجر بإسناده ثم قال وهذا حديث باطل ورجاله مذكورون بالثقة ما خلا الحسن بن إبراهيم القصبي فإنه لا أعرفه ورجال إسناده سوى شيخنا وشيخه واسطيون اه.

(ما قطع من البيمة) بنفسه أو بفعل فاعل (وهي حية فهو ميتة) فإن كان طاهراً فطاهر أو نجساً فنجس؛ فيد الآدمي طاهرة وآلية الحروف نجسة، ماخرج عن ذلك إلا نحو شعر المأكول وصفه وريشه ووبره ومسكرفارته فإنه طاهر لعموم الاحتياج له (حم د ت ك) عن أبي واقد (اللبى صحابي مات سنة ١٣٨ هـ) عن ابن عمر (بن الخطاب) (ك) عن أبي سعيد (الخدري) (طب عن تميم) الدارى قال كانوا في الجاهلية يحون أسنة الإبل وآليات الغنم فيأكلونها فذكره، قال الحاكم صحيح فاستدرك عليه الذهبي فقال قلت ولا تشديدك

(ما قل وكفى) من الدنيا (خير مما كثر وألهمي) هذا من طريق الاقتصاد الممدوح فينبغي للبر أن يقلل أسباب الدنيا ما يمكن فإن قليلاً يلهمي عن كثير من الآخرة فالكثير يلهمي الغلب عن الرب والآخرة بما يحدث له من الكبر والطفان على الحق وإن الإنسان ليطغى به أن رآه استغنى، قال بعضهم خذ من الدنيا ما شئت وخذ من الهم أضعافه؛ رسمى الدنيا لها لأنها تلهي القلب عن كل خير وتلهو بكل شر. وهذا الحديث قد عده العسكري وغيره من الحكم والأثال (ع والضياء) المقدسى في المختارة (عن أبي سعيد) الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الأعواد يقول ذلك فقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير صدقة بن الربيع وهو ثقة

(ما كان الفحش في شيء قط إلا شانه) أى عابه، والشين العيب (ولا كان الحياء في شيء قط إلا زانه) قال الطبري فيه مبالغة أى لو قدر أن يكون الفحش أو الحياء في جماد لشانه أو زانه فكيف بالإنسان؟ وأشار بهذين إلى أن الأخلاق الرذلة مفتاح كل شر بل هي الشر كله والأخلاق الحسنة السنية مفتاح كل خير بل هي الخير كله قال ابن جماعة وقد بلى بعض أصحاب النفوس الخبيثة من فقهاء الزمان بالفحش والحسد والعجب والرياء وعدم الحياء اه. وأقول ليت ابن جماعة عاش إلى الآن حتى رأى علماء هذا الزمان (حم خ د ت) في البر (ه) كلهم (عن أنس) بن مالك قال الترمذي حسن غريب ورمي المصنف لحسنه

(ما كان الرفق في شيء إلا زانه وما نزع من شيء إلا شانه) لأن به تسهيل الأمور وبه يتصل بعضها ببعض وبه يجتمع ما تشتت ويأنلف ما تنافر وتبدد ويرجع إلى المأوى ما شذ وهو مؤلف للجماعات جامع للطاعات؛ ومنه أخذه بنبغي للعالم إذا رأى من يخل بواجب أو يفعل محرماً أن يترفق في إرشاده ويتلطّب به؛ روى عن أبي أمامة أن شاباً أتى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال له اتذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال ادن مني فدا فقال أنتجه لأمك؟ قال لا

- ٧٩٦٥ - مَا كَانَ بَيْنَ عُثْمَانَ وَرُقِيَّةَ وَبَيْنَ لُوطٍ مِنْ مُهَاجِرٍ - (طب) عن زيد بن ثابت
- ٧٩٦٦ - مَا كَانَ مِنْ حَلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَتَمَسْكُوا بِهِ ، وَلَا حَلْفٌ فِي الْإِسْلَامِ - (حم) عن قيس ابن عاصم - (ح)
- ٧٩٦٧ - مَا كَانَ وَلَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مُؤْمِنٌ إِلَّا وَلَهُ جَارٌ يُؤْذِيهِ - (فر) عن علي - (ض)
- ٧٩٦٨ - مَا كَانَتْ نُبُوَّةٌ قَطُّ إِلَّا كَانَ بَعْدَهَا قَتْلٌ وَصَلْبٌ - (طب) والضياء عن طلحة - (صح)
- ٧٩٦٩ - مَا كَانَتْ نُبُوَّةٌ قَطُّ إِلَّا تَبِعَتْهَا خِلَافَةٌ ، وَلَا كَانَتْ خِلَافَةٌ قَطُّ إِلَّا تَبِعَهَا مَلِكٌ ، وَلَا كَانَتْ صَدَقَةٌ قَطُّ

قال فالناس لا يحبونه لامهاتهم ؛ أحبه لا يبتك ؟ قال لا قال فالناس لا يحبونه لبناتهم ، حتى ذكر الزيجة والعمة والحالة ثم دعى له ، فلم يكن بعد شيء أبغض إليه من الزنا ؛ ولأبي الفتح البستي :

من جعل الرفق في مقاصده • وفي مراقبه سلماً سلماً
والصبر عون الفتي وناصره • وقل من عنده ندماً ندماً
كم صدمة للزمان منكورة • لما رأى الصبر صدماً صدماً

(عبيد بن حميد والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك وهو في مسلم بلفظ وما كان الحرق في شيء قط إلا شأنه وبقيته الماتن بحاله ورواه البزار عن أنس أيضاً بلفظ ما كان الرفق في شيء قط إلا زانه وما كان الحرق في شيء قط إلا شأنه وإن الله رفيق يحب الرفق ؛ قال المنذرى [سناده لين .

(ما كان بين عثمان ورقية وبين لوط من هاجر) يعني انها أول من هاجر إلى أرض الحبشة وهما أول من هاجر بعد لوط فلم يتخلل بين هجرة لوط وهجرتها هجرة (طب عن زيد بن ثابت) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه خالد العماني وهو متروك .

(ما كان من حلف) بكسر فسكون أي معاقدة ومماثلة على تعاقد وتناصر وتساعد وإنفاق ونصرة ومظلوم ونحو ذلك قال الطبري ومن زائدة لأن الكلام غير موجب (في الجاهلية) قبل الإسلام (قتمسكوا به) أي بأحكامه (ولا حلف في الإسلام) فإن الإسلام نسخ حكمه (حم عن قيس بن عاصم) التميمي المنقري وقد سئلته وكان شريفاً عاقلاً حليماً جواداً سيد أهل الوبر رمز المصنف لحسنه وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً لأحد من السنة وهو كذلك بالنسبة للفظ لكن هو بمعناه في أبي داود في مواضع وأفظه لاحلف في الإسلام وما كان من حلف في الجاهلية فإن الإسلام لا يزيده إلا شدة اه .

(ما كان ولا يكون إلى يوم القيامة مؤمن إلا وله جار يؤذيه) سنة الله في خلقه لا تتحول ولا تنزل ؛ وجرب أن من أذى فصر لله الظفر ، وفي خبر من أذى جاره أورثه الله داره ، قال الزنجشري عاينت هذا في مدة قريبة كان لي حال بظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذيني فيه فأت وملكني الله ضيعته فنظرت يوماً إلى أبناء خالي يترددون في داره ويدخلون ويخرجون وبأمرون وينهون فذكرت هذا الحديث وحدثتهم به ولقد أحسن من قال من أجار جاره أعاده الله وأجاره (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه علي بن موسى الرضى قال ابن طاهر يأتي عن آبائه بعجائب وقال الذهبي الشأن في صحة الاسناد إليه .

(ما كانت نبوة قط إلا كان بعدها قتل وصلب) معنى الكينونة الاتقاء ، أراد أن تنكح النبوة بدون تعقيبها بذلك محال (طب والضياء) المقدسي في المختارة (عن طلحة) بن عبيد الله قال الهيثمي وفيه من لم نعرفه اه .
(ما كانت نبوة قط إلا تبتعتها خلافة ولا كانت خلافة قط إلا تبتعها ملك ولا كانت صدقة قط إلا كان مكساً)

- إِلَّا كَانَ مَكْسًا - ابن عساكر عن عبد الرحمن بن سهل - (ض)
- ٧٩٧٠ - مَا كَبِيرَةٌ بِكَبِيرَةٍ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ ، وَلَا صَغِيرَةٌ بِصَغِيرَةٍ مَعَ الْإِصْرَارِ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
- ٧٩٧١ - مَا كَرَّبَنِي أَمْرٌ إِلَّا تَمَثَّلَ لِي جَبْرِيلُ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، قُلْ : تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ؛ وَالتَّحَدُّ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ، وَكَبْرَهُ تَكْبِيرًا - ابن أبي الدنيا في الفرج واليهيقي في الأسماء عن اسمعيل بن أبي فديك مرسلًا ، ابن صصري في أماليه عن أبي هريرة - (ض)
- ٧٩٧٢ - مَا كَرِهْتَ أَنْ تُوَاجِهَ بِهِ أَخَاكَ فَهُوَ غِيَّةٌ - ابن عساكر عن أنس - (ض)
- ٧٩٧٣ - مَا كَرِهْتَ أَنْ يَرَاهُ النَّاسُ مِنْكَ فَلَا تَفْعَلْهُ بِنَفْسِكَ إِذَا خَلَوْتَ - (حب ت) عن أسامة ابن شريك - (صح)

وإلى ذلك وقعت الإشارة في لوائح سورة آل عمران قال الحرالي انتظم فيها أمر التوبة في التزويل والآنزال وأمر الخلافة في ذكر الراسخين في العلم الذين يقولون ربنا لا نزغ فلوبنا بعد إذ هديتنا، وانتظم برؤوس تلك المعاني ذكره الملك الذي آتى الله هذه الأمة وخص به من لاق به الملك كما خص بالخلافة من صلحت له الخلافة كما تعين لليرة الخاتمة من لا يحملها سواء؛ وكما خص بالخلافة آل محمد ورؤوس فقراء المهاجرين خصص بالملك الطلقاء الذين كانوا عتقا، الله ورسوله لينال كل من رحمة الله وفضله التي ولي جبهها نبيه كل طائفة حتى اختص بالتقدم قريش ثم العرب ما كانت إلى ما صار له الأمر بعد الملك من سلطنة وتجبر (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الرحمن بن سهل) بنزید ابن كعب الأنصاري، شهد أحدا والخندق، بل قال ابن عبد البر بدرى. وفيه إبراهيم بن طهمان نقل الذهبي عن بعضهم تضعيفه. وأخرج ابن عساكر في ترجمة عبد الرحمن هذا ما يفيد أن سبب روايته هذا الحديث قال غزا عبد الرحمن هذا فزهن عثمان ومعاوية أمير على الشام فمرت به روايا خمر ففقر كل رواية منها برحمه فناوشه غلمان حتى بلغ معاوية فقال دعوه فإنه شيخ ذهب عقله فقال كذبت والله ما ذهب عقلى لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاها أن ندخله بطوننا وأسقيتنا وأحلف بالله أنى أنا بقيت حتى أرى في معاوية ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بقرن بطنه أو لا مرتين اه. ثم ساق له هذا الحديث المشروح ما كبره بكبره مع الاستغفار ولا صغيرة بصغيرة مع الإصرار (ابن عساكر) في التاريخ عن عائشة بإسناد ضعيف لكن للحديث شواهد

(ما كربنى أمرٌ إلا تمثّل لي جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيرا) أمره بأن يثق به ويسند أمره إليه في استكفاء ما ينوبه مع التمسك بقاعدة التوكل وعرفه أن الحي الذي لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون؛ وعن بعض السلف أنه قال لا يصح لذي عقل أن يثق بعدما به خلوق. ذكره الزمخشري (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (واليهيقي في) كتاب (الأسماء) والصفات (عن أبي محمد) (إسماعيل بن) مسلم (بن أبي فديك) بضم الفاء المهملة وسكون التحتية وبالكاف اسمه دينار (مرسلًا) يفتح السين وكسرها قال في التريب صدوق من الثالثة (ابن صصري في أماليه) الحديثية (عن أبي هريرة) مرفوعا

(ما كرهت أن تواجه به أخاك) في الإسلام (فهو غية) فيحرم لكن الغية تباح للضرورة ونحوها وقد ذكر ابن الهاد أنها تباح في ست وثلاثين موضعا ونظمها (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(ما كرهت أن يراه الناس منك فلا تفعله بنفسك إذا خلوت) أى كنت في خلوة بحيث لا يراك إلا الله تعالى

٧٩٧٤ - مَا لَقِيَ الشَّيْطَانُ عُمَرَ مِنْذُ اسْلَمَ إِلَّا خَرَّ لَوَجْهِهِ - ابن عساكر عن حفصة - (ض)

٧٩٧٥ - مَا لِي أَرَأَيْكُمْ عَزِينَ - (جم د ن) عن جابر بن سمرة - (صح)

٧٩٧٦ - مَا لِي وَالدُّنْيَا ، مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَاكِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا - (حم ت ه ك) والضياء عن ابن مسعود - (صح)

والحفظه ؛ وهذا ضابط وميزان (حب عن أسامة) بن شريك الثعالي بمثله ومهملة ، تفرد بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(مات الشيطان عمر منذ أسلم إلا خر لوجهه) لأنه لما قهر شهوته وأمات لذته خاف منه الشيطان ؛ وفي التوراة من غلب شهوات الدنيا فرق الشيطان من ظله ، ومثل عمر كانسان ذي سلطان وهبة استقبله مريب رفع عنه أودر شنية وعرفه بالعداوة ؛ فانظر ماذا يحل بقلب المريب إذا لقيه فإن ذهب رجلاه أو خثر لوجهه فقير مستنكر ؛ قال البيضاوي وفيه تنبيه على صلابته في الدين واستمراره على الجد والصرف والحق المحض ، وقال النووي هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يفر منه إذا رآه ، وقال عياض يحتمل أن يكون على سبيل ضرب المثل وأن عمر فاروق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كل ما يحبه الشيطان . قال القرطبي : وبقاؤه على ظاهره أظهر قال والمراد بالشيطان الجنس (ابن عساكر) في تاريخه (عن حفصة) بنت عمر قال الحافظ العراقي وهو متفق عليه بلفظ يا ابن الخطاب مالك الشيطان سالكاً لجا - الحديث

(مالي أراكم عزين) بتخفيف الزاي مكسورة متحلقين حلقة حلقة جماعة جمادة جمع عزة وهي الجماعة المتفرقة والماء دوح عن الياء أي مالي أراكم أشتاتاً متفرقين . قال الطائي : هذا إنكار منه على رؤية أصحابه متفرقين أشتاتاً ، والمقصود الإنكار عليهم كائنين على تلك الحالة ؛ يعني لا ينبغي أن تتفرقوا ولا تكونوا مجتمعين بعد توصيتي إياكم بذلك ، كيف وقد قال الله تعالى وادعواكم بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، ولو قال مالك متفرقون لم يفد المبالغة ونظيره أوله تعالى حكاية عن سليمان مالي لا أرى الهدى أنكر على نفسه عدم رؤيته إنكاراً بليغاً على معنى أنه لا يراه وهو حاضر وهذا قاله وقد خرج على أصحابه لم أراهم حلقة فذكره ثم قال ألا تصفون كأنصف الملائكة عند ربها يتمون الصف الأول فالأول ويترامون في الصفوف وهذا لا ينابه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يجلس في المسجد وأصحابه محدقون كالمتحلقين لأنه إنما كره تحلقهم على ما لا فائدة فيه ولا منفعة بخلاف تحلقهم حوله فإنه لسماع العلم والتعلم منه (حم م د) كلهم في الصلاة (عن جابر بن سمرة) قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فرأيناه حلقة فذكره ورواه عنه أيضاً النسائي وابن ماجه خلافاً لما يرويه صنيع المصنف من تفرد ذنبك به على الستة

(مالي وللدينا) أي ليس لي ألفة ومحبة معها ولا أنها معي حتى أرغب فيها أو أي ألفة ومحبة لي مع الدنيا ؛ وهذا قاله لما قيل له ألا نبسط لك فراشا لينا ونعمل لك ثوباً حسناً قال الطائي واللام في الدنيا مقحمة للتأكيد إن كانت لواو بمعنى مع وإن كانت للعطف فتقديره مالي وللدينا معي (ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها) أي ليس حال معها إلا كحال رாகب مستظل قال الطائي وهذا تشبيه تمثيلي ووجه التشبيه سرعة الرحيل وقلة المكث ومن ثم خص الراكب . ومقصوده أن الدنيا زينت للعيون والنفوس فأخذت بهما استحساناً ومحبة ولو باشر القلب معرفة حقيقتها ومبتهما لا يفضها ولما آثرها على الآجل الدائم . قال عيسى عليه الصلاة والسلام يامعشر الخواريين أيكم يستطيع أن يبني على موج البحر داراً قالوا ياروح الله ومن يقدر؟ قال إياكم والدنيا فلا تتخذوها قراراً ؛ وقال الحكميم جعل الله الدنيا عمراً والآخرة مقراً والروح عارية والرزق بلغة والمعاش حجة والسعي خيراً ودعا من دار

٧٩٧٧ - مَا مَاتَ نَبِيٌّ إِلَّا دُفِنَ حَيْثُ يَقْبُضُ - (هـ) عن أبي بكر

٧٩٧٨ - مَا مَحَقَّ الْإِسْلَامَ مَحَقَّ الشَّعْثِ شَيْءٌ - (ع) عن أنس - (ح)

٧٩٧٩ - مَا مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي بَيْلَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، مَرَّ أَمْتُكَ بِالْحِجَامَةِ - (هـ) عن أنس (ت) عن ابن مسعود - (ح)

٧٩٨٠ - مَا مَسَخَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ شَيْءٍ فَكَانَ لَهُ عَقِبٌ وَلَا نَسْلٌ - (طب) عن أم سلمة - (ح)

الآفات إلى دار السلام ومن السجن إلى البستان وذلك حال كل إنسان لكن للنفس أخلاق دينية تدبى تعمى عن كونها دار عمر ونهاى عن تذكر كون الآخرة دار مقر ولا يبصر ذلك إلا من اطمانت نفسه وماتت شهوته واستنار قلبه بنور اليقين فذلك شهد المصطفى صلى الله عليه وسلم هذه الحال في نفسه ولم يصفها لغيره وإن كان سكان الدنيا جميعا كذلك لهم عما هنالك وهذا لما مر يقوم يعالجون خصا قال ما أرى الأمر إلا أعجل من ذلك (حم ت ه ك) في الرقائق (والضياء) المقدسى (عن ابن مسعود) قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم على حصير قد أثر في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك قلت كسرى وقصر على الخبز والديباج وأنت نائم على هذا الحصير لذكركه قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح غير هلال بن جبان وهو ثقة وقال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي (مامات نبي لا دفن حيث يقبض) ولهذا سأل مرسى ربه عند قبض روحه أن يدنيه من الأرض المقدسة لأنه لا يمكن نقله إليها بعد موته بخلاف غير الأنبياء فإنهم ينقلون من بيوتهم التي ماتوا فيها إلى مدافنهم ومقابرهم فالأفضل في حق من عدا الأنبياء الدفن في المقبرة قال ابن العربي وهذا الحديث يرد قول الاسرائيلية أن يوسف نقل إلا أن يكون ذلك مستثى إن صح (د عن أبي بكر) الصديق وذلك أنهم اختلفوا لمسامات النبي صلى الله عليه وسلم في المكان الذي يحفر له فيه فقيل يدفن بمسجده وقيل مع أصحابه فقال أبو بكر سمعته يقول لذكركه

(ما محق الإسلام محق الشعث شيء) لأن الإسلام هو تسليم النفس والمال لحقوق الله فإذا جاء الشعث فقد ذهب بذلك المال ومن شع به فهو بالنفس أشع ومن جاد بالنفس كان بالمال أجود فالشع يحق الإسلام ولا يعادله في ذلك شيء قال الكشاف والشع بالضم والكسر اللزوم وأن تكون نفس الرجل ككرة حريصة على المنع كما قال :

يمارس نفسا بين جنبيه ككرة إذا هم بالمعروف قالت له مهلا

وقد أضيف إلى النفس لأنه غريزة لها وأما البخل فهو المنع نفسه اه والمحق النقص والمحرم الإبطال (ع عن أنس) ابن مالك وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه على بن أبى سارة وهو ضعيف وقال في محل آخر رواه أبو يعلى والطبرانى وفيه عمر بن الحصين وهو يجمع على ضعفه

(ما مررت ليلة أسرى في بئلا) أى جماعة (من الملائكة) إلا قالوا يا محمد مر أمتك بالحجامة) لأنهم من بين الأمم كلهم أهل يقين فإذا اشتغل نور اليقين في القلب ومعه حرارة الدم أضر بالقلب وبالطبع وقال التوريشقى وجهه الفة الملائكة في الحجامة سوى ما عرف منها من المنفعة المائدة على الأبدان أن الدم مركب من القوى الإنسانية الحائلة بين العبد وبين الترقى إلى الملكوت الأعلى والوصول إلى الكشف الروحانية وغلبته تزيد جماع النفس وصلابتها فإذا نزل الدم أورثها ذلك خضوعا وجودا ولينا ورقة وبذلك تنقطع الأدخنة المنعشة عن النفس الأمارنة وتحمى مادتها فتزداد البصيرة نور إلى نورها (هـ) في الطب (عن أنس) بن مالك (ت) فيه (عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن غريب وقال المناوى حديث ابن ماجه منك اه وفيه كثير بن سليم الضبي ضعفوه كما في المبران وعدوا من متكبره هذا وأقول في سند الترمذى أحمد بن بديل الكوفي قال في الكاشف ليه ابن عدى والدارقطنى ورصيه الناس وعبد الرحمن ابن إسحاق قال في الكاشف ضعفوه

(ما مسخ الله من شيء فكان له عقب ولا نسل) فليس الفردة والخنازير الموجودون الآن أعقاب من مسخ من

٧٩٨١ - مَا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْهُ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيَّْ ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)
٧٩٨٢ - مَا مِنْ الذِّكْرِ أَفْضَلُ مِنْ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا مِنْ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٧٩٨٣ - مَا مِنْ الْقُلُوبِ قَلْبٍ إِلَّا وَلَهُ سَحَابَةٌ كَسَحَابَةِ الْقَمَرِ يَدْنَاهُ الْقَمَرُ يُضِيءُ إِذْ عَلَتْهُ سَحَابَةٌ فَظَلَّمَ إِذْ تَجَلَّتْ - (طس) عن علي - (ض)

٧٩٨٤ - مَا مِنْ آدَمِيٍّ إِلَّا فِي رَأْسِهِ حِكْمَةٌ بِيَدِ مَلَكٍ ، فَإِذَا تَوَاضَعَ قِيلَ لِلْمَلَكِ : أَرْفَعْ حِكْمَتَهُ ، وَإِذَا

بَنَى آدَمُ كَمَا زَعَمَ بَعْضُ النَّاسِ رَجَا بِالْغَيْبِ كَمَا مَرَّ (طب) وكذا أبو يعلى (عن أم سلمة) رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه ليث بن سليم مدلس وبقي رجاله رجال الصحيح .

(ما من الأنبياء من نبي) الأولى زائدة والثانية يائية (إلا وقد أعطى من الآيات) أي المعجزات (ما) موصولة بمعنى شيئا أو موصولة (مثله) بمعنى صفته وهو مبتدأ وخبره (آمن عليه البشر) والجملة الاسمية صفة ما أوصلتها والجار والمجرور متعلق بآمن لتضمنه معنى الإطلاع أو بحال محذوف أي ليس نبي إلا أعطاه الله من المعجزات شيئا من صفته أنه إذا شهود اضطر المشاهد إلى الإيمان به فإذا مضى زمنه انقضت تلك المعجزة (وإنما كان الذي أوتيته) من المعجزات أي معظمه وإلا لمعجزاته لا تحصى (وحيا) قرآنًا (أوحاه الله إلي) مستمرا على مر الدهور ينتفع به حالا وما لا وغيره من الكتب ليست بمعجزته من جهة الظاهر والبلاغة فانقضت بانقضاء أوقاتها لحصره المعجزة في القرآن ليس لنفيها عن غيره بل لتمييزه عنها بما ذكر وبكونه المعجزة الكبرى الباقية المستمرة المحفوظة عن التغير والتبدل الذي تفقر المعاند وتفحمة فكان المعجزات كلها محصورة فيه ونظيره : إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، أي إنما المؤمنون الكاملون في الإيمان وإنما أنت مذكور أي بالنسبة لمن لا يؤمن وإنما أنا بشر مثلكم ، أي بالنسبة لعدم الإطلاع على بواطن الأمور وإنما الحياة الدنيا لعب ولهو أي بالنسبة لمن آثرها (فأرجو) أي أومل (أن) أكون أكثرهم تبعا يوم القيامة (أراد اضطرار الناس إلى الإيمان به إلى يوم القيامة وذكر ذلك على وجه الترجي لعدم العلم بما في الأقدار السابقة (حم ق) عن أبي هريرة)

(ما) نافية (من) زائدة (الذكر) مجرور لفظا مرفوع محلا على أنه اسم ما إن جعلت حجازية وعلى الابتداء إن جعلت تيمية (أفضل) بنصبه بالفتحة أمالة خبر ما إن جعلت حجازية ونياية عن الجر صفة لذكر (من) قول (لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق في الوجود إلا الله تعالى (ولامن الدعاء أفضل من الاستغفار) أي قول استغفر الله وتماحه عند الطبراني ثم تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ، (طب) عن ابن عمرو) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه الأفرقي وغيره من الضعفاء .

(ما من القلوب قلب إلا وله سحابة كسحابة القمر ينما القمر يضيء إذ علته سحابة فأظلم إذ تجلت) سبه كافي الفردوس أن عمر سأل علياً فقال الرجل يحدث الحديث إذ نسيه إذ ذكره فقال علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لذكره (تنبيه) في تذكرة أبي حيان سألني قاضي القضاة أبو الفتح القشيري يعني ابن دقيق العيد ما وجه الاستثناء الواقع في خبر ما منكم من أحد يقوم فيه مضمض ويستشق وينثر إلا خرجت الخطايا من فيه وأنفه ، فأجبت أحد مبتدأ ومن زائدة ويقوم ويضمض ويستشق وينثر صفات لأحد وإلا خرجت هو الخبر لأنه محط الفائدة والمعنى ما أحد يفعل هذه الأشياء إلا كان كذا . وقس على ذلك (طس عن علي) أمير المؤمنين ورواه أبو نعيم والديلمي (ما من آدمي) من زائدة كما سبق وهي هنا تفيد عموم النبي وتحسين دخول ما على النكرة (إلا في رأسه حكمة)

تَكْبَرُ قِيلَ لِلْمَلِكِ : ضَعِ حِكْمَتَهُ - (طب) عن ابن عباس ، البزار عن أبي هريرة - (ح)
 ٧٩٨٥ - مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدُعَاءٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ ، أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ ،
 أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ - (حم ت) عن جابر - (ح)
 ٧٩٨٦ - مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِهِ حَتَّى أَرَدَ عَلَيْهِ السَّلَامَ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

وهي بالتحريك ما يجعل تحت حنك الدابة يمنة المخالفة كاللجام والحنك متصل بالرأس (يد ملك) موكل به (فإذا تواضع) للحق والخلق (قيل لذلك) من قبل الله تعالى (ارفع حكمته) أى قدره ومنزله يقال فلان على الحكمة ، فرفعها كناية عن الاعذار (فإذا تكبر قيل الملك ضع حكمته) كناية عن إذلاله فإن من صفة الذليل تنكيس رأسه فثرة التكبر في الدنيا الذلة بين عباد الله وفي الآخرة نار الإثارة وهي عصارة أهل النار كما جاء في بعض الأخبار (طب عن ابن عباس ، البزار عن أبي هريرة) رمز لحسنه وهو كما قال فقد قال المتذرى والميشى إسنادهما حسن لكن قال ابن الجوزى حديث لا يصح

(ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما سأل) قال الكرمانى هو استثناء من أعم الصفات أى ما أحد يدعو كائناً بصفة إلا بصفة الإيتاء الخ (أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم) فكل داع يستجاب له لكن تنوع الإجابة فتارة تقع بعين مادعاه وتارة بعوضه بحسب ما تقتضيه مصلحته وحاله فأشار به إلى أن من رحمة الله بعبد أن يدعو بأمر دنيوى فلا يستجاب له بل بعوضه خيراً منه من صرف سوء عنه أو ادخار ذلك له في الآخرة أو مغفرة ذنبه وفيه تنبيه على شرف الدعاء وعظم فائدته أعطى العبد المستول أو منع ، وكفى بالدعاء شرفاً أنه تعالى جعل قلبه بالرغبة إليه ولسانه بالثناء عليه وجوارحه بالمستول بين يديه فلوأعطى الملك كله كان ما أعطى من الدعاء أكثر لذل على أن الداعي بحاج لا محالة كما تقرر (حم ت) في الدعوات وكذا الحاكم (عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه وفيه ابن لطيفة وقال الصدر الناورى في سنده مقال

(ما من أحد يسلم على إلا رد الله علي) وفي رواية إلى قال القسطلانى وهو اللطف وأنسب لإذنين التعديتين لفرق لطيف فإن رد بتعدي كما قال الراغب يعلى في الإهانة ويألى في الإكرام (روحي) يعنى رد على نطق لأنه حتى على الدوام وروحه لا تفارقه أبداً لما صح أن الأنبياء أحياء في قبورهم (حتى أرد) غاية لرد في معنى التعليل أى من أجل أن أرد (عليه السلام) هذا ظاهر في استمرار حياته لاستحالة أن يخلو الوجود كله من أحد يسلم عليه عادة ومن خص الرد بوقت الزيارة فعليه البيان فالمراد كما قال ابن الملقن وغيره بالروح النطق مجازاً وعلاقة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح كما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل أو القوة وهو في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغرق في مشاهدته مأخوذ عن النطق بسبب ذلك ، ولهذا قال ابن حجر الأحسن أن يؤول رد الروح بحضور الفكر كما قالوه في خبر يغان على قلبى وقال الطيبي لعل معناه تكون روحه القدسية في شأن تافى الحضرة الإلهية فإذا بلغه سلام أحد من الامة رد الله روحه من تلك الحالة إلى رد سلام من سلم عليه وكذا شأنه وعادته في الدنيا بفيض على أمته من سبجات الوحي الإلهى ما أفاضه الله عليه ولا يشغله هذا الشأن وهو شأن إفاضة الأنوار القدسية على أمته عن شغله بالحضرة كما كان في عالم الشهادة لا يشغله شأن عن شأن والمقام المحمود في الآخرة عارة عن هذا المعنى فهو في الدنيا والبرزخ والعقبى في شأن أمته وههنا أجوبة كثيرة هذا أرجحها ورده المصنف وغيره بما لا طائل تحته (د عن أبي هريرة) قال في الأذكار والرياض إسناده صحيح وقال ابن حجر رواه ثقات ورواه عنه أيضاً الامام أحمد في المسند لكن لفظه إلى بدل على ولم يخرج من الستة غير أبي داود فقوله : في الفجر المنير أخرجه الترمذى : وم

٧٩٨٧ - مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ : إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونُ أَزْدَادَ ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونُ نَزَعَ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٧٩٨٨ - مَا مِنْ أَحَدٍ يُحَدِّثُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ حَدَّثًا لَمْ يَكُنْ فَيَمُوتَ حَتَّى يُصِيبَهُ ذَلِكَ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٧٩٨٩ - مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُهُ اللَّهُ الْجَنَّةُ إِلَّا زَوْجُهُ ثَنَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً : ثَنَيْنِ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ ، وَسَبْعِينَ مِنْ مِيرَاتِهِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ مَا مِنْهُنَّ وَاحِدَةٌ إِلَّا وَلَهَا قَبْلُ شَيْءٌ ، وَلَهُ ذِكْرٌ لَا يَنْتَبِي - (ة) عن أبي أمامة - (ح)

(ما من أحد يموت إلا ندم) قالوا وما ندامته يا رسول الله قال (إن كان محسناً ندم أن لا يكون ازداد) أى خيراً أى من عمله (وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع) أى أقلع عن الذنوب ونزع نفسه عن ارتكاب المعاصي وتاب وصلاح حاله ولهذا يتعين اغتنام العمر إذ هو لا قيمة له ولا عوض عنه . ومن ثم قال أحمد بن حنبل الدنيا دار عمل والآخرة دار جزاء فمن لم يعمل هنا ندم هناك وقال ابن جبير كل يوم عاشه المؤمن غنيمة فأيامك والتهاون فيه فتقدم المعاد من غير زاد قال الؤمخشرى الندم ضرب من النعم وهو أن تغتم على ما وقع منك وتتمنى أنه لم يقع وهو غم يصحب الإنسان صحبة لها دوام ولزام لأنه لما تذكر المتندم عليه راجعه . من الندام وهو لزوم الشيء ودوام صحبته . ومن مغلوباته أدمن الأمر ادامة ومدن بالمكان أقام ومنه المدينة (ت) فى الزهد من حديث يحيى بن عبيد الله ابن عبد الله بن موهب عن أبيه (عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى وقال الذهبي يحيى ضعفه ووالده قلل أحمد له منا كبراه وقال الديلمي منكر الحديث

(ما من أحد يحدث فى هذه الأمة حدثاً لم يكن) أى لم يشهد له أصل من أصول الشريعة ولم يدخل تحت قوانينها (فيموت حتى يصيبه ذلك) أى وباله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير مسلمة بن سيس وقته ابن حبان .

(ما من أحد يدخله الله الجنة إلا أزوجه ثنتين وسبعين زوجة) أى يجعلهن زوجات له وقيل قرنه بهن من غير عقد تزويج (ثنتين من الخور العين وسبعين من ميزته من أهل النار) قلل هشام أحد رواة يعنى رجالاً دخلوا النار فورث أهل الجنة نسائهم كما ورثت امرأته فرعون . وأخذ منه أن الله أعد لكل واحد من الخلق زوجتين فمن حرم ذلك بدخوله النار من أهلها وزعت زوجاتهم على أهل الجنة كما توزع المنازل التى أعدت فى الجنة لمن دخل النار من أهلها كما يوضحه خبر ما من أحد إلا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فإذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله وأولئك هم الوارثون وظاهره استواء أهل الجنة فى هذا العدد من الزوجات اثنتين منهم بطريق الاصاله وسبعين بطريق الوراثه عن أهل النار فيستلزم منه أن نسبة رجال أهل الجنة إلى رجال أهل النار كنسبة سدس سدسهم وهو نسبة الاثنين إلى جملة اثنين وسبعين لأن سدسها اثنى عشر وظاهره أيضاً أن هذه الزوجات كلهن من الخور لأن الثنتين الاثنين لكل واحد بطريق الاصاله فمن قال لاقى بطريق الإرث كذلك فهن غير الزوجات من الإنس وقد جاء مصرحاً به فى خبر أحمد إن أدنى أهل الجنة منزلة من له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة إلى أن قال وله من الخور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وقضية هذا الخبر استواء أهل الجنة فى ذلك وأنه لا يزداد على هذا العدد ولو للبعض وعورض بخبر الترمذى إن أدنى أهل الجنة منزلة الذى له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وأجيب بحمل ذلك على الآدميات وذا على الخور وقال ابن حجر ما ذكر من العدد قد ورد فى أخبار آخر أقل منه . وأكثر ما عرفت عليه ما أخرجه أبو الشيخ فى العظمة والبيهقى فى البعث من حديث ابن أبي أوفى رفعه إن الرجل من أهل الجنة يزوج خمسمائة حوراء ولأنه ليفضى إلى أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف

٧٩٩٠ - مَا مِنْ أَحَدٍ يُؤْمَرُ عَلَى عَشْرَةٍ فَصَاعِدًا إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الْأَصْفَادِ وَالْأَغْلَالِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٧٩٩١ - مَا مِنْ أَحَدٍ يَكُونُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَلَا يَعْدِلُ فِيهِمْ إِلَّا كَبِهَ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّارِ - (ك) عن معقل بن يسار - (ص)

٧٩٩٢ - مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَفِي رَأْسِهِ عُرُوقٌ مِنَ الْجَذَامِ تَنْفِرُ ، فَإِذَا هَاجَ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ الزُّكَامَ ، فَلَا تَدَاوُوا لَهُ - (ك) عن عائشة - (ح)

٧٩٩٣ - مَا مِنْ أَحَدٍ يَلْبَسُ ثَوْبًا لِيَأْهِيَ بِهِ فَيَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهِ إِلَّا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ حَتَّى يَنْزِعَهُ مَتَى مَازَعَهُ -

ثيب وليه راو لم يسم وفي الطبراني إن الرجل من أهل الجنة ليفضى إلى مائة عذراء قال ابن القيم ليس في الأخبار الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما في حديث أبي موسى إن في الجنة لحبة الخ واستدل أبو هريرة بهذا الحديث ونحوه على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم وغيره (مامنهن واحدة إلا ولها قبل شهي وله ذكر لا يثنى) وإن توالى جماعه وتكثر ، فإن قيل فائدة المنكوح النوالد وحفظ النزع وهو مستغنى عنه في الجنة قلنا منا كبح الجنة وسائر أحوالها إنما تشارك نظائرهما الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات لا في تمام حقيقتها حتى يستلزم جميع ما يلزمها ويفيد عين فائدتها (ه عن أبي أمامة) الباهلي قال الدهميري انفرد به ابن ماجه أى وفيه خالد بن يزيد وهما ابن معين مرة وكذبه أخرى وساق الذهبي من منكره هذا الخبر وقال ابن حجر هذا الحديث سنده ضعيف جدا . (مامن أحد يؤمر على عشرة) أى يجعل أميرا عليها (فصاعدا) أى فافوقها (إلا جاء يوم القيامة في الأصفاذ والأغلال) حتى يفك عدله أو يوقه جوروه هكذا جاء في رواية أخرى وكتب عمر بن عبدالعزيز إلى بعض عماله أما بعد لقد أمكتك القدرة من ظلم العباد فإذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك واعلم أنك لا تأتى الناس شيئا إلا كان زائلا عنهم باقيا عليك والله آخذ للظلم من الظالم والسلام (ك) فى الأحكام (عن أبى هريرة) وقال صحيح وأقره عليه الذهبي .

(مامن أحد يكون على شيء من أمور هذه الأمة فلا يعدل فيهم إلا كبه الله تعالى في النار) أى صرعه وألقاه فيها على وجهه ، وهذا وعيد شديد يفيد أن جور القاضى وغيره كبيرة قال الذهبي وإذا اجتمع في القاضى ثلثة علم وسوء قصد وأخلاق زعرة فقد تمت خسارته ولومه عزل نفسه ليخلص من النار (ك) فى الأحكام (عن معقل بن سنان) الأشجعي شهد الفتح حاملا لواء قومه قتل يوم الحرة صبأ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص وقال فى الكبار إسناده قوى (مامن أحد إلا وفى رأسه عروق من الجذام تنفر) أى تتحرك وتعلو وتهيج (فإذا هاج سبط الله عليه الزكام فلا تداووا له) أى للزكام وفيه خبر رواه ابن عدى والبيهقى وضعفاء عن أنس مرفوعا لا تكروهوا أربعة فإنها لأربعة لا تكروهوا الرمد فإنه يقطع عروق العين ولا تكروهوا الزكام فإنه يقطع عروق الجذام ولا تكروهوا السعال فإنه يقطع عروق الفالج ولا تكروهوا الدماميل لأنها تقطع عروق البرص (ك) فى الطب (عن عائشة) كذا أورده الحاكم فى المستدرک وتعقبه الذهبي فقال قلت كأنه مرضوع وليه عبد الرحمن الكدیمی متهم بالوضع اه وسبقه ابن الجوزى لحكم بوضعه وسله المؤلف فى مختصر الموضوعات فإنه لم يتعقبه إلا بأن الحاكم أخرجه وأن الذهبي تعقبه بأنه موضوع وسكت على ذلك .

(مامن أحد يلبس ثوبا لياهى به) أى يفاخر به (فينظر الناس إليه إلا لم ينظر الله إليه حتى ينزعه متى نزعه) أى

(طب) عن أم سلمة - (ح)

٧٩٩٤ - مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي يَمُوتُ بِأَرْضٍ إِلَّا يُبْعَثَ قَائِدًا وَنُورًا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ت) والضياء عن بريدة

٧٩٩٥ - مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي إِلَّا لَوْ شِئْتُ لَأَخَذْتُ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ خَلْقِهِ ، غَيْرَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ - (ك) عن الحسن مرسلًا - (ص)

٧٩٩٦ - مَا مِنْ إِمَامٍ أَوْ وَالٍ يُغْلِقُ بَابَهُ دُونَ ذَوِي الْحَاجَةِ وَالْخَلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ إِلَّا أَغْلَقَ اللَّهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكِنَتِهِ - (حم ت) عن عمرو بن مرة - (ح)

٧٩٩٧ - مَا مِنْ إِمَامٍ يَغْفِرُ عِنْدَ الْغَضَبِ إِلَّا عَفَا اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن مكحول مرسلًا - (ض)

٧٩٩٨ - مَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا وَبَعْضُهَا فِي النَّارِ وَبَعْضُهَا فِي الْجَنَّةِ ، إِلَّا أُمَّتِي ، فَإِنَّهَا كُلُّهَا فِي الْجَنَّةِ - (خط) عن

وإن طال أبسه إياه طال إعراض الله عنه والمراد بالثوب ما يشمل العمامة والإزار وغيرهما (طب عن أم سلمة) وضعفه المنذرى قال الهيثمي فيه عبد الخالق بن زيد بن واقد وهو ضعيف وبه عرف ما في رمز المؤلف لحسنه (ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا يبعث قائدا) أي يبعث ذلك الشخص من أصحابي قائدا لأهل تلك الأرض إلى الجنة (ونورا لهم يوم القيامة) يسعى بين أيديهم ليمشون في ضوئه ، وإطلاقه شامل للذكر والأنثى ولمن عرف به بطول الصلوة والملازمة وغيره وهذا قد عده بعضهم من خصائصه (ت) في المناقب (والضياء) في المختارة (عن بريدة) قال الترمذي غريب وإرساله أصح

(ما من أحد من أصحابي) وفي رواية ما منكم من أحد (إلا ولو شئت لأخذت عليه في بعض خلقه) بالضم (غير أبي عبيدة) عامر (بن الجراح) قد كشف بهذا الحديث عن سر كونه أمين هذه الأمة فبين أن أبا عبيدة إنما ظفر بهذه الخصلة حتى صار واحد هذه الأمة في الأمانة بما أخبر به هنا من طهارة خلقه ويخرج من ذلك أن الأمانة من حسن الخلق والحياة من سوء الخلق (ك) في الفضائل (عن الحسن) البصري (مرسلًا) ظاهره أنه لا علاقة له غير الأرسال وليس كذلك ففيه مبارك بن فضالة أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أحمد والنسائي

(ما من إمام أو وال) يلي من أمور الناس شيئا وفي رواية ما من إمام ولا وال (يغلق بابه دون ذوى الحاجة والخلّة) بفتح المعجمة (والمسكنة) أي يمنهم من الولوج عليه وعرض أحوالهم عليه ويترفع عن استماع كلامهم (إلا أغلق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسكنته) يعنى منعه عما يبتغيه وحجب دعائه من الصعود إليه جزاء وفاقا، قال ابن حجر فيه وعيد شديد لمن كان حاكما بين الناس فاحتجب لغير عذر لما فيه من تأخير إيصال الحقوق أو تضيقها والفرق بين الحاجة والخلّة والفقر أن الحاجة ما يهتم به الإنسان وإن لم يبلغ حد الضرورة بحيث لو لم يحصل لاختل أمره والخلّة ما كان كذلك مأخوذ من الخلل لكن ربما يبلغ حد الاضطراب بحيث لو لم يمتنع التعيش ، والفقر هو الاضطراب إلى ما لا يمكن التعيش دونه مأخوذ من الفقار كأنه كسر فقاره ولذلك لفسر الفقير بأنه الذي لا شيء له ذكره القاضي (حم ت) في الأحكام (عن عمرو بن مرة) بضم الميم ضد حلوة الجهني له صحبة مات زمن عبد الملك ورواه عنه أيضا الحاكم وقال صحيح الإسناد وأقره ومن ثم رمز المؤلف لحسنه

(ما من أحد) إمام (يعفو عند الغضب إلا عفا الله عنه يوم القيامة) أي تجاوز عن ذنوبه مكافأة له على إحسانه لخلقه بكظم الغضب عند غايته (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن مكحول مرسلًا) (ما من أمة إلا وبعضها في النار وبعضها في الجنة إلا أمتي فإنها كلها في الجنة) قال المظهر هذا مشكل إذ مفهومه

ابن عمر - (ض)

٧٩٩٩ - مَا مِنْ أُمَّةٍ ابْتَدَعَتْ بَعْدَ نَبِيِّهَا فِي دِينِهَا بَدْعَةً إِلَّا أَضَاعَتْ مِثْلَهَا مِنَ السَّنَةِ - (طب) عن عفيف

ابن الحرث - (ض)

٨٠٠٠ - مَا مِنْ أَمْرٍ يُجْنَى أَرْضًا فَيَشْرَبُ مِنْهَا كَبِدُ حَرَّى أَوْ يُصِيبُ مِنْهَا عَافِيَةً إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا أَجْرًا -

(طب) عن أم سلة - (ح)

٨٠٠١ - مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ يُنْقَى لِقَرَسِهِ شَعِيرًا ثُمَّ يُلْقِيهِ عَلَيْهِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَبَّةٍ حَسَنَةً -

(حم هب) عن تميم - (ض)

٨٠٠٢ - مَا مِنْ أَمْرٍ يُخْذَلُ أَمْرًا مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يُنْقَصُ فِيهِ مِنْ عَرِضِهِ وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا

خَذَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ، وَمَا مِنْ أَحَدٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يُنْقَصُ فِيهِ مِنْ عَرِضِهِ

وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ - (حم د) والضياء عن جابر وأبي

طلحة بن سهل - (صح)

أن لا يعذب أحد من أمة حتى أهل الكبار وقد ورد أنهم يعذبون إلا أنه يؤول بأنه أراد بأمته هنا من اقتدى به كما ينبغي واختصاصهم من بين الأمم بعناية الله ورحمته وأن المصائب في الدنيا مكفرة لهم (خط) في ترجمة عبد الله بن أبي مزاحم (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه أحمد بن محمد بن الحجاج البغدادي قال ابن الجوزي عن ابن عدي كذبه ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط والصغير قال الهيثمي أحمد بن محمد بن الحجاج ضعيف .

(ما من أمة) أي جماعة (ابتدعت بعد نبيها في دينها) أي أحدثت فيه ما ليس منه (بدعة) إلا أضاعت مثلها من السنة - (طب عن عفيف) بدين وضاد معجمتين مصفراً قال المنذري سنده ضعيف وقال غيره فيه محمد بن عبد الرحيم ضعفه الدارقطني وشرح بن النعمان قال أبو حاتم شبه المجهول .

(ما من امرئ يجني أرضاً فيشرب منها كبد حرى أو يصيب منها عافية) جمعها عوافي والعافى كل طالب رزق من إنسان أو بهيمة أو طير (إلا كتب الله لها أجراً - طب) وكذا في الأوسط (عن أم سلة) زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي فيه موسى بن يعقوب الزمعي وثقه ابن معين وابن حبان وضمه ابن المديني وقد روى الحسنه (ما من امرئ مسلم ينقى لقرسه شعيراً) أو نحوه مما يأكله الخيل (ثم يلقه عليه) إلا كتب الله له بكل حبة منه حسنة - (حم هب عن تميم) الدارقي وفيه إسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال إيسر بالقوى وفي الكاشف أن أبا حاتم لينه وشرحيل بن مسلم ضعفه ابن معين

(ما من امرئ يخذل) بذال معجمة مضمومة قال تعالى وإن يخذلكم (امراً مسلماً) أي لم يحل بينه وبين من يظله ولا ينصره (في موضع ينقص فيه من عرضه) بكسر العين (وينتهك فيه من حرمة) بأن يتكلم فيه بما لا يحل والحرمة هنا ما لا يحل انتهاكه قال الجوهرى انتهك عرضه بالغ في شتمه (إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته) أي في موضع يكون فيه أحوج لنصرته وهو يوم القيامة لخذلان المؤمن حرام شديد التحريم دنيوياً كان مثل أن يقدر على دفع عدو يريد البطش به فلا يدفعه أو أخروياً كأن يقدر على نصحه من غيه بنحو وعظ فيترك (وما من أحد ينصر مسلماً في موطن ينقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة) إلا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته (وهو يوم القيامة) وما ورد في الوعيد على ترك نصره المظلوم ما في الطبراني عن ابن عمر مرلوفاً أدخل رجل قبره فأناء ملكان فقال له إنا ضاربوك ضربة فقال علام تضرباني لضربوه ضربة فامتلأ القبر نارا فتركا حتى أفاق وذهب عنه الرعب فقال

- ٨٠٠٣ - مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيَحْسِنُ وَضُوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ تَوْتَ كَبِيرَةً ، وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ - (م) عن عثمان - (صح)
- ٨٩٠٤ - مَا مِنْ أَمْرٍ تَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بِاللَّيْلِ فَيَغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمٌ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ أَجْرَ صَلَاتِهِ ، وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً - (د ن) عن عائشة - (صح)
- ٨٠٠٥ - مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْزَمَ - (د) عن سعد ابن عباد - (ح)

علام تضر باني فقالا لك صليت صلاة وانت على غير طهور ومررت برجل مظلوم فلم تنصره (حم د) في الادب (والضياء) المقدسي في المختارة (عن جابر) بن عبدالله (و) عن (أبي طلحة بن سهل) قال المنذري اختلف في إسناده وقال الهيثمي حديث جابر سنده حسن

(ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة) أي يدخل وقتها وهو من أهل الوجوب قال القاضي المكتوبة المفروضة من كتب كتابا إذ فرض وهو مجاز من الكتبة فإن الحاكم إذا كتب شيئا على أحد كان ذلك حكما وإلزاما (فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها) أي وسائر أركانها بأن أتى بكل من ذلك على أكمل هيئاته من فرض وسنة قال القاضي إحسان الوضوء الإتيان بفرائضه وسننه وخشوع الصلاة الإخبات فيها بانكسار الجوارح وإخباتها أن تأتي بكل ركن على وجه أكثر تواضعا وخضوعا وتخصيص الركوع بالذكر فنيه على إنافته على غيره وتحريض عليه فإنه من خصائص صلاة المسلمين (إلا كانت) تلك الصلاة (كمارة لما قبلها من الذنوب ما لم توت كبيرة) أي لم يعمل بها لفظ رواية مسلم ما لم توت بكسر التاء من البناء على بناء الفاعل والاكثر ما لم توت بالبناء للفعل وكان الفاعل يعطى العمل أو يعطيه الداعي له والمحرض عليه أو الممكن منه ، ذكره القاضي ، والمراد بها تكون مكفرة للذنوب الصغيرة لا الكبائر فإنها لا تغفر بذلك وليس المراد أن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فإن كانت لا يغفر شيء (وذلك الدهر كله) قال القاضي الإشارة إلى الكفر أي لو كان يأتي بالعصاة كل يوم ويؤدي الفرائض كالأبكار كل فرض ما قبله من الذنوب أو إلى ما قبلها أي المكتوبة تكفر ما قبلها ولو كانت ذنوب السمركه والدهر منصوب على الظرف وكله تأكيد له فإن صدر منه مكفرات لجماعة وموافقة تأمين وصوم عاشوراء ونحو ذلك ولم يجد صغيرة يكفرها فالرجاء أنه يخفف من الكبائر فإن لم تكن كبيرة رفع له بها درجة (م) في الطهارة (عن عثمان) بن عفان وتفرّد بهذا اللفظ عن البخاري كما قاله الضدر المأوى

(ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم إلا كتب الله تعالى له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة) مكافأة له على نيته ؛ قالوا وهذا فيمن تعود ذلك الورد ووقع له عليه النوم أحيانا (دن عن عائشة) قال الحافظ العراقي فيه رجل لم يسم وسماء النسائي في روايته الاسود بن يزيد لكن في طريقه أبو جعفر الرازي قال النسائي ليس بقوي ورواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الدرداء نحوه بسند صحيح اه وبه يعرف أن على المصنف ملامين أحدهما عدوله عن الطريق الصحيحة إلى طريق فيها مقال ، الثاني مكرته على الحديث وعدم إشارته إلى حاله بالرواية (ما من امرئ يقرأ القرآن) يحتمل بحفظه عن ظهر قلب ويحتمل بتعود قراءته نظرا في المصحف أو تلقينا وبدل للأل بل يعينه قوله (ثم ينساه) إلا لقي الله يوم القيامة (وهو) أجزم (بذال معجزة أي مقطوع اليد كذا قال أبو عبيد واعترض بأن تخصيص العقوبة باليد لا يناسب هذه الخطيئة وفسره غيره بالأجزم الذي استأطت أطرافه بالجذام قال القاضي والاول أظلم وأشهر استعمالا وأمل معناه أنه أجزم الحجة أي منقطعها لا يجد ما يتمسك به

٨٠٠٦ - مَا مِنْ أَمِيرٍ عَشْرَةٍ إِلَّا وَهُوَ يُؤْتَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولًا ، حَتَّى يَفْكَّهُ الْعَدْلُ أَوْ يُؤْبِقَهُ الْجَوْرُ -
(هق) عن أبي هريرة - (ح)

٨٠٠٧ - مَا مِنْ أَمِيرٍ عَشْرَةٍ إِلَّا يُؤْتَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَدُهُ مَغْلُولَةٌ إِلَى عُنُقِهِ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

٨٠٠٨ - مَا مِنْ أَمِيرٍ يُؤْمَرُ عَلَى عَشْرَةٍ إِلَّا سُئِلَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٨٠٠٩ - مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ عِنْدَهُمْ شَاةٌ إِلَّا وَفِي بَيْتِهِمْ بَرَكَةٌ - ابن سعد عن أبي الهيثم بن التيهان - (ض)

٨٠١٠ - مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ تَرُوحُ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْغَنَمِ إِلَّا بَاتَتْ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَيْهِمْ حَتَّى تُصْبِحَ - ابن سعد عن أنى يقال عن خاله - (ض)

في نسيانه وبتشبه به في يده فإن القرآن سبب أحد طرفيه بيد الله والآخرى بأيدي العباد فمن تركه انقطع عن يده فصارت مقطوعة وقد يكى بعدم اليد عن عدم الحجة والمراد خال اليد من الخير صفرها من الثواب فكفى بالبد عما تحويه وتشتمل عليه وذلك لأن من نسيه فقد قطع سببه (د) في الصلاة من حديث عيسى بن قائد (عن سعد ابن عباد) سيد الخزرج رمز لحسنه قال ابن القطان وغيره فيه يزيد بن أبي زياد لا يحتج به وعيسى بن قائد مجهول الحال ولا يعرف روى عنه غير يزيد هذا وقال ابن أبي حاتم لم ثبت سماعه عن سعد ولم يدركه قال المناوي فهو على هذا منقطع أيضاً

(ما من أمير عشرة) أي لما فونها كما تدل له الرواية المارة (إلا وهو يؤتى به يوم القيامة) للحساب (ويده مغلولة) أي والحال أن يده مشدودة إلى عنقه حتى يفكك العدل (أو يؤتفه) أي يهلكه (الجور) عطف على يفك فيكون غاية قوله يؤتى به يوم القيامة الخ أي لم يزل كذلك حتى يحله العدل أو يهلكه الظلم أي لا يفكك من الغل إلا الهلاك بمعنى أنه يرى بعد الفك ما للغل في جنبه السلامة كما قال تعالى وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين ، ذكره كله الطبري ويؤتفه بمناء فوقية فمعجزة قال الزمخشري وتغ وتغاً إذا ملك وأوتفه غيره (هق عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو غير مسلم فقد قال الحافظ الذهبي في المذهب فيه عد الله بن محمد عن أبيه وهو واه اه ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور البزار والطبراني في الأوسط قال المنذرى ورجال البزار رجال الصحيح اه فانعكس على المؤلف فأثر الرواية الضعيفة الواهية واقتصر عليها تاركاً الإسناد الصحيح

(ما من أمير عشرة) أي فصاعداً (إلا يؤتى به يوم القيامة ويده مغلولة إلى عنقه) زاد في رواية أحمد لا يفكك من ذلك الغل إلا العدل قال ابن بطال هذا وعيد شديد على دلالة الجور فمن ضيع من استرعاه أو خاه أو ظله فقد توجه إليه الطلب بمظالم العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحلل من ظلم أمة عظيمة (هق عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال في المذهب إسناده حسن وقال في موضع آخر حديث جيد ولم يخرجوه (ما من أمير يؤمر على عشرة إلا سئل عنهم يوم القيامة) هل عدل لهم أو جار ويجازى بما فعل إن خيراً بخير وإن شراً فشر إن لم يدركه العفو (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه رشدين بن كريب وهو ضعيف اه . فرمز المؤلف لحسنه لا يحسن ورواه أحمد عن أبي هريرة بلفظ ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً لا يفكك إلا العدل قال الهيثمي ورجال الصحيح

(ما من أهل بيت عندم شاة إلا في بيتهم بركة) أي زيادة خير وهو الرزق (ابن سعد) في طبقاته (عن أبي الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثناة (ابن التيهان) الأنصاري الأوسي اسمه مالك وهو أحد القباء (ما من أهل بيت تروح عليهم ثلة) بفتح المثناة وشد اللام جماعة (من الغنم) إلا بآت الملائكة تصلي عليهم حتى تصبح

- ٨٠١١ - مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَغْدُو عَلَيْهِمْ فَدَانُ إِلَّا ذَلُّوا - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٨٠١٢ - مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ وَأَصْلُوا إِلَّا أَجْرَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ ، وَكَانُوا فِي كَنْفِ اللَّهِ تَعَالَى - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٨٠١٣ - مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ : بَعْدَ صِيَامِ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ ، وَقِيَامِ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ - (ت هـ) عن أبي هريرة - (ض)

أى تستغفر لهم حتى تسبح أى يدخلوا فى الصباح وهذا كل ليلة (ابن سعد) فى الطبقات (عن أبي نعال) بكسر المثلثة بعدها فاء المرى بضم الميم ثم راء مشهور بكنته واسمه ثمامة (عن خالد) رضى الله عنه (ما من أهل بيت يغدو عليهم فدان) بالتشديد آله الحرث وتورين يحترث عليهما فى قران جمعه فدادين وقد يخفف (إلا ذلوا) لقل ماخلوا عن مطالبة الولاية بخراج أو عشر فمن أدخل نفسه فى ذلك فقد عرضها للذل فلا فرق بين كونه عاملا بنفسه أو غيره وليس هذا ذما للزراعة فالحا محمودة مثاب عليها لكثرة أكل العواقي منها إذ لا تلام بين ذل الدنيا وحرمان ثواب العقي (طب عن أبي أمامة) الباهلى قال قال ذلك لما رأى شيئا من آله الحرث قال الهيشى وفيه امرأتان لم أهرهما وبقية رجاله ثقات

(ما من أهل بيت وأصلوا) الصوم بأن لم يتعاطوا مفطرا بين اليومين ليلا (إلا أجرى الله تعالى عليهم الرزق وكانوا فى كنف الله تعالى) أخذ بظاهره من ذهب إلى حل الوصال وللمانعين كالشافعى أن يقولوا ليس المراد الوصال بالصوم بل يحتمل أن المراد عدم الأكل فى يومين والليلة التى بينهما لعدم وجود القوت وعدم وعجزهم عنه وإذا تعاقب الاحتمال سقط الاستدلال (طب عن ابن عباس) قال الهيشى ليه عيد الله بن الوليد الوصافى وهو ضيف (ما من أيام أحب إلى الله أن يتبدل له فيها) أى لأن يتبدل بتأويل المصدر فاعل أحب، ذكره بعضهم، وقال الطيبى الأولى جعل أحب خبر ما وأن يتبدل متعلق بأحب يحذف الجاز فيكون المعنى ما من الأيام أحب إلى الله لأن يتبدل له فيها (من عشر ذى الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة) أى ليس فيها عشر ذى الحجة (وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر) ومن ثم كان يصوم تسع ذى الحجة ويوم عاشوراء كما رواه أحمد وغيره ولعل كان يفيد الدوام عند كثير من الأعلام وأما خبر مسلم عن عائشة لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما العشر قط وخبرها ما رأته صامه فلا يلزم منه عدم صيامه فإنه كان يقسم اتبع فلم يصمه عندها وصامه عند غيرها كذا ذكره جمع وأقول ولا يخفى ما فيه إذ يعد كل البعد أن يلزم فى عدة سنين عدم صومه فى نوبتها دون غيرها فالجواب الخامس لمرق الشبهة أن يقال المثبت مقدم على الناقى على القاعدة المقررة بعدم وزعم بعض أهل الكمال أن الرواية فى خبر عائشة ير بمشاة تحية وبنائه المجهول ثم إن هذا الحديث دورض بخبر البخارى وغيره ما الحمل فى أيام أفضل منها فى هذه يعنى أيام التشريق وخبر ما العمل فى أيام العشر أفضل من العمل فى هذه أى أيام التشريق وهذا يقتضى نفي أفضلية العمل فى أيام التشريق على العمل فى هذه الأيام وأجيب بأن الشئ يشرف بمجاورته للشئ الشريف وأيام التشريق تقع تلو أيام العشر وقد ثبتت الفضيلة لآيام العشر بهذا الحديث فثبت به الفضيلة لآيام التشريق بالمجاورة وبأن عشر الحجة إنما شرف بوقوع أعمال الحج فيه وبقية أعمال الحج تقع فى أيام التشريق كالرمي والطواف فاشترك الكل فى أصل الفضل ولذلك اشتركا فى التكبير وبأن بعض أيام التشريق هو بعض أيام العشر وهو يوم العيد لكان أنه غائبة أيام العشر فهو مفتوح أيام التشريق فهما ثبت لآيام العشر من الفضل شاركت فيه أيام التشريق لأن يوم العيد بعض كل منهما بل رأس كل منهما وشريفه وعظيمه ، وهو يوم الحج الأكبر (ت هـ) فى الصوم (عن أبي هريرة) قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث مسعود بن راصل عن الهراس وسألت عنه محمدا يعنى البخارى فلم يعرفه اهـ . قال المناوى وغيره والناس ضعفوه

- ٨٠١٤ - مَا مِنْ بَعِيرٍ إِلَّا وَفِي ذُرْوَتِهِ شَيْطَانٌ . فَإِذَا رَكِبْتُمُوهَا فَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكُمْ كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ ، ثُمَّ امْتَنِعُوا لِنَفْسِكُمْ ، فَإِنَّمَا يُحْمِلُ اللَّهُ تَعَالَى - (حم ك) عن أبي لاس الخزاعي - (صح)
- ٨٠١٥ - مَا مِنْ بَقْعَةٍ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ فِيهَا إِلَّا اسْتَبْشَرَتْ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى مُتْنَاهَا مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ ، وَإِلَّا نَفِثَتْ عَلَى مَا حَوْلَهَا مِنْ بَقَاعِ الْأَرْضِ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَرَادَ الصَّلَاةَ مِنَ الْأَرْضِ تَزَخَّرَتْ لَهُ الْأَرْضُ - أبو الشيخ في العظمة عن أنس - (ض)
- ٨٠١٦ - مَا مِنْ بَنَى آدَمَ مَوْلُودٍ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ ، فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ ، غَيْرَ مَرِيمَ وَابْنَهَا - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

فالحديث معلول ، وقال ابن الجوزي : حديث لا يصح تفرد به مسعود بن واصل عن النحاس ومسعود ضعفه أبو داود والنحاس قال القطان متروك وابن عدي لا يساوي شيئا وابن حبان لا يحمل الاحتجاج به وأورده في الميزان من مناكير مسعود عن النحاس وقال مسعود ضعفه الطيالسي والنحاس فيه ضعف

(ما من بعير إلا وفي ذروته شيطان فاذا ركبتموها أي الإبل (فاذكروا نعمة الله تعالى عليكم كما أمركم الله) في القرآن (ثم امتنعوا لأنفسكم فانما يحمل الله عز وجل) فلا تنظروا إلى ظاهرها وعجزها (حم ك) عن أبي لاس الخزاعي (كذا في بعض الأصول وفي بعضها لاحق قال حملنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبل الصدقة فقلنا ما نرى أن تحملنا هذه فذكره . قال الهيثمي : رواه أحمد والطبراني بأسانيد رجال أحدهما رجال الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع في أحدهما

(ما من بقعة) أي قطعة من الأرض (يذكرون اسم الله فيها إلا استبشرت بذكر الله إلى متنها من سبع أرضين) فيه أن الأرضين سبع كالسموات ورد على من أنكر ذلك (وإلا نفثت) من الفخار وهو المباهاة والتمدح بالتحصال ونفث كنع فضله عليه في الفخر والفخر عليه (علي ما حولها من بقاع الأرض وإن المؤمن إذا أراد الصلاة من الأرض تزخرت له) أي تزينت له (الأرض) لكنه لا يبصره لانطاس بصيرته لغلبة الصدأ على قلبه ومثانة الحجاب ، فانها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور ، (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة عن أنس) بن مالك ظاهره أنه لا يوجد لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز ، والامر بخلافه فقد رواه أبو يعلى والبيهقي في الشعب باللفظ المزبور . قال الهيثمي : وفيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف ورواه الطبراني أيضا بسند ضعيف

(ما من بني آدم مولود إلا يمس) في رواية إلا ينخسه (الشيطان) أي يطعنه بأصبعه في جنبه . قال الطيالسي : يحتمل أن تكون ما بمعنى ليس بطل عملها لتقديم الخبر على المتبدا وإلا لغو لأن الاستثناء مفرغ والاستثناء حال من الضمير المستتر في الظرف (حين يولد فيستهل) أي يرفع المولود صوته (صارخا) أي باكيا . الصراخ الصوت ، والمراد هنا البكاء أي فسبب صراخه أزل ما يولد (من) ألم (مس الشيطان) بأصبعه حالتن وهذا مطرد في كل مولود (غير مريم) بنت عمران الصديقة بنص القرآن (وابنها) روح الله عيسى فانه ذهب ليطعن لطن في الحجاب الذي في المشيمة وهذا الطعن ابتداء التسلط لحفظ منه مريم وابنها ببركة قول أمها ، أعيد لها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ، كذا ذكره بعضهم واعترض بأن الاستعاذة كانت بعد وضعها والمس كانت حال الولادة فقد يكون استعاذتها من الإغواء قال ابن حجر : والحاصل أن إبليس يمكن من مس كل مولود عند ولادته لكن من كان من المخلصين لم يبصره ذلك ويستأني منهم مريم وابنها فانه ذهب بمس لغيل بينهما لهذا وجه الاختصاص واستشكل الفخر الرازي الطعن بما طعن به الرخشي مما سبق وبالغ في تقريره على عادته وأجل الجواب فما زاده أن الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل لأن الشيطان

٨٠١٧ - مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَلَدٍ وَلَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ، فَمَلَيْكُمُ بِالْجَمَاعَةِ ؛ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِبَةَ (حم د ن حب ك) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٠١٨ - مَا مِنْ جُرْعَةٍ أَكْظَمُ أَجْرًا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ جُرْعَةٍ غَيِظَ كَظْمُهَا عَبْدٌ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى - (ه) عن ابن عمر (ح)

٨٠١٩ - مَا مِنْ جُرْعَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جُرْعَةٍ غَيِظَ بِكَظْمِهَا عَبْدٌ ، مَا كَظَمَهَا عَبْدٌ إِلَّا مَلَأَ اللَّهُ تَعَالَى جَوْفَهُ إِيمَانًا - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن عباس

٨٠٢٠ - مَا مِنْ مَافِظَيْنِ رَفَعَا إِلَى اللَّهِ مَا حَفِظَا فَيَرَى فِي أَوَّلِ الصَّحِيفَةِ خَيْرًا وَفِي آخِرِهَا خَيْرًا إِلَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ : أَشْهَدُوا أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي مَا بَيْنَ طَرَفِي الصَّحِيفَةِ - (ع) عن أنس - (ح)

إنما ينوي من يعرف الخير والشر والميل لود بخلافه وأنه لو ممكن من هذا القدر فعل أكثر منه من إهلاك والساد وأنه لا اختصاص لمريم وعيسى إلى آخر كلام الكشف ثم أجاب بأن بعده وجوه محتملة ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر (فائدة) أخرج عبد الرزاق في مصنفه عن وهب لما ولد عيسى أنت الشياطين إبليس فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رؤوسها فقال هذا حادث حدث مكانكم فطار حتى جاب خافق الأرض فلم ير شيئاً ثم جاب البحار فلم يقدر على شيء ثم طاف أيضاً فوجد عيسى قد ولد عند مدود حمار وإذا الملائكة قد حفت حوله فرجع إليهم فقال إن نبيا ولد البارحة ما ولدت أنثى قط ولا وضعت إلا وأما بحضرتها إلا هذا فأيسوا أن يعبدوا الأصنام ولكن اتوا بنى آدم من قبل الخفة والمجلة (خ عن أبي هريرة) ظاهره أن ذا بمنافرد به البخاري عن صاحبه والامر بخلافه بل البخاري رواه وحده في التفسير ورواه هر ومسلم في أحاديث الأنبياء

(مامن ثلاثة في قرية ولا بلد لا تقام فيهم الجماعة إلا استحوذ عليهم الشيطان) أي استولى عليهم وجرهم إليه (فما يكمل بالجماعة) أي الزموها (فإنما يأكل الذنب) الشاة (القاصبة) أي المنفردة عن القطيع فإن الشيطان مسلط على مفارق الجماعة . قال الطبري : هذا من الخطاب العام الذي لا يخص بسامع دون آخر تفخيما للامر، شبه من فارق الجماعة التي يد الله عليهم ثم هلاكه في أودية الضلال المؤدية إلى النار بسبب تسويل الشيطان بشاة منفردة عن القطيع بعيدة عن نظر الراعي ثم تسلط الذئب عليها وجعلها فريسة له (حم ن ه حب ك عن أبي الدرداء) سكنت عليها أبوداود والمنذري (مامن جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله) في الأساس كظم القرية ملاها ومد رأسها وكظم الباب مدته ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ اه . قال الطبري : يريد أنه استعارة من كظم القرية وقوله من جرعة غيظ استعارة أخرى كالترشيح لها (ن عن ابن عمر) بن الخطاب . قال الحافظ العراقي : إسناده جيد

(مامن جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عبد ما كظمها عبد إلا ملاء الله جوفه إيمانا) شبه جرعة غيظ ورده إلى باطنه بتجرع الماء وهي أحب جرعة بتجرعها العبد وأعظمها ثواباً وأرفعها درجة كحبس نفسه من التشنج ولا يحصل هذا الحب إلا بكونه قادراً على الانتقام وبك غضبه لله بنية سلامة دينه وبيل ثوابه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي : وفيه ضعف ورواه ابن ماجه عن ابن عمر بإفظ مامن جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله . قال المنذري : رواه محتج في الصحيح

(مامن حافظين رفعا إلى الله ما حفظا فيرى في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا) لمظ رواية البزار استغفارا بدل خيرا في الموضعين (إلا قال للملائكة أشهدوا أني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة) من السيئات ، وأخذ منه

٨٠٢١ - مامن حافظين رَفَعَانِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِصَلَاةٍ رَجُلٍ مَعَ صَلَاةٍ إِلَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَشْهَدُ كَمَا أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِمَبْدِي مَا بَيْنَهُمَا - (هـ) عن أنس - (ح)

٨٠٢٢ - مامن حاكم يحكم بين الناس إِلَّا يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلِكٌ أَخَذَ بِقَفَاهُ حَتَّى يُوقِفَهُ عَلَى جَهَنَّمَ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّ قَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى : أَلْقَهُ الْقَاءُ فِي مَهْوَى أَرْبَعِينَ خَرِيفًا - (حم هـ) عن ابن مسعود - (ح)

٨٠٢٣ - مامن حالة يكون عليها المؤمن أخيه إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَنْ أَنْ يَرَاهُ سَاجِدًا يُغْفَرُ وَجْهَهُ فِي التُّرَابِ - (حم هـ) عن حذيفة - (اض)

ابن رجب نذب وصل صوم الحجة بالمحرم لأنه قد يكون ختم السنة بالطاعة وافتتحها بالطاعة فيرجى له أن تكتب له السنة كلها طاعة ويغفر له ما بين ذلك فإن كان أول عمله طاعة وآخره طاعة فهو في حكم من استغرق بالطاعة ما بين العمدين (ع) وكذا البزار والبيهقي (عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزي في العلل حديث لا يصح وقال الميمني فيه تمام بن نجيع وثقه ابن معين وضمه الخازن وبقية رجاله رجال الصحيح اهـ
(مامن حافظين برضا إلى الله تعالى بصلاة رجل) الباء زائدة وذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان ولو أنى (مع صلاة إلا قال الله أشهد كما أنى قد غفرت لمبدى ما بينهما) أى من الصفات لا الكبر كما دلت عليه أخبار أخر (هـ) عن أنس بن مالك

(مامن حاكم) نكرة في سياق النفي ومن مزبدة للاستغراق فيعم العادل والظالم (يحكم بين الناس إلا يحشر يوم القيامة) ومالك أخذ بقفاه حتى يوقفه على جهنم ثم يرفع رأسه إلى الله) وفي رواية إلى السماء قال الطبري : هذا يدل على كونه مهورا في يده كمن رفع رأس الغل مقصحا إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون ، (فإن قال الله تعالى ألقه) أى في جهنم (القاء) قال الطبري : والقاء فى فان تفصيلية وإن الشرطية تدل على أن غيره لا يقال فى حقه ذلك بل عكسه يقال أدخله الجنة ، فلا تناقض بين هذا الخبر والخبر المأزاه مامن أمير عشرة فما فوق ذلك إلا أنى به يوم القيامة مغلولاه الخ (فى مهبى أربعين خريفا) أى سنة وهو مجرور والمحل صفة مهراة أى مهراة عنن فكفى عنه بأربعين مبالغة فى تكثير العمق للتحديد قالوا سمي خريفا لاشتاله عليه إطلاقا للبعض وإرادة الكل مجازا وقد سئل أنس عن الخريف فقال العام وكانت العرب تورخ أعوامهم بالخريف لأنه أوان قطالهم ودرك ثمارهم إلى أن أترخ عمر بالهجرة (حم هـ) وكذا فى الشعب (عن ابن مسعود) وفيه أحمد بن الحليل فإن كان هو البغدادي فقد قال الذهبي ضعفه الدارقطني وإن كان النعماني فقد قال أبو حاتم كذاب ، وقضية منيع المؤلف أن هذا مما لم يتعرض أحد من الستة لتخرجه وهو غفلة فقد خرجه ابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن مسعود المذكور قال المنذرى ولجه نذره بحال ابن سعيد وقد مر ما فيه

(مامن حالة يكون عليها العبد أحب إلى الله تعالى من أن يراه ساجدا يغفر) أى يبرغ (وجهه فى التراب) لأن حالة السجود حالة خضوع وذلة وانكسار أنف من أنف من أهل الجاهلية من لم يرد الله هدايته والسجود أول عادة أمر الله بها بعد خلق آدم فكان المتقرب بها إلى الله أقرب منه إليه فى غيره من الأحوال لاسيما فى نصف الليل لأنه وقت خصه الله بالبريل فيه فيتصل على عاده بإجابة دعائهم وإعطاء سؤلهم وعمران ديوهم وهو وقت غفلة وحلوة واستعراق فى النوم واستلذاذ له ، وقد عورض هذا الحديث بحديث أفضل الصلاة طول القنوت قال ابن حجر والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال وبه يزول التعارض والإشكال (طر) من

٨٠٢٤ - مَأْمِنٌ خَارِجٌ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَعَتْ لَهُ الْمَلَائِكَةُ أَجْنَحَتَهَا رِضًا بِمَا يَصْنَعُ حَتَّى يَرْجِعَ - (حم ه حب ك) عن صفوان بن عسال - (صح)

٨٠٢٥ - مَأْمِنٌ دَابَّةٌ طَائِرٌ وَلَا غَيْرُهُ يُقْتَلُ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا سَيِّئًا صَمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٨٠٢٦ - مَا مِنْ دُعَاءٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ : اللَّهُمَّ ارْحَمْ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ رَحْمَةً عَامَةً ، (خ ط) عن أبي هريرة (ض)

٨٠٢٧ - مَا مِنْ دَعْوَةٍ يَدْعُو بِهَا الْعَبْدُ أَفْضَلَ مِنْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْمَعَاذَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٨٠٢٨ - مَا مِنْ ذَنْبٍ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجَّلَ اللَّهُ تَعَالَى لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يَدْخُرُهُ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْبَقِيَّةِ وَقِطِيعَةِ الرَّحِمِ - (حم خ د ت ه حب ك) عن أبي بكر

طريق عثمان بن القاسم عن أبيه (عن حذيفة) وقال تفرد به عثمان قال الهيثمي وعثمان ذكره ابن حبان في الثقات ولم يعرف من نسبه وأبوه لا أعرفه

(مأمن خارج خرج من بيته في طلب العلم) أي الشرعي بقصد التقرب إلى الله تعالى (إلا وضعت له الملائكة أجنتها رضا بما يصنع حتى يرجع) قال حجة الإسلام هذا إذا خرج إلى طلب العلم النافع في الدين دون الفضول الذي أكب الناس عليه وسموه علما . والعلم النافع ما يزيد في خوفك من الله ويزيد في بصيرتك بعيوب نفسك وآفاتك وذهبك في الدنيا فإن دبتك نفسك إلى الخروج في طلب العلم لغير ذلك فاعلم أن الشيطان قد دس في قلبك الداء الدفين ومرحب المال والجاه فأياك أن تغتر به فتكون ضحكة له تهلك ثم يسخر بك (حم ه حب ك) عن صفوان ابن عسال (المرادى قال أنبت المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك قلت أنيط العلم أي أطلبه وأستخرجه قال فذكره . قال المنذرى جيد الإسناد ه (مأمن دابة طائر ولا غيره يقتل بغير حق إلا سيئاصمه) أي سيئاصم قائله (يوم القيامة) أي ويقتص له منه (طب عن ابن عمرو) بن العاص

(مأمن دعاء أحب إلى الله تعالى من أن يقول العبد اللهم ارحم أمة محمد) المراد هنا أمة الإجابة (رحمة عامة) أي الدنيا والآخرة أو للرحومين والمراد بأتمته هنا من اقتدى به وكان له باقتفاء آثاره مزيد اختصاص فلا ينافي أن البعض يعذب قطعا (خط عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحمن بن يحيى بن سعيد الأنصاري . قال الذهبي في الضعفاء لا يعرف وفي الميزان كأنه موضوع

(مأمن دعوة يدعو بها العبد أفضل من قول اللهم إني أسألك المعافاة في الدنيا والآخرة - ه عن أبي هريرة) قال المنذرى إسناده جيد وقال غيره رواه ثقات ورواه الطبراني عن معاذ بلفظ ما من دعوة أحب إلى الله أن يدعو بها عبد من أن يقول اللهم إني أسألك المعافاة والمعافاة في الدنيا والآخرة قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير المعلى بن زياد وهو لم يسمع من معاذ (مأمن ذنب أجدر) بسكون الجيم أحق . والذي رأيت في أصول صحيحة من الأدب المفرد بدل أجدر أخرى (أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البقي وقطيعه الرحم) لأن البقي من الكبير وقطيعه الرحم من الانتطاع من الرحمة والرحم القرابة ولو غير محرم بنحو إيذاء أو صد أو هجر فإنه كبيرة كما يفيد هذا الوعيد الشديد أما قطيعتها بترك الإحسان فليس بكبيرة قال الحلبي بين هذا الخبر أن الدعاء بما فيه إثم غير جائز لأنه جراءة على الله ويدخل فيه ما لو دعا بشر على من لا يستحقه أو على نحو بهيمة وقال في الاتخاف فيه تنبيه على أن البلاء بسبب القطيعه في الدنيا لا يدفع بلاء الآخرة ولو لم يكن إلا حرمان مرتبة الواصلين (حم خ د ت ه حب ك) في التفسير (ع عن أبي

٨٠٢٩ - مَا مِنْ ذَنْبٍ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ تَعَالَى لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يَدْخُرُهُ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ قَطِيعَةِ الرَّحِمِ وَالْخِيَانَةِ وَالْكَذِبِ ، وَإِنْ أَعْجَلَ الطَّاعَةُ ثَوَابًا لَصَلَةِ الرَّحِمِ ، حَتَّى إِنْ أَهْلَ الْبَيْتِ أَيْكُونُوا فَجْرَةً فَتَنَمُوا أَمْوَالَهُمْ وَيَكْثُرَ عَدَدُهُمْ إِذَا تَوَاصَلُوا - (طب) عن أبي بكرة - (ح)

٨٠٣٠ - مَا مِنْ ذَنْبٍ بَعْدَ الشُّرْكِ أَعْظَمَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ نُطْقَةٍ وَضَعَهَا رَجُلٌ فِي رَحِمٍ لَا يَحِلُّ لَهُ - ابن أبي الدنيا عن الهيثم بن مالك الطائي

٨٠٣١ - مَا مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَلَهُ عِنْدَ اللَّهِ تَوْبَةٌ ، إِلَّا سُوءَ الْخُلُقِ ، فَإِنَّهُ لَا يَتُوبُ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا رَجَعَ إِلَى مَا هُوَ شَرٌّ مِنْهُ - أبو الفتح الصابوني في الأربعين عن عائشة - (ض)

٨٠٣٢ - مَا مِنْ ذِي غِنَى إِلَّا سَيُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَوْ كَانَ إِلَّا أَوْتِيَ مِنَ الدُّنْيَا قُوتًا - هناد عن أنس - (ص)

(بكرة) قال صحيح وأفره الذهبي ورواه عنه البراني أيضا وزاد حتى أن أهل البيت ليكونوا لجرة فتتم أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا .

(ما من ذنب أجدر أن يسجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من قطيعة الرحم والخيانة) في كيل أو وزن أو غيرها (والكذب) الذي لغير مصلحة (وإن أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم) وحقيقة الصلة المطف والرحمة (حتى أن أهل البيت ليكونوا لجرة فتتم أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا) لأن أصل الرحمة شجرة معلقة بالعرش فأزل الله تعالى منها رحمة واحدة قسمها بين خلقه يترأفون بها ويتعاطفون بها فمن قطعها فقد انقطع من رافة الله فذلك تعجلت عقوبته في الدنيا ومن ثم قيل أعجل البر صلة الرحم وأسرع الشر عقاباً الكذب وقطيعة الرحم لأن الأمانة في الأقوال كالأفعال معلقة بالإيمان وقطيعة الرحم من الانقطاع من الرحمة المعلقة بالعرش (طب عن أبي بكرة) رمز لحسنه قال الهيثمي رواه عن شيخه عبد الله بن موسى بن أبي عثمان الأنطاكي ولم أعرفه وبقيته رجاله تقات (ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطقه وضعها رجل في رحم لا يحل له) لأن فاعل ذلك قد اجترأ على الله يريد أنه يفسد في الأنساب بخلف بمض المياه ببعض فيدخل على القوم من ليس منهم (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (عن) أبي محمد (الهيثم بن مالك الطائي) الشامي الأعمى قال في التقريب ثقة من الخامسة وهو صريح في كونه غير صحيح فكان على المصنف أن يقول مرسلًا

(ما من ذنب إلا وله عند الله توبة إلا سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا رجع إلى ما هو شر منه) فلا يثبت على توبة أبداً فهو كالمصر (أبو الفتح الصابوني في) كتاب (الأربعين) التي جمعها (عن عائشة) قال الزين العراقي إسناده ضعيف وقضية تصرف المؤلف أن هذا مما لم يخرج أحد من المشاهير الذين وضع لهم الروز وإلا لما أبعد النجعة وهو ذمور فقد خرج الطبراني عن عائشة بلفظ ما من شيء إلا وله توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا عاد في شر منه .

(ما من ذنبي غنى) أي صاحب مال (إلا سيود يوم القيامة) أي يحب حبا شديداً (لو كان إنما أوتي من الدنيا قوتاً) وفي رواية كفافاً أي شيئاً يسد رمقه بغير زيادة على ذلك؛ فيل سمي قوتاً لحصول القوة منه . وقد احتج بهذا من فضل الفقر على الغنى وقد اتفق الجميع على أن ما أخرج من الفقر مكروه وما أبطر من الغنى مذموم والكفاف حالة متوسطة بين الفقر والغنى وغير الأمور أوساطها ولذلك سأله المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم أجعل رزق آل محمد قوتاً ؛ ومعلوم أنه لا يبال إلا أفضل الأحوال والكفاف حالة سليمة من آفات الغنى المظني وآفات الفقر المدفع الذي كان يتعمد منها فهي أفضل منهما قال القرطبي فلي هذا أهل الكفاف هم صدر كنية الفقر الداخلين الجنة

٨٠٣٣ - مَا مِنْ رَاكِبٍ يَخْلُو فِي سِيرِهِ بِاللهِ وَذِكْرِهِ إِلَّا رَدَفَهُ مَلَكٌ ، وَلَا يَخْلُو بِشَعْرِ وَنَحْوِهِ إِلَّا كَانَ رَدَفَهُ شَيْطَانٌ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

٨٠٣٤ - مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللهُ فِيهِ - (حم م د) عن ابن عباس - (ص)

٨٠٣٥ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَغْرِسُ غَرْسًا إِلَّا كَتَبَ اللهُ لَهُ مِنْ الْأَجْرِ قَدْرَ مَا يَخْرُجُ مِنْ ثَمَرِ ذَلِكَ الْغَرْسِ - (حم) عن أبي أيوب - (ص)

قبل الأغنياء بخمسمائة عام لأنهم وسطهم والوسط العدل ، وكذلك جعلناكم أمة وسطاء أي عدلاً خياراً وليسوا من الأغنياء ولا من الفقراء . وفيه حجة لمن ذهب إلى تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر . قالوا يكفي في فضله أن كل أحد يتمناه يوم القيامة (مناد) في الزهد وكذا البيهقي في الشعب (عن أنس) بن مالك . فظاهر من هذا المصنف أن هذا مما لم يتعرض أحد السنة لتخريجيه وإلا لما عدل عنه وهو عجب فقد خرج أبو داود عن أنس بلفظ ما من أحد غني ولا فقير إلا وذا يوم القيامة أنه كان أوتي من الدنيا قوتا ؛ قال ابن حجر وأخرجه ابن ماجه من طريق نفع وهو ضعيف عن أنس رفعه ما من غني ولا فقير إلا يؤد يوم القيامة أنه أوتي من الدنيا قوتا . قال وهذا حديث لو صح لكان نصاً في المسئلة أي في تفضيل الكفاف اه وقال العراقي بعد عزوه لابي داود فيه نفع بن الحارث ضعيف وعزاه المنذرى لابن ماجه عن أنس وضعفه وأورده في الميزان في ترجمة نفع وقال قال النسائي والدارقطني وغيرهما متروك الحديث وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(ما من راكب يخلو في سيره بالله وذكره إلا ردفه ملك) أي ركب معه خلقه (ولا يخلو بشعر ونحوه) ككلمات مضحكة وبحث في علوم غير شرعية وغيبه ونجيمه (إلا كان ردفه شيطان) لأن القلب الخالي عن ذكر الله محل استقرار الشيطان . وجاء في بعض الأخبار أن قرآن الشيطان الشعر ومؤذنه المزمار والكلام في الشعر المذموم (طب عن عقبة بن عامر) الجهني قال المنذرى والهيثمي إسناده حسن .

(ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون) وفي رواية مائة (رجلاً لا يشركون بالله شيئاً) أي لا يجادلون مع الله إلهاً آخر وفي رواية ما من ميت يصلي عليه أمة من الأمم المسلمين ياتون مائة كلهم يشفعون فيه (إلا شفعهم الله فيه) أي قبل شفاعتهم في حقه وفي خبر آخر ثلاثة صفوف ولا تمارض إلهاً لأنها أخبار جرت على وفق سؤال السائلين أولان أن الأعداد متأخر ومن عادة الله الزيادة في فضله الموعود وأما قول النووي مفهوم العدد غير حجة فرد بأن ذكر العدد حينئذ يهين عبداً (نبيه) قال ابن عربي : اجهد إذا مات لك ميت أن يصلي عليه أربعون فأكثر فانهم شفعا له ينص هذا الخبر . وذهب العرب بجنازة يصلي عليها أمة كثيرة فقال إله من أهل الجنة قيل ولم ؟ قال وأي كريم يأتيه جمع يشفعون عنده في إنسان واحد فيرد شفاعتهم ؟ لا والله لا يردّها أبداً فكيف أكرم الكرماء وأرحم الرحماء ؟ لما دعاهم ألا يشفعوا فيقبل (حم م د) في الجنائز (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن ماجه .

(ما من رجل يغرس غرساً إلا كتب الله له من الأجر قدر ما يخرج من ثمر ذلك الغرس) مقتضاه أن أجرة ذلك يستمر مادام الغرس ما كولا منه ولو مات غرسه أو انتقل ملكه لغيره قال ابن العربي في سعة كرم الله أن يشيب على ما بعد الحياة كما قل الحياة . ونقل الطائي عن يحيى السنة أن رجلاً من أبي الدرداء وهو يغرس جورة فقال أتغرس هذه وأستشبع كبير وهذه لا تطعم إلا في كذا وكذا عاماً ؟ فقال اعلى أن يكون لي أجرها وبأكل منها غيري ؟ والحديث يتناول حتى من غرسه لعياله أو لنفسته لأن الإنسان يثاب على ما غرس له وإن لم ينو ثوابه ولا يختص حصوله بمن

٨٠٣٦ - مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَيَتَصَدَّقُ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْهُ بِهِ خَطِيئَةً - (حم ت ه) عن أبي الدرداء - (ص)

٨٠٣٧ - مَا مِنْ رَجُلٍ يُجْرَحُ فِي جَسَدِهِ جِرَاحَةً فَيَتَصَدَّقُ بِهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَ مَا تَصَدَّقَ - (حم) والضياء عن عبادة - (ص)

٨٠٣٨ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَعُودُ مَرَّةً يَضًا يُمِيسًا إِلَّا خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يُصْبِحَ ، وَمِنْ أَتَاهُ مُصْبِحًا خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يُمِيسَ - (دك) عن علي - (ص)

٨٠٣٩ - مَا مِنْ رَجُلٍ بَلَغَ أَمْرَ عَشْرَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا أَتَى اللَّهُ مَغْلُولًا يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ فَكَفَّرَ بِهِ أَوْ تَقَهَّ لَأَمْنِهِ أَوْ لَهَا مَلَامَةٌ ، وَأَوْسَطُهَا نَدَامَةٌ ، وَآخِرُهَا خَزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أبي أمامة - (ح)

يأمر الفراس بل يشمل من استأجر لعمل ذلك ذكره بعض شراح البخاري (حم عن أبي أيوب) الأنصاري قال المنذري رواه محتج بهم في الصحيح الألباني قال الهيثمي وفيه عبدالله بن عبد العزيز الليثي وثقه مالك وسعيد بن منصور وضعفه جماعة وبقية رجاله رجال الصحيح اه والمصنف رمز لحسنه

(ما من رجل مسلم يصاب في شيء في جسده فيتصدق به إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة) يعني إذا جنى انسان علي آخر فقلع سنه أو قطع يده مثلا فعفا المستحق عن الجاني لوجه الله نال هذا الثواب كما يشير إليه سبب الحديث وهو أن رجلا قلع سن رجل فاستمدى عليه فذكر له ذلك فعفا عنه (حم ت ه) كلهم في الحديث من حديث أبي السفر (عن أبي الدرداء) قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ولا نعرف لأبي السفر سماعا من أبي الدرداء

(ما من رجل يجرح في جسده جراحة فيتصدق بها إلا كفر الله تعالى عنه) من ذنوبه (مثل ما تصدق) به وإن الله لا يضيع أجر المحسنين ، فالمسلم يجازي على خطايا به في الدنيا بالآلام والاسقام والمصائب التي يقع فيها فتكون كفارة لها وقد أخرج ابن حبان عن عائشة أن رجلا تلا هذه الآية ومن يعمل سوءا يجز به ، فقال إنا إن كنا لنجزى بكل ما عملناه ملكنا إذا ، فبلغ ذلك المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال نعم يجزي به في الدنيا من مصيبة في جسده بما يؤذيه (حم والضياء) المقدسي (عن عبادة) بن الصامت ، قال المنذري والهيثمي رجاله رجال الصحيح

(ما من رجل يعود مريضا يمسيا إلا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح) أي يدخل في الصباح (ومن أتاه مصبحا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يمسي) زاد الحاكم في روايته وكان له خريف في الجملة ؛ وذكر السبعين ألف يحتمل أن المراد به الكثير جدا كما في نظائره ، والاستغفار طلب المغفرة من الله تعالى له (دك) في الجنائز (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم مرهوعا وأبو داود موقفا وقد أسند هذا عن علي بن حجر وجه صحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(ما من رجل يلى أمر عشرة فما فوق ذلك إلا أتى الله مغلولا يده إلى عنقه فكفّر به أو تَقَهَّ لَأَمْنِهِ) قال الطبري يده يحتمل أن يكون مرهوعا بمغلولا ، إلى عنقه حال وعليه يكون يوم القيامة متعلقا بمغلولا ويحتمل أن يكون مبتدأ وإلى عنقه خبره والجملة إما مستأنفة أو حال بعد حال وحيث يوم القيامة إما ظرف لأن وهو الوجه أو لمغلولا (أولها) أي الإمارة (ملامة وأوسطها ندامة) إشارة إلى أن من يتصدى للولاية فغالب كونه غرا غير مجرب للأور فينظر إلى ملاذها فيجهد في طلبها ثم إذا باشرها ولحقته تبعاتها واستشعر موعامة عاقبتها ندم (وآخرها خزي يوم القيامة) لما يؤتى به في الاصفاد والاعلال ويوقف علي متن الصراط في أسوأ حال. هذا إن قلنا إن القيد يختص بالآخر من

٨٠٤٠ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَأْتِي قَوْمًا وَيُوسِعُونَ لَهُ حَتَّى يَرْضَى إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ رِضَاهُمْ - (ط ب) . عن أبي موسى - (ض)

٨٠٤١ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَتَعَاطَمُ فِي نَفْسِهِ وَيَخْتَالُ فِي مِشْيَتِهِ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ - (حم خد ك) عن ابن عمر - (ض)

٨٠٤٢ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَنْعَسُ بِلِسَانِهِ حَقًّا فَعَمِلَ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ إِلَّا أُجِرَى عَلَيْهِ أَجْرُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ وَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى ثَوَابَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أنس

الجملة المستأنفة ؛ لأن قلنا باشتراك تكون الثلاثة يوم القيامة ، والاول هنا ، لي ، ذكره الطيبي (حم) وكذا الطبراني (عن أبي أامة) الباهلي قال المنذري رواه ثقات إلا يزيد بن أبي مالك . قال الهيثمي وفيه يزيد بن أبي مالك وثقه ابن حبان وغيره وبقية رجاله ثقات اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(ما من رجل يأتي قوما ويوسعون له) في المجلس الذين هم جلوس فيه (حتى يرضى) أي لأجل رضاه وجبراً لمخاطره (إلا كان حقاً على الله رضاهم) قال الطيبي الحق بمعنى الواجب إما بحسب الوعد أو الإخبار وهو خبر كان واسمه رضاهم والجملة خبر والاستثناء مفرغ (ط ب عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي فيه سليمان بن سدة الحجازي وهو متروك

(ما من رجل يتعاطم في نفسه ويختال في مشيته) بكسر الميم (إلا لقي الله تعالى) يوم القيامة (وهو عليه غضبان) لأنه لا يحب المستكبرين وقد أفاد هذا الوحيد أن التعاطم والمشي باختيال من الكبر ولذا كرهه الذهبي منه ، قال وأشر الكبر من تكبر على العباد بعلمه وتعاطم في نفسه بفضيلته قال وهذا علمه وبال عليه إذ من طلب العلم للآخرة خشع قلبه واستكانت نفسه وكان على نفسه بالمرصاد فلم يمتز عن محاسبتها كل وقت ومن طلب العلم للفتور والرياسة ونظر للناس شزراً وتهاق عليهم وازدراهم فهذا من أكبر الكبر ولا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ولا حول ولا قوة إلا بالله . واعلم أن حقيقة الكبر لا توجد في إنسان إلا أن يمتد لنفسه مزية فوق مزية فالكبر يستدعي مستكبراً به ومتكبراً عليه به يفصل عن العجوبة له - باب وبواعث فمن أسبابه الحسب ومن بواعثه العجب والحقد والحسد ودراؤه أن يعرف نفسه ويستحضر عظمة ربه وكبريائه ويلحظ نفسه وحقارتها وينظر إلى ما يشتمل عليه باطنه وظاهره فإن القدر يجري على جميع أجزائه فالعذرة في جميع أفعاله والبول في مثانته والمخاط في أنفه والبصاق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصدید تحت سرتة ويتردد في اليوم مراراً للخلاء ثم إنه في أول خلقته خلق من الأقدار من النطفة ودم الحيض وجرى في مجرى البول مرتين فواجباً له كيف يتكبر ؟ (حم خد ك) في الإيمان من حديث عكرمة بن خالد الخزومي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال عكرمة حدثني أبي أنه لقي ابن عمر فقال له إنا بنوا المنيرة قوم لبنا نخوة فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ذلك شيئاً ؟ قال سمعته يقول فذكره . قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(ما من رجل ينعمش بلسانه حقاً فعمل به من بعده إلا أجرى عليه أجره إلى يوم القيامة ثم وفاه الله ثوابه يوم القيامة) قال الطيبي المستثنى منه مقدر أي ما من رجل يتصف بهذه الصفة كائن على حال من الأحوال إلا على هذه الحالة وعلي هذا المعنى ينزل سائر الاستثناءات وإن لم يصرح بالنفي فيها لكونها في سياق النفي (حم عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وليس بمسلم فقد قال مخرجه أحمد نفسه عبد الله بن عبد الله بن موهب لا يعرف قال الهيثمي وفيه أيضاً شيخ ابن موهب مالك بن خالد بن جارية الأنصاري لم أر من ترجمه وقال المنذري في إسناده نظر لكن الأصول تعضده

٨٠٤٣ - مَا مِنْ رَجُلٍ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ وَالِدَيْهِ نَظْرَ رَحْمَةٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَجَّةً مَقْبُولَةً مَبْرُورَةً - الرافعي عن ابن عباس - (ض)

٨٠٤٤ - مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَلِّي عَلَيْهِ مِائَةٌ إِلَّا غُفِرَ لَهُ - (طب حل) عن ابن عمر

٨٠٤٥ - مَا مِنْ سَاعَةٍ تَمُرُّ بِابْنِ آدَمَ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا حَسِرَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حل هب) عن عائشة - (ض)

٨٠٤٦ - مَا مِنْ شَيْءٍ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلَ مِنْ حُسْنِ الْخَلْقِ - (حم د) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٠٤٧ - مَا مِنْ شَيْءٍ يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلَ مِنْ حُسْنِ الْخَلْقِ ، وَإِنْ صَاحِبَ حُسْنِ الْخَلْقِ لَيَبْلُغُ بِهِ دَرَجَةً صَاحِبِ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ - (ت) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٠٤٨ - مَا مِنْ شَيْءٍ يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ فِي جَسَدِهِ يُؤْذِيهِ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ عَنْهُ بِهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِ - (حم ك) عن معاوية - (صح)

(ما من رجل ينظر إلى وجه والديه) أى أحليه وإن عليا (نظر رحمة إلا كتب الله لها حجة مقبولة مبرورة) أى ثواباً مثل ثوابها . وهذا ترغيب في بر الوالدين وتحذير شديد من عقوبتهما (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (عن ابن عباس) .

(ما من رجل) ميت (يصل عليه مائة إلا غفر له) قال الثوري لا تنافض بينه وبين خبر الأربعين لأن أمثال هذا يكون أقل العددين فيه متأخرا لأنه تعالى إذا وعد المغفرة في شيء واحد مرتين وأحدهما أكثر لا ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك اهـ وقال ابن جرير فينبني لأهل الميت أن ينتظروا بالصلاة عليه ما لم يخف تنفيره اجتماع مائة فإن لم يتيسر فأربعين فإن لم يبلغوها جعلوا ثلاثة صفوف (طب حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنزوي بعد عزوه للطبراني فيه مبشر بن أبي المليح لا يحضرني حاله وقال الهيثمي فيه عند الطبراني مبشر بن أبي المليح لم أجد من ذكره ورواه ابن ماجه بمعناه ولفظه ما من رجل يصلي عليه أمة من الناس إلا غفر له والأمة المائة انتهى بنصه وقوله والأمة المائة الظاهر أنه من المرفوع ويحتمل خلافه

(ما من ساعة تمر بابن آدم) من عمره (لم يذكر الله فيها إلا حسر عليها يوم القيامة) أى قبل دخول الجنة إذ هي لاحسرة فيها ولا ندامة (حل هب عن عائشة) نضية كلام المصنف أن مخرجه اليه في خروجه وسله والامر بخلافه بل تعقبه بما نصه في هذا الإسناد ضعف غير أن له شاهدا من حديث معاذ انتهى وذلك لأن فيه عمرو بن الحصين العقيلي قال الذهبي وغيره تركوه وبه اعل الهيثمي هذا الخبر فقال فيه عمرو بن الحصين وهو متروك

(ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق - حم د عن أبي الدرداء) وفيه محمد بن كثير قال في الكاشف يختلف فيه ثقة اختلط بأخرة وصححه الترمذي

(ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق وإن صاحب حسن الخلق ليلبغ به) أى بحسن خلقه (درجة صاحب الصوم والصلاة) قال الطبري المراد به نوافلها قال ابن حجر الصحيح أن الأعمال هي التي توزن ففيه رذ على الطبري حيث قال إنما توزن صفاتها لأن الأعمال أعراض فلا توصف بثقل ولا خفة والحق عند أهل السنة أن الأعمال تجسد أو تجعل في أجسام فتصير أعمال الطائمين في صورة حسنة وأعمال المسيئين في صورة قبيحة ثم توزن (ت عن أبي الدرداء) وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح

٨٠٤٩ - مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا كَفَرَةَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ - (طب) عن يعلى بن مرة - (م)
 ٨٠٥٠ - مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ شَابٍ تَائِبٍ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَبْغَضَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ شَيْخٍ مُقِيمٍ عَلَى مَعَاصِيهِ ، وَمَا فِي الْحَسَنَاتِ حَسَنَةٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَسَنَةٍ تَعْمَلُ فِي لَيْلَةِ جُمُعَةٍ أَوْ يَوْمِ جُمُعَةٍ ، وَمَا مِنَ الذُّنُوبِ ذَنْبٌ أَبْغَضَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ ذَنْبٍ يَعْمَلُ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ - أبو المظفر السمعاني في أماليه عن سليمان - (ض)

٨٠٥١ - مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا مُنَادٍ يُنَادِي : سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ - (ت) عن الزبير - (ح)

(ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه) لصبر واحتساب كما في رواية (إلا كفر الله به عنه من سيئاته) ولهذا قال بعضهم العبد ملازم للجنايات في كل أوان وجناياته في طاعته أكثر من جناياته في معاصيه لأن جناية المعصية من وجه وجناية الطاعة من وجوه والله يطهر عبده من جناياته بأنواع من المصائب لينخف عنه أثقاله يوم القيامة ولولا عفوه ومغفرته ورحمته لم يكن في أول خطيئته (تنبيه) زعم القرافي أنه لا يجوز لأحد أن يقول للمصائب جعل الله هذه المعصية كفارة لذنبك لأن الشارع قد جمعها كفارة لسؤال التكفير طلب لتحصيل الحاصل وهو إساءة أدب على الشرع؛ ونوزع بما ورد من جواز الدعاء بما هو واقع كالصلاة على المصطفى صلى الله عليه وسلم وسؤال الوسيلة له؛ وأجيب بأن الكلام فيما لم يرد فيه شيء أما الوارد فهو مشروع ليثاب من امتثل الأمر فيه على ذلك (حم ك) في الجناز (عن معاوية) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(ما من شيء إلا يعلم أن رسول الله إلا كفره الجن والإنس) لفظ رواية الطبراني فيما وقفت عليه من النسخ إلا كفره أو لسقة الجن والإنس (طب عن يعلى) بفتح الياء واللام (بن مرة) بن وهب بن جابر الثقفي روى المصنف لصحته وهو زلل كيف وفيه عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة الثقفي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال في الكاشف ضعفه وفيه على بن عبد العزيز كان البغوي فقد كان يطلب على التحديث أو ابن الحاجب فلم يكن في دينه بذلك أو الجناب لغير ثقة

(ما من شيء أحب إلى الله تعالى من شاب تائب) أو شابة تائبة (وما من شيء أبغض إلى الله تعالى من شيخ مقيم على معاصيه) أو شيخ كذلك (وما في الحسنات حسنة أحب إلى الله من حسنة تعمل في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة وما من الذنوب ذنب أبغض إلى الله من ذنب يعمل في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة) أي فيكون عقاب ذلك الذنب المفعول فيهما أشد منه لو فعل في غيرهما (أبو المظفر) منصور بن عبد الجبار العديم الظهير في وقفه المتفق على إمامته وجلالته وجودة تصانيفه (السمعاني) بفتح السين وسكون الميم وخفة العين نسبة إلى سمعان بطن من تميم وهو بيت مشهور بمرورهم أكابر الفقهاء وأعظم المفسرين والمحدثين والأصوليين (في أماليه عن سليمان) الفارسي وروى صدره الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس

(ما) نكرة وقعت في سياق التثنية وضم إليها من الاستغرافية لإفادة الشمول ذكره العاجي (من صباح يصبح العباد) صفة مؤكدة لمزيد الشمول والإحاطة كقوله تعالى : ما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه (إلا مناديتادي) أي من الملائكة (سبحان الملك القدوس) وفي رواية سبحوا الملك القدوس أي نزهوا عن النقائص من تنزه عنها أو قولوا سبحان الملك القدوس أي الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص وقول بالضم من أبنية المبالغة قال ابن الأثير ولم يجمع منه إلا سبوح و قدوس ودرج (ت) في الدعوات (عن الزبير) بن العوام وقال غريب اهـ . وقال جمع منهم الصدر المناوي وفيه سفيان بن وكيع وموسى بن عبيدة وهما ضعيفان وقال الهيثمي فيه موسى بن عبيدة وهو ضعيف جدا

(ما من صباح يصبح العباد فيه إلا صارخ يصرخ) في رواية ابن السني إلا صاروخ صارخ (أيها الخلائق سبحوا

٨٠٥٢ - مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا وَصَارِخٌ يَصْرُخُ : يَا أَيُّهَا الْخَلَائِقُ ، سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ - (ع) وابن السني عن الزبير - (ح)

٨٠٥٣ - مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُهُ الْعِبَادُ إِلَّا صَارِخٌ يَصْرُخُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، لُدُّوا لِلتُّرَابِ ، وَاجْمَعُوا لِلْفَنَاءِ ، وَأَبْنُوا لِلْخَرَابِ - (هـ) عن الزبير - (ض)

٨٠٥٤ - مَا مِنْ صَبَاحٍ وَلَا رَوَاحٍ إِلَّا وَبَقَاعُ الْأَرْضِ يُنَادِي بَعْضُهَا بَعْضًا : يَا جَارَةٌ ، هَلْ مَرَّ بِكَ الْيَوْمَ عَبْدٌ صَالِحٌ صَلَّى عَلَيْكَ أَوْ ذَكَرَ اللَّهَ ؟ فَإِنْ قَالَتْ : نَعَمْ ، رَأَتْ أَنَّ لَهَا بِذَلِكَ فَضْلًا - (طس حل) عن أنس - (ض)

٨٠٥٥ - مَا مِنْ صَدَقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ قَوْلٍ - (هـ) عن جابر - (ح)

الملك القدوس) أى قولوا سبحان الملك القدوس أو مافى معناه من قوله سبح قدوس رب الملائكة والروح كأنه قيل نزهوا عن النقائص من هو منزّه عنها ذكره المظهر (ع وابن السني عن الزبير) بن العوام (ما من صباح يصبحه العباد إلا وصارخ) الصراخ الاستغاثة بصوت رفيع يصرخ (يا أيها الناس لدوا للوت واجمعوا للفناء وابنوا للخراب) اللام فى الثلاثة لام العاقبة فهو تسمية للشيء بعاقبته ونبه بهذا على أنه لا ينبغي للمرء أن يجمع من المال إلا قدر الحاجة ولا يبنى من المساكن إلا ما تندفع به الضرورة وهو ما بين الحر والبرد ويدفع الأعين والأيدى وما عدا ذلك فهو مضاد للدين مفسد له وقد اتخذ نوح بيتا من قصب فقيل له لو بنيت فقال هذا كثير لمن يموت وقال الحسن دخلنا على صفوان بن محرز وهو فى بيت من قصب قد مال عليه قلنا لو أصلحته فقال كم من رجل مات وهذا قائم على حاله وأنشد البيهقي بسنده إلى سابق البربرى

وللوت تغذوا والودت سخاها كما لخراب الدار تنى المساكن
وأنشد ابن حجر بنى الدنيا أقلوا الهم لها لها فيها يؤول إلى القوات
بناء للخراب وجمع مال ليفنى والتوالد للمات

(هـ) من رواية موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبى حكيم مولى الويز (عن الزبير) بن العوام قال ابن حجر فى تخرىج المختصر حديث غريب وموسى وشيخه ضعيفان وأبو حكيم مجهول

(ما من صباح ولا رواح إلا وبقاع الأرض ينادى بعضها بعضا بإجارة هل مرّ بك اليوم عبد صالح) قال الإمام يجوز أن يراد بصالح المفرد والجمع وقيل أصله صالحون لحذفت النون والواو (صلى عليك أو ذكر الله ؟) فان قالت نعم رأت أن لها بذلك فضلا (هذا ظاهر فى أن الأرض تنكلم بلسان القال ولا مانع منه ولا ملجئ لجمعه بلسان الحال كما زعمه البعض له ولا يلزم من كونه بلسان القال سماعنا ولا كونه ككلامنا بل قد يكون على نحو آخر من أسماء الكلام (طس حل عن أنس) ثم قال مخرجه أبو نعيم غريب من حديث صالح المري تفرد به عن إسماعيل ابن عيسى القنادبلى اهـ . وقال الهيثمى فيه صالح المري ضعيف

(ما من صدقة أفضل من قول) بالتثنية أى من لفظ يدافع به عن محترم كرباً أو يجلب له به نفعا كشفاة وإنذار أصمى يقع فى بر أو غافل قصدته حية أو أسد . ومن كلامهم البديع رب صدقة من بين فكيك خير من صدقة من بطن كفك . قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى . (هـ عن جابر) بن عبد الله وفيه المغيرة بن سقلاب قال فى الميزان عن ابن عدى منكر الحديث وعن الأبار لا يساوى بعرة ثم أورد له هذا الخبر وقال العقيلي لم يكن مؤتمناً على الحديث وقال ابن حبان غلب عليه المناكير فاستحق الترك وفيه معقل بن عبيد الله ضعفه ابن معين واحتج به مسلم

- ٨٠٥٦ - مَا مِنْ صَدَقَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)
- ٨٠٥٧ - مَا مِنْ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ إِلَّا وَبَيْنَ يَدَيْهَا رَكْعَتَانِ - (حب طب) عن ابن الزبير - (ص)
- ٨٠٥٨ - مَا مِنْ عَامٍ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ ، حَتَّى تَلْقُوا رَبَّكُمْ - (ت) عن أنس - (ص)
- ٨٠٥٩ - مَا مِنْ عَامٍ إِلَّا يَنْقُصُ الْخَيْرُ فِيهِ ، وَيَزِيدُ الشَّرُّ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٨٠٦٠ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ - (حم حب ت ن)
- عن ثوبان - (ص)

(ما من صدقة أحب إلى الله من قول الحق) من نحو أمر بمعروف ونهى عن منكر (هب عن أبي هريرة) وفيه المغيرة بن سقلاب أيضاً

(ما من صلاة مفروضة إلا وبين يديها ركعتان) استدله على ندب ركعتين قبل المغرب وعليه التحويل عند الشافعية وأن للجمعة سنة قبلية قال أبو زرعة لكن بضعف الاستدلال به من جهة أنه عموم قبل التخصيص فقد تقدم عليه ما هو الظاهر من حال النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه أنهم لم يكونوا يفعلون ذلك (حب طب عن أبي الزبير) قال الهيثمي فيه سويد ابن عبد العزيز وهو ضعيف

(ما من عام إلا الذي بعده شر منه حتى تلتقوا ربكم) يعني به ذهاب العلم وانقراض الصلحاء؛ وخرج ابن جميع عن ابن عباس ما بكيت من دهر إلا بكيت عليه رب يوم بكيت منه فلما حرت في غيره بكيت عليه (ت عن أنس) بن مالك وفي البخاري ما هو بمعناه وأما خبر كل عام تزدلون وقول عائشة لولا كلمة سبقت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلت كل يوم تزدلون فقال ابن حجر لا أصل له

(ما من عام إلا ينقص الخير فيه ويزيد الشر) قيل للحسن لهذا ابن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لا بد للزمان من تنفيس (طب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وقال السخاوي سنده جيد قال وورد بسند صحيح أسرخير من اليوم واليوم خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة

(ما من عبد يسجد لله سجدة) أى فى الصلاة يخرج سجود التلاوة والشكر فإنه لا يؤمر بكثرة ولا يحث عليها لأنه إنما يشرع لعارض كامر (إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة) زاد فى حديث عبادة وأبي ذر وكتب الله له بها حسنة قال الزين العراقي وإسناده صحيح وزيادة الثقة مقبولة؛ فإن قيل ما الفرق بين رفع الدرجة وكتب الحسنة فقد يكون رفع الدرجة بسبب كتابة الحسنة فلنا رفع الدرجة وإن كان بسبب اكتساب الحسنة فالسبب غير المسبب فهما شيان وأيضاً رفع الدرجة قد لا يكون مرتباً على اكتساب الحسنة فقد يحمى بكتابتها سيئة أخرى وهذا الحديث قد احتج به من فضل إطالة السجود على إطالة القيام ووجهه أيضاً بأن أول سورة أنزلت وهي اقرأ ختمها بقوله واسجد واقترب، وبأن السجود يقع من المخلوقات كلها عليها وسفلها وبأن الساجد أذل ما يكون لربه وأخضع له وذلك أشرف حالات العبد وبأن السجود سر العبودية فإنها هى الذل والخضوع وأذل ما يكون العبد وأخضع إذا كان ساجداً (حم حب ت ن عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الترمذى حسن صحيح واعترض تصحيحه بأنه من رواية الوليد ابن مسلم بالنعنة وهو مدلس وأجيب بأنه صرح بسامعه فى رواية ورواه ابن ماجه عن عبادة بن الصامت بلفظ ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا كتب الله له بها حسنة ومحاه عنه بها سيئة ورفع له بها درجة فأكثرُوا السجود اهـ . قال الحافظ العراقي وسنده صحيح

٨٠٦١ - مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ إِلَّا قَالَ الْمَلَكُ : وَلَكَ بِمِثْلِ - (م) عن أبي الدرداء (ص)

٧٠٦٢ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ رَجُلٍ كَانَ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِلَّا عَرَفَهُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ - (خط)

وابن عساكر عن أبي هريرة

٨٠٦٣ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَصْرَعُ صَرْعَةً مِنْ مَرَضٍ إِلَّا بَعَثَهُ اللَّهُ مِنْهَا طَاهِرًا - (طب) والضياء عن أبي أمامة

(ما من عبد مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب) أى فى غيبة المدعوه (إلا قال الملك) فى رواية الموكليه (ولك بمثل) بكسر الميم وسكون المائه على الأشهر وروى بفتحهما وتنوينه عوض من المضاف إليه يعنى بمثل مادعوته وهذا بالحقيقة دعاء من الملك بمثل مادعاه لأخيه وما قيل إن معناه ولك بمثل مادعوته أى بثوابه فركبك (م) د عن أبي الدرداء (ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه فى الدنيا) أى وهو غير شهيد كما قاله القرطبي حيث قال عمومه محمول على غير الشهداء لأن أرواحهم فى جوف طير خضر تأوى إلى قناديل معلقة بالعرش اه (لسلم عليه) لا عرفه ورد عليه السلام فرحاً به وقال الحافظ العراقى المعركة ورد السلام فرع الحياة ورد الروح ولا مانع من خلق هذا الإدراك بركة الروح فى بعض جسده وإن لم يكن ذلك فى جميعه وقال بعض الأعظم تعلق النفس بالبدن تعلق يشبه العشق الشديد والحب اللازم فإذا فارقت النفس البدن فذلك العشق لا يزول إلا بعد حين فتصير تلك النفس شديدة الميل لذلك البدن ولهذا ينهى عن كسر عظامه ووطء قبره فإذا وقف إنسان على قبر إنسان قوى النفس كامل الجوهر شديد التأثير حصل بين النفسين ملاقة روحانية وبهذا الطريق تصير تلك الزيارة سبباً لحصول المنفعة الكبرى والبهجة العظمى لروح الزائر والمزور ويحصل لهما من السلام والرد غاية السرور وهذا هو السبب الاصلى فى مشروعية الزيارة وفى العاقبة لعبد الحق عن الفخر التبريزى أنه كان يشكل عليه مسائل فيطيل الفكر فيها ويبدل الجهد فى حلها فلا تتجلى حتى يذهب لقبر شيخه الناج التبريزى ويجلس بين يديه كما كان فى حياته ويفكر فيها فتجلى سريعاً ، قال جربت ذلك مراراً ، وقال الإمام الرازى فى المطالب كان أصحاب أرسطو كلما أشكل عليهم بحث غامض ذهبوا إلى قبره وبحوثاً فيه عنده فيفتح لهم وسره أن نفس الزائر والمزور شيان بمرأتين صفتين وضعتا بحيث ينعكس الشعاع من إحدهما إلى الأخرى فكما حصل فى نفس الزائر الحى من المعارف والعلوم والأخلاق الفاضلة من الخضوع لله والرضى بقضائه ينعكس معه نور ذلك الإنسان الميت وكما حصل فى نفس الميت من العلوم المشرقة ينعكس منها نور إلى روح هذا الزائر الحى (تنبيه) قال ابن القيم هذا الحديث ونحوه من الآثار يدل على أن الزائر متى جاء علم به المزور وسمع سلامه وأنس به ورد عليه قال وذاعام فى حق الشهداء وغيرهم وأنه لا توقيت فى ذلك قال وذاعام من أثر الضعاف الدال على التوقيت وقد شرع المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته أن يسلموا على أهل القبور سلام من يخاطبونه من يسمع ويعقل (ط) وابن عساكر فى التاريخ (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقد أجمعوا على تضعيف عبد الرحمن بن زيد أى أحد رواته وقال ابن حبان يقلب الأخبار ولا يعلم حتى كثر ذلك فى روايته واستحق التبرك اه وأفاد الحافظ العراقى أن ابن عبد البر خرج فى التهيد والاستدكار باسناد صحيح من حديث ابن عباس ومن صحبه عبد الحق بلفظ ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فى الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام

(ما من عبد يصرع صرعة مرض إلا بعثه الله منها طاهراً) لأن المرض تمحيص للذنوب والمؤمن متلوث بالشهوات متوسخ بالخطيئات فإذا أسقاه الله طهره وصفاه كالفضة تلقى فى كبرها فبنفذه يزول غيبها ويصفو دنسها فتصلح للضرب وظاهره الشمول لجميع الذنوب لكن خصه بالجهور بالصغار لا شراطه اجتناب الكبار فى الخبر المارحملو المطلقات الواردة فى التكفير على هذا القيد قال ابن حجر ويحتمل أن معنى الأحاديث المؤذنة بالنعيم أن ذلك صالح لتكفير الذنوب فيكفر به ما شاء من الذنوب مما يكون كثرة التكفير وقلته باعتبار شدة المرض وخفته ثم المراد

٨٠٦٤ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رِعْيَةً يَمُوتُ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لِرِعِيَّتِهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - (ق) عن معقل بن يسار - (هـ)

٨٠٦٥ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَخْطُبُ خُطْبَةً إِلَّا اللَّهُ سَأَلَهُ عَنْهَا مَا أَرَادَ بِهَا - (هـ) عن الحسن مرسلًا - (ح)

٨٠٦٦ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَخْطُو خُطْوَةً إِلَّا سُئِلَ عَنْهَا مَا أَرَادَ بِهَا - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٨٠٦٧ - مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ إِلَّا لَهُ بَابَانِ فِي السَّمَاءِ : بَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ ، وَبَابٌ يَدْخُلُ فِيهِ عَمَلُهُ وَكَلَامُهُ ، فَإِذَا قَدَّاهُ بَكِيًّا عَلَيْهِ - (ع حل) عن أنس - (ض)

بتكفير الذنب ستره أو نحو أثره المترتب عليه من استحقاق العقوبة (طب والضياء) المقدسي وكذا ابن أبي الدنيا (عن أبي أمامة) قال المنذرى رواه ثقات ، وقال الهيثمي : فيه سالم بن عبد الله البخارى الشافى لم أجد من ذكره وبقية رجاله ثقات

(مامن عبد يسترعيه الله رعية) أى يفوض إليه رعاية رعية وهى بمعنى المراجعة بأن ينصبه إلى القيام بمصالحهم ويطلبه زمام أمورهم والراعى الحافظ المؤمن على ما يلبه من الرعاية وهى الحفظ (يموت) خبر ما (يوم يموت) الظرف مقدم على عامله (وهو غاش) أى غائن (لرعيته) المراد يوم يموت وقت إزهاق روحه وما قبله من حالة لا تقبل لها التوبة لأن النائب من خيائته وتقصيره لا يستحق هذا الوعيد (إلا حرم الله عليه الجنة) أى إن استحل أو المراد بمنحه من دخوله مع السابقين الأولين وأفاد التحذير من غش الرعية لمنه فله عينا من أمرهم فإذا لم ينصح ليعاقله أو أهمل فلم يحم يقامة الحدود واستخلاص الحقوق وحماية البيضة ومجاهدة الصدق وحفظ الشريعة ورد المبتدعة والجوارح فهو داخل فى هذا الوعيد الشديد المفيد لكون ذلك من أكبر الكبائر المبعدة عن الجنة؛ وأفاد بقوله يوم يموت أن التوبة قبل حالة الموت مفيدة (ق عن معقل بن يسار) وسيله أن ابن زياد عاد معقلا فى مرضه فقال معقل إني محدثك حديثا لو علمت أن لى حياة ما حدثتكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(مامن عبد يخطب خطبة إلا الله سألته عنها) قال الراوى أظنه قال (ما أراد بها) تمامه فى الشعب قال جعفر بن سليمان كان مالك إذا حدثنا بهذا الحديث بكى حتى ينقطع ثم يقول تحسبون أن عيني تقر بكلامى طيكم وأنا أعلم أن الله سألني عنه يوم القيامة فأردت به (هـ) وكذا ابن أبي الدنيا (عن الحسن) البصرى (مرسلًا) قال المنذرى إسناده جيد اهـ . لكن فيه جعفر بن سليمان . قال الذهبي : ضعفه القطان ووثقه جمع

(مامن عبد يخطو خطوة إلا سئل عنها يوم القيامة ما أراد بها) من خير أو شر ويعامل بقضية نيته (حل) من حديث محمد بن صبيح السباك عن الأعمش عن شقيق (عن ابن مسعود) وقال غريب وشقيق إن كان الضيف غارجى أو الاسدى أوجيان لجهول؛ ذكره الذهبي

(مامن عبد مسلم إلا وله بابان فى السماء : باب ينزل منه رزقه وباب يدخل فيه عمله وكلامه فإذا قدداه بكيا عليه) أى لفرافه لأنه انقطع خيره منهما بخلاف أنكافر فانهما يتأذيان بشره فلا يكيان عليه فذلك قوله تعالى : فما بكى عليهم السماء والأرض ، وهذا تعريض للؤمنين ببيكائهم عليه . قال فى الكشف : وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة فى وجوب الجزع عليه اهـ . وأقول لا مانع من الحمل على الحقيقة فقد أخرج ابن سعد فى ترجمة شيث بن ربيع عن الأعمش قال شهدت جنازة شيث فأقاموا المييد على حدة والجوارى على حدة والحيل على حدة والبخت على حدة والنوق على حدة - وذكر الأصناف - قال ورأيتهم ينوحون عليه ويلتمسون قبره (ع حل عن أنس) بن مالك . قال الهيثمي فيه موسى بن عبيدة الربدى وهو ضعيف اهـ . وقال أبو نعيم لا أعرفه مرفوعا إلا من حديث يزيد الرقاشى

٨٠٦٨ - مَا مِنْ عَبْدٍ مِنْ أُمَّتِي يُصَلِّي عَلَى صَلَاةٍ صَادِقًا بِهَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ إِلَّا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ بِهَا عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ بِهَا عَشْرُ حَسَنَاتٍ ، وَحُطِّبَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ - (حل) عن سعيد بن عمير الانصاري - (ض)

٨٠٦٩ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَبِيعُ تَالِدًا إِلَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَالِفًا - (طب) عن عمران

٨٠٧٠ - مَا مِنْ عَبْدٍ كَانَتْ لَهُ نِيَّةٌ فِي أَدَاءِ دَيْنِهِ إِلَّا كَانَ لَهُ مِنَ اللَّهِ عَوْنٌ - (حم ك) عن عائشة - (صح)

٨٠٧١ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَرِيدُ أَنْ يَرْتَفِعَ فِي الدُّنْيَا دَرَجَةً فَارْتَفِعْ إِلَّا وَضَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ دَرَجَةً أَكْبَرَ مِنْهَا وَأَطْوَلَ - (طب حل) عن سليمان - (ض)

٨٠٧٢ - مَا مِنْ عَبْدٍ وَلَا أُمَّةٍ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ سَبْعِمِائَةَ ذَنْبٍ وَقَدْ خَابَ عَبْدٌ أَوْ أُمَّةٌ عَمِلَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِمِائَةِ ذَنْبٍ - (هب) عن أنس - (ض)

وعنه موسى بن عبيدة وظاهر صنيعه أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته وتلى هذه الآية ، فابكت عليهم السماء والأرض ، فذكر أنهم لم يكونوا يعملون على الأرض عملاً صالحاً يبيح عليهم ولم يصعد لهم إلى السماء من كلامهم ولا عملهم كلام طيب ولا عمل صالح ليفقد فيكي عليهم اه

(ما من عبد من أمتي يصلي على صلاة صادقا بها) من قلبه ، وفي رواية بدله مخلصاً من قلبه ، وقوله صادقاً حال وقوله من قلبه صفة لصادقاً لأن الصدق قد لا يكون عن قلب أي اعتقاد كقول المناقب (من قبل نفسه إلا صلى الله تعالى عليه بها عشر صلوات وكتب له بها عشر حسنات ومحاً عنه بها عشر سيئات) هذا صريح في حصول الأمور الثلاثة ، ما الصلاة عليه وكتابة الحسنات ورفع الدرجات (حل عن سعيد بن عمير الانصاري) الصحابي وكان يدرياً ثم قال أبو نعيم لا أعلم رواه بهذا اللفظ إلا سعد بن أبي سعيد التلبي

(ما من عبد يبيع) وفي رواية للعسكري باع (تالدا) أي مالا قديماً والطارف ضده (إلا سلط الله عليه تالفا) قال العسكري التالدا ما ورثه عن آبائه والتالف ما يتلف ثمنه وفي رواية لأحمد من باع عقرة مال سلط الله عليه تالفاً تلقها (طب عن عمران) بن الحصين قال الهيثمي فيه بشير بن شريح وهو ضعيف ورواه عنه أيضاً الديلمي

(ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان له من الله عون) على أدائه وفي رواية لأحمد إلا كان معه من الله عون وحافظ وفي رواية من كان عليه دين همه نضائه أو هم بقضائه لم يزل معه من الله حارس ، رواه كله أحمد ، وفي رواية كان له من الله عون وسبب له رزقا (حم ك) في البيع (عن عائشة) قال ابن القاسم كانت عائشة تدان فقيل لها مالك والدين وليس عندك قضاء قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كرتي ثم قالت وأنا ألتبس ذلك العون قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن فيه محمد بن عبد بن المحبر وابن المحبر وهاه أبو زرعة وقال مسلم ، تروك لكن وثقه أحمد وقال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد رجال أحمد رجال الصحيح إلا أن محمد بن علي بن الحسين لم يسمع من عائشة

(ما من عبد يريد أن يرتفع في الدنيا درجة فارتفع إلا وضعه الله في الآخرة درجة أكبر منها وأطول) تمامه عند الطبراني ثم قرأ ، والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً (طب حل عن سليمان) الفارسي قال الهيثمي فيه أبو الصباح عبد الفقور الانصاري وهو متروك

(ما من عبد ولا أمة يستغفر الله في كل يوم سبعين مرة إلا غفر الله له سبعمائة ذنب وقد خاب عبد أو أمة عمل في اليوم والليلة أكثر من سبعمائة ذنب) وذلك لأن كل مرة من الاستغفار حسنة والحسنة بعشر أمثالها فيكون سبعمائة حسنة في مقابلة سبعين سيئة فتسكها والظاهر أن السبعين مثالاً لمائة بألف على هذا المتوال (تنبيه) قال

٨٠٧٣ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ فَيَقُولُ : رَبِّ اغْفِرْ لِي ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَّا غُفِرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ -
(ط) عن والد أبي مالك الأشجعي - (ض)

٨٠٧٤ - مَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ ، مَا دَامَ يُصَلِّي عَلَى ، فَلْيَقِلَّ الْعَبْدُ مِنْ ذَلِكَ أَوْ لِيُكْثِرْ - (حم ه) والضياء عن عامر بن ربيعة - (صح)

٨٠٧٥ - مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَخْرُجُ مِنْ عَيْنِهِ مِنَ الدَّمُوعِ مِثْلَ رَأْسِ الذِّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَتُصِيبُ حُرَّ وَجْهِهِ فَتَمْسَهُ النَّارُ أَبَدًا - (ه) عن ابن مسعود - (ح)

٨٠٧٦ - مَا مِنْ عَبْدٍ أَبْتَلِيَ بِبَلِيَّةٍ فِي الدُّنْيَا إِلَّا بِذَنْبٍ ، وَاللَّهُ أَكْرَمُ وَأَعْظَمُ عَفْوًا مِنْ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ ذَلِكَ الذَّنْبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ط) عن أبي موسى - (ح)

الغزالي قد يتعلق بهذا الحديث ونحوه بعض الباطلة ويقول إنه كريم رحيم وله خزان السموات والأرض وهو قادر على أن يفيض على قلبه من العلوم ما أفاضه على قلوب الأنبياء من غير جهد وتكرار وتعلم وهو كقول من يريد مالا فيترك التجارة والكسب ويتعطل وقال إنه تعالى له خزان السموات والأرض وهو قادر على أن يطلعني على كنز واستغنى (هب عن أنس) بن مالك قال كنا مع النبي في مسيره فقال استغفروا فاستغفروا فقال أتموها سبعين فأتتموها سبعين فذكره قال ابن الجوزي حديث لا يصح والحسن بن جعفر أي أحد رواه قال السعدى واه والنسائي متروك (ما من عبد يسجد) في صلاته (فيقول) حال سجوده (رب اغفر لي) أي ذنوبي ويكرر ذلك (ثلاث مرات) لإغفر له قبل أن يرفع رأسه (من سجوده) والظاهر أن المراد الصفات دون الكبائر كظاير (ط) عن والد أبي مالك الأشجعي قال الهيثمي هذا من رواية محمد بن جابر عن أبي مالك هذا ولم أجد من ترجمهما

(ما من عبد يصلي على) إلا صلت عليه الملائكة ما دام يصلي على فليقل العبد من ذلك أو ليكثر (التخيريين الإعلام بما فيه الخيرة في الخير فيه فهو تحذير من التفريط في تحصيله فهو قريب من معنى التهديد (حم ه والضياء) المقدسي في المختارة (عن عامر بن ربيعة) قال مغلطاي سند ابن ماجه ضعيف لضعف عاصم بن عبيد الله بن عاصم قال يحيى وابن سعيد لا يحتج به وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن حبان كثير الوهم فاحش الخطأ اه ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث .

(ما من عبد مؤمن) اتتكبير فيه للتعظيم أي كامل في إسلامه راض بقضاء ربه وببذرة نبيه وبدن الإسلام (يخرج من عينه من الدموع مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى) أي من خوف جلاله وقهر سلطانه (ليصيب حر وجهه قسمه النار أبداً) لأن خشية الله دلالة على دله به ومحبه له ومن أحب الله أحب الله قال الحافظ العراقي وكل ما ورد من فضل البكاء من خشية الله فهو إظهار لفضيلة الخشية وإنما يخشى الله من عباده العلماء وفي خبر أعلمكم بالله أشدكم له خشية وقال أهل الكشف ما من عمل إلا له وزن وثواب إلا الدمة فإنها تطفئ بحور من النار؛ وخرج يبكاء الخشية بكاء التفرج فإنه يصدع الرأس ويضعف البصر وبكاء الجزع والهلج فإنه يورث الفترة والغفلة كما أن بكاء الخشية يزيل الفترة ويزيد الدلة (ه عن ابن مسعود) ورواه عنه الطبراني والبيهقي قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف (ما من عبد ابتلي ببليّة في الدنيا إلا بذنبه) فكل عقاب يقع في الدنيا على أيدي الخلق فهو جزاء من الله إن كان أصحاب العلة يسبونه إلى العوائد كما قالوا ههنا أبانا الضراء والسرائر ويضيفونه للمتدي عليهم بزعمهم وإنما هو كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (والله أكرم وأعظم عفواً من أن يسأله عن ذلك الذنب يوم القيامة) فالبراء في الدنيا دليل لإرادة الله الخير بعبد حيث عجل له عقوبته في الدنيا ولم يؤخره الآخرة التي عقوبتها دائمة لهذه

٨٠٧٧ - مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ ذَنْبٌ يَعْتَادُهُ الْفِتْنَةُ بَعْدَ الْفِتْنَةِ ، أَوْ ذَنْبٌ هُوَ مُقِيمٌ عَلَيْهِ لَا يَفَارِقُهُ حَتَّى

يُفَارِقَ الدُّنْيَا ، إِنَّ الْمُؤْمِنَ خُلِقَ مُفْتَنًا تَوَابًا نَسِيًا إِذَا ذُكِرَ ذَكَرٌ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٨٠٧٨ - مَا مِنْ عَبْدٍ يَظْلِمُ رَجُلًا مَظْلُومًا فِي الدُّنْيَا لَا يَقْبِضَهُ مِنْ تَفْسِيرِهِ إِلَّا أَقَامَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -
(هـ) عن أبي سعيد - (ح)

٨٠٧٩ - مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلَهُ صَيْتٌ فِي السَّمَاءِ ؛ فَإِنْ كَانَ صَيْتُهُ فِي السَّمَاءِ حَسَنًا وَضَعَّ فِي الْأَرْضِ ، وَإِنْ كَانَ صَيْتُهُ فِي السَّمَاءِ سَيِّئًا وَضَعَّ فِي الْأَرْضِ - البزار عن أبي هريرة - (ض)

٨٠٨٠ - مَا مِنْ عَبْدٍ أَسْتَحْيَا مِنَ الْحَلَالِ إِلَّا ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحَرَامِ - ابن عساکر عن أنس - (ض)

نعمه يجب على العبد شكرها وفيه أن الحدود كفارة لاهلها واستشكل بخبر الحاكم لا أدري الحدود كفارة لاهلها أم لا وأجيب بأن حديث الباب أصح إسناده وأن الحاكم لا ينبغي أمره لتساهله في التصحيح (طب عن أبي موسى) الأشعري (ما من عبد مؤمن إلا وله ذنب يعتاده الفينة بعد الفينة) أي الحين بعد الحين والساعة بعد الساعة يقال لفينة فينة والفينة وهو ما يتعاقب عليه التعريفان الملبس والكلامي ذكره الزمخشري قال وله ذنب صفة والوارث مؤكدة ومحل الصفة مرفوع محمول على محل الجار والمجرور لأنك لا تقول ما من أحد في الدار إلا كريم كما لا تقول إلا عداء الله واليكسك ترفعهما على المحل (أو ذنب هو مقيم عليه لا يفارقه حتى يفارق الدنيا إن المؤمن خلق مفتنا) بالتشديد أي تمتعنا بمتعته الله بالبلاء والذنوب مرة بعد أخرى والمؤمن الممتنع الذي فتن كثيرا (توابع نسيا إذا ذكر ذكر) أي يتوب ثم يندى فيعود ثم يتذكر فيتوب هكذا يتوالى فتنه يفتنه إذا امتنعته وقد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختيار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الإثم والكفر ثم ذكره الطبري (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) قال الهيثمي أحد إسناده الكبير رجاله ثقات

(ما من عبد يظلم رجلا مظلة) بتثنية اللام والكسر أشهر وأنكر ابن القوطية الفتح (في الدنيا لا يقصه) بضم التحتية وكسر القاف وصاد مهملة مشددة أي لا يمكنه من أخذ القصاص (من نفسه) بأن يفعل به مثل فعله (إلا أقصه الله منه يوم القيامة) بأن يفعل به مثل ما فعله وقد يشمل الله بعبثه ويعرض المستحق (هـ عن أبي سعيد) الحدري قال شتم رجل أبا بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يوجب وينبسم فلما أكثر رد عليه أبو بكر بعض قوله فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام للحقه أبو بكر قال فانه كان معك من يرد عنك فلما رددت عليه فقد الشيطان لم أكن لأفقد مع الشيطان ثم ذكره قال الذهبي إسناده حسن

(ما من عبد إلا وله صيت في السماء) أي ذكر وشهوة بحسن أو قبيح قال ابن حجر الصيت بكسر فسكون أصله الصوت كالريح من الروح والمراد به الذكر الجميل وربما قيل لضده لكن مقيدا (فان كان صيته في السماء حسنا وضع في الأرض) ليستغفر له أهلها ويعاملوه بأنواع المهابة وصنوف الجلالة وينظروا إليه بعين الود (وإن كان صيته في السماء سيئا وضع في الأرض) كذلك وأصل ذلك ومنبعه محبة الله للعبد أو عدمها فمن أحبه الله أهل مملكته ومن أبغضه أبغضه أهل مملكته ويؤخذ من ذلك أن محبة القلوب للعباد علامة على محبة الله والعكس بالعكس (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(ما من عبد استحي من الحلال) أي من فعله أو إظهاره (إلا ابتلاه الله بالحرام) أي بفعله أو إظهاره جزاء وفاقا (ابن عساکر) في التاريخ (عن أنس) بن مالك

٨٠٨١ - مَا مِنْ عَثْرَةٍ وَلَا اخْتِلَاجٍ عِرْقٍ وَلَا خَدَشٍ عُودٍ إِلَّا بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ ، وَمَا يَغْفِرُ اللَّهُ أَكْثَرَ - ابن عساكر عن البراء - (ض)

٨٠٨٢ - مَا مِنْ غَازِيَةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُصَيِّرُونَ الْغَنِيمَةَ إِلَّا تَعَجَّلُوا ثَلَاثَ أَجْرِهِمْ مِنَ الْأُخْرَةِ ، وَيُتَّقَى لَهُمُ الثَّلَاثُ ، فَإِنْ لَمْ يُصَيِّرُوا غَنِيمَةً تَمَّ لَهُمْ أَجْرُهُمْ - (حم م د ن ه) عن ابن عمرو

٨٠٨٣ - مَا مِنْ قَاضٍ مِنْ قَضَاءِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَكَانِ يُسَدِّدَانِهِ إِلَى الْحَقِّ ، مَا لَمْ يَرِدْ غَيْرُهُ ، فَإِذَا أَرَادَ غَيْرَهُ وَجَارَ مُتَعَمِّدًا تَبَرَّأَ مِنْهُ الْمَلَكَانِ وَوَكَّلَاهُ إِلَى نَفْسِهِ - (طب) عن عمران - (ح)

(ما من عثرة ولا اختلاج عرق ولا خدش عود إلا بما قدمت أيديكم وما يغفر الله أكثر) وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير، فأخذ بالقليل حتى يطهر ويعفو عن الكثير حتى يصغر فمن علامة العفو نزول البلاء فيمحص بما نزل ويعفو عما بقى (ابن عساكر) في تاريخه (عن البراء) بن عازب .
(ما من غازية) أي ما من جماعة غازية (تغزو) بالافراد والثاني للفظ غازية والمراد الجيش الذي يخرج للجهاد في سبيل الله (أوسرية) هي قطعة من الجيش سميت به لأنها تسرى في خفية من سرى يسرى إذا سار ليلاً أو لاهياً تسرى أي تختار من الجيش وجمع بينهما لينبه على إثبات الحكم للقليل والكثير منهم فلا ملحق لعله شكاً من بعض الرواة (في سبيل الله ليصيبون الغنيمة إلا تعجلوا ثلثي أجرهم) السلامة والغنيمة (من الأجر ويبقى لهم الثلث) ينالونه في الآخرة بمحاربتهم أعداء الله (فإن لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم) والغزاة إذا سلدوا وغنموا أجرهم أقل من لم يسلم أو سلم ولم يغنم قال النووي هذا هو الصواب السالم عن المعارض ولا يعارضه خبر الشيخين إن المجاهد يرجع بما نال من أجر وغنيمة لأنه لم يتعرض لكون الغنيمة تنقص الأجر أولاً ولا قال أجره كأجر من لم يغنم بل أطلق لحمل على هذا المقيد (تنبيه) قال القونوي سر هذا الحديث أن مسمى الإنسان بالتعريف العام عبارة عن مجرعه جسمه الطبيعي ونفسه الحيوانية وروحه المجرد المدبر لميكاء فكل فعل يصدر منه من حيث جملة المذكورة فكل واحد من هذه الثلاثة في ذلك الفعل دخل ونصيب فالجهاد متى غنم وسلم فقد حصل نصيب صورته الطبيعية وهو ما ينتفع به من الغنيمة من مأكل وغيره وقد قارب نفسه الحيوانية أيضاً بما حصل لها من اللذة بالاستيلاء على العدو وقهره والتشفي والانتقام منه ونحو ذلك من حظوظ حيوانية فلم يبق له إلا ما محصور روحه المفارقة الممتاز عن بدنه في مقابلة إيمانه وصدق عزمته وقصده بما أقدم عليه من المشاق التي ارتكبها طلباً لرضى مولاه ورغبة في إعلاء كلمته وقهر أعدائه وامتنالاً لأمره فحق سلم وغنم لم يحصل له من جهاده ما يصلح كونه نصيب روحه المجرد إلا ما يستحضره من صدق وعد الحق المخبر عنه وذلك أمر مستصحب لكل مؤمن صدق لموضع بذلك أن أجر المجاهدين ينقسم ثلاثة أقسام وأن السالم الغانم تعجل ثلثي أجره أعني القسمين من الثلاثة وهما حظ طبيعته وحظ نفسه الحيوانية وبقى له حظ روحه المدخر له في الآخرة . فتنبه الأسرار المودعة في الإشارات النبوية تعرف أنه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى ، وأن إشاراته مشتملة على مزيد العلوم ومن لم يطالع الله عليه أفاض من وراثته وإنما هو حافظ وناقل صور الأحكام دون معرفة المراد منها وسر وضعها وما يتضمنه من الحكم (حم م ن ه) كلهم في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج به البخاري .

(ما من قاض من قضاء المسلمين إلا ومعه ملكان يسدّدانه إلى الحق ما لم يرد غيره فإذا أراد غيره وجار متعمداً تبرأ منه الملكان ووكلاه) بتخفيف الكاف (إلى نفسه - طب عن عمران) بن الحصين، رمز المصنف لحسنه وهو زلل فقد قال الهيثمي فيه أبو داود الأعمى وهو كذاب .

- ٨٠٨٤ - مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا هُوَ مُعَلَّقٌ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ : إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ ، وَالْمِيزَانُ بِيَدِ الرَّحْمَنِ يَرْفَعُ أَقْوَامًا وَيَخْفِضُ آخَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (حم ه ك) عن النّوَّاس - (ح)
- ٨٠٨٥ - مَا مِنْ قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي هُمْ أَعْزُّ وَأَكْثَرُ مِنْ يَعْمَلُهُ ثُمَّ لَمْ يَغْيِرُوهُ إِلَّا عَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِعِقَابٍ - (حم د ه ح) عن جرير - (ح)
- ٨٠٨٦ - مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيفَةِ حِمَارٍ ، وَكَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)

(ما من قلب إلا وهو معلق بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاغه) قال الفخر الرازي هذا عبارة عن كونه مقهورا محدودا مقصورا مغلوبا متناهما وكذا كان كذلك امتنع أن يكون له إحاطة بما لانهائية له (والميزان بيد الرحمن يرفع أقواما ويخفض آخرين إلى يوم القيامة - حم ه ك) في الدعاء (عن النّوَّاس) بفتح النون ابن سميان قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وظاهر صحيح المصنف حيث أورد ابن ماجه بالعزو أنه لم يخرج من السنة سواء وليس كذلك فقد خرج في الكبرى عن عائشة قال الحافظ العراقي وسنده جيد .

(ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي) أي وهم ممن لم يعمل بها بل عمل بها غيرهم (هم أعز) أي أمتع (وأكثر من يعمل ثم لم يغيروه إلا عهم الله) بعقاب لأن من لم يعمل إذا كانوا أكثر من يعمل كانوا قادرين على تغيير المنكر غالباً فتركهم له رخصاً بالمحرمات وعمرها وإذا كثرت الخبث عم العقاب الصالح والطالح ، فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ، (حم د ه ح) عن جرير (بن عبد الله ورواه البيهقي في الشعب عن الصديق . قال الصديق قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً أعمالهم أعمال الأنبياء قيل يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يعصون الله يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر قال انزالي لكل من شاهد منكراً ولم ينكره فهو شريك فيه فاستمع شريك المقتاب ويجرى هذا في جميع المعاصي في مجالسة من يلبس الديباج ويتنخم بذهب ويجلس على حرير وجلوس في دار أو حمام على حيطائها صور أو فيها أواني من ذهب أو فضة وجلوس بمسجد يسبى الصلاة فيه فلا يتمون الركوع والسجود أو يجلس وعظ يجري به ذكر بدعة ومجلس مناظرة أو مجادلة يجري فيه الإيذاء والفحش (حم د ه ح) عن جرير (بن عبد الله ورواه البيهقي في الشعب عن الصديق

(ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه إلا قاموا عن مثل جيفة حمار) أي مثلها في الدن والقذارة والبشاعة لما صدر عنهم من ردى الكلام ومذهومه شرعاً إذ المجلس الخالي عن ذكر الله إنما يصير بما ذكر ونحوه د لما بعد الحق إلا الضلال ، فحيث لم يختموه بما يكفر لخطه قاموا عن ذلك (وكان ذلك المجلس) أي ما وقع فيه (عليهم حسرة يوم القيامة) أي مداة لازمة لهم من سوء آثار كلامهم فيه ولم يبين في هذا الحديث الذي يسن أن يقال عقبه وقد بين ذلك بفعله روى أبو داود والحاكم عن عائشة وغيرها أنه كان بآخرة من عمره إذا أراد أن يقوم من مجلس قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك فقال رجل إنك لتقول قولاً ما كنت تقول فيما مضى قال ذلك كفارة لما يكون في المجلس (تنبيه) قال بعضهم الذكر هو التخاص من الغفلة والسيان بدوام حضور القلب مع الله وقبل ترديد اسم المذكور بالقلب واللسان سواء في ذلك ذكر الله أو صفة من صفاته أو حكم من أحكامه أو فعل من أفعاله أو استدلال على شيء من ذلك أو دعاء أو ذكر رسله أو أنبيائه وما يقرب من الله من فعل أو سبب بنحو قراءة أو ذكر اسمه أو نحو ذلك ، فالمتفقه ذاكر وكذا المفتي والمدرس والواعظ والمتفكر في عظمته تعالى والممثل ما أمر الله به والمنتهى عما نهى عنه (د ك) عن أبي هريرة (قال في الأذكار والرياض إسناده صحيح

٨٠٨٧ - مَا مِنْ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ ، وَنَزَّتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ؛ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ - (ت) عن أبي هريرة وأبي سعيد - (ح)

٨٠٨٨ - مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّبَا إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنَةِ ، وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّشَاءُ إِلَّا أَخَذُوا بِالرُّغْبِ - (حم) عن عمرو بن العاص - (ح)

٨٠٨٩ - مَا مِنْ قَوْمٍ يَكُونُ فِيهِمْ رَجُلٌ صَالِحٌ فَيَمُوتُ فَيَخْلُفُ فِيهِمْ مَوْلُودٌ فَيَسْمُوهُ بِاسْمِهِ إِلَّا خَلَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْحَسَنَى - ابن عساکر عن علي - (ض)

٨٠٩٠ - مَا مِنْ أَيْسَلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا وَالسَّمَاءُ تُمْطِرُ فِيهَا بَصْرَةً ، اللَّهُ حَيْثُ شَاءَ - الشافعي عن المطلب بن حنطب - (ض)

(ما من قوم يذكرون الله) أى يجتهدون لذكره بنحو تسبيح وتحميد وتهليل وتلاوة وعلم شرعى (إلا حفت) أى أحاطت (بهم الملائكة) أى دارت حولهم (وغشيتهم الرحمة ونزات عليهم السكينة) أى الوفاء والخشية والذكر سبب لذلك ، ألا بذكر الله تطمئن القلوب ، وفى المشارق السكينة شئ كالريح أو كالحواء أو خلق له وجه كوجه إنسان أو الرحمة أو الوفاء (وذكروا الله فِيمَنْ عِنْدَهُ) أى فى الملائكة المقربين فالمراد من العندية عندية المرتبة ، قال المظهر الباء لانعدية بمعنى يدبرون أجندتهم حول الذاكرين وقال الطيبي للاستعانة ككتبت بالقلم لأن خفهم الذى ينهى إلى السماء إنما يستقيم بواسطة الأجندة ، وفيه فضل بجالس الذكر والذاكرين والاجتماع عليه وعبدة الملائكة لبنى آدم (تنبيه) قال فى الحكم أكرمك ثلاث كرامات جمك ذاكرآله ولولا فضله لم تكن أهلا لجرىان ذكره عليك وجعلك مذكورا به إذ حقق نسبته اليك وجعلك مذكورا عنده وتم نعمته عليك (ت) فى الدعوات (هـ) فى ثواب التسبيح (عن أبي هريرة وأبي سعيد) الحذرى ورواه أيضاً مسلم بلفظ ما جالس قوم يجلسوا يذكرون الله إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكروا الله فِيمَنْ عِنْدَهُ اهـ

(ما من قوم يظهرون لهم الربا) أى يفشرون بينهم وبصير متعارفا غير منكر (إلا أخذوا بالسنة) أى الجذب والتسخط قال الحرالى أكثر بلايا هذه الأمة حتى أصابها ما أصاب بنى إسرائيل من الأس الشنيع والانتقام بالسنين إنما هو من عمل الربا (وما من قوم يظهرون لهم الرشا) كذا بخط المصنف وفى نسخة الزنا ولا أصل لها فى نسخته (إلا أخذوا بالرغب) قال ابن حجر وفى هذا الحديث ما يقتضى أن الطاعون والوباء ينشأ عن ظهور الفواحش وهذا الحديث وإن كان ضميما لكن له شواهد منها عند الحاكم بسند قال ابن حجر جيد ولا ظهرت الفاحشة فى قوم إلا ساءل الله عليهم الموت ولاحد لا يزال أبقى بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنا فاذا فشا فيهم أوشك أن يذهبهم الله بعقاب ، وسنده حسن (حم عن عمرو بن العاص) قال المنذرى فى إسناده نظر وقال الهيثمى وفيه من لم أعرفه وقال ابن حجر فى الفتح - سنده ضعيف اهـ ، وذلك لأن فيه موسى بن داود قال الذهبى مجهول عن ابن لهيعة وقد مر حاله ومحمد بن راشد فإن كان المذكور قد قال النساقى غير قوى أو الشافعى فقال الأزدي منكر .

(ما من قوم يكون فيهم رجل صالح فيموت فيخلف فيهم مولود فيسمونه باسمه إلا خلفهم الله تعالى بالحسنى - ابن عساکر) فى التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين

(ما من ليل ولا نهار) الذى وقعت عليه فى مسند الشافعى ما من ساعة من ليل أو نهار (إلا والسماء تمطر فيها بصره الله حيث شاء) من أرضه يبنى أن المطر لا يزال ينزله الله من السماء لكنه يرسله إلى أين أراد من الأرض قال الرافعى وفيه أن السماء تمطر ليلا ونهارا والله بصره حيث يشاء من النواحي بحرا وبراً ثم يمكن أن يجرى

٨٠٩١ - مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَابَانِ : بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ ، وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ . فَإِذَا مَاتَ بَكَيًا عَلَيْهِ (ت) عَنْ أَنَسٍ - (ح)

٨٠٩٢ - مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يُعْزَى أَخَاهُ بِمُصِيبَةٍ إِلَّا كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ حُلِّ الْكَرَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ه) عَنْ عَمْرِو بْنِ حُزَمٍ - (ح)

٨٠٩٣ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ بِمُضْجَعِهِ يَقْرَأُ سُورَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا يَحْفَظُهُ فَلَا يَقْرُبُهُ شَيْءٌ يُؤْذِيهِ حَتَّى يَهْبَ مَتَى هَبَّ - (حم ت) عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ - (ح)

٨٠٩٤ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا الْخِنْثَ إِلَّا تَلَمَّوْهُ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ ، مِنْ أَيَّهَا شَاءَ دَخَلَ - (حم ه) عَنْ عَتَبَةَ بْنِ عَبْدِ - (ح)

هذا على إطلاقه ويحك حمله على الأوقات التي يهبط فيها المطر اهـ . وعن ابن عباس ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء قال الكشاف وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر وقديره كل عام لانه لا يختلف لكن تختلف فيه البلاد (الشافعي) في مسنده قال أخبرنا من لا أنهم أخبرنا عمرو بن أبي عمرو عن (المطلب) ابن عبادة (بن حنطب) بفتح المهملين وسكور النون بينهما المخزومي تابعي صدوق كثير التدليس والارسال روى عن أبي هريرة وعائشة فالحديث مرسل .

(ما من مؤمن إلا وله بابان) في السماء (باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكيا عليه) تمامه فذلك قوله وفا بك عليهم السماء والأرض (ت) في تفسيره الدخان وكذا أبو بصير (عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن يخرج الترمذي خرج به وسله والأمر بخلافه بل ذكره مقرونا ببيان علته فانه رواه من حديث موسى بن عبيدة عن يزيد الرقاشي عن أنس وقال غريب لا يعرف مرفوعا إلا من هذا الوجه وموسى ويزيد ضعيفان - إلى هنا كلامه

(ما من مؤمن يعزى أخاه بمصيبة) أي يصبره عليها بما يأتي في خبر من عزى مصابا (إلا كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة) فيه أن التعزية سنة مؤكدة وأنها لا تختص بالموت فانه أطلق المصيبة وهي لا تختص به إلا أن يقال إنها إذا أطلقت إنما تنصرف إليه لكرمه أعظم المصائب والتعزية في الموت مندوبة قبل الدفن وبعده، وقال الشافعية ويدخل وقتها بالموت ويمتد ثلاثة أيام تقريبا بعد الدفن ويكره بعدها إلا إذا كان المعزى والمعزى غائبا (ه) عن قيس بن أبي عمار مولى الأنصار عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن جده (عن عمرو بن حزم) بفتح المهملة وسكون المعجمة الخزرجي أبي الضحاك واستعمل على بخران قال النووي في الأذكار إسناده حسن

(ما من مسلم يأخذ مضجعه) من الليل (يقرأ سورة من كتاب الله إلا وكل الله ملكا يحفظه فلا يقربه شيء يؤذيه حتى يهب من نومه) متى هب (أي إلى أن يستيقظ متى يستيقظ) (حم ت) في الدعوات (عن شداد بن أوس) رمز المؤلف لحسنه وليس كما قال فقد قال النووي في الأذكار إسناده ضعيف هكذا جزم به وقال الصداق المنأوى في مسنده مجهول .

(ما من مسلم يموت له) خرج الكافر، قال ابن حجر فان مات له أولاد ثم أسلم فظاهر الخبر لا يحصل له التلق الآتي (ثلاثة) في رواية ثلاث وهو سابق لأن المميز محذوف وذكر هذا العدد لا يمنع حصول الثواب الآتي بأقل منها لأنها إن لم تقل بمفهوم العدد فظاهر وإن قلناه فليس نصا قاطعا بل دلالة ضعيفة يقدم عليها غيرها عتدها وضنها وقد وقع في بعض طرق الحديث التصريح بالوارد عند الطبراني وغيره (من الولد) أي أولاد الصلب (لم يبلغوا الخنث) (ح)

- ٨٠٩٥ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى امْرَأَةٍ أَوْ لَرَمَقَةٍ ثُمَّ يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحْدَثَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حَلَاوَتَهَا فِي قَلْبِهِ - (حم طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٨٠٩٦ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَزْرَعُ زَرْعًا أَوْ يَغْرِسُ غَرْسًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَيْرًا أَوْ إِنْسَانٌ أَوْ بَيْهِيمَةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ - (حم ق ت) عن أنس - (صح)

أى سن التكليف الذى يكتب فيه الإثم . وفسر الخنث فى رواية بالذنب وهو مجاز من تسمية المحل بالحال؛ وقضية الخبر أن من بلغ الخنث لا يحصل لمن فقد ما يأتى وبه صرح جمع فارقين بأن حب الصغير أشد والشفقة عليه أعظم وقال آخرون البالغ أولى به لأنه إذا ثبت فى الصغير مع أنه كل على أبوه فمن بلغ السعى أولى إذ التفجع عليه أشد وهو متجه لكن لا يلائمه قوله فى رواية بفضل رحمته إياهم إذا الرمة للصغير أكثر (إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية) زاد الناس لا يأتى باباً من أبوابها إلا وجدته عنده يسمى فى قعره (من أيها شاء دخل) ولموت الأولاد فوائد يكونون حجاباً عن النار كما فى عدة أخبار ويثقلون الميزان ويشغفون فى دخول الجنة ويسقون أصولهم يوم العطش الأكبر من شراب الجنة ويخففون الموت عن الوالدين لذكر أفراطهم الماضين الذين كانوا لهم نزة أعين وغير ذلك (تنبيه) قال أبو البقاء من زائدة ومسلم مبتدأ ولم يأتوا الخنث صفة للبتدأ والخبر قوله إلا الخ (حم ه عن عتبة) بمثناة لوقية بعد المهمة (ابن عبد) بغير إضافة السلى قال الذهبي له حجة قال المنذرى إسناده حسن ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(ما من مسلم ينظر إلى امرأة) أى أجنبية بدلالة السياق (أول رمقة) هذا لفظ رواية العبراني ولفظ رواية أحمد ينظر إلى محاسن امرأة (ثم يغض بصره) عنها (إلا أحدث الله تعالى له عبادَةً يجد حلاوتها فى قلبه) فإن الإنسان خلق مفتوح العين همول اللحاظ ومن شأن عينه أن تطرف فاذا وقع بصره على شيء لم يؤخذ لعدم العمل القلبى فاذا عمل بصره بعد قائماً عمله القلب فالأول مرفوع عنه والثانى مكلف به فلما وقع بصره على محاسنها وجب الغض فاذا امتثل الأمر فقد قنع نفسه عن شهوتها لجوزى بإعطائه نوراً وجده حلاوة العبادة وذلك داع إلى ازدياد منها وكلما ازداد منها فى هذه الدار ازداد رفعة فى دار القرار (حم طب عن أبي أمامة) وضعفه المنذرى ولم يبين وبين الهيشمى فقال فيه على بن زيد الألهاى وهو متروك

(ما من مسلم يزرع زرعاً) أى مزروعاً (أو يغرس غرساً) بالفتح يعنى مغروساً أى شجراً أو للتبويج لأن الزرع غير الغرس وخرج الكافر فلا يثاب فى الآخرة على شيء مما سيجىء . وتقل عياض فيه الإجماع . وأما خبر ما من رجل وخبر ما من عبد فمحمول على ما هنا والمراد بالمسلم الجنس فبشمل المرأة (فياكل منه طير أو إنسان أو بيهيمة) إلا كان له به صدقة) أى يجعل لزارعه وغارسه ثواب سواء تصدق بالمأكل أو لا . قال المظهر والقصد أنه بأى سبب يؤكل مال الرجل يحصل له الثواب وقال الطيلى الرواية برفع صدقة على أن كان تامة ونكر مسلماً وأوقعه فى سياق التنبى وزاد من الاستغراقية وخص الغرس بالشجر وعم الحيوان ليدل على سبيل الكتابة الإيمائية على أن أى مسلم كان حراً أم عبداً مطيعاً أو عاصياً يعمل أى عمل من المباح يتنفع بما عمله أى حيوان كان يرجع نفعه إليه ويثاب عليه . ولله حث على اقتناء الضياع وفعله كثير من السلف خلافاً لما نفعه ولا يعارضه الخبر الآتى لا تتخذوا الضيعة لأنه محمول على الإكثار منها وميل القلب إليها حتى تنفنى بها حباها إلى لكون إلى الدنيا وأما اتخاذ الكفاية منها فغير قاذح . وفيه أن المتسبب فى الخير له أجر العامل به ، به من أعمال البر أو من مصالح الدنيا وذلك يتناول من غرس لنفسه أو عياله وإن لم ينو ثوابه ولا يختص بمباشرة الغرس أو الزرع بل يشمل من استأجر عمله (حم ق ت عن أنس) ابن مالك ، زاد : وما سرق منه له صدقة

٨٠٩٧ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذَى شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَهَا إِلَّا حَطَّ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهِ سَيِّئَاتُهُ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَّهَا - (ق) عن ابن مسعود - (ح)

٨٠٩٨ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُشَاكُ شَوْكَةً فَمَا فَوْقَهَا إِلَّا كُتِبَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ ، وَحُجِبَتْ عَنْهَا بِهَا خَطِيئَةٌ - (م) عن عائشة - (صح)

٨٠٩٩ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَشِيبُ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ ؛ وَحَطَّ عَنْهَا بِهَا خَطِيئَةٌ - (د) عن ابن عمرو

٨١٠٠ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ أَوْ فِتْنَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ - (حم ده) عن معاذ - (ح)

(ما من مسلم يصيبه أذى شوك) أى ألم جرح شوكه قال القاضى والشوكه هنا المرة من شاكه ولو أراد واحدة النبات لقال يشاك بها والدليل على أنها المرة من المصدر جعلها غاية للزمانى (فما فوقها إلا حط الله تعالى به سيئاته) أى أسقطها (كما تحط الشجرة ورقها) يبنى أنه يحط عنه سيئاته بما يصيبه من ألم الشوكه فضلا عما هو أكبر منها قال ابن العربى وذكر الأذى عبارة عما يظهر على البدن من آثار الآلام الباطنة من نحو تنبير لون أو يصيبه من الأعراض الخارجة من نحو جرح. وليه أن الكافر لا يكون له ذلك وبشرى عظيمة لأن كل مسلم لا يخلو عن كونه متأذيا (ق عن ابن مسعود) قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك لست يدي فقلت إنك لتوعلك وعكا شديدا فقال أجل ثم ذكره ورواه عنه أيضا النسائي وغيره

(ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها إلا كتبت له بها درجة) أى منزلة عالية فى الجنة (ومحبت عنه بها خطيئة) اذهب فيما قبله على التكفير وذكر معه هنا رفع الدرجة والتشجيع باعتبار المصائب لبعضها يترتب عليه مجرد الخط وبعضها يترتب عليه الرفع والبعض للكل وذا صريح فى حصول الأجر على المصائب وعليه الجمهور ولكن خالف شاذمة منهم أبو عبيدة بن الجراح وواقفه ابن عبد السلام على حصول الأجر على الصبر لا على نفس المصيبة كما مر (م عن عائشة) قال أبو الأسود دخل شاب من قريش على عائشة وهى تبنى وهم يضحكون فقال ما يضحكم قالوا فلان خر على طنب فسقط فكدت عنقه أو عينه أن تذهب لذكركته (ما من مسلم يشيب شيبته فى الإسلام إلا كتبت له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة) وفى رواية لآبى داود أيضا ما من مسلم يشيب شيبته إلا كان له نور يوم القيامة فيكره تنف الشيب لذلك ولأنه وقار لما رواه مالك إن أول من رأى الشيب إبراهيم فقال يارب ما هذا قال وقار؛ قال زدنى وقارا (د عن ابن عمرو) بن العاص (ما من مسلم يبيت على ذكر) لله تعالى من نحو قراءة وتكبير وتسييح وتهلل وتحميد (طاهرا) عن الحديثين والحبث طهارة كاملة ولو بالتيمم بشرطه (فيتعار) بعين مهملة وراء مشددة يقال تعار إذا انتبه من نومه مع صوت أو بمعنى تمطى قال جمع والاول أنسب لأن الاستعمال فيه أخذ من حوار الظلم وهو صوته والمعنى فيهب من نومه (من الليل) أى وقت كان والتلك الأخير أرجى لذلك فمن خصه بالنصف الثانى فقد حبر واسعا (ليسأل الله خيرا) من أمر الدنيا والآخرة (إلا أعطاه إياه) قال الطيبى عبر بقوله يتعار دون يهب أو يستيقظ ونحوهما لزيادة معنى أراد أن يخبر من هب من نومه ذا كرا لله مع المحبوب ليسأل الله خيرا أنه يعطيه فأوجز فقال فيتعار ليجمع بين المعنيين وإنما يوجد ذلك عند من تعود الذكر فاستأنس به وغلب عليه حتى صار الذكر حديث نفسه فى نومه ويقتضيه وصرح عليه الصلاة والسلام باللفظ وعرض بالمعنى وذلك من جوامع الكلم التى أوتىها وظاهر قوله يبيت أى أن ذا خاص بنوم الليل واشترط فى ذلك المبيت على طهر لأن النوم عليه يقتضى عروج الروح وبجودها تحت

٨١٠١ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ - (ت) عن ابن عباس - (ح)

٨١٠٢ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَذَرِكُ لَهُ ابْنَتَانِ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتَاهُ إِلَّا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ - (حم خد حب ك) عن ابن عباس - (ح)

٨١٠٣ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعْمَلُ ذَنْبًا إِلَّا وَقَّعَهُ الْمَلِكُ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ : فَإِنْ أَسْتَغْفَرَ مِنْ ذَنْبِهِ لَمْ يُوقَّعْ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يُعَذَّبْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ك) عن أم عصمة - (صح)

٨١٠٤ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَصَابُ فِي جَسَدِهِ إِلَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَفَظَةَ : « أَكْتُبُوا الْعَبْدِي فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مَا دَامَ مُحِبُّو سَاقِي وَثَاقِي » - (ك) عن ابن عمرو - (صح)

٨١٠٥ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَظْلِمُ مَظْلُومًا فَيُقَاتِلُ فَيُقْتَلُ إِلَّا قُتِلَ شَهِيدًا - (حم) عن ابن عمرو - (صح)

العرش الذي هو مصدر المواهب لمن لم يبت على طهر لا يصل لذلك المقام الذي منه الفيض والإينام وفي خبر البيهقي إن الأرواح يعرج بها في مناهها فتؤمر بالسجود عند العرش فمن بات طامراً سجد عند العرش ومن كان ليس بطاهر سجد بعيداً عنه ولله نذب الوضوء للنوم (حم د) في الأدب (هـ) في الدعاء كلهم (عن معاذ) بن جبل روى الحسنه ورواه عنه أيضا النسائي في اليوم والليلة

(ما من مسلم كسا مسلماً ثوباً إلا كان في حفظ من الله تعالى ما دام عليه منه خرقه) قال الطبري لم يقل في حفظ الله ليدل على نوع تفخيم ، وشيوع هذا في الدنيا وأما في الآخرة فلا حصر ولا عد لثوابه وكلايته واحتج به من فضل التقى على الفقر قالوا لأن النفع والإحسان صفة الله وهو يحب من اتصف بشيء من صفاته فصفته التقى الجواد فيحب التقى الجواد (ت) في أبواب الحوض (عن ابن عباس) وقال حسن غريب رمز الحسنه ورواه عنه الحاكم وصححه قال الحافظ العراقي وفيه خالد بن طهمان ضيف .

(ما من مسلم تترك له ابنتان ليحسن إليهما ما صحبتاه) أي مدة صحبتهما لأي كونهما في عياله ونفقة وفي الأصول الصحيحة عقب قوله ما صحبتاه زيادة وهي أو صحبهما ولعلها - قطعت من قلم المؤلف (ولا أدخلناه الجنة) أي أدخله قيامه بالإحسان إليهما والإنفاق عليهما إياها (حم خد حب ك) عن ابن عباس قال الحاكم صحيح وشنع عليه الذهبي بأن فيه شرحيل ابن سعد وهو واه وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يخرج في شيء من الكتب الستة والأمر بخلافه بل خرج ابن ماجه عن ابن عباس بهذا اللفظ وقال إسناده صحيح وقد عرفت ما فيه .

(ما من مسلم يعمل ذنباً إلا وقفه الملك) أي الحافظ الموكل بكتابة السيئات عليه (ثلاث ساعات فإن استغفر) الله تعالى (من ذنبه) أي طلب منه مغفرة (لم يكتبه عليه ولم يعذب يوم القيامة) وفي حديث إن كاتب اليمين هو الذي يأمره بالتوقف وأنه ست ساعات وألهم تقيده بالمسلم أن الكافر لا يوقف له لأنه لا فائدة لاستغفاره مع بقاء الكفر ولا بد من تعذيبه يوم القيامة (ك) في التوبة (عن أم عصمة) القوضيه امرأة من قيس قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه الطبراني عنها قال الهيثمي وفيه أبو مهدي سعيد بن سنان وهو متروك .

(ما من من لم يصاب في جسده إلا أمر الله تعالى الحفظة) أكتبوا لعمري في كل يوم وليلة من الخير ما كان يعمل مادام محبوساً في وثاق أي قيد ولهذا قيل إن امرأة فتح الموصلي عثرت فانفلج ظفرها فخرجت فضحكت لقبيل لها ماتت من الوجع قالت لئذ ثوابه أزال عن نابي مرارة ألمه (ك) في الجواز (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي (ما من مسلم يظلم مظلوماً فيقاتل عليها من ظلمه) (ليقتل) بسبب ذلك (إلا قتل شهيداً) فهو من شهداء الآخرة (حم)

٨١٠٦ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مَرِيضًا لَمْ يَحْضُرْ أَجَلَهُ فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ : اَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ ، رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، أَنْ يَشْفِيكَ ، إِلَّا عُوِيَ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

٨١٠٧ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَلْبِي إِلَّا لَبَّى مَا عَنِ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدْرٍ ، حَتَّى تَنْتَطِعَ الْأَرْضُ مِنْ هَهُنَا وَهَهُنَا - (ت ه ك) عن سهل بن سعد - (ح)

٨١٠٨ - مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فِتْنَةَ الْقَبْرِ - (حم ت) عن ابن عمرو - (ح)

٨١٠٩ - مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَالِحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا - (حم د ت ه) والضياء عن البراء - (ح)

عن ابن عمرو (رمز الحسنه) .

(مامن مسلم يعود مريضاً) زاد في رواية مسلماً (لم يحضر أجله فيقول) في دعائه (سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك إلا عوفي) من مرضه ذلك (ت) في الطب (عن ابن عباس) رمز الحسنه ورواه أيضاً أبو داود في الجنائز والنسائي في اليوم والليلة خلافاً لما يورمه صنيع المصنف من تفرد الترمذي به عن الستة ثم إن المنذري أعلاه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني صدقه ابن عدى وغيره لكن وقته أبو حاتم .

(مامن مسلم) لفظ رواية الحاكم مامن مطب (يلبى إلا لبي ما) وفي بعض النسخ من بدل ما ووجهه أنه لما أضاف التلبية إلى الأعيان الآتية جمل كلها من جملة ذوى العقول فغير بين ذهباً بها من حيز الجادات إلى جملة ذوى العقول ليكون أدل على المعنى الذى أراده ذكره التوربشتى (عن يمينه وشماله) أى المالى (من حجر أو شجر أو مدر حتى تنتطح الأرض من ههنا وههنا) أى من منتهى الأرض من جانب الشرق إلى منتهى الأرض من جانب الغرب يعنى يوافقته في التلبية كل رطب ويابس في جميع الأرض قال ابن العربى هذا حديث وإن لم يكن صحيح السند فإنه يمكن يشهد له الحديث الصحيح فى المؤذن وفيه تفضيل لهذه الأمة لحرمة نبيها فإن الله أعطاه تسليح الجاد والحيوان معها كما كانت تسبح مع دارده عليه السلام وخص دارده بالمنزلة العليا أنه كان يسمعها ويدعوها فتجيبه وتساعدته (ت ه ك) كلهم فى الحج (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الصدر المناوى وفيه إسماعيل بن عياش وبقية رجاله موثقون .

(مامن مسلم يموت يوم الجمعة أوليلة الجمعة إلا وقاه الله تعالى فتنة القبر) لأن من مات يومها أو ليائها لقد انكشف له الخطاء لأن يومها لا تسجر فيه جهنم وتغلق أبوابها ولا يعمل سلطان النار ما يعمل فى سائر الأيام فإذا قبض فيه عبد كان دليلاً لسعادته وحسن آبه لأن يوم الجمعة هو اليوم الذى تقوم فيه الساعة فيميز الله بين أحبابه وأعدائه ويوهمهم الذى يدعومهم إلى زيارته فى دار عدن وما قبض مؤمن فى هذا اليوم الذى أفيض فيه من عظام الرحمة مالا يحصى إلا لكاتبه له السعادة والسيادة فلذلك بقيه فتنة القبر (حم ت) من حديث ربيعة بن يوسف (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي غريب وائس يتصل ولا يعرف لربيعة سماعاً من ابن عمرو اه لكن وصله الطبراني فرواه من حديث ربيعة عن عياض بن عقبة عن ابن عمرو فذكره وهكذا أخرجه أبو يعلى والحكيم الترمذي متصلاً وخرجه أبو نعيم متصلاً من حديث جابر فلو عزاه المؤلف لهؤلاء كان أجود ومع ذلك صدقه المنذري

(مامن مسلمين يلتقيان فيتصالحان) ذكرين أو اثنين (إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا) فليس ذلك مؤكداً وقد مر هذا غير مرة قال النووى والمصالحفة سنة بجمع عليها عند كل لقاء وما اعتيد بعد الصبح والمصر لا أصل له لكن لا بأس به ومن حرم نظره حرم مسه اه وأفهم اقتصاره عن المصالحفة أنه لا ينحن لصاحبه إذا لقيه ولا يلتزمه ولا يقبله كما يفعله الناس

٨١١٠ - مَآءِنِ مُسْلِمِينَ يَمُوتُ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا حَتًّا إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ - (حم ن حب) عن أبي ذر - (ص)

٨١١١ - مَآءِنِ مُصَلٍّ إِلَّا وَمَلَكٌ عَنْ يَمِينِهِ ، وَمَلَكٌ عَنْ بَسَارِهِ : فَإِنْ أَتَمَّهَا عَرَجًا بِهَا ، وَإِنْ لَمْ يَتَمَّهَا ضَرْبًا بِهَا وَجْهَهُ - (قط) في الأفراد عن عمر - (ض)

وقد ورد النهي عن ذلك صريحاً في حديث الترمذي عن أنس قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقى أخاه أو صديقه أينحنى له؟ قال لا قال أفيلزمه ويقبله قال لا قال فيأخذ يده ويصالحه؟ قال نعم قال الترمذي حسن صحيح (حم د) في الأدب (ت) في الاستئذان (ه) في الأدب (والغنياء) في المختارة كلهم (عن البراء) بن عازب قال الترمذي حسن غريب قال الصدر المناوي وفيه الأجلح يحيى بن داود الكندي قال أحمد له منا كبير وأبو حاتم كثير الخطأ لكن يكتب حديثه ولا يحتج به :

(مآءن مسلمين يموت لها) في رواية بينهما (ثلاثة من الولد لم يبلغوا حتماً) أي حداً يكتب عليهم فيه الحنث وهو الإثم (إلا أدخلهما الله الجنة) أي ولم تسهما النار إلا تحلة القسم كما في خبر آخر (بفضل رحمة إياهم) أي بفضل رحمة الله الأولاد ولا جائز أن يسود الضمير للأبوين في هذا التركيب وإن قيل به في غيره لما لا ينفي؛ وذكر العدد لا ينفي حصول ذلك بأقل منه فلا تناقض بين ذا وما في الصحيح من غير وجه قيل يا رسول الله واثان قال واثان وفي كثير من المسلمين من لم يقدم ولداً ولكنه سبحانه إذا فات عبداً فضل من جهة عرضه من أخرى خيراً له كما في خبر من لم يكن له فرط فأما فرط أتى لن يصابوا بمثل (حم ن حب عن أبي ذر) قال الميثمي فيه عمرو بن عاصم الأنصاري لم أجد من وقته ولا ضعفه وبقية رجاله رجال الصحيح وقضية كلام المصنف أن هذا بما لم يخرج في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه مع أن في البخاري من حديث أنس بخلف قليل ونحوه مآءن الناس من مسلم يتوفى له ثلاثة لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمة إياهم

(مآءن مصل إلا وملك عن يمينه وملك عن يساره فإن أتمها عرجاً بها وإن لم يتمها) بأن أخل ببعض أركانها وشروطها (ضرباً بها وجهه) كناية عن خيبته وحرمانه فالصلاة المرجوة قبولها ما كانت متوفرة الشروط والأركان مع الخشوع والخضوع وبتفاوت في ذلك الرتب فمن أعلاها ما حكاها المرسى عن شيخه قال صليت خلفه صلاة فشهدت ما أهر عقل شهدت بدن الشيخ والأنوار قد ملأته وانبثت الأنوار من وجوده حتى لم أستطع النظر إليه وذكر بعض العارفين أن صلاة الكاملين ستة صلاة الجسم وصلاة النفس وصلاة الصدر وصلاة القلب وصلاة الروح وصلاة السر فالأولى صورة الأركان المعروفة، الثانية أن يضم إليها الهيئات والأباض المشهورة، الثالثة أن يضم إليها الانشراح والانبساط والاستسلام لحقيقة الإسلام وتلقى وارداته وقبول وارداته فيتوجه إليها بنشاط ويرتل القراءة ويتدبر ما نطق به فهم من نحو تكبير وذكروا تحميد وتيسيح فلا يفضل في طريقه، الرابعة أن يضم لذلك لزوم الأدب والتواضع والخشوع والخشية والتذلل ولزوم الخضوع وعدم الالتفات واحتقار النفس وقمع أوصاف الكبرياء والعجب والخيلاء وتفرغ القلب من السوى، الخامسة أن يضم إلى ذلك التأمل في المناجاة والتفكير بعد التدبر في أسرار الآيات والتعرض للنفحات والرحمات والخروج من حضرة التفاتات بنبيل الجزاء وتلقى الإفاضات بلطائف العلوم والكشفيات والفهم القبيات والتمتع في رياض الجنان. فيا بس حلالاً وضوايات وبشم دجمال حضرة الربوبية وتتمحض صفة العبودية. السادسة أن يضم لذلك دوام المراقبة والحضور للمشاهدة والمخاطبة فلا تلحقه غفلة ولا يتعلق بملاحة روحانية ولا ملكوتية ولا جبروتية ولا نفسانية ولا جسمانية فعند ذلك تشرق الأنوار بسديه على المصلين معه فيكسرون حلل أنوار جلال وهية وكال (قط في الأفراد عن عمر) بن الخطاب

٨١١٢ - مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَرَّ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ ، حَتَّى الشُّوْكَهَ يُشَاكُهَا - (حم ق) - عائشة (صح)

٨١١٣ - مَا مِنْ مَيِّتٍ يُصَلَّى عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ - (ن) عن ميمونة - (ح)

٨١١٤ - مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمْرُضُ إِلَّا خَيْرٌ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (ه) عن عائشة - (صح)

٨١١٥ - مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمُوتُ فَيُقِيمُ فِي قَبْرِهِ إِلَّا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا - (طب حل) عن أنس

وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الدارقطني خرج به وسله والأمر بخلافه بل تعقبه ببيان حاله فقال تفرد به عبد الله بن عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الأنصاري ولم يروه عنه غير الوليد بن عطاء قال ابن الجوزي قال ابن الجنيب أما عبد العزيز فلا يساوي فلما حدث بأحاديث كذب اهـ

(ما من مصيبة) أي نازلة وأصلها الرمي بالسهم ثم استعيرت لما ذكر (تصيب المسلم) في رواية يصاب بها المسلم (إلا كفر الله بها عنه) ذنوبه أي محي خطيئاته بمقابلتها (حتى الشوكه) قال القاضي حتى (إما ابتدائية والجملة بعدها خبرها أو عاطفة) (يشاكها) فيه ضمير المسلم أقيم مقام فاعله وما ضمير الشوكه أي حتى الشوكه يشاك المسلم بتلك الشوكه أي يجرح بشوكه والشوكه هنا المرة من شاكة ولو أراد واحدة النبات قال يشاك بها والدليل على أنها المرة من المصدر جعلها غاية للمصائب اهـ وقد استشكل ابن بطال هذا بقوله في الخبر الآخر ما أدرى الحدود كفارة لها أولا ، وأجب بأن الثاني كان قبل حله بأن الحدود كفارة لها ثم علم (حم ق عن عائشة) قالت طرق رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رجوع فجعل يتقلب على فراشه وبشكى فقلت لو صنع هذا بعضنا لوجدت عليه قال إن الصالحين يشدد عليهم ثم ذكره

(ما من ميت) قال الطبيب ما نافية ومن زائدة لاستفراق الجنس وميت مطلق محمول على الميت في قوله ما من رجل مسلم (يصل عليه أمة) أي جماعة (من الناس) المسلمين (إلا شفعوا فيه) بالناء للمجهول أي قبلت شفاعتهم فيه (ن) عن ميمونة) بذت الحارث أم المؤمنين رمز المصنف لحسنه

(ما من نبي يمرض إلا خير) أي غيره الله تعالى (بين الدنيا والآخرة) أي بين الإقامة في الدنيا والرحلة إلى الآخرة ليكون وفادته على الله وفادة محب مخلص مبادر ، ولتقاصر المؤمن عن يقين النبي صلى الله عليه وسلم تولى الله الخيرة في لقائه لأنه واه : ألا ترى إلى خبر ما ترددت في شيء ترددي في قبض روح عبد المؤمن ، ففي ضمن ذلك اختيار الله للمؤمن لقاءه لأنه وليه يختار له فيما لا يصل إليه إدراكه ، ذكره كله الحرالي ، ولأجل ما ذكر من التخيير لموسى ملك الموت لما جاءه لكونه لم يخبر قبل ذلك (ه عن عائشة) رمز المصنف لحسنه

(ما من نبي يموت في قبره إلا أربعين صباحا) قال الیهی قال لیصیرون کسائر الاحیاء یكونون حیث یزلهم الله تعالى وفي رواية لا يتركون في قبورهم إلا بقدر أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور اهـ ثم ظاهر صنيع المصنف أن ما ذكره هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبراني حتى ترد إليه روحه : ومررت ليلة أسرى بي بموسى وهو قائم يصلي في قبره اهـ بنصه ولك أن تقول ما وجه الجمع بين هذا وخبر أبي يعلى وغيره بسند صحيح كما قال الهيثمي مرهفعا إن موسى نقل يوسف من قبره عصر (طب حل) وكذا ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن هشام بن خالد الأزرق عن الحسن بن يحيى الحشني عن سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن أبي مالك (عن أنس) بن مالك ثم قال ابن حبان باطل والحشني منكر الحديث جدا يروي عن الثقات ما لا أصل له اهـ وفي الميزان عن الدارقطني الحشني متروك ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضع الحديث ونأزعه ابن حجر بأن الیهی ألف جزءا في حياة الأنبياء في قبورهم أورد فيه عدة أخبار قوية والمؤلف بأن له شواهد ترقيه إلى درجة الحسن

٨١١٦ - مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا يُقَسَّمُ فِيهِ مَثَاقِيلُ مِنْ بَرَكَاتِ الْجَنَّةِ فِي الْفَرَاتِ - ابن مردويه عن ابن مسعود (ض)

٨١١٧ - مَأملاً آدَى وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ ، بِحَسَبِ ابْنِ آدَمَ أَكَلَاتُ يُقِمْنَ صَلْبَهُ ، فَإِنْ كَانَ لَا حَالَةَ فَنُلْكُ

(ما من يوم) ما بمعنى ليس ويوم اسمها ومن زائدة (إلا يقسم فيه) بالبناء للفعول أى يقسم الملائكة بأمر ربهم (مَثَاقِيلُ مِنْ بَرَكَاتِ الْجَنَّةِ فِي الْفَرَاتِ) أى نهر الفرات المشهور يحتمل أن هذه المَثَاقِيلُ على سبيل التمثيل والتخييل ويحتمل أن تحمد البركة ويوزن منها ، والله على كل شيء قدير ، وفيه فضل عظيم للفرات على غيره من الأنهار (ابن مردويه) فى التفسير (عن ابن مسعود) وفيه الريح بن بدر قال فى الميزان ضعفه أبو داود وغيره وقال ابن عدى عامة رواياته لا يتابع عليها ثم ساق له هذا الخبر وقال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه الريح بروى عن الثقات المقلوبات وعن الضعفاء الموضوعات (مَأملاً آدَى وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ) لما فاته من خير كثير جملة البطن وعاء كالأوعية التى تتخذ ظروفًا توهينا أشانه ثم جملة شر الأوعية لأنها تستعمل فى غير ما هى له والبطن خلق لأن يقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه بفضى إلى فساد الدين والدنيا فيكره شرا منها ، ووجه تحقق ثبوت الوصف فى المفضل عليه أن ملء الأوعية لا يخلو عن طمع أو حرص فى الدنيا وكلامها شر على الفاعل والشعب يوقع فى مداخل فيزنغ صاحبه عن الحق ويغاب عليه الكسل فيمنعه من التعب ويكثر فيه مواد الفضول فيكثر غيبه وشهوته ويزيد حرصه فيوقعه فى طلب مآراء على الحاجة ؛ قال بعضهم الشيع نهر فى النفس يردده الشيطان والجوع نهر فى الروح ترده الملائكة (بحسب ابن آدم) أى يكفيه (أَكَلَاتُ) بفتح الهمزة والكاف جمع أكلة بالضم وهى الأكلة أى يكفيه هذا القدر فى سد الرمق وإسكاف القوة ولهذا قال (يقم صلبه) أى ظهره تسمية لكل باسم جزئه إذ كل شيء من الظاهر فيه فقام فهو صاحب كناية عن أنه لا يتجاوز ما يحفظه من السقوط ويتقوى به على الطاعة وفى رواية بدل أَكَلَاتُ لقبات قال الغزالي وهذه الصيغة فى الجمع للقلة فهو لمسادون الإشارة فإن كان لا محالة من التجاوز عما ذكر فلنكن أثلاثا (فَنُلْكُ) بجملة (لَطْعَامِهِ) أى ما كوله (ونُلْكُ) بجملة (لشرايه) أى مشروبه (ونُلْكُ) بدعه (لنفسه) بالتحريك يعنى أن يبقى من ملئه قدر الثلث ليتمكن من التنفس ويحصل له نوع صفاء ورقة وهذا غاية ما اختير الأكل وهو أنفعها للبدن والقلب فإن البطن إذا امتلأ طعاما ضاق عن الشراب فاذا ورد عليه الشراب ضاق عن النفس وعرض للكرب والنفل ولما كان فى الإنسان ثلاثة أجزاء أرضى وما فى وهوائى قدم طعامه وشرايه ونفسه إلى الأجزاء الثلاثة وترك النارى لقول جمع من الأطباء ليس فى البدن جزء مارى ذكره ابن القيم وقال القرطبي ولو سمع بقراط هذه القصة لعجب من هذه الحكمة وقال الغزالي ذكر هذا الحديث لبعض الفلاسفة فقال ما سمعت كلاما فى قلة الأكل أحكم منه وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنها أسباب حياة الحيوان (تنبيه) قال ابن عربى الجوع قسبان جوع اختيار وهو جوع السالكين وجوع اضطراب وهو جوع المحققين فإن المحقق لا يجوع نفسه بل يذل أكله إن كان فى مقام الانس وإن كان فى مقام الهية كثر أكله فكثرة الأكل للمحققين دليل على صحة سطوات أنوار الحقيقة على قلوبهم بحال العظمة من مشهودهم وقلة الأكل دليل على صحة المحادثة بحال المزانة من مشهودهم وكثرة الأكل للسالكين دليل على بعدهم من الله وبعدهم عن بابه واستيلاء النفس الشهوانية البهيمية بسلطانها عليهم وقلة الأكل لهم دليل على نفحات الجود الإلهى على قلوبهم فيشتغلون بذلك عن تدبير جسودهم والجوع بكل حال سبب داخل للسالك والمحقق إلى نيل عظيم الأحوال للسالكين والأسرار للمحققين مالم يفرط بضجر من الجائع فإن إفراطه يودى إلى الهوس وذهاب العقل وفساد المزاج فلا سبيل للسالك أن يجوع الجوع المطلوب لنيل الأحوال إلا عن أمر شيخ أمّا وحده فلا ، لكن يتعين عليه تقليل الطعام وإدامة الصيام ولزوم أكلة واحدة بين الليل والنهار وأن يغيب بالإدام الدسم فلا يأتدب فى الجمعة إلا مرتين حتى يجد شيئا فيسلم أمره إليه ليدبر حاله (حم ن) فى الزهد (هـ) فى الأطعمة (كـ) فى الأطعمة (عن المقدم بن مديكر) سكت عليه أبو داود فقال

- لَطَمَامِهِ ، وَتِلْكَ لِشَرَّابِهِ ، وَتِلْكَ لِنَفْسِهِ - (حم ت ه ك) عن المقدم بن معديكرب - (ح)
- ٨١١٨ - مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَلَدَهُ أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ - (ت ك) عن عمرو بن سعيد بن العاص - (صح)
- ٨١١٩ - مَا نَفَعَنِي مَالٌ قَطُّ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ - (حم ه) عن أبي هريرة - (ح)
- ٨١٢٠ - مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ ، وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِغَفْوٍ إِلَّا عِزًّا ، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

الحاكم هو صحيح ورواه عنه أيضا النسائي وقال ابن حجر في الفتح حديث حسن (ما نحل) وفي رواية للعسكري ماورث (والد ولده) وفي رواية ولدا أي ما أعطاه عطية (أفضل من أدب حسن) أي من تعليمه ذلك ومن تأديبه بنحو توبيخ وتهديد وضرب على فعل الحسن وتجنب القبيح أي لا يهمل ولده عطية أفضل من تعليمه الأدب الحسن وهذا مما يتوجه على الآباء من بر الأولاد قال تعالى : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ، فَأَمَّ الْأَدَابُ أَدَبَهُ مَعَ اللَّهِ بَاطِنًا بِأَدَابِ الْإِيمَانِ كَالْتَعْظِيمِ وَالْحَيَاءِ وَالتَّوَكُّلِ وَظَاهِرًا بِمُحَافَظَةِ الْحُدُودِ وَالْحَقُوقِ وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِ الْإِسْلَامِ وَأَدَبَهُ مَعَ الْمُصَافِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَتَابَعَةِ سُنَّةِهِ فِي كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ وَجَلِيلٍ وَخَفِيرٍ ثُمَّ أَدَبَهُ فِي صَحَابَةِ الْقُرْآنِ بِالْإِنْقِيَادِ لَهُ عَلَى غَايَةِ التَّعْظِيمِ ثُمَّ يَتَعَلَّمُ عِلْمَ الدِّينِ لِفِيهَا جَمِيعُ الْأَدَابِ ثُمَّ أَدَبَهُ مَعَ الْخَلْقِ بِنَحْوِ مَدَارَاةٍ وَرَفْقٍ وَمَوَاسَاةٍ وَاحْتِمَالٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَثَوَابِ الْأَدَبِ فِي تَعْلِيمِ الْوَلَدِ بِقَدْرِ شَأْنِ مَا عَمِلَ (تَنْبِيْهُ) مَا ذَكَرَ مِنْ أَنَّ سِيَاقَ الْحَدِيثِ هَكَذَا هُوَ مَا جَرَى عَلَيْهِ الْمُؤَلَّفُ وَقَدْ سَقَطَ مِنْ قَلْبِهِ بَعْضُهُ فَإِنَّ لَفْظَ الْحَدِيثِ مَا نَحَلَ وَالِدُهُ مِنْ نَحْلَةٍ أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ هَكَذَا هُوَ عِنْدَ مَخْرَجِهِ التِّرْمِذِيُّ لِسُقُوطِ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ مِنْ قَلَمِ الْمُؤَلَّفِ سَهْوًا . قَالَ الطَّبْرِيُّ : جَمَلَ الْأَدَبُ الْحَسَنُ مِنْ جِنْسِ الْمَالِ وَالْعَطِيَّاتِ لِلْبَالِغَةِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَالنَّحْلَةُ بِالْكَسْرِ الْعَطِيَّةُ وَالْهَبَةُ ابْتِدَاءٌ مِنْ غَيْرِ عَوَضٍ وَلَا اسْتِحْقَاقٍ (ت) فِي الْبَرِّ (ك) فِي الْأَدَبِ مِنْ حَدِيثِ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ (عَنْ) جَدِّهِ (عَمْرُو بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ) بْنِ سَعِيدِ ابْنِ أُمَيَّةِ الْقُرَشِيِّ الْأَمْوِيُّ الْمَعْرُوفِ بِالْأَشَدِّقِ التَّابِيُّ وَلِي إِمْرَةِ الْمَدِينَةِ لِمَا وَجَدَ قَتْلَهُ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ وَوَجَدَ مِنْ ذَمِّ أَنْ لَهُ صَحَابَةٌ وَإِنَّمَا لِأَيِّهِ رُؤْيَا وَكَانَ مَسْرُوعًا عَلَى نَفْسِهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ مَرْسَلٌ أَيْ لِأَنَّ عَمْرًا لَمْ يَدْرِكْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهَوِّ تَابِيٍّ كَمَا تَقَرَّرَ ، وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ لِرَدِّهِ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ بِلْ مَرْسَلٌ ضَعِيفٌ لِفَقْدِهِ عَامِرُ بْنُ صَالِحٍ الْخَزَّازُ وَاهٍ ؛ إِلَى هَذَا كَلَامُهُ ، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ : رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَهْرْمَانَ آلِ الزَّيْرِ وَهُوَ مَتْرُوكٌ أَهْ . وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَازِيًا لِلْبَخَارِيِّ فِي التَّارِيخِ

(ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر) الصديق ونمائه فبكي أبو بكر وقال هل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله ؟ وفي رواية عن ابن المسيب مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه وهذا لا ينافيه خبر البخاري أنه لم يأخذ الرحلة إلى الهجرة إلا بالثمن لا احتمال أنه أبرأ منه : وأخرج ابن عساکر أن أبا بكر أسلم وله أربعون ألف دينار فأنفقها على رسول الله صلى الله عليه وسلم (حم ه) وكذا أبو يعلى (عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن أبي إسرائيل وهو ثقة مأمون اه . وبه يعرف أن اقتصار المصنف على رمزه لحسنه تقصير بل حقه الرمز لصحته

(ما نقتصت صدقة من مال) قال الطبري : من هذه يحتمل أن تكون زائدة أي ما نقتصت صدقة مالا ويحتمل أن تكون صلة لنقتصت والمفعول الأول محذوف أي ما نقتصت شيئا من مال في الدنيا بالبركة فيه ودفع المفسدات عنه والإخلاص عليه بما هو أجدي وأنفع وأكثر وأطيب . وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه . أو في الآخرة بإجزاء الأجر وتضعيفه أو فيهما وذلك جابر لأصناف ذلك النقص بل وقع لبعض الكل أنه تصدق من ماله فلم يجد فيه نقصا قال الفاكهاني : أخبرني من أتق به أنه تصدق من عشرين درهما بدرهم لموزنها فلم تنقص . قال وأما وقع ذلك . وقول

٨١٢١- مَا وَضَعْتُ قَبْلَةَ مَسْجِدِي هَذَا حَتَّى فُرِجَ لِي مَا بَيْنِي وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ - الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن ابن شهاب مرسل - (ض)

٧١٢٢- مَا وَلَدَ فِي أَهْلِ بَيْتِ غُلَامٍ إِلَّا أَصْبَحَ فِيهِمْ عِزٌّ لَمْ يَكُنْ - (طس هب) عن ابن عمر - (ح)

٨١٢٣- مَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَشْتَدَّ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ - ابن المبارك عن حمزة بن عبيد مرسل

٨١٢٤- مَا يُخْرِجُ رَجُلٌ شَيْئًا مِنَ الصَّدَقَةِ حَتَّى يَفُكَّ عَنْهَا لَحْيَ سَبْعِينَ شَيْطَانًا - (حم ك) عن بريدة - (ص)

٨١٢٥- مَا نَعُ الْحَدِيثَ أَهْلُهُ كَمُحَدِّثِهِ غَيْرَ أَهْلِهِ - (فر) عن ابن مسعود - (ض)

للكلاباذي قد يراد بالصدقة القرض وإخراجها لم تنقص ماله لكونها ديناً عليه بعد لا يخفى (وما زاد الله عبداً بغفر) أى بسبب غفوه (إلا عزاً) في الدنيا فإن من عرف بالعمو والصنع عظم في القلوب أو في الآخرة بأن يعظم ثوابه أو فيهما (وما تواضع أحد لله) من المؤمنين رقا وعبودية في اتئار أمره والانتها عن نبيه ومشاهدته لحقارة النفس ونفى التعجب عنها (إلا رفعة الله) في الدنيا بأن ثبت له في القلوب بتواضعه منزلة عند الناس ويحل مكانه ، وكذا في الآخرة على سرير خلد لا ينفى ومنبر ملك لا يلى ومن تواضع لله في تحمل مؤن خلقه كفاء الله مؤنة ما يرفعه إلى هذا المقام ومن تواضع في قبول الحق من دونه قبل الله منه مدخول طاعاته ورفعه بقليل حسناته وزاد في رفعة درجاته وحفظه بمعقبات رحمته من بين يديه ومن خلقه؛ واعلم أن من جلة الإنسان الشح بالمال ومتابعة السبعة من آثار النضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذى هو تناج الشيطنة فأزاد الشارع أن يقلعها من نسخها لثأر أولاً على الصدقة ليتحل بالسقاء والكرم وثانياً على الغفر ليتعزز بهز الحلم والوقار وثالثاً على التواضع ليرفع درجاته في الدارين (حم م) في الأدب (ت) في البر (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى.

(ما وضعت قبله مسجدى هذا حتى فرج لي ما بيني وبين الكعبة) ولهذا امتنع الاجتهاد فيه ولو يمتن ويسرة بخلاف غيره من المساجد فانه يجوز فيه يمتن ويسرة (الزبير بن بكار في) كتاب (أخبار المدينة عن ابن شهاب مرسل) وهو الزهرى .

(ما ولد في أهل بيت غلام إلا أصبح لهم عز لم يكن) والاصل في الولد أنه نعمة وموهبة من الله وكرامة ومن ثم امتن علينا سبحانه بأن أخرج من أصلابنا أمثاله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة (طس هب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الميمنى فيه هاشم بن صالح ذكره ابن أبي حاتم ولم يخرجوه ولم يوثقه وبقية رجاله وثقوا .

(ما يحل لمؤمن أن يشتد إلى أخيه) في الإسلام (بنظرة تؤذيه) فإن إيذاء المؤمن حرام ونبه بحرمة النظر على حرمة ما فوقه من نحو سب أو شتم أو ضرب بالأولى (ابن المبارك) في الزهد (عن حمزة بن عبيد مرسل) هو ابن عبد الله ابن عمر قال الذهبي ثقة إمام .

(ما يخرج رجل شيئاً من صدقة حتى يفك عنها لحي سبعين شيطاناً) لأن الصدقة على وجهها إنما يقصد بها ابتغاء مرضاة الله والشياطين يصدد عن الإنسان من نيل هذه الدرجة العظمى فلا يزالون يدأبون في صدده عن ذلك والنفس لهم على الإنسان ظهيرة لأن المال شقيق الروح فإذا بذله في سبيل الله فإنما يكون برغهم جميعاً ولهذا كان ذلك أقوى دليلاً على استقامته وصدق نيته ونصوح طوبته والظاهر أن ذكر السبعين للتكثير لا التحديد كمنظاره (حم ك) في الزكاة (عن بريدة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي عليه في التلخيص وقال في المذهب قلت لم يخرجوه .

(مانع الحديث أهله كحديثه غير أهله) في كونها سواء في الإثم ، إذ ليس الظلم في منع المستحق بأقل من الظلم في إعطاء غير المستحق (فر عن ابن مسعود) بولي إبراهيم الهجرى وقد سبق ضعفه ويحيى بن عثمان قال الذهبي جرحه ابن حبان

٨١٢٦ - مَانِعُ الزَّكَاةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ - (طص) عن أنس - (ح)

٨١٢٧ - مَثَلُ الْإِيمَانِ مَثَلُ الْقَمِيصِ : تَقَعُّصُهُ مَرَّةً ، وَتَنْزَعُهُ أُخْرَى - ابن قانع عن والد معدان

(مانع الزكاة يوم القيامة في النار) أي نار جهنم وهذا حث المؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد من منعها حيث جعل المنع من أوصاف أهل الكفر الذين هم أهل النار (تنبيه) منع الزكاة أكبر درجات البخل وأدناها أقل درجات الجود والسخاء الذي هو البسط في الأيدي والأعضاء فلم يجد في المال حركة ولا موضعاً ينشط فيه بالمشي لأن الحركات والسكنات في الآخرة إنما هي معاني الديانات لا يجد العبد إلا ما قدم ولا يتصرف إلا فيما كان فيه والمال له علاقة بقلب مالكه فهو يملكه ويشده ويضمه إليه بتلك العلاقة والمال طائع له وتابع حيثما تصرف بالعلاقة التي تجذبه بها إلى ملكه فمن لا يؤدي الزكاة فقد أحب المال الحب الكلي ومال به المال إليه وباستغراق الحب فيه تعبده المال وصار ذليلاً لمحبوبه تعس عبد الدنيا وخاب وخسر في العقبى . واعلم أن التزكية من صفات الأرواح لأنها وصف من صفات المزكى سبحانه وهو تنزيه المتصف بها عن رذيلة البخل ووصفه بصفة الجود ، لكن المقنصر على أداء الزكاة في أقل درجاتها وإنما التزكية قيم بذل المال في وجوه البر . واعلم بأن الوجود كله متعبد لله بالزكاة . انظر إلى الأرض التي هي أقرب الأشياء إليك تجدها تعطى أقرب الخلق إليها وهم من على ظهرها جميع بركانها لا تبخل عليهم بشيء مما عندها وكذا النبات يعطى ما عنده وكذا الحيوان والسماء والأفلاك الكل متعاون بعضه لبعض لا يدخر شيئاً مما عنده في طاعة الله لأن الوجود كله فقير ببعضه إلى بعض قد لزم الفقر وشكلته الحاجة فمطف بعضه على بعض وإعطاؤه ما عنده هو زكاته فانح الزكاة قد خالف أهل السماء والأرض وجميع الموجودات فلذلك وجب قتاله وقهره في الدنيا وأدخل النار في العقبي (طص عن أنس) بن مالك قال الجيشي له سعد ابن سنان وفيه كلام كثير وقد وثق ورواه عنه أيضاً الرازي في مشيخته قال ابن حجر إن كان هذا محفوظاً فهو حسن وفيه رد على قول ابن الصلاح لم نجد له أصلاً .

(مثل الإيمان مثل القميص تقمصه مرة وتنزعه مرة) لأن للإيمان نوراً يضيء على القلب فاذا ولجت الشهوات على القلب حالت بينه وبين ذلك النور لحجب القلب عن الرب فإذا تاب راجعه النور وذلك النور يسمى إيمانياً فإذا اطمأن العبد إلى شهوته نقر ذلك النور ولم يبق إذاً عاد ذلك النور فاستنار القلب وهكذا وعلى ذلك ما رواه الحكميم الترمذي عن أبي أيوب مرهوعاً ليأتين على الرجل أحياناً وما في جلده موضع إبرة من نعاى وليأتين عليه أحياناً وما فيه موضع إبرة من إيمان لآله في وقت فعله الزنا مثلاً يصير عنه محجوباً عن النور وذلك أصله المآكل الرذيلة والمكاسب الدنية والأخلاق البذية والحقد والغل والغش والحرص على الدنيا والتهاوت عليها ونحو ذلك من الأمراض القلبية (تنبيه) قال القاضي المنل الصفة العجيبة وهو في الأصل بمعنى المثل الذي هو النظم ثم استعير للقول السائر الممثل مضربه بمورده وذلك لا يكون إلا قولاً فيه غرابة ثم استعير لكل ما فيه غرابة من صفة وحال وصفة (ابن قانع) في المعجم (عن والد معدان) وهو من حديث أحمد بن سهل الأهوازي عن علي بن بحر عن بقية عن خالد بن معدان عن أبيه عن جده قال في الميزان وهذا خبر منكر وإسناده مركب ولا يعرف لخالد رواية عن أبيه ولا لآله ولا لجده ذكر في شيء من كتب الرواة واختلف في اسم جده فقيل أبو كرب وقيل شمس وقيل ثور حكاهما ابن قانع والاول هو المعروف اه قال ع والموجود في كتب التواريخ خالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي قال الكمال بن أبي شريف ولعل هذه كنيته وذلك اسمه وخالد أحد الأئمة المشهورين المتفق عليهم وأبوه وجده قال ع لم أرهما ذكرأ إلا في ابن قانع

٨١٢٨ - مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَّصِدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ تَدْيِهِمَا إِلَى تَرَافِيهِمَا : فَأَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا يُنْفِقُ إِلَّا سَبْعَتَ عَلَى جِلْدِهِ ، حَتَّى تُنْخَفِيَ بَنَانُهُ ، وَتَعْفُو أَثَرُهُ ، وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يُنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزِقَتْ كُلُّ حَلَقَةٍ مَكَانَهَا ، فَهُوَ يُوسِعُهَا فَلَا تَتَّسِعُ - (حم ق ت) عن أبي هريرة - (صح)
 ٨١٢٩ - مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ - (ق) عن أبي موسى - (صح)

(مثل البخيل والمتصدق) في رواية البخيل والمنفق (كثل) بزيادة الكاف أو مثل (رجلين عليهما جبتان) بضم الجيم وشد الموحدة وروى بنون أي درعان ورجح بقوله (من حديد) وادعى بعضهم أنه تصحيف والجهة الحصن وبها سمى الدرع لأنها تجن صاحبها أي تحصنه والجهة بموحدة ثوب معروف (من تديهما) بضم المثناة وكسر الدال المهملة ومثناة تحتية مشددة جمع ثدي كفلس (إلى ترافيهما) جمع ترفوة العظمين انشرفين في أعلي الصدر (فأما المنفق فلا ينفق) شيتا (إلا سبغت) بفتح المهملة وموحدة مخففة وغين معجمة امتدت وعظمت (على جلده حتى تخفى) بضم المثناة الفوقية ومعجمة ساكنة وفاء مكسورة وفي رواية بجيم ونون أي تستر (بنانه) بفتح الموحدة ونونين أصابعه أو أنامله وصحفها بعضهم ثيابه بمثناة تحت (وتعفو أثره) محو كما بالنصب عطفًا على تخفى وكلاهما مند لضمير الجهة أي تحو أثر مشيه لسبرغها يعني أن الصدقة تستر خطايا كما يغطي الثوب جميع بدنه والمراد أن الجواد إذا هم بالصدقة انشرح لها صدره وطابت بها نفسه فوسع في الإنفاق (وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيتا إلا لزقت) بكسر الزاي التصقت (كل حلقة) بسكون اللام (مكانها) قال الطيبي قيد المشبه به بالحديد إعلاما بأن القبض والشدة جعل الإنسان وأوقع المتصدق موضع السخى لجملة في مقابلة البخيل إيذانا بأن السخاء مأمور به الشارع وندب إليه لا ما يتعماه المسرفون (فهو يوسعها فلا تتسع) ضرب المثل برجل أراد لبس درع يستجن به لحالت يدها بينها وبين أن تمر على جميع بدنه فاجتمعت في عنقه فلزمت ترفوته والمراد أن البخيل إذا حدث نفسه بالصدقة شحت وضاق صدره وغلت يده (حم ق ن عن أبي هريرة) وزعم بعضهم أن قوله وهو يوسعها الخ مدرج من كلام أبي هريرة وهو وهم لورود التصريح برفعه في رواية

(مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه مثل الحي والميت) تشبيه البيت بالحي والميت من حيث وجود الذكر وعدمه شبه الذاكر بالحي الذي تزين ظاهره بنور الحياة وإشراقها فيه وبالتصرف التام فيما يريد وباطنه منور بالعلم والفهم فكذا الذاكر يزين ظاهره بنور العمل وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه قاز في حظيرة القدس وسره في مخدع الوصل وغير الذاكر ظاهره عاطل وباطنه باطل وقيل المضاف فيه مقدر أي مثل ساكن البيت واعترض بأن ساكن البيت حتى فكيف يكون مثل الميت؟ وأجيب بأن الحي المشبه به من ينتفع بحياته بذكر الله وطاعته فلا يكون نفس المشبه كما شبه المؤمن بالحي والكافر بالميت مع كونهم حين في آية أو من كان ميتا فأحييناه على أن تشبيه غير الذاكر من جهة أن ظاهره عاطل وباطنه باطل أنسب من تشبيه ميتة به (ق عن أبي موسى)
 (مثل الجليس) على وزن فاعيل يقال جالسته فهو جليسي (الصالح و) مثل (الجليس السوء) الأول (كثل صاحب) في رواية حامل (المسك) المعروف وفي رواية أخرى كحامل المسك وهو أعم من أن يكون صاحبه أولا (و) الثاني كذل بزيادة الكاف (كبير الحداد) بكسر الكاف أصله البناء الذي عليه الرق سمي به الرق مجازا للمجاورة (لا يعدمك) بفتح أوله وثالثه من العدم أي لا يعدمك إحدى خصلتين أي لا يعدمك

٨١٣٠ - مثل الجلّيس الصّالِح والجلّيس السّوء كمثل صاحب المسك وكبير الحدّاد ، لا يَعمِدُكَ من صاحب المسك إِمّا أن تَشترِيه أو تَجِدَ رِيحَهُ ، وكبير الحدّاد يحرق يَتَكَ أو توبك أو تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً خَبِيثَةً - (ح)
عن أبي موسى

٨١٣١ - مثل الجلّيس الصّالِح مثل العطار ؛ إن لم يُعطِكَ من عِطْرِه أَصَابَكَ من رِيحِهِ - (د ك)
عن أنس - (ص)

٨١٣٢ - مثل الرافلة في الزينة في غير أهلها كمثل ظلة يوم القيامة لا نور لها - (ت) عن ميمونة بنت سعد

٨١٣٣ - مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عذب على باب أحدكم ، يغتسل فيه كل يوم خمس مرّات ،

(من صاحب المسك إِمّا تَشترِيه أو تَجِدَ رِيحَهُ) فاعل بعدم مستر يدل عليه إِمّا أى لا يعدو أحد الأمرين أو كلة أما زائدة وتَشترِيه فاعله بتأويله بمصدر وإن لم يكن فيه حرف مصدرى ذكره الكرماني وتعبه البرماوى بأن الظاهر أن الفاعل موصوف تشترى أى إِمّا شئ تَشترِيه أو تَجِدَ رِيحَهُ (وكبير الحدّاد يحرق يَتَكَ أو توبك في رواية رافناخ الكبير إِمّا أن يحرق ثيابك ولم يذكر البيت وهى أوضح (أو تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً خَبِيثَةً) بين به النهى عن مجالسته من يتأذى به ديناً أو دنياً والترغيب فيمن ينتفع بمجالسته فيما وجوازيع المسك وطهارته (خ) في البيع (عن أبي موسى) الأشعري ؛ قال الراغب نه بهذا الحديث على أن حق الإنسان أن يتحرى بغاية جهده مصاحبة الأخيار ومجالستهم لئلا يفتقر الشرير خيراً كما أن محبة الأشرار قد تجعل الخير شراً قال الحكماء من صحب خيراً أصاب بركة جليس أولياء الله لا يشقى وإن كان كلباً ككلب أهل الكهف ولهذا أوصت الحكماء الأحداث بالبعد عن مجالسة السفهاء ، قال على كرم الله وجهه لا تصحب الفاجر فإنه يزين لك فعله ويود لو أنك مثله وقالوا إياك ومجالسة الأشرار فإن طبعك يسرق منهم وأنت لا تدري وليس إعداء الجليس جليسه بمقاله وفعله فقط بل بالنظر إليه والنظر في الصور يورث في النفوس أخلاقاً مناسبة لخلق المنظور إليه فإن من دامت رؤيته للمسور سرّ أوله حزون حزن وليس ذلك في الإنسان فقط بل في الحيوان والنبات فالخل الصعب يصير ذلولاً بمقاربة الجمل الذلول والذلول قد ينقلب صعباً بمقارنة الصعاب والريحانة الغضة تذبل بمجاورة الذابلة ولهذا يلتقط أهل الفلاحة الرمم عن الزرع لثلاث تفسدها ومن المشاهد أن الماء والهواء يفسدان بمجاورة الجيفة لما الظن بالنفوس البشرية التي موضعها لقبول صور الأشياء خيراً أو شراً ؟ فقد قيل سمى الإنسان لأنه يأنس بما يراه خيراً أو شراً (مثل الجلّيس الصّالِح مثل العطار إن لم يعطك من عطره أصابك من رِيحِهِ) قال بعض العارفين في ضمنه إرشاد إلى الأمر بمجالسة من تنتفع بمجالسته في دينك من علم تستفيده أو عمل يكون فيه وأحسن خلق يكون فيه وأحسن خلق يكون عليه فإن الإنسان إذا جالس من تذكره مجالسته الآخرة فلا بد أن ينال منه بقدر ما يوقفه الله بذلك وإذا كان الجلّيس له هذا التعرى فاتخذ الله جليساً بالذكر والقرآن ، وفي الخبر القدسي أما جليس من ذكرني (د ك) في الأدب (عن أنس) ابن مالك قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(مثل الرافلة في الزينة) أى المتبخرة فيها يقال رفل إزاره إذا أرخاه (في غير أهلها) أى فيمن يحرم نظره إليها (كمثل ظلة يوم القيامة لا نور لها) أى المرأة قال ابن العربي معناه صحيح ظاهر فإن اللذة في المعصية عذاب والراحة نصب والشبع جوع والبركة محق والنور ظلة والطيب نتن وعكسه الطاعات كخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ودم الشهيد اللون لون الدم والريح ريح المسك قال في الفردوس والرفل التمايل في المشى مع جر ذيل يريد أنها تأتي يوم القيامة سوداء مظلة كأنها متجسدة من ظلة والمتبرجة بالزينة لغير زوجها يقال رفل ذيله أزاله وأسبله أرخاه (ت) عن (ميمونة بنت سعد) أو سعيد صحابة روى عنها أيوب بن خالد وغيره .

(مثل الصلوات الخمس) المكتوبة (كمثل نهر) بزيادة الكاف أو مثل وهو بفتح الهاء وسكونها (جار عذب)

فَأُيِّنَ ذَلِكَ مِنَ الدَّنَسِ ٢ - (حم م) عن جابر

٨١٣٤ - مَثَلُ الْعَالَمِ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَيَنْسِي نَفْسَهُ كَمَثَلِ السَّرَاجِ يُضِيءُ لِلنَّاسِ وَيَحْرِقُ نَفْسَهُ -

(طب) والضياء عن جندب

٨١٣٥ - مَثَلُ الْقَابِ مَثَلُ الرِّيشَةِ تُقَلِّبُهَا الرِّيحُ بِفَلَاةٍ - (ه) عن أبي موسى - (ح)

أى طيب لاملوحة فيه (على باب أحدكم) إشارة لسهولته وقرب تناوله (يغتسل فيه كل يوم خمس مرات لها) استفهامية في محل نصب لقوله (يقي) يضم أوله وكسر ناله وقدم عليه لأن الاستفهام له الصدر (ذلك من الدنس) بالتحريك أى الوسخ زاد البخارى لذلك مثل الصلاة وهو جواب الشرط المحذوف أى إذا علمت ذلك وفائدة التمثيل التأكيد وجعل المفعول كالمحسوس حيث شبه المذنب المحافظ على الخمس بحال مغتسل في نهر كل يوم خمساً بجماع أن كلامهما يزيل الأقدار وخص النهر بالتمثيل لمناسبة لتمكين حق الصلاة ووجوبها لأن الهر لغة مأخذ لجراه محلا مكيئا وفيه فضل الصلاة لأول وقتها لأن الاغتسال في أول اليوم أبلغ في النظافة (حم م عن جابر)

(مثل العالم الذى يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للناس) في الدنيا (ويحرق نفسه) بنار الآخرة فصلاح غيره في ماله هذا إن لم يدع إلى طاب الدنيا وإلا فهو كالنار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة إما منقذ نفسه وغيره وهو الراغب إلى الله عن الدنيا ظاهرا وباطنا وإمامه لك نفسه وغيره وهو الداعي إلى الدنيا وإمامه لك نفسه منقذ غيره وهو من دعى إلى الآخرة ورفض الدنيا ظاهرا ولم يعمل بعلمه باطنا وهذا وعيد لمن كان له ذكر أو ألقى السمع وهو شهيد؛ وكان علماء الصبح في غاية من الرجل والخوف ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لقيت أبا بكر رضي الله عنه يومئذ ما أتته من شيء عملت بعد بما سمعت قال ما كنت فانت فاستكثرت من حجج الله علينا وعليك وقال عيسى عليه الصلاة والسلام للحواريين تعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها ولا تعملون الآخرة وأنتم لا ترزقون فيها إلا بعمل وقال يا علماء السوء بلا عمل جعلتم الدنيا على رؤوسكم والآخرة تحت أقدامكم قولكم شفاهو علمكم دام كشجرة الدفلي تعجب من رآها وتقتل من أظها (طب والضياء) المقدسي (عن جندب) قال الهيثمي روى الطبراني من طريقين في أحدهما ليث بن أبي سليم مدلس وفي أخرى علي بن سليمان الكلابي ولم أعرفه ونبه رجلاهما ثم اتاه وقضية صنيع المؤلف أن ما أورده هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبراني ومن سمع الناس بعلمه سمع الله به وأعلوا أن أول ما ينشئ من أحدكم إذا مات بطنه فلا يدخل بطنه إلا طيبا ومن استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين الجنة ملء الكف من دم فليفعل

(مثل القلب مثل الريشة) وفي رواية كريشة. قال الطبيب المثل هنا بمعنى الصفة لا القول السائر والمعنى صفة القلب العجيبة الشأن وورود ما يرد عليه من عالم الغيب وسرعة قلبه كصفة ريشة يعني أن القلب في سرعة قلبه لحكمة الابتلاء بخوار ينصرف مرة إلى حق ومرة إلى باطل وتارة إلى خير وتارة إلى شر وهو في مقره لا ينقلب في ذاته غالبا إلا بقاهر مزعج من خوف مفروط (تقلبها الرياح بفلاة) لفظ رواية أحمد بأرض فلاة أى بأرض خالية من العمران فإن الرياح أشد تأثيرا فيها منها في العمران وجمع الرياح لدلالاتها على القلب ظهرا لبطن إذ لو استمر الريح لجانب واحد لم يظهر الثقاب كما يظهر من الرياح المختلفة. ولهذه بفلاة مقحمة فهو كقولك أخذت يدي ونظرت بعيني تقريراً ودفعاً للتجوز. قال وتقلبها صفة أخرى لريشة وقال المظهر ظهراً يدل بعض من الضمير في تقلبها واللام في بعض بمعنى إلى ويجوز أن يكون ظهراً لبطن مفعولاً مطلقاً أى تقلبها تقلباً مختصاً وأن يكون حالاً أى تقلبها مختلطة أى وهي مختلفة ولهذا الاختلاف سمي القلب قلباً وقال الراغب قلب الشيء صرفه عن وجهه إلى وجهه وسمي قلباً لكثرة تقلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي يختص به من الروح والعلم والشجاعة وغيرها. وقال المزالي إنما كان كثير القلب لأنه منزله الإلهام

٨١٣٦ - مَثَلُ الَّذِي يُعْتَقُ عِنْدَ الْمَوْتِ كَمَثَلِ الَّذِي يَهْدِي إِذَا شَبِعَ - (حم ت ن ك) عن أبي الدرداء (حم)

٨١٣٧ - مَثَلُ الَّذِي يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ ثُمَّ لَا يُحَدِّثُ بِهِ كَمَثَلِ الَّذِي يَكْنُزُ الْكَنْزَ فَلَا يَنْفِقُ مِنْهُ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)

٨١٣٨ - مَثَلُ الَّذِي يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ فِي صِغَرِهِ كَالنَّقْشِ عَلَى الْحَجَرِ ، وَمَثَلُ الَّذِي يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ فِي كِبَرِهِ كَالَّذِي يَكْتُبُ عَلَى الْمَاءِ - (طب) عن أبي الدرداء

والوسوسة وهما أبدأ بقرعانه وبلقناه وهو معتك المسكرين الهوى وجنوده والعقل وجنوده فهو دائماً بين تناقضهما وتحاربهما والخواطر له كالسهم لا تزال تقع فيه كالطر لا يزال يطير عليه ليلاً ونهاراً وليس كالمين التي بين جفتين تغمض وتستريح أو تكون في ليل أو ظلة أو اللسان الذي هو من وراء حجابين الأسنان والشفتين وأنت تقدر على نسكته بل القلب عرش الخواطر لا تنقطع عنه محال والآفات إليه أسرع من جميع الأعضاء فهو إلى الانقلاب أقرب ولهذا خاف الخواص على قلوبهم وبكوا عليها وصرفوا عنايتهم إليها ومقصود الحديث أن يثبت العبد عندة لمب قلبه وينظر إلى همومه بنور العلم فإكان خيراً أمسك القلب عليه وما كان شراً أمسكه عنه (هـ) في باب الإيمان بالقدر (عن أبي موسى) الأشعري قال الصدر المناوي سنده جيد ولهذا رمز المصنف لحسنه وظاهر صنيعه أنه لم يره لأعلا من ابن ماجه ولا أحق بالعزو منه مع أن الإمام أحمد رواه أيضاً باللفظ المذكور عن أبي موسى ورواه البيهقي والطبراني أيضاً عن أبي موسى قال الحافظ العراقي وسنده حسن

(مثل الذي يعتق) زاد في رواية وتصديق (عند الموت) أي عند احتضاره (مثل الذي يهدي إذا شبع) لأن أفضل الصدقة إنما هي عند الطمع والدنيا والحرص على المال فيكون مؤثراً لآخرته على دنياه صادراً فعله عن قلب سليم ونية مخلصة فإذا أخر فعل ذلك حتى حضره الموت كان استئثاراً دون الورثة وتقديماً لنفسه في وقت لا ينفع به في دنياه فينقص حظه وإن كان الله قد أعطاه له فشيء ترك تأخير الصدقة عن أوامره ثم تداركه في غير أوامره بمن تفرد بالاكل واستأثر لنفسه ثم إذا شبع يؤثر به غيره وإنما يحمد إذا كان عن إثاره ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، وما أحسن موقع يهدي في هذا المقام لدلالته على الاستزاء والسخرية (حم ت) في الوصايا وحسنه (ن ك) في الوصايا (عن أبي الدرداء) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر إسناده حسن وصححه ابن حبان ورواه البيهقي بزيادة الصدقة فقال مثل الذي يتصدق عند موته أو يعتق كالذي يهدي إذا شبع

(مثل الذي يتعلم العلم في صغره كالنقش على الحجر ومثل الذي يتعلم العلم في كبره كالذي يكتب على الماء) لأنه في الصغر خال عن الشواغل وما صادف قلباً خالياً تمكن فيه

أناي هوأما قبل أن أعرف الهوى

ونظمه نفلويه فقال أراي أنسى ما تعلمت في الكبر

ولست بناس ما تعلمت في الصغر

وما العسلم إلا بالتعلم في الصبا

وما الحلم إلا بالتعلم في الكبر

ولو فلق القلب المعلم في الصبا

لالتقى فيه العلم كالنقش في الحجر

وما العلم بعد الشيب إلا تعصف

إذا كل قلب المرء والسمع والبصر

وهذا غالى فقد تفقه القفال والقديوري بعد الشيب ففاقوا الشباب (طب عن أبي الدرداء) قال المصنف في البرر

سنده ضعيف وقال الميثني فيه مروان بن سالم الشامي ضعفه الشيخان وأبو حاتم ورواه العسكري أيضاً ناقظ ومثل

الذي يتعلم في صغره كالرسم على الصخرة والذي يتعلم في الكبر كالذي يكتب على الماء

٨١٣٩ - مَثَلُ الَّذِي يَجْلِسُ يَسْمَعُ الْحِكْمَةَ وَلَا يُحَدِّثُ عَنْ صَاحِبِهِ إِلَّا بِشَرٍّ مَا يَسْمَعُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى رَاعِيًا فَقَالَ: يَا رَاعِي، أَجْزَرَنِي شَاةٌ مِنْ غَنَمِكَ، قَالَ: أَذْهَبُ أَخُذُ بِأُذُنٍ خَيْرَ مَا شَاةٍ، فَذَهَبَ فَأَخَذَ بِأُذُنِ كَلْبٍ الْغَنَمِ (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٨١٤٠ - مَثَلُ الَّذِي يَتَكَلَّمُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ مَثَلُ الْحَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ: «أَنْصِتْ، لَا جُمُعَةَ لَهُ» - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٨١٤١ - مَثَلُ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَيَنْسَى نَفْسَهُ مَثَلُ الْفَتِيلَةِ تُضَيءُ لِلنَّاسِ وَتُحْرِقُ نَفْسَهَا - (طب) عن أبي برزة - (ح)

(مَثَلُ الَّذِي يَعْلَمُ الْعِلْمَ ثُمَّ لَا يُحَدِّثُ بِهِ كَمَثَلِ الَّذِي يَكْنُزُ الْكَنْزَ فَلَا يَنْفِقُ مِنْهُ) فِي كَوْنِ كُلِّ مِنْهُمَا يَكُونُ وَبِالْأَعْيَانِ صَاحِبُهُ يُعَذِّبُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَعَلَّ الْعَالَمَ أَنْ يَفِيضَ الْعِلْمُ عَلَى مُسْتَحِقِّهِ لَوْجَهَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَرَى لِنَفْسِهِ عَلَيْهِمْ مَنَةً وَإِنْ لَوْ مَنَّهُمْ بَلْ يَرَى الْفَضْلَ لَهُمْ إِذْ هَذَّبُوا قُلُوبَهُمْ لِأَنْ تَقْرُبَ إِلَى اللَّهِ بِزُرْعَةِ الْعُلُومِ لَهَا كُنْ يُمْرِ أَرْضًا لِيُزْرَعَ فِيهَا لِنَفْسِهِ مَا يَنْفَعُهُ، وَلَوْ لَا الْمُتَعَلِّمُ مَا نَالَ ذَلِكَ الْمُعَلِّمُ قَالَ الطَّبْرِيُّ هَذَا عَلَى التَّشْبِيهِ نَحْوُ قَوْلِهِمُ الذَّهَبُ فِي الْكَلَامِ كَالْمَلْحِ فِي الطَّعَامِ فِي إِصْلَاحِهِ بِاسْتِمَالِهِ وَالْفَسَادُ بِإِهْمَالِهِ لَا فِي الْقَلَةِ وَالْكَثْرَةِ فَتَشْبِيهِ الْمُعَلِّمِ بِالْكَنْزِ وَارْدٌ فِي بَعْضِ عُمُومِ النِّفْعِ لَا فِي أَمْرٍ آخَرَ؛ كَيْفَ لَا وَالْعِلْمُ يَزِيدُ بِالْإِنْفَاقِ وَالْكَنْزُ يَنْقُصُ، وَالْعِلْمُ بَاقٍ وَالْكَنْزُ فَانٌّ؟

فَإِنَّ الْمَالَ يَفْنَى عَنْ قَرِيبٍ وَإِنَّ الْعِلْمَ بَاقٍ لَا يَزَالُ (طس عن أبي هريرة) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَالهَيْثَمِيُّ فِيهِ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَهُوَ ضَعِيفٌ (مَثَلُ الَّذِي يَجْلِسُ يَسْمَعُ الْحِكْمَةَ) هِيَ كُلُّ مَا يَنْتَعِزُ مِنَ الْجَهْلِ وَيُزْجَرُ عَنْ الْقَبِيحِ (وَلَا يُحَدِّثُ عَنْ صَاحِبِهِ إِلَّا بِشَرٍّ مَا يَسْمَعُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى رَاعِيًا فَقَالَ يَا رَاعِي أَجْزَرَنِي شَاةٌ مِنْ غَنَمِكَ) أَيْ أَعْطَى شَاةً تَصْلُحُ لِلذَّبْحِ يُقَالُ أَجْزَرْتُ الْقَوْمَ إِذَا أَعْطَيْتَهُمْ شَاةً يَذْبَحُونَهَا وَلَا يُقَالُ إِلَّا فِي الْغَنَمِ خَاصَّةً ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ (قَالَ أَذْهَبُ أَخُذُ بِأُذُنٍ خَيْرَ مَا) أَيْ الْغَنَمِ شَاةً فَذَهَبَ فَأَخَذَ بِأُذُنِ كَلْبِ الْغَنَمِ (حم) وَكَذَا أَبُو بَعْلَى (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رَمَزَ لِحَسَنِهِ قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ سَنَدُهُ ضَعِيفٌ وَبَيْنَهُ تَلْبِيزُهُ الْهَيْثَمِي فَقَالَ فِيهِ عَلِيُّ بْنُ يَزِيدٍ مُخْتَلَفٌ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِهِ

(مَثَلُ الَّذِي يَتَكَلَّمُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ مَثَلُ الْحَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا) أَيْ كَتَبَا كِبَارًا مِنْ كُتُبِ الْعِلْمِ فَهُوَ يَمِشِي بِهَا وَلَا يَدْرِي مِنْهَا إِلَّا مَا يَمُرُّ بِجَنْبِهِ وَظَهَرَ مِنَ الْكِدِّ وَالتَّعَبِ وَكُلٌّ مِنْ عِلْمٍ وَلَمْ يَعْمَلْ بَعْلُهُ فَبُذِلَ مِثْلُهُ (وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَا جُمُعَةَ لَهُ) أَيْ كَامِلَةٌ مَعَ كَوْنِهَا مُصْحَبَةً (حم عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَمَزَ لِحَسَنِهِ وَلِيَهُ مُحَمَّدُ بْنُ نَعِيمٍ أَوْ رَوَاهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ ضَعْفُهُ الدَّارِقُطِيُّ وَبِجَالِدِ الْهَمْدَانِيِّ قَالَ أَحْمَدُ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَضَعْفُهُ غَيْرُهُ

(مَثَلُ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَيَنْسَى نَفْسَهُ) يَعْنِي يَهْمُهَا وَلَا يَهْمُهَا عَلَى الْعَمَلِ بِمَا عَمِلَتْ بِهِ (مَثَلُ الْفَتِيلَةِ تُضَيءُ لِلنَّاسِ وَتُحْرِقُ نَفْسَهَا) وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ الْمَصْطَفِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بَعْلُهُ وَفِيهِ وَعَبْدٌ شَدِيدٌ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَوَيْلٌ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ مَرَّةً وَوَيْلٌ لِمَنْ ذَلِمَ وَلَمْ يَعْمَلْ أَلْفَ مَرَّةٍ وَقَالَ التَّسْتَرِيُّ النَّاسُ كُلُّهُمْ سَكَارَى إِلَّا الْعُلَمَاءَ وَالْعُلَمَاءُ كَأَنَّهُمْ حَيَارَى إِلَّا مَنْ عَمِلَ بَعْلُهُ وَقَالَ الدُّنْيَا جَهْلٌ وَبَاطِلٌ إِلَّا الْعِلْمُ وَتَعَلَّمَ حُجَّةً عَلَيْهِ إِلَّا الْمَعْدُولُ بِهِ وَالْعَمَلُ هَبَاءٌ إِلَّا بِإِخْلَاصٍ وَالْإِخْلَاصُ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ حَتَّى يَحْتَمِيَ بِهِ وَقَالَ الْجَنْدَبِيُّ أَرَدْتُ أَنْ تُشْرَفَ بِالْعِلْمِ وَتَكُونَ مِنْ أَهْلِهِ وَتَنْتَصِبَ لَهُ قَبْلَ إِعْطَائِهِ حَقَّهُ احْتَجِبَ عَنْكَ نُورُهُ وَكَانَ عَلَيْكَ لَا لَكَ وَأَخَذَ جَمْعَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا عَلِيَ مِنْوَالَهُ أَنْ الْعَالِمَ هِيَ لَيْسَ لَهُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ أَلَكِنْ سَيَجِيءُ فِي حَدِيثِ التَّصْرِيحِ بِخِلَافِهِ وَعَلَيْهِ الْأَكْثَرُ (طَب) وَكَذَا لِلْبَزَارِ (عَنْ أَبِي بَرَزَةَ) الْأَسْلَى قَالَ الْمُنْذَرِيُّ ضَعِيفٌ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ الشَّحْمِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ أَسْوَأُ حِفْظُهُ وَاخْتِلَاطُهُ قَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ جَنْدَبٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ

٨١٤٢ - مثل الذي يعين قومه على غير الحق مثل يعير تردى وهو يجر بذنه - (ق) عن ابن مسعود (ص)

٨١٤٣ - مثل الذين يغزون من أمي وياخذون الجمل يتقوون به على عدوهم مثل أم موسى : ترضع ولدها ، وتأخذ أجرها - (د) في مراسيله (هق) عن جابر بن نفير مرسل - (ص)

٨١٤٤ - مثل المؤمن كمثل العطار : إن جالسته فعمك ، وإن ماشيته فعمك ، وإن شاركته فعمك - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٨١٤٥ - مثل المؤمن مثل النخلة : ما أخذت منها من شيء فعمك - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٨١٤٦ - مثل المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه كمثل البنيان يشد بعضه بعضاً - (خط) عن أبي موسى (ض)

٨١٤٧ - مثل المؤمن مثل النخلة : لا تأكل إلا طيباً ، ولا تضع إلا طيباً - (طب حب) عن أبي رزين (ض)

(مثل الذي يعين قومه على غير الحق مثل يعير تردى وهو يجر بذنه) انظر رواية أبي داود كمثل يعير تردى في بر فهو ينزع منها بذنه اه قال بعضهم معنى الحديث أنه قد وقع في الإثم وهلك كاليعير إذا تردى في بر فصار ينزع بذنه ولا يقدر على الخلاص (هق) من حديث عبد الرحمن بن عبيد الله بن مسعود عن أبيه (عن ابن مسعود) قال اتيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول قد ذكره برقضية تصرف المؤلف أن هذا لم يخرج في شيء من الكتب الستة ولا لما عدل للغزو إلى البيهقي والأمر بخلافه فقد عزاه المنذرى وغيره إلى أبي داود وكذا ابن حبان في صحيحه وفيه انقطاع فان عبد الرحمن لم يسمع من أبيه

(مثل الذين يغزون من أمي وياخذون الجمل يتقوون به على عدوهم مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها) فالاستجار للغزو صحيح وللغازي أجرته وثوابه (د في مراسيله هق عن جابر بن نفير مرسل) هو الحضرى أخذ عن خالد بن الوليد وعبادة . قال الحافظ العراقي : ورواه ابن عري عن حديث مماذ وقال مستقيم الإسناد منكر المتن (مثل المؤمن كمثل العطار إن جالسته فعمك وإن ماشيته فعمك وإن شاركته فعمك) فيه إرشاد إلى الرغبة في محبة العلماء والصلحاء ومجالستهم فإنها تنفع في الدنيا والآخرة وإلى تجنب مصاحبة الأشرار فإنها تورث الشر كالريح إذا هبت على الطيب عفت طيباً ، وعلى النتن حملت نتناً (طب عن ابن عمر) بن الخطاب . قال الهيثمي : هذا في الصحيح ورواه البزار أيضاً ورجاله موقنون

(مثل المؤمن مثل النخلة ما أخذت منها من شيء فعمك) وفي رواية أنه ما أذاك منها فعمك قال ابن حجر قد ألحق بالمقصود بأوجز عبارة فان موقع التشبيه بينهما من جهة أن أصل دين المسلم ثابت وأن ما يصدر عنه من العلوم والخير قوت للأرواح مستطاب وأنه لا يزال مستورا بدنه وأنه ينتفع بكل ما صدر عنه حياً وميتاً ، وفي صحيح ابن حبان عن ابن عمر رفته من يخبرني عن شجرة مثلها مثل المؤمن أصابها طيب وفرعها في السماء والمراد يكون فرعها في السماء رفع عمله (طب) والبزار من طريق سفيان بن حسين عن أبي بشر عن جاهد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر في المختصر وإسناده صحيح

(مثل المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه كمثل البنيان يشد بعضه بعضاً) فليكن بالتودد لعاد الله من المؤمنين بالخشاء السلام وإطعام الطعام وإظهار البشاشة بهم (خط عن أبي موسى) الأشعري
(مثل المؤمن مثل النخلة) بحاء مهملة كما في الامثال (لا تأكل إلا طيباً ولا تضع إلا طيباً) قال ابن الأثير المشهور

- ٨١٤٨ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ السَّنْبَلَةِ ، تَمِيلُ أَحْيَانًا ، وَتَقُومُ أَحْيَانًا - (ع) والضياء عن أنس - (ض)
- ٨١٤٩ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ السَّنْبَلَةِ ، تَسْتَقِيمُ مَرَّةً ، وَتَخِرُّ مَرَّةً . وَمَثَلُ الْكَافِرِ مَثَلُ الْأَرْزَةِ ، لَا تَزَالُ مُسْتَقِيمَةً حَتَّى تَخِرَّ وَلَا تَشْعُرَ - (حم) والضياء عن جابر - (ح)
- ٨١٥٠ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ الْحَامَةِ : تَحْمَرُّ مَرَّةً ، وَتَصْفَرُّ أُخْرَى ، وَالْكَافِرُ كَالْأَرْزَةِ - (حم) عن أبي
- ٨١٥١ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ خَامَةِ الزَّرْعِ ، مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَّتْهَا ، فَإِذَا سَكَنْتِ اعْتَدَلَتْ ؛ وَكَذَلِكَ

في الرواية بخاء معجمة وهو واحدة النخيل وروى بجاء مهملة يريد نخلة العسل ووجه الشبه حذق النحل ولطنته وقلة أذاه وحقارته ومنفعته وقنوعه وسعيه في الليل وتنزهه عن الأقدار وطيب أكله وأنه لا يأكل من كسب غيره وطاعته لأميره وأن للنحل آفات تقطعه عن عمله منها الغفلة والغيم والريح والدخان والماء والنار ، وكذلك المؤمن له آفات تفقره عن عمله ظلمة الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام ونار الهوى (طب حب عن أبي رزين) العقيلي وفيه حجاج بن نصير . قال الذهبي : في الضعفاء ضعفه أو تركوه .

(مثل المؤمن مثل السنبلة تميل أحياناً وتقوم أحياناً) أي مر كثير الآلام في بدنه وماله ليمرض ويصاب غالباً ويخلو من ذلك أحياناً ليكفر عنه سيئاته بخلاف الكافر فإن الغالب عليه الصحة كما مر ليجي بسيناته كاملة يوم القيامة (ع والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك . قال الهيثمي : فيه فهد بن حبان وهو ضعيف ، ورواه عنه البزار وفيه عبيد الله بن سلة ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتخمر مرة ومثل الكافر مثل الأرز) بفتح الهمزة وفتح الراء المهملة ثم زاي على ما ذكره أبو عمرو ، وقال أبو عبيدة بكسر الراء بوزن فاعلة وهي الباقية في الأرض ، وقيل بسكون الراء شجر معروف بالشام وهي شجر الصنوبر والصوبر ثمرتها (لا تزال مستقيمة حتى تخمر ولا تشمر) قال في البحر ظاهره أن المؤمن لا يخلو من بلاء يصيبه فهو يميله تارة كذا وتارة كذا لأنه لا يطيق البلاء ولا يفارقه فمن ثم يميل يمنة ويسرة والمنافق على حالة واحدة من دوام الصحة في نفسه وأهله ويفعل الله ذلك بالمؤمن ليصرفه إليه في كل حال لعلها سكنت نفسه إلى شيء أملهأ عنه ليدعوه بلسانه وجنانه لأنه يحب صورته فاختلف الأحوال تميل المؤمن إلى الله والمنافق وإن اختلفت عليه الأحوال لا يردّه ذلك إلى ربه لأنه أعماه وختم على قلبه فنفسه كالخشب المسندة لا تميل لشيء . وقوله كالحجر بل أشد ليس فيه وطوبى الإيمان كالأرز لأنه لا يهتز حتى يحمده بمنجل الموت ؛ ومقصود الحديث أن يحذر المؤمن دوام السلاة خشية الاستدراج فيشتغل بالشكر ويستبشر بالأمراض والرزايا (حم والضياء) في المختارة (عن جابر) ابن عبد الله رمز المصنف لحسنه . قال الهيثمي : وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف ورواه عنه البزار باللفظ المزبور بسند رجاله ثقات اه . وبه يعرف أن المصنف لو عزاه للبزار لصحة سنده كان أولى

(مثل المؤمن مثل الحامة) وهي الطاقة الغضة اللينة من النبات التي لم تشتد بعد ، وقيل مالهاساق واحد ، وأهلها منقبة عن وار (تخمر تارة وتصفر أخرى والكافر كالأرز) بفتح الراء شجرة الأرز وبسكونها الصنوبر ذكره القاضي البيضاوي على ما مر تقريره وفيه وفيما قبله وبعده إشارة إلى أنه ينبغي للمؤمن أن يرى نفسه في الدنيا عارية معزولة عن استيفاء اللذات والشهوات معروضة للحوادث والمصائب مخلوقة للآخرة لأنها جنته ودار خلوده ونباته (حم عن أبي) بن كعب قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل قال متى عهدك بأمر ملدم - أي الحمى - قال إن ذلك لوجع ما أصابني قط فذكره رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه من لم يسم

(مثل) بفتح المثناة بضبط المصنف (المؤمن كمثل) بفتح التاء بضبطه (خامة الزرع) أي الطاقة الطرية اللينة أو

الْمُؤْمِنِينَ . يُكَفُّ بِالْبَلَاءِ . وَمِثْلُ الْفَاجِرِ كَالْأَرْزَةِ : صَمَاءٌ مُعْتَدِلَةٌ حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى إِذَا شَاءَ . (ق)
عن أبي هريرة - (صح)

٨١٥٢ - مِثْلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ الْأُتْرَاجَةِ : رِيحُهَا طَيِّبٌ ، وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ : وَمِثْلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ التَّمْرَةِ : لَا رِيحَ لَهَا . وَطَعْمُهَا حُلْوٌ . وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ . وَطَعْمُهَا مُرٌّ ، وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ الْحَنْظَلَةِ : لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ - (حم)
ق (٤) عن أبي موسى

الغضة وهي نخاء معجمة وتخفيف الميم أول ما ينبت على ساق؛ ونقل ابن التين عن القزاز أنها بمهمة وقاف وفسرها بالطاقة من الزرع وذكر ابن الأثير أنها عاقبة نخاء معجمة وقاف؛ قال الحافظ مالان وضعف من الزرع الغض ولحوق الماء على تأويل السنبلة (من حيث أتتها الريح كعنتها) بتسهيل الهمزة والمعنى أمالتها وفي رواية كعنتها وفي رواية تفيئها الرياح أي تحركها وتنبأها بمنة وبسرة وأصل التفتئة إلقاء الشيء على الشيء وهو الظل فالريح إذا أمالتها إلى جانب ألفت ظلها عليه ذكره القاضى (فإذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ومثل الفاجر كالأرزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله تعالى إذا شاء) أي في الوقت الذي سبقت إرادته أن يقصمه فيه؛ والمعنى أن المؤمن كثير الآلام في بدنه وأهله وماله وذا مكفر لسبائته رافع لدرجاته والكافر قليلاً وإن حل به شيء لم يكفر بل يأتي بها تامة يوم القيامة
(ق عن أبي هريرة)

(مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة) بضم الهمزة والراء مشددة الجيم وقد تخفف وقد تزداد نونا ساكنة قبل الجيم ولا يعرف في كلام العرب، ذكره بعضهم، قال ابن حجر وليس مراده النون المطلق بل إنه لا يعرف في كلام الصحابة (ريحها طيب وطعمها طيب) وجروها كبير ومنظرها حسن إذ هي صفراء طافح لونها تسر الناظرين وملبسها لين تشرف إليها النفس قبل أكلها ويفد أكلها بعد الالتذاذ بمذاقها طيب نكهة ودباغ معدة وقوة هضم فاشتركت فيها الحواس الأربعة البصر والذوق والشم واللمس في الاحتذاء بها ثم هي في أجزائها تنقسم إلى طبائع فقشرها حار يابس بمنع الدوس من الثياب ولحمها حار رطب وحماضها بارد يابس يسكن غلة النساء ويجلو اللون والكلف وبزرها حار مجفف فهي أفضل ما وجد من الثمار في سائر البلدان، وخص الإيمان بالطعم وصفة الحلاوة بالريح لأن الإيمان ألزم للؤمن من القرآن لإمكان حصول الإيمان بدون القراءة والطعم ألزم للجوهر من الريح فقد يذهب ريحه ويبقى طعمه وخص الأترجة بالمثل لأنه يداوى بقشرها ويستخرج من جلدها دهن ومنايع وهي أفضل ثمار العرب (ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة) بالتمنة (لأريج لها) من حيث أنه مؤمن غير نال في الحال الذي لا يكون فيه تاليا وإن كان ممن حفظ القرآن، ذكره ابن عربي (وطعمها حلو) وفي رواية طيب أي من حيث أنه مؤمن ذو إيمان (ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة) ريحها طيب لأن القرآن طيب وائس إلا أنفاس التالى والقارئ وقت قراءته (وطعمها مر) لأن النفاق كفر الباطن والحلاوة إنما هي الإيمان فشبهه بالريحانة لكونه لم يذفع ببركة القرآن ولم يفر بحلاوة أجره فلم يجاوز الطيب موضع الصوت وهو الخلق ولا اتصل بالقالب (ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة) وهي معروفة تسمى في بعض البلاد بطيخ أبي جهل (ليس لها ريح وطعمها مر) لأنه غير قارئ في الحال قال ابن عربي وعلى هذا المجرى كل كلام طيب فيه رضا الله صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير أن كلام الله لا يضاهيه شيء؛ أشار بضرب المثل إلى أمور منها أنه ضربه بما يخرج من الشجر المشابهة بينه وبين الأعمال فإنها من ثمرات النفوس ومنها أنه ضرب مثل المؤمن بما يخرج من الشجر ومثل الكافر بما تنبت الأرض تنديها على علو شأن المؤمن وارتفاع عمله وانحطاط شأن المنافق واحباط

٨١٥٣ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ النَّحْلَةِ : إِنْ أَكَلَتْ أَكَلَتْ طَيِّبًا ، وَإِنْ وَضَعَتْ وَضَعَتْ طَيِّبًا ، وَإِنْ وَقَعَتْ عَلَى عُودٍ نَحَرَ لَمْ تَكْسِرْهُ . وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ سَبِيكِ الذَّهَبِ : إِنْ نَفَخْتَ عَلَيْهَا أَحْمَرَتْ ، وَإِنْ وَزَنْتَ لَمْ تَنْقُصْ (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٨١٥٤ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَالْبَيْتِ الْحَرَبِيِّ فِي الظَّاهِرِ ؛ فَإِذَا دَخَلَتْهُ وَجَدَتْهُ مُوْتَقًا ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ كَمَثَلِ الْقَبْرِ الْمُشْرِفِ الْمُجَصِّصِ : يُجِيبُ مَنْ رَأَاهُ ، وَجَوْفُهُ مَمْتَلِئٌ نَدْنًا - (هب) عن أبي هريرة

٨١٥٥ - مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ : إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى - (حم م) عن النعمان بن بشير - (صح)

عمله ومنها أن الشجر المثمر لا يخلو عن يفرسه ويسقيه وكذا المؤمن يقيض له من بعله ويهديه ولا كذلك الخنزيرة المهمل المترك (حم ق ٤ عن أبي موسى) الأشعري

(مثل المؤمن مثل النحلة) بحاء مهملة كما بينه العسكري (إِنْ أَكَلَتْ أَكَلَتْ طَيِّبًا وَإِنْ وَضَعَتْ وَضَعَتْ طَيِّبًا وَإِنْ وَقَعَتْ عَلَى عُودٍ نَحَرَ لَمْ تَكْسِرْهُ) لضعفها (ومثل المؤمن مثل سبيكة الذهب إِنْ نَفَخْتَ عَلَيْهَا أَحْمَرَتْ وَإِنْ وَزَنْتَ لَمْ تَنْقُصْ) وقد مر أنه إِذَا أَطْلُقَ الْمُؤْمِنُ غَايَبًا أَنَّهُ يَعْنِي بِهِ الْمُؤْمِنَ الَّذِي تَكَامَلَتْ لَهُ خِصَالُ الْخَيْرِ بَاطِنًا وَأَخْلَاقُ الْإِسْلَامِ ظَاهِرًا فَشَبَّهَ الْمُؤْمِنَ بِدَبَابِهِ الْمَسْلُ لَعَلَّهُ مُؤْتَمِنًا وَكَثْرَةُ نَفْعِهَا كَمَا قِيلَ إِنْ قَعَدْتَ عَلَى عَشٍ لَمْ تَكْسِرْهُ وَإِنْ وَرَدَتْ عَلَى مَاءٍ لَمْ تَكْسِرْهُ وَقَالَ عَلِيٌّ كُونُوا فِي الدُّنْيَا كَالنَّحْلَةِ كُلُّ طَائِرٍ يَسْتَضَعُّهَا وَمَاءٌ لَوْ مَا يَبْطِئُهَا مِنَ الذَّمِّ وَالشَّفَاءِ . وَمَعْنَى إِنْ أَكَلَتْ سَالِحٌ : أَيِ أَنَّهَا لَا تَأْكُلُ بِمَرَادِهَا وَمَا يَلْذُّهَا بَلْ تَأْكُلُ بِأَمْرِ مَسْخَرِهَا فِي قَوْلِهِ هَكَذَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ، حُلُومًا وَمَرْمَا لَا تَعْدَاهُ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ غَيْرِ تَخْلِيطِ الْمَذَاقِ وَصَفِهَا لَذَّةً وَحُلَاوَةً وَشَفَاءً فَكَذَا الْمُؤْمِنُ لَا يَأْكُلُ إِلَّا طَيِّبًا وَهُوَ الَّذِي حُلِيَ بِإِذْنِ رَبِّهِ لَا يَهْوِي نَفْسَهُ الْمَذَاقَ لَا يَصْدُرُ مِنْ بَاطِنِهِ وَظَاهِرِهِ إِلَّا طَيِّبُ الْأَفْعَالِ وَذَكَى الْأَخْلَاقِ وَصَالِحُ الْأَعْمَالِ فَلَا يَطْمَعُ فِي صَلَاحِ الْأَعْمَالِ إِلَّا بَعْدَ طَيِّبِ الْغِذَاءِ وَبِقُدْرِ صَفَاءِ حُلِهِ تَنْمُو أَعْمَالُهُ وَتَذَكُّرُ (هب) وكذا أحدهما (عن ابن عمرو) بن العاص قال الميثمي رجاله رجال الصحيح غير أبي سبرة وقد وثق .

(مثل المؤمن كمثل البيت الحرب في الظاهر فإن دخلته وجدته موقتاً) معجاً (ومثل الفاجر كمثل القبر المشرف المجصص يعجب من رآه وجوفه ممتلئ ندناً) من أحسن تأمل هذا الخبر نطق بأنه مصيب في تمثيله بحق في قوله ؛ ومن دأبه الانصاف والعمل على العدل والتسوية والظفر في الأمور بنظر العقل إِذَا سَمِعَ مَثَلًا هَذَا التَّمْلِيلَ لَمْ يَكُنْ أَنَّهُ الْحَقُّ الَّذِي لَا تَمُرُ الشُّبْهَةُ بِسَاحَتِهِ وَالصَّوَابُ الَّذِي لَا يَحُومُ الْخَطَأُ حَوْلَهُ (هب عن أبي هريرة) وفيه شريك بن أبي نمر أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال يحيى والنسائي غير قوي وقال ابن معين مرة لا بأس به وحديثه في الصحيحين .

(مثل المؤمنين) الكاملين في الإيمان (في توادهم) بشد الدال مصدر تواد أي تحاب وفي رواية بدون في ليكون بدلاً من المؤمنين بدل اشتغال (وتراحمهم) أي تلاطفهم (وتعاطفهم) قال ابن أبي جمر : انثلاثه وإن تفاوت معناها بينها فرق لطيف فالمراد بالتراحم أن يرحم بعضهم بعضاً لا أخوة الإيمان لا شيء آخر وبالنواد التواصل الجالب للجنة كالتهادي وبالتعاطف إعانة بعضهم بعضاً (مثل الجسد الواحد) بالنسبة لجميع أعضائه . وجه الشبه فيه التوافق في التعب والراحة (إذا اشتكى) أي مرض (منه عضو تداعى) من الدعوة (له سائر الجسد) أي باقيه اسم فاعل من سائر وهو مما يغلط فيه الخاصة فيستملوه بمعنى الجميع ، يعني دعاء بعضهم بعضاً إلى المشاركة في الألم ومنه تداعت الحيطان أي تساقطت أو كادت (بالسهر) بهتج الهاء رك النوم لأن الألم ينزع النوم (والحمى) لأن فقد النوم يثيرها والحمى حرارة

٨١٥٦ - مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم الدائم الذي لا يفتر من صيام ولا صدقة حتى يرجع وتوكل الله تعالى للجاهد في سبيله إن توفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالمًا مع أجر أو غنيمة - (ق ت ن) عن أبي هريرة - (صح)

٨١٥٧ - مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم: الذي إحدى رجله بيضاء - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٨١٥٨ - مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين: يغير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة، لا تدري أيهما تتبع - (حم م ن) عن ابن عمر - (صح)

غرية تشتمل في القلب فتثبت به في جميع البدن ثم لفظ الحديث خبر ومعناه أمر أي كما أن الرجل إذا تألم بعض جسده سرى ذلك الألم إلى جميع جسده فكذا المؤمنون ليكونوا كنفس واحدة إذا أصاب أحدهم مصيبة يغم جميعهم ويقصدوا إزالتها؛ وفي هذا التشبيه تقرب لانهم وإظهار الممانى في الصور المرتبة (حم م) في الأدب (عن النعمان بن بشير) ظاهر صانع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه بل خرجه البخاري في الأدب لكنه أبدل مثل بترى والكل بحاله.

(مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله -) أشار به إلى اعتبار الإخلاص وهي جملة معترضة بين ما قبلها وبعدها (كمثل الصائم القائم الدائم) شبه حال الصائم الدائم بحال المجاهد في نيل الثواب في كل حركة وسكون أو المراد به (الذي لا يفتر) ساعة (من صيام ولا صدقة) فأجره مستمر وكذا المجاهد لا تضع له لحظة بلا ثواب (حتى يرجع، وتوكل الله تعالى للمجاهد في سبيله) أي تكفل كما في رواية (إن توفاه أن يدخله الجنة) أي عند موته كما ورد في الشهداء أو عند دخول السابقين ومن لأحساب عليهم (أو يرجعه سالمًا مع أجر أو غنيمة) أو بمعنى الراو قال عياض هذا تفخيم عظيم للجهد لأن الصيام وغيره مما ذكر من الفضائل قد عد لها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة تعدل أجر المواظبة على الصلاة وغيرها؛ وقال غيره وهذه فضيلة ظاهرة للمجاهد يقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الأعمال لكن عرم هذا الحديث خص بما دل عليه حديث ابن عباس ما العمل في أيام الفضل في هذه يعني أيام ذي الحجة؛ نعم استشكل هذا الحديث بحديث أحمد المازي ألا أنبشكم بخير أعمالكم إلى أن قال ذكر الله فإن ظاهره أن مجرد الذكر الفضل من أبلغ ما يقع للمجاهد والفضل من الإنفاق مع ماني الجهاد والتفقة من النفع المتعدي (ق ت ن) كلهم في الجهاد (عن أبي هريرة)

(مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم) قيل يارسول الله وما الغراب الأعصم قال هو (الذي إحدى رجله بيضاء) قال ابن الأعرابي: الأعصم من الخيل الذي في يده ياض والعصمة ياض في ذراعي الطي والوعل وقيل ياض في يديه أو أحدهما كالوار قال الرخشي وتفسير الحديث يطابق هذا القول لكنه وضع الرجل مكان اليد قالوا وهذا غير موجود في الغربان فعناه لا يدخل أحد من المختلات المترجات الجنة اهـ - (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه مطرح بن زيد وهو يجمع على ضعفه وفي رواية للطبراني أيضاً كما في المقى مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم من مائة غراب قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف ولاحد عن عمرو بن العاص كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بم الظهران فإذا بغريان كثيرة فيها غراب أحمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغربان وإسناده صحيح وهو في السنن الكبرى للنسائي

(مثل المنافق كمثل الشاة العائرة) بعين مهمله المترددة المتحيرة قال الثوري شق وأكثر استعماله في الناقة وهي التي

٨١٥٩ - مَثَلُ ابْنِ آدَمَ وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ مَنِيَّةً إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَابِيا وَقَعَ فِي الْحَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ -
(ت) والضياء عن عبد الله بن الشيخير

٨١٦٠ - مَثَلُ أَصْحَابِي مَثَلُ الْمَلِجِ فِي الطَّعَامِ : لَا يَصْلُحُ الطَّعَامُ إِلَّا بِالْمَلِجِ - (ع) عن أنس - (ح)
٨١٦١ - مَثَلُ أُمِّي مَثَلُ الْمَطَرِ : لَا يَدْرِي أَوَّلُهُ خَيْرٌ ، أَمْ آخِرُهُ - (حم ت) عن أنس (حم) عن عمار (ع)
عن علي (طب) عن ابن عمر ، وعن ابن عمرو - (ح)

نخرج من إبل إلى أخرى ليضربها المحل ثم اتسع في المواشي (بين الغنمين) أي الفطيعين من الغنم قال في المفصل قد
يشي الجمع على تأويل الجماعتين في الفرقتين قال ومنه هذا الحديث وقال الأندلسي في شرحه تثنية الجمع ليس بقياس وقد
يعرض في بعض المعاني ما يحوج إلى تثنية كما في الحديث كأنه لا يمكن التعبير بمجرد الجمع فتستحق عند ذلك تثنية
(أمير) في رواية تكرر (إلى هذه مرة وإلى هذه مرة) أي تعطف على هذه وعلى هذه (لا تدرى أيهما تتبع) لأنها غريبة
ليست منهما، فكذا المناق لا يستقر بالمسلمين ولا بالكافرين بل يقول لكل منهم أما منكم قال الطيبي شبه ترده بين
المؤمنين والكافرين تبعاً لهواه وقصداً لأغراضه الفاسدة كتردد الشاة الطالبة للمحل فلا تستقر على حال ولذلك وصفوا
في التنزيل مذبحين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء (حم م) في آخر الصحيح (ن) بكاهم (عن ابن عمر) بن الخطاب
ولم يخرج البخاري

(مثل ابن آدم) بضم الميم وشد التاء أي صور ابن آدم (إلى جنبه) في الكلام حذف تقديره مثل الذي إلى جنبه
وفي رواية وإلى جنبه بالواو وهو حال (تسعة وتسعون منية) أي موتاً يعني أن أصل خلقه الإنسان شأنه أن لا تفارقه
البلايا والمصائب كما قيل البرايا أهداف المنايا؛ كذا قرره بعضهم وقال القاضي قوله مثل ابن آدم مبتدأ خبره الجملة التي
بعده أو الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به أي حال ابن آدم أن تسعة وتسعون منية متوجهة نحوه منتبهة إلى جانبه
قال وقيل خبره محذوف وتقديره مثل الذي يكون إلى جنبه تسعة وتسعون منية ولعل الحذف من بعض الرواة اهـ .
(إن أخطأته) تلك (المنايا) على الندرة جمع منية وهي الموت لأنها مقدرة بوقت مخصوص من المني وهو التقدير لأن الموت
مقدر والمراد هنا ما يؤدي إليه من أسبابه وسمى كل بلية من البلايا منية لأنها طلائعها ومقدماتها (وقع في الحرم حتى
يموت) يعني أدركه الداء الذي لا دواء له بل يستمر إلى الموت وذكر العدد المخصص على مهج الغرض والتثليل فليس
المراد التحديد بل التكثير (ت) في القدر وفي الزهد (والضياء) المقدسي (عن عبد الله بن الشيخير) قال الترمذي حسن
لا يعرف إلا من هذا الوجه .

(مثل أصحابي) في أمي (مثل الملح في الطعام) بجمع الإصلاح إذ بهم صلاح الدين والدنيا (كما لا يصلح الطعام
إلا بالملح) بحسب الحاجة إلى القدر المصلح له أي ينبغي أن يحترموا ويعظموا ويرجع إليهم ولأن الملح يحفظ
الطعام ويمنع من ورود الفساد عليه فكذا الصحابة حفظوا على الأمة أصل الشرع وفروءه ولأن الملح يطيب الطعام
ومنى خلا منه لا يلتذبه فكذا أصحابه ينبغي للؤمن أن لا يفارق سيرتهم ويزوج كل فعل بحسن متابعتهم؛ قال في الفردوس
قال الحسن قد ذهب ملحنا فكيف نصنع (ع عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وهو غير حسن قال الهيثمي فيه
اسماعيل بن مسلم وهو ضعيف .

(مثل أمي مثل المطر لا يدرى) أي بالرأى والاستنباط (أوله خير أم آخره) قال اليعضاوي في تعلق العلم
بتفاوت طبقات الأمة في الخيرية وأراد به في التفاوت لاختصاص كل منهم بخاصية وجب خيريتها كما أن كل نوبة
من نوب المطر لها فائدة في النماء لا يمكن انكارها والحكم بعدم نفعها، فإن الأولين آمنوا بما شاهدوا من
المعجزات وتلقوا دعوة الرسول بالإجابة والإيمان، والآخرين آمنوا بالغيب لما تواتر عندهم من الآيات واتبعوا

٨١٦٢ - مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ : مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ - البزار عن ابن عباس ، وعن ابن الزبير - (ك) عن أبي ذر - (ح)

٨١٦٣ - مَثَلُ بِلَالٍ كَمَثَلِ نَحْلَةٍ : غَدَتِ تَأْكُلُ مِنَ الْحُلُوفِ وَالْمَرِّ ، ثُمَّ يَمْسِي حُلُوفًا كُلَّهُ - الحكيم عن أبي هريرة (ح)

٨١٦٤ - مَثَلُ بَلْعَمَ بْنِ بَاعُورَاءَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَثَلِ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ - ابن عساكر عن سعيد بن المسيب مرسل - (ض)

٨١٦٥ - مَثَلُ مَنَى كَالرَّحِمِ فِي ضَيْقِهِ فَإِذَا حَمَلَتْ وَسَمَّاهَا اللَّهُ - (طس) عن أبي الدرداء

٨١٦٦ - مَثَلُ هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلُ ثَوْبٍ شَقَّ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ فَبَقِيَ مُتَعَلِّقًا بِخَيْطٍ فِي آخِرِهِ ، فَيُوشِكُ ذَلِكَ

الذين قبلهم بالإحسان وكما اجتهد الأولون في التأسيس والتهديد اجتمع المتأخرون في التجريد والتأخير وصرخوا عنهم في التقدير والتأكيد فكل مغفور وسعيه مشكور وأجره موفور، إلى هنا كلام القاضي، وقد تمسك ابن عبد البر بهذا الحديث فيما رجمه من أن الأفضلية المذكورة في حديث خير الناس قرني إنما هي بالنسبة إلى المجموع لا الأفراد وأجاب عنه النووي بأن المراد من يشبهه عليه الحال في زمن عيسى ويرون ما قرئ منه من البركة وانتظام شمل الإسلام فيشبهه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه مندفع بخبر خير الناس قرني اهـ . (حم ت عن أنس) بن مالك (حم عن عمار) بن ياسر قال الهيثمي وفيه موسى بن عبيدة الربذي ضعيف وقال الزركشي ضعفه النووي في فتاويه (ع عن علي) أمير المؤمنين (طب عن ابن عمرو) بن العاص وفيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف ذكره أيضا الهيثمي وقال ابن حجر في الفتح هو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة. وأغرب النووي فزاه في فتاويه إلى مستند أبي يعلى من حديث أنس بأسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي بأسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار .

(مثل أهل بيتي) زاد في رواية فيكم (مثل سفينة نوح) في رواية في قومه (من ركبها نجا) أي خلاص من الأمور المستصعبة (ومن تخلف عنها غرق) وفي رواية هلك ومن ثم ذهب قوم إلى أن قطب الأولياء في كل زمن لا يكون إلا منهم ووجه تشبيههم بالسفينة أن من أحبهم وعظمهم شكراً لنعمة جدم وأخذ بهدي علماتهم نجا من ظلمة المخالفات ومن تخلف عن ذلك غرق في بحر كفر النعم وهلك في معادن الطغيان (البزار) في مستنده (عن ابن عباس وعن ابن الزبير) بن العوام (ك) في التفسير من حديث مفضل بن صالح (عن أبي ذر) وقال على شرط مسلم فردّه الذهبي بأن مفضل خرج له الترمذي فقط وضعفه اهـ ورواه أيضا الطبراني وأبو نعيم وغيرهما

(مثل بلال) المأوذن (مثل نحلة) بجاه مهملة (غدت تأكل من الحلوى والمر ثم يمسي حُلُوفًا كُلَّهُ - الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الطبراني باللفظ المزبور فلو عزاه إليه كان أولى قال الهيثمي وإسناده حسن اهـ فعدول المصنف للحكيم واقتصاره عليه من ضيق العاز، وقد ذكر المصنف عن ابن الصلاح والنوري أن الكتب المبوبة أولى بالعرو اليها والركون إليها من المسانيد وغيرها لأن المصنف على الأبواب إنما يورد أصح ما فيه فيصلح الاحتجاج به (مثل بلعم بن باعوراء في بني إسرائيل كمثل أمية بن أبي الصلت في هذه الأمة) في كونه آمن شعره وعمله، وكفر قلبه (ابن عساكر) في تاريخه (عن سعيد بن المسيب مرسل)

(مثل منى) بالصرف وعدمه ولهذا تكتب بالالف والياء قال النووي والوجود صرفها وكتابتها بألف، سميت به لما يعني أي يراقبها من الدماء (كالرحم في ضيقه فإذا حملت وسماها الله - طس عن أبي الدرداء) قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه (مثل هذه الدنيا) زاد أبو نعيم في روايته من الآخرة (مثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبق متعلقا بخيط في

الْحَيْطُ أَنْ يَنْقَطِعَ - (هـ) عن أنس - (ض)

٨١٦٧ مثلي ومثل الساعة كفرسي رهان ، مثلي ومثل الساعة كمثل رجل بعثه قوم طليعة فلما خشي أن

يسبق الآخ بثوبيه . أتيتم ، أتيتم ، أنا ذاك ، أنا ذاك - (هـ) عن سهل بن سعد - (ح)

٨١٦٨ - مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا لجمل الفراش والجناديب يقعن فيها وهو يذهبن عنها ، وأنا

أخذ يحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي - (حم م) عن جابر - (ص)

٨١٦٩ - مجالس الذكر تنزل عليهم السكينة ، وتحف بهم الملائكة ، وتنفشهم الرحمة : ويذكركم الله

آخره فبوشك ذلك الحيط أن ينقطع) هذا مثل ضربه المصطفى صلى الله عليه وسلم للدلالة على نقص الدنيا وسرعة زوالها : قال ابن القيم ويوضح هذا المثل خبر أحمد عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر نهرا ثم قام فلما بنا فلم يترك شيئا قبل قيام الساعة إلا أخبر به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه وجعل الناس يلتفتون إلى الشمس هل بقي منها شيء فقال إلا أنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه (هـ عن أنس) بن مالك قال الحافظ العراقي وسنده ضيف وذلك لأن فيه يحيى بن سعيد المطار أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدي بين الضعف ورواه أبو نعيم من حديث أبان عن أنس أيضا وقال غريب لم نكتبه إلا من حديث إبراهيم بن الأشعث وأبان بن أبي عياش لا تصح محبة لأنس كان لهجا بالعبادة والحديث ليس من شأه اه

(مثل ومثل الساعة كفرسي رهان ، مثلي ومثل الساعة كمثل رجل بعثه قوم طليعة فلما خشي أن يسبق الآخ بثوبيه) . صفر ثوب بضبط المصنف (أتيتم أتيتم أنا ذاك) قالوا أصل ذلك أن الرجل إذا أراد انذار قومه وإعلامهم بمخوف وكان بعيدا نزع ثوبه وأشار به إليهم فأخبرهم بما همهم وأكثر ما يفعل ذلك طليعة القوم ورفيقهم وفعله ذلك آيين للناظر فهو أبلغ في الاستحاث على التأهب للعدو (هـ عن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لحسنه

(مثلي ومثلكم كمثل رجل) أي صفى وصفة ما بعثني الله به من إرشادكم لما ينجيكم العجيب الشأن كصفة رجل (أوقد) وفي رواية استوقد (نارا لجمل) وفي رواية كذا أضأت ما حولها جعل (الفراش) جمع فراشة بفتح الفاء دوية تطير في الضوء شغفا به وتوقع نفسها في النار (والجناديب) جمع جندب ضم الجيم وفتح الدال وضدها وحكي كسر الجيم وفتح الدال نوع على خلقه الجراد يصير في الليل حرا شديدا (يقعن فيها وهو يذهبن عنها) أي يدفع عن النار والوقوع فيها (وأما أخذ) روى اسم فاعل بكسر الخاء وتثنية الذال وفعل مضارع بضم الذال لا تدرين والاول أشهر (يحجزكم) جمع حجرة بضم الحاء وسكون الجيم معقد الإزار خصه لأن أخذ الوسط أقوى في المنع يعني أنا آخذكم حتى أبعدكم (عن النار) مار جهنم (وأنتم تفلتون) بشد اللام أي تخلصون (من يدي) وتطلبون الوقوع في النار بترك ما أمرت ولعل ما سبت شبه تساقط الجهلة والمخالفين بمعاصيهم وشهواتهم في نار الآخرة وحرصهم على الوقوع فيها مع منعه لهم بتساقط الفراش في نار الدنيا لهراء وضيف تمييزه وعدم درايته بحر الدنيا ولو علم لم يدخلها بل ظن أن ضراء النار يريحه من ظلام الليل فكذا المعاصي يظن أن المعاصي تريحه فيتمتع لذة ساعة بذلة الأبد : وفيه فرط شغفه على أمته وحنظهم عن العذاب لأن الآم في حجر الأنبياء كالصبيان الأغنياء في أكتاف الآباء وقال الغزالي التمثيل وقع على صورة الإكباب على الشهوات من الإنسان يا كباب الفراش على التفات في النار لكن جهل الآدمي أشد من جهل الفراش لأن باغترارها بظار الضوء أحرقت نفسها وفنت حالا والآدمي يبق في النار مدة طويلة أو أبدا (حم م عن جابر) بن عبدالله ورواه أيضا البخاري باختلاف يسير

(مجالس الذكر تنزل عليهم السكينة وتحف بهم الملائكة من) جميع جهاتها (وتنفشهم الرحمة ويذكركم الله على

عَلَى عَرِّشِهِ - (حل) عن أبي هريرة، وأبي سعيد - (ح)

٨١٧٠ - مُدَارَاةُ النَّاسِ صَدَقَةٌ - (حم طب هب) عن جابر - (ص)

٨١٧١ - مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى مُوسَى قَائِمًا يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ - (حم م ن) عن أنس - (ص)

عرشه (قال حجة الإسلام المراد بمجالس الذكر تدبر القرآن والتفقه في الدين وتعداد نعم الله علينا ؛ فقد قال مالك بمجالس الذكر ليس مثل مجالسكم هذه بقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سرداً إنما كنا نحمد فنذكر الإيمان والقرآن (فائدة) في الفتوحات أن عمار بن الراهب رأى في نومه مسكنة الطفاوية بعد موتها فقال مرحباً يا مسكنة قالت هيأت باعمار هيأت ذمبت المسكنة وجاءتني الأكرهية ما تسأل عن أبيج له الجنة بمذاخيرها يظل حيث يشاء ؟ قال بـم ذلك ؟ قالت على مجالس الذكر والصبر على الحق (حل) وكذا الخطيب (عن أبي هريرة وأبي سعد) روى المصنف لحسنه

(مداراة) بغير همز وأصله الحمز (الناس صدقة) قال العامري المداراة اللين والتعطف ومعناه أن من ابتلى بمخالطة الناس معاملة ومعاشرة فالأن جانباً وتلطف ولم ينفرم كتب له صدقة ؛ قال ابن حبان المداراة التي تكون صدقة للداري تخلفه بأخلاقه المستحقة مع نحو عشرته ما لم يشها بمصيبة والمداراة محثوث عليها مأمور بها ومن ثم قيل اتسعت دار من يداري وضائق أسباب من يماري ؛ وفي شرح البخاري قالوا المداراة الرقيق بالجامل في التلطف وبالفاسق بالنهي عن فعله وترك الإغلاظ عليه، والمداهنة معاشرة الفاسق وإظهار الرضى بما هو فيه، والأولى مندوبة والثانية محرمة وقال حجة الإسلام : الناس ثلاثة أحدهم مثل الغذاء لا يستغنى عنه والآخر مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت والثالث مثل الداء لا يحتاج إليه لكن العبد قد يبتلي به وهو الذي لا أنس فيه ولا تنفع تجنب مداراته إلى الخلاص منه (حب طب هب عن جابر) بن عبد الله هذا حديث له طرق عديدة وهذا الطريق كما قاله العلاني وغيره أعدوا فن ثم عدل لما المصنف واتصر عليه ومع ذلك له يوسف بن أسباط الراهب أورده الذهبي في الضعفاء وقال أبو حاتم صدوق يخفى كثيراً وفي اللسان عن ابن عدي حديث لا أعرفه إلا من حديث أصرم والعباس الراوي عنه في عداد الضعفاء وقال الميثمي فيه عند الطبراني يوسف بن محمد بن المشكدر متروك وقال الحافظ في الفتح بعد ما عزاه لابن عدي والطبراني في الأوسط له يوسف بن محمد بن المشكدر ضعفه وقال ابن عدي لا بأس به قال الحافظ وأخرجه ابن أبي عاصم في آداب الحكماء بسند أحسن منه

(مررت ليلة أسرى بي على موسى) أي جاوزت موسى بن عمران حال كونه قائماً يصلي في قبره (لفظ رواية مسلم مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو يصلي في قبره أي يدعو الله ويثني عليه ويذكره ؛ فالمراد الصلاة اللغوية وقيل المراد الشرعية وعليه القرطبي قال الحديث بظاهره يدل على أنه رآه رؤية حقيقية في اليقظة وأنه حي في قبره يصلي الصلاة التي يصلها في الحياة وذلك ممكن ولا مانع من ذلك لأنه إلى الآن في الدنيا وهي دار تعبد ، فان قيل : كيف يعملون بعد الموت وليس نلك حالة تكليف ؟ قلنا ذلك ليس بحكم التكليف بل بحكم الإكرام والتشريف لأنهم حبيب إليهم في الدنيا الصلاة الزمواها ثم توفروا وهم على ذلك فتشرفوا بإبقائه ما كانوا يحبهونه عليهم فتكون عبادتهم إلهامية كعبادة الملائكة لا تكليفية ؛ ويدل عليه خبر يموت الرجل على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه ؛ ولا تدافع بين هذا وبين رؤيته إياه تلك الليلة في السماء لأن للأنبياء مراتع ومسارح يتصرفون فيها شاموا ثم يرجعون أو لأن أرواح الأنبياء بعد مفارقة البدن في الرفيق الأعلى ولما إشراف على البدن وتعلق به يتمكنون من التصرف والتعريف بحيث يرد السلام على المسلم وبهذا التعلق رآه يصلي في قبره ورآه في السماء فلا يلزم كون موسى عرج به من قبره ثم رد إليه بل ذلك مقام روحه واستقرارها وقبره مقام بدنه واستقراره

٨١٧٢ - مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي الْمَلَايِ الْأَعْلَى وَجَبْرِيلُ كَالْحُلَسِ الْبَالِي مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى - (طس) عن جابر - (ص)

٨١٧٣ - مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا تُنْحِنَنَّ هَذَا عَنِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ - (حم م) عن أبي هريرة - (ص)

إلى يوم معاد الأرواح لأبدانها فرآه يصلي في قبره ورآه في السماء أى كما أن نبينا بالرفيق الأعلى وبدنه في ضريحه يرد السلام على من سلم عليه ومن كلف إدراكه وغلظ طبعه عن إدراك هذا فليُنظر إلى السماء في علوها وتعلقها وتأثيرها في الأرض وحياة النبات والحيوان وإلى النار كيف تؤثر في الجسم البعيد مع أن الارتباط الذى بين الروح والبدن أقوى وأتم وألطف؛ وإذا تأملت هذه الكلمات علمت أن لا حاجة إلى ما أبدى في هذا المقام من التكلفات والتأويلات البعيدة التى منها أن هذا كان رؤية منام أو تمثيل أو إخبار عن رضى لا رؤية عين (خاتمة) أخرج ابن عساكر عن كعب أن قبر موسى بدمشق وذكر ابن حبان في صحيحه أن قبره بين مدين وبين بيت المقدس واعترضه الضياء المقدسى ثم ذكر أنه اشتهر أن قبره قريب من أريحاء بقرب الأرض المقدسة ، وقد دلت منامات وحكايات على أنه قبره . قال الحافظ العراقى : وليس فى قبور الأنبياء ما هو محقق إلا قبر نبينا صلى الله عليه وسلم وأما قبر موسى وإبراهيم لفظا ون (حم م) فى المناقب (ن) فى الصلاة (عن أنس) بن مالك ولم يخرج البخارى

(مررت ليلة أسرى بي بالملايى الأعلى وجبريل كالحلس) بهما تين أولاهما مكسورة كساء رقيق على ظهر البعير تحت قبه (البالى من خشية الله تعالى) زاد الطبرانى فى بعض طرقه فعرفت فضل دله بالله على الله . شبه به لرؤيته لإسقا بما لعل به من هبة الله تعالى وشدة فرقه منه وتلك الخشية التى تلبس بها هى التى ترقبه فى مدارج التبجيل والتعظيم حتى دعى فى التنزيل بالرسول الكريم؛ وعلى قدر خوف العبد من الرب يكون قرب به . وفيه كما قال الزمخشري دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الأمر والنهى والوعد والوعيد كسائر المكلفين وأهم بين الخوف والرجاء . قال الحكيم الترمذى : وأوفرا الخلق حظا من معرفة الله أعلمهم به وأعظمهم عنده منزلة وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة والأنبياء إنما فضلوا على الخلق بالمعرفة لا بالأعمال ، ولو تفاضلوا بالأعمال لكان المعمرون من الأنبياء وقومهم أفضل من نبينا صلى الله عليه وسلم وأمته (طس عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح ، وقال شيخه العراقى : رواه محمد بن نصر فى كتاب تعظيم قدر الصلاة ، واليهيقي فى الدلائل من حديث أنس وفيه الحارث ابن سعد الأيادى ضمنه الجمهور

(مرَّ رجل بغصن شجرة) لم يقل بغصن يشعر بأنه لم يكن مقطوعا (على ظهر طريق) أى على ظاهره ولوقه (فقال والله لا ننحنى) لم يقل لا ننحنى إيدانا بأن الشجرة كانت ملكا للغير أو كانت مشجرة (هذا عن المسلمين) بإبعاده الطريق (لا يؤذيهم) أى لا يضرم (فأدخل الجنة) بناء أدخل المفعول أى بسبب عمله ذلك أدخل الجنة مكافأة له على صنيعة؛ قال الحكيم لم يدخلها برفع الغصن بل بتلك الرحمة التى عم بها المسلمين كما يصرح به الحديث فشكر الله له عطفه ورأفته بهم فأدخله دار كرامته وبما يحقق ذلك ما روى أن عبدا لم يعمل خيرا قط ففرق فخرج هاربا ينادى فى الأرض باسماء اشقى لى يا كذا يا كذا حتى وقع فأفاق فنودى قم لقد شفّع لك من قبل لفرقتك من الله تعالى؛ وقال الأشرقى يمكن كون ذلك الرجل دخل بنبته الصالحة وإن لم ينحه ويمكن كونه نجاه قال الطيبي والفاء على الأول سببية والسبب مذكور وعلى الثانى فصيحة تدل على محذوف هو سبب لما بعد الفاء أى أقسم بالله أن أبعد الغصن من الطريق لفعل؛ وقوله لا يؤذيهم جملة مستأنفة لبيان علة التنحية (حم م) فى البر (عن أبي هريرة) ظاهره أنه عما تفرد به مسلم عن صاحبه وليس كذلك فقد عزاه الصدر المناوى وغيره لهما معا : البخارى فى الصلاة وغيره . ومسلم فى البر

٨١٧٤ - مَرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ ، وَأَضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرٍ سِنِينَ ، وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ ، وَإِذَا زَوْجٌ أَحَدَكُمْ خَادِمُهُ عَبْدُهُ أَوْ أَجِيرُهُ فَلَا يَنْظُرْ إِلَى مَادُونِ السَّرَةِ وَفَوْقِ الرُّكْبَةِ - (حم د ك) عن ابن عمرو - (صح)

٨١٧٥ - مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ - (ق ت ه) عن عائشة (ق) عن أبي موسى (ح) عن ابن عمر (ه) عن ابن عباس ، وعن سالم بن عبيد - (صح)

٨١٧٦ - مَرُّوا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوا فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ - (ه) عن عائشة - (صح)

كلاهما عن أبي هريرة .

(مروا) وجواباً (أولادكم) وفي رواية أبناءكم قال الطبري مروا أصله أمروا حذفتم همزة تخفيفاً فلما حذفتم فاء الفعل لم يمتنع إلى همزة الوصل لتحريك الميم (بالصلاة) المكتوبة (وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين) يعني إذا بلغ أولادكم سبعا فأمرهم بأداء الصلاة ليمتادوها ويأمنوا بها فإذا بلغوا عشراً فاضربوهم على تركها قال ابن عبد السلام أمر الأولياء والصبي غير مخاطب إذا أمر بالامر بالشئ ليس أمراً بذلك الشئ (وفرّقوا بينهم في المضاجع) أي فرّقوا بين أولادكم في مضاجعهم التي ينامون فيها إذا بلغوا عشراً حذراً من غوائل الشهوة وإن كن أخواته قال الطبري جمع بين الأمر بالصلاة والتفرّق بينهم في المضاجع في الطفولة تأديباً ومحافظة لأمر الله كله وتعلماً لهم والمعايشة بين الخلق وأن لا يفتقروا مواقف التهم فيجتنبوا المحارم (وإذا زوج أحدكم خادمه عبده أو أجيره فلا ينظر إلى مادون السرة وفوق الركبة) وفي رواية لا يرين ما بين سرتة أو ركبتة فإن ما بين سرتة وركبتة من عورته وفي رواية للدارقطني فلا ينظر الأمة إلى شيء من عورته فإن ماتحت السرة إلى ركبتة من العورة (حم د ك) من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه (عن) جده (ابن عمرو) بن العاص قال في الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناده حسن .

(مرو) بضمين بوزن كلوا بغير همز تخفيفاً وفي رواية للبخاري مري بوزن كلى خطاباً لعائشة (أبا بكر) الصديق (فليصل) بسكون اللام الأولى وفي رواية فليصل بكسرهما وزيادة ياء مفتوحة آخره والفاء عاطفة أي لقولي له أو قولي فليصل ؛ وقد خرج بهذا الأمر عن أن يكون من قاعدة الأمر بالامر بالفعل فإن الأصح أنه ليس أمراً وفي رواية للبخاري يصلي بآيات الياه وإسقاط اللام وفي رواية له أن يصلي (بالناس) الظهر والعصر والعشاء وفي رواية للناس أي المسلمين قاله لما نقل في مرض موته فصلى أبو بكر أياً ما أتم وجد خفة فخرج يهادى بين رجلين فذهب أبو بكر يتأخر فأومئ إليه أن مكائك وجلس على يساره فصلى قائماً والنبي صلى الله عليه وسلم قاعداً مقتدياً بأبي بكر؛ وللحديث فوائد لا تكاد تحصى منها أن الأئمة يقدم على الإقرار في الإمامة لأنه كان ثمة من هو أقراً من أبي بكر لا أعلم؛ كذا في فتح القدير (نبيه) قال أصحابنا في الأصول يجوز أن يجمع عن قياس كإمامة أبي بكر هنا فإن الصحب أجمعوا على خلافة وهي الإمامة العظمى ومستندهم القياس على الإمامة الصغرى وهي الصلاة بالناس بتعيين المصطفى صلى الله عليه وسلم (ق ت ه) في الصلاة (عن عائشة ق عن أبي موسى) الأشعري (خ عن ابن عمر) بن الخطاب (ه عن ابن عباس وعن سالم بن عبيد) الأشجعي من أهل الصفة نزل الكوفة روى عنه جماعة .

(مروا بالمعروف) أي بكل ما عرف من الطاعة من الدعاء إلى التوحيد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (واهو) عن المنكر أي المعاصي والفواحش وما خالف الشرع من جزئيات الأحكام . وعرفهما إشارة إلى تقريرهما وثبوتهما وفي رواية عرف الأول ونكر الثاني ، ووجه الإشارة إلى أن المعروف معهود مألوف والمنكر مجهول كمدوم قال القاضي الأمر بالمعروف يكون واجباً ومندوباً على حسب ما يؤمر به والهي عن المنكر واجب كله لأن جميع ما أسكره الشرع

٨١٧٧ - مَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوهُ، وَأَنَّهُوا عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ لَمْ يَجْتَنِبُوهُ كُلَّهُ - (طص) عن أنس - (ح)

٨١٧٨ - مَسْأَلَةُ الْفَقِي شَيْنٌ فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن عمران - (ح)

٨١٧٩ - مَشِيكَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَأَنْصَرَفَكَ إِلَى أَهْلِكَ فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ - (ص) عن يحيى بن أبي يحيى
الفساني مرسلًا - (ض)

حرام (قبل أن تدعوا للاستجابة لكم) زاد الطبراني وأبو نعيم في روايتهما عن ابن عمر يرفعه وقبل أن تستغفروا فلا يغفر لكم إن الأمر بالمعروف لا يقرب أجلاً وإن الأجر من اليهود والربان من النصارى لما تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عهم البلاء اه بنصه؛ وقال عمر إن الزاهد من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نزعت منه الطاعة ولو أمر ولده أو عبده لاستخف به فكيف يستجاب دعاؤه من خالقه؟ وأخذ الذهبي من هذا الوعيد أن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الكبائر قال ابن العربي والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أصل في الدين وعمدة من عمد المسلمين وخلافة رب العالمين والمقصود الأكبر من فائدة بعث النبيين وهو فرض على جميع الناس متى ولما راد بشرط القدرة والأمن (ه عن عائشة) قال الهيثمي في إسناده لين؛ وأقول فيه معاوية بن هشام قال ابن معين صالح وليس بذلك وهشام بن سعد قال في الكاشف قال أبو حاتم لا يحتج به وقال أحمد لم يكن بالحافظ

(مروا بالمعروف وإن لم تفعلوه وانهاوا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله) لأنه يجب ترك المنكر وإنكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر ولهذا قيل للحسن فلان لا يعظ ويقول أخاف أن أقول ما لا أفعل قال وأينا يفعل ما يقول؟ وذا الشيطان لو ظفر بهذا فلم يأمر أحد بمعروف ولم ينه عن منكر ولو توقف الأمر والنهي على الاجتناب لرجح الأمر بالمعروف وتعطل النهي عن المنكر وانسد باب النصيحة التي حث الشارع عليها سيما في هذا الزمان الذي صار فيه التلبس بالمعاصي شمار الأنام ودثار الخاص والعام لكن للأمر والنهي شروط مقررة في الفروع منها أن يكون بحماً على وجوبه أو تحريمه وأن يعلم من الفاعل اعتقاد ذلك حال ارتكابه وأن لا يتولد من الأمر ما هو أنكر فإن غلب على ظنه تولد ذلك حرم الإنكار قال ابن عربي لو كشف لرجل أن فلاناً لا بد أن يزني بفلاتة أو يشرب الخمر لزمه النهي لأن نور الكشف لا يطفى نور الشرع فشاهدته من طريق الكشف لا يسقط الأمر بالمعروف لأنه تعالى تعبدنا بإزالة المنكر وإن شهدنا كشفاً أنه متعمم الوقوع (طص) وكذا في الأوسط (عن أنس) بن مالك قال قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف ولا تنه عن المنكر حتى نجتنبه كله فذكره قال الحافظ فيه عبد القدوس ابن حبيب أجمعوا على ضعفه وقال الهيثمي رواه الطبراني في الصغير والأوسط من طريق عبد السلام بن عبد القدوس ابن حبيب عن أبيه وهما ضعيفان

(مسألة الفقي) أي سؤاله للناس من أموالهم إظهاراً للفاقة واستكثاراً (شين) أي عيبوعار (في وجهه يوم القيامة) لأنه جهد نعمة الله الواجب شكرها بسؤاله مع مالها من الذل والمقت والهوان في الدنيا لأن من سألهم ما بأيديهم كرهوه وابتغضوه لأن المال يحبونه لنفوسهم ومن طلب محبوبك فلا شيء أبغض إليك منه (حم عن عمران) بن حصين ومن المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(مشيك إلى المسجد وأنصرفك إلى أهلِكَ في الأجر سواء) أي يؤجر على رجوعه كما يؤجر على ذهابه لكن لا يلزم من ذلك تسارى مقدارهما (ص عن يحيى بن يحيى الفساني) بفتح المعجمة وشد المهملة وبعد الألف نون نسبة إلى غسان قبيلة كبيرة من الأزد منها يحيى هذا قاضي دمشق، روى عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وعنه ابن عينة وغيره مرسلًا

٨١٨٠ - مَصُوا الْمَاءَ مَصًّا ، وَلَا تَعْبُوهُ عِبًّا - (هـ) عن أنس - (ح)

٨١٨١ - مَضَضُوا مِنَ اللَّبَنِ ؛ فَإِنَّ لَهُ دَسْمًا - (هـ) عن ابن عباس ، وعن سهل بن سعد - (ص)

٨١٨٢ - مَظَلُّ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ ، فَإِذَا أَتَيْتَ أَحَدَكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ - (ق ٤) عن أبي هريرة - (ص)

٨١٨٣ - مَعَ كُلِّ خَتْمَةٍ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (هـ) عن أنس

٨١٨٤ - مَعَ كُلِّ فَرَحَةٍ تَرَحُّةٌ - (خط) عن ابن مسعود - (ض)

(مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عباً) زاد في رواية فإن الكباد من العب وقد مر غير مرة (هـ عن أنس) ابن مالك وفي سننه لين

(مضضوا من اللبن) أي إذا شربتم لبناً فأديروا في فمكم ماء وحركوه ندباً (فإن له دسماً) قالوا وذلك من لبن الابل أكد لأنه أشد زهومة والدسم الودك من شحم ولحم قال الفاكهاني أصل لفظ المضضنة مشعر بالتحريك والادارة يقال مضض النعاس في عينه (هـ عن ابن عباس وعن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لصحته وهو كما قال قال مغلطاي وهذا أخرجه الأئمة الستة بغير لفظ الامر وإطلاق المنذرى وهم وقال الامام ابن جرير هذا صحيح عندنا وفي الفردوس حديث صحيح

(مطل الغني) أي تسويف القادر المتمكن من أداء الدين الحال (ظلم) منه لرب الدين فهو حرام فالتركيب من قيل إضافة المصدر إلى الفاعل وقيل من إضافة المصدر للمفعول يعني يجب وفاء الدين وإن كان مستحقه غنياً فالفقير أولى ولفظ المطل يؤذن بتقديم الطلب فتأخير الأداء مع عدم الطلب ليس بظلم . وقضية كونه ظلماً أنه كبيرة فيفسق به إن تكرر وكذا إن لم يتكرر على ما جرى عليه بعضهم لكن يشهد للأول قول التهذيب المطل المدافعة بالفريم (وإذا أتبع) بالبناء للجهول أحيل (أحدكم على ملى) كفى لفظاً ومعنى وقيل بالهمز بمعنى فعل . وضمن أتبع معنى أحيل فعداء بعمل (فليتبع) بالتخفيف أجود أي فليحتل والامر للنذب أو للإباحة عند الجمهور لا للوجوب خلافاً للظاهرية وأكثر الحنابلة فإن بعض الأملياء عنده من اللدود والعسر ما يوجب كثرة الخصومة والمضارة فمن علم من حاله ذلك لا يطلب الشارع اتباعه بل عدمه لما فيه من تكثير الخصومة والظلم وأما من علم منه حسن القضاء فلا شك في نذب اتباعه للتخفيف عن المدينين والتيسير ومن لا يعلم حاله فليباح . لكن لا يمكن إضافة هذا التفصيل إلى النص لأنه جمع بين معنيين متحاذيين بلفظ الامر في إطلاق واحد فإن جعل للأقرب أضمر منه القيد . ذكره الكمال ابن الهمام . والحوالة نقل الدين من ذمة إلى ذمة . زاد ابن الحاجب تبرأ بها الأولى ، واعترض بأن الثقل حقيقة إنما هو في الأجسام وبأن قوله تبرأ الخ حشو لا يفيد إدخال شيء في الحد ولا إخراجاً وبأنه حكم الحوالة وتابع لها وحكم الحقيقة لا يؤخذ في تعريفها وبأن أخذ لفظ الحق بدل لفظ الدين أولى إذ لا يصدق الدين على المنافع إلا بتكلف

(تنبيه) من أمثالهم الحسنة: الكريم ينشئ بارقة هطلة ولا يرسل صاعقا مطلة (ق ٤ عن أبي هريرة) ورواه أحمد والترمذي عن ابن عمر

(مع كل ختمة) أي مع كل ختمة يقرؤها الإنسان (دعوة مستجابة) بمعنى إذا عقبها بدعوة له أو لغيره استجبت (هـ عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسله والامر بخلافه بل عقبه بما نصه في إسناده ضعف وررى من وجه آخر ضعيف عن أنس - إلى هنا كلامه

(مع كل فرحة ترحة) أي مع كل سرور حزن يعني يعقبه حتى كأنه معه لئلا تسكن نفوس العقلاء إلى نعيمها ولا تعكف قلوب المؤمنين على فرحاتها فيمقته الله سبحانه عند هجوم ترحاتها وإن الله لا يحب الفرحين ، والترح ضد الفرح

- ٨١٨٥ - معاذ بن جبل أعلم الناس بحلال الله وحرامه - (حل) عن أبي سعيد
- ٨١٨٦ - معاذ بن جبل أمام العلماء يوم القيامة برتوة - (طب حل) عن محمد بن كعب مرسل - (ض)
- ٨١٨٧ - معترك المنايا مابين الستين إلى السبعين - الحكيم عن أبي هريرة - (ض)
- ٨١٨٨ - معقبات لا يخيب قائلهن : ثلاث وثلاثون تسبيحة ، وثلاث وثلاثون تحميدة ، وأربع وثلاثون تكبيرة - في دبر كل صلاة مكتوبة - (حم م ت ن) عن كعب بن عجرة

يقال ترح إذا حزن ويعدى بالهمز (خط) في ترجمة أبي بكر الشيرازي (عن ابن مسعود) وفيه حفص بن غياث أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول

(معاذ بن جبل) الانصاري (أعلم الناس بحلال الله وحرامه) قالوا وإذا كان أعلم فهو أفضى لسامعني خبر وأقضاكم على ؟ وأجيب بأن القضاء يرجع إلى التفتن لوجوه حجاج الخصوم وقد يكون غير العلم أعظم فراسة وفريضة وفطنة ودربة وأحذق باستبانته وجه الصواب ؛ أسلم معاذ رضي الله عنه وعمره ثمانية عشر سنة وشهد درأ وسائر المشاهد ؛ مات بالأردن في طاعون عمواس وسنة نحو خمس وثلاثين سنة (حل عن أبي سعيد) الحدرى وفيه زيد العمى وقد مر ضعفه وسلام بن سليمان قال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه اهـ .

(معاذ بن جبل أمام العلماء) بفتح الهمزة أى نداءهم (يوم القيامة برتوة) بفتح الراء وسكون المثناة الفوقية أى برمية سهم وقيل بميل وقيل بمد البصر وقيل بخطوة وقيل بدرجة وأخرج ابن سعد عن أنس مرفوعا ؛ أعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل . قال المؤلف : هذا هو المقتضى لكونه يأتي أمام العلماء يوم القيامة وهم في أثره ؛ وعلم منه أن العلماء الذين يأتي أمامهم هم العلماء بالحلال والحرام وحملته الشريعة (طب حل عن محمد بن كعب) القرظي (مرسل) قال الهيثمي فيه عبدالله بن محمد بن أزهر الانصاري لم أعرف حاله وبقيته رجاله رجال الصحيح .

(معترك المنايا) جمع منية من منى الله عليك خيرا قدر أى منايا هذه الامة التى هى آخر الامم ومعتركها ملابسة شدائدھا والمعترك موضع الاعتراك للحرب (ما بين الستين) من الستين (إلى السبعين) لفظ رواية الحكيم والسبعين بالوار لا بالياء وذلك لأن مقدمات الضعف ونقص القوى تبدو بعد الأربعين ويستحكم الضعف إلى الستين وتراجع القوى وذلك مقدمات الموت إلى السبعين فى غالب هذه الامة التى هى أقصر الامم أعمارا ولم يجاوز منهم ذلك إلا القليل فأخذوا من الدنيا رزقا قليلا بيدن ضعيف فى أمد قصير رفقا من الله بهم وخيرة لهم لثلا يأثروا ويظفروا كما وقع ذلك لمن عظم جسمه وطال عمره من الامم الماضية ثم ضوعفت حسناتهم وأبدوا باليقين وأعطوا ليلة القدر وغير ما جبروا لما فاتهم ؛ وهذا الحديث عده العسكرى من الامثال ، وقيل لعبد الملك بن مروان كم تعد فكي وقال أنا فى معترك المنايا هذه ثلاث وستون ، فأت لها (الحكيم) فى نوادره (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن ربيعة أورده الذهبي فى ذيل الضعفاء وقال لا يعرف وكامل أبو العلاء أورده الذهبي فى الضعفاء وقال خرج ابن حبان ولم يصب فى اقتصاره على الحكيم لما فيه من إيهام أنه لا يوجد مخزجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن اليهقى خرج فى الشعب باللفظ المزبور عن أبي هريرة ، وكذا الخطيب فى التاريخ وأبو يعلى والديلى والقضاعى وغيرهم وضعفه فى الفتح يبراهيم بن الفضل

(معقبات) أى كلمات يأتي بعضها عقب بعض ؛ سميت معقبات لأنها تفعل أعقاب الصلوات ، وقال القاضي : المعقبات الكلمات التى يعقب بعضها بعضا مأخوذة من العقب ومنه قيل للملائكة الليل والنهار معقبات لأن بعضهم يعقب بعضا ، وقال ابن الاثير سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى أو لأنها تعاد عقب الصلاة ؛ والعقب من كل شئ ما جاء عقب ما قبله وقيل تسبيحات يعقبن الثواب (لا يخيب قائلهن) زاد فى رواية أو فاعلهن على الشك . قال القاضي قد يقال

٨١٨٩ - مُعَلِّمُ الْخَيْرِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ، حَتَّى الْخَيْتَانِ فِي الْبَحَارِ - (طس) عن جابر، البزار عن عائشة (ح)
٨١٩٠ - مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي غَدٍ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي الْأَرْحَامِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا يَدْرِي أَحَدٌ مَتَى يَجِيءُ الْمَطَرُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى - (حم خ) عن ابن عمر (صح)

للقائل قاعلا لأن القول لفعل من الأفعال واعترض بأن الفعل لا يستعمل مكان القول إلا إذا صار القول مستمرا ثابتا وسوخ الفعل ، وقال ابن الأثير : والخية الحرمان والحسران (ثلاث) أى من ثلاث (وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تكبيرة فى دبر) بضم الدال وتفتح (كل صلاة مكتوبة) قال الطيى : وقوله معقبات يحتمل أن يكون صفة مبتدا أقيمت مقام الموصوف أى كلمات معقبات ولا يخيب خبر ودبر كل صلاة ظرف يجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون متعلقا بقائلهن لا يخيب ، ويحتمل أن يكون لا يخيب قائلهن صفة معقبات ودبر صفة أخرى أو خبرا آخر أو متعلقا بقائلهن وثلاث خبرا آخر ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أى هى ثلاث وثلاثون والجملة بيان ؛ ولله ندى هذه الأذى كارتعب الصلوات ، وحكته أن وقت الفرائض تفتح فيه الأبواب وترفع فيه الأعمال فالدكر حيثند أرجى ثوابا وأعظم أجرا . ولله جواز العد والإحصاء فى الذكر والتسبيح ورد على من كرهه (حم م ت ن) فى الصلاة (عن كعب بن عجرة) ولم يخرج به البخارى وقول الدارقطنى الصواب رقه على كعب لأن من رقه لا يقاوم من وقفه فى الحفظ : رده النووى

(معلم الخير) يعنى العلم الشرعى (يستغفر له كل شئ حتى الحيتان فى البحر) فى رواية فى البحار . قال الفزائى : هذا فى معلم قصد بتعليمه وجه الله دون التناول والتفاخر بخلاف من نفسه مائلة إلى ذلك فقد انتهضت مطيعة للشيطان ليديله بحبل غروره ويستدرجه بمكيدته إلى غمرة الهلاك وقصده أن يروج عليه الشر فى معرض الخير حتى يلحقه . بالأخسرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . أمّا من قصد بعلمه وجه الله سبحانه فإن عليه يتعدى نفعه حتى لدواب البحر بما منه الأمر بإحسان القتلة وغير ذلك فمن ثم كانت تستغفر له . ومن ثمرات العلم النافع خشية الله وهابته (طس عن جابر) بن عبدالله (اليزار) فى مسنده (عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمى فيه من طريق الطبرانى إسماعيل بن عبد الله بن زرارة قال الأزدي منكر الحديث وإن وثقه ابن حبان ومن طريق اليزار محمد بن عبد الملك وهو كذاب اهـ .

(مفاتيح) في رواية مفتاح (الغيب) أى خزائنه أو ما يتوصل به إلى المفاتيح على جهة الاستعارة بأن يجعل الغيب مخزنا مغلقا وذكر ما هو من خواص المخزن وهو المفتاح والمفتاح يطلق على ما كان محسوسا بما يحل غلقا كالقفل وعلى ما هو منوبيا وفي رواية مفاتيح بغير ياء جمع مفتاح كآله القاضي وهو الخزانة الى خزائن الغيب (خمس) واقتصر عليها وإن كانت مفاتيح الغيب لا تنهاه وما يعلم جنود ربك إلا هو لأن العدد لا ينفى الزائد أول كونها التي كان القوم يدعون عليها أو لأنها الامهات إذ الامور إما أن تتعلق بالآخرة وهو علم الساعة أو بالدنيا وذلك إما متعلق بالجماد المأخوذ من الغيب أو بالحیوان في مبدئه وهو ما فى الارحام أو معاشه وهو الكسب أو معاده وهو الموت (لا يعلمها إلا الله) قال الزجاج فمن ادعى شيئا منها كفر فهو تعالى المتوصل إلى المفاتيح المحيط علمه بها لا يتوصل إليها غيره ليعلم أوقاتها وما فى تعجيلها أو تأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته . وفيه دليل على أنه سبحانه يعلم الاشياء قبل وقوعها (لا يعلم أحد ما يكون فى غد) من خير أو شر (إلا الله ولا يعلم أحد ما يكون فى الارحام) ذكر أم أتى؟ واحد أم متعدد؟ ناقص أم تام؟ شق أم سعيد (إلا الله) وخص الرحم بالذكر لكون الأكثر

٨١٩١ - مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (حم) عن معاذ - (ض).

٨١٩٢ - مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ، وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ - (حم هب) عن جابر - (ح)

يعرفونها بالعادة ومع ذلك نرى أن يعرف أحد حقيقة أي إلا بإقداره كالملك الموكل بالتخليق وتنفخ الروح ونحو ذلك (ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله) وإن الله عنده علم الساعة، لا يعلم ذلك نبي مرسل ولا ملك مقرب (ولا) في رواية وما (تدرى نفس) برة أو فاجرة (بأى أرض تموت) أى أين تموت كما لا تدرى فى أى وقت تموت (إلا الله) لربما أقامت بأرض وضربت أوتادها وقالت لا أبرح منها ليرى بها مرأى القدر حتى تموت بأرض لم تخطر بباله وفى الكشف عن المنصور أنه أمره معرفة مدة عمره ليرأى فى منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر وأشار إليه بالأصابع الخمس فأوله العلماء بخمس سنين وخمسة أشهر وغير ذلك حتى قال أبو حنيفة تأويلها أن مفاتيح الغيب خمس ولا يعلمها إلا الله وأن ما طلبت معرفته لاسيل إليه (ولا يدرى أحد متى يحى المطر) ليلا أو نهارا (إلا الله تعالى) نعم إذا أمر به علمه الملائكة الموكلون به ومن شاء الله من خلقه والمنجم الذى يخبر بشئ من ذلك يقوله بالقياس والنظر فى المطالع والقرايات وما يدرك بالدليل لا يكون غيبا على أنه مجرد ظن وقال فى موضعين نفس وفى ثالث أحد لأن النفس هى الكاسية وهى المسماة قال الله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة ، وقال تعالى ألقوا أنفسهم فى النار قال بدلها لفظ أحد لهما احتمال أن يفهم منه لا يعلم أحد ماذا تكسب نفسه أو بأى أرض تموت نفسه فتفوت المبالغة المقصودة وهى أن النفس لا تعرف حال نفسها حالا وما لا وإذا لم تعرف نفسها لمعرفتها لغيرها أبعد والفرق بين العلم والدراية أن الدراية أخص لأنها علم باختيار أى لا تعلم وإن علمت جبلتها وعدل عن لفظ القرآن وهو تدرى إلى تعلم فيما إذا تكسب غدا لزيادة المبالغة إذ نرى العام يستلزم نرى الخاص بدون عكس فكأنه قال لا تعلم أصلا وإن احتملت. وفيه زجر عن اتباع المنجمين فى تعاطيهم علم الغيب، هذا ما قرره علماء الظاهر فى هذا الحديث: وقال بعض الصوفية مفاتيح الغيب لها خمس مراتب وهى حضرة الغيب المشتملة على علم الممانى المجردة عن الأعيان والحقائق وصور الأشياء فى علم الحق ويقابلها حضرة الشهود وبينهما عالم المثال المطلق وله الوسط وحضرة الأرواح بين الوسط والغيب لأن نسبت إلى الغيب أقوى وعالم المثال المقيد الذى بين الوسط وعالم الشهادة أقوى وكل مرتبة سوى هذه تتبع وفرع من فروع هذه الخمسة وأما قوله ، لا يعلمها إلا هو ، ففسر بأنه لا يعلمها أحد بذاته ومن ذاته إلا هو لكن قد تعلم بإعلام الله فإن نعمة من يعلمها وقد وجدنا ذلك لغير واحد كما رأينا جماعة علموا متى يموتون وعلوا ما فى الأرحام حال حمل المرأة بل وقبله والمفاتيح المشار إليها هى أسماء الذات وفيه رد على من زعم أن لزول المطر وقتا معينا لا يتخلف عنه (حم خ) فى كتاب الاستبصار (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر هذا أن البخارى خرج بهذا اللفظ والذى رأيت معزوا له مفاتيح الغيب خمس ، إن الله عنده علم الساعة ، إلى آخر الآية للبحر .

(مفاتيح) وفى رواية مفتاح (الجنة شهادة أن لا إله إلا الله) فيه استعارة لطيفة لأن الكفر لما منع من دخول الجنة شبه بالغلط المانع من دخول الدار ونحوها والإتيان بالشهادة لما رفع المانع وكان سبب دخولها شبه بالمفتاح وفى البخارى عن وهب أنه قيل له أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله؟ قال بلى ولكن ليس مفتاح إلا وله أسنان فإن أتيت بمفتاح له أسنان فتحت لك وإلا فلا ، تنبه . قال الطيبى مفاتيح الجنة مبتدأ وشهادة خبره وليس بينهما مطابقة من حيث الجمع والإفراد ولذا جعلت الشهادة المثمرة للأعمال الصالحة التى كآسنان المفاتيح جزءا منها بمنزلة واحدة (حم عن معاذ) بن جبل قال الهيشمى رجاله وقوا إلا أن شهرا لم يسمع من معاذ

(مفتاح الجنة الصلاة) أى مبيح دخولها الصلاة لأن أبواب الجنة مغلقة فلا يفتحها إلا الطاعة والصلاة أعظمها

٨١٩٣ - مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ ، وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ - (حم د ت ه) عن علي - (ح)

فيه استعارة وذلك أن الحدث لما منع من الصلاة شبه بالملق المانع من الدخول والطهور لما رفع الحدث وكان سبب الإقدام على الصلاة شبه بالمفتاح (ومفتاح الصلاة) أي يجوز الدخول فيها (الطهور) بضم الطاء وجوز الراء فتحها لأن الفعل لا يمكن بدون آله . وقال الولي العراقي ضبطناه في أصلنا بالفتح وهو الماء على الأشهر واشتهر على الألسنة بالضم والمراد به الفعل . قال الأول أظهر لأن الماء مفتاح واستعماله فتح قال الطيبي جعلت الصلاة مقدمة لدخول الجنة كما جعل الوضوء مقدمة للصلاة فكما لا يمكن الصلاة بدون وضوء لا يتأخر دخول الجنة بدون صلاة . قال بعضهم فيه دليل لمن كفر تارك الصلاة اه . وقال غيره فيه اشتراط الطهارة بصحة الصلاة لدلالة حصر المبتدأ في الخبر على انحصار مفتاح الصلاة في الطهور فدل على أهميته لا يفتح غلقها وبزبل المنع منها إلا بالطهور وفيه استعمال المجاز في الكلام فإن مفتاح الصلاة مجاز عما يفتحها من غلقها فالحدث كالفعل موضوع علي الحدث كالفعل حتى إذا توضأ انحلت قال ابن العربي وهذه استعارة بديعة

(تنبيه) قد جعل الله لكل مطلوب مفتاحاً يفتح به لجملة مفتاح الصلاة الطهور ومفتاح الحج الإحرام ومفتاح البر الصدقة ومفتاح الجنة التوحيد ومفتاح العلم حسن السؤال والإصغاء ومفتاح الظفر الصبر ومفتاح المزيد الشكر ومفتاح الولاية والمحبة الذكر ومفتاح الفلاح التقوى ومفتاح التوفيق الرغبة والرهبة ومفتاح الإجابة الدعاء ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا ومفتاح الإيمان التفكير في مصنوعات الله ومفتاح الدخول على الله استسلام القلب والاخلاص له في الحب والبغض ومفتاح حياة القلوب تدبر القرآن والضراعة بالأسحار وترك الذنوب ومفتاح حصول الرحمة الإحسان في عبادة الحق والسمي في نفع الخلق ومفتاح الرزق السمي مع الاستغفار ومفتاح العز الطاعة ومفتاح الاستعداد للآخرة قصر الأمل ومفتاح كل خير الرغبة في الآخرة ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الأمل . وهذا باب واسع من أنفع أبواب العلم وهو معرفة مفاتيح الخير والشر ولا يقف عليه إلا الموفقون (حم هب عن جابر) بن عبد الله ومن المصنف لحسنه .

(مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير) أي سبب كون الصلاة محرمة ما ليس منها التكبير وأصل التحريم المنع؛ وفيه أن الصلاة لا تنعقد إلا بلفظ الله أكبر وهو مذهب الأئمة الثلاثة وقال أبو حنيفة تنعقد بكل لفظ يقصد به التعظيم قالوا والتكبير من خصوصيات هذه الأمة وتمسك به الحنفية على أن التكبير ليس من الصلاة إذ الشيء لا يضاف إلى نفسه قلنا قد يضاف الجزء إلى الجملة كدهليز الدار (وتحليلها التسليم) أي أنها صارت بهما كذلك فهما مصدران يضافان إلى الفاعل . وقال في فتح القدير الإسناد فيه مجازي لأن التحريم ليس نفس التكبير بل يثبت أو يجعل مجازاً لغوياً في استعمال لفظ التحريم فيما به أي ما يثبت به تحريم الصلاة التكبير ومثله في تحليلها التسليم والمستفاد من هذه وجوب المذكورات في الصلاة اه . وقال الخطابي فيه أن التسليم ركن للصلاة كالتكبير وأن التحلل إنما يكون به دون الحدث والكلام لأنه عرف بالوعينه كما عين الطهور وعرفه فأنصرف إلى الطهارة المعروفة والتعريف بال مع الإضافة يوجب التخصيص وفيه رد على الحنفية . وقال المظهر سمي الدخول في الصلاة تحريماً لأنه يحرم الكلام وغيره والتحليل جعل الشيء المحرم حلالاً وسمى التسليم به لتحليله ما كان حراماً على المصلي ، وقال الطيبي شبه الشروع في الصلاة بالدخول في تحريم الملك المحمي عن الأغيار وجعل فتح باب الحرم بالنظر عن الأقدام والأوصار وجعل الالتفات إلى الغير والشغل به تحليلاً تنبهاً على التكميل بعد الكمال (حم د ت ه) كاهم في الطهارة (عن علي) أمير المؤمنين رمز المؤلف لحسنه تبعاً للنووي بل قال أعنى المؤلف إنه حديث متواتر وزعم ابن العربي أن استاد أبي داود أصح من الترمذي قال اليعمرى ولا وجه له وفيه محمد بن عقيل ضعفه الأكثر لسوء حفظه لكن ينبغي أن يكون حديثه حسناً

٨١٩٤ - مَقَامُ الرَّجُلِ فِي الصِّفِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً - (طب ك) عن عمران (ص)

٨١٩٥ - مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ مِنْ أَعْمَالِ الْجَنَّةِ - (طس) عن أنس - (ح)

(مقام الرجل في الصف في سبيل الله أفضل من عبادة ستين سنة) وفي رواية أربعين وفي رواية أقل وفي أخرى أكثر قال البيهقي القصد به تضعيف أجر الغزو على غيره وذلك يختلف باختلاف الناس في نياتهم وإخلاصهم ويختلف باختلاف الأوقات ويحتمل أن يعبر عن التضعيف والتكثير مرة بأربعين ومرة بستين وأخرى بما دونها وأخرى بما فوقها أم . وقال بعضهم فمن وجب عليه الغزو وكان التخلي للعبادة المنذوبة يفوته فالتخلي لها معصية بل هي حينئذ معصية لاستلزامها ترك الفرض وأما التعليل بأن الاشتغال بالعبادة لا يوجب الغفران ودخول الجنان ففيه صواب (تنبيه) ما ذكر من أن أفظ الحديث مقام الرجل في الصف هو ما في الكتاب كغيره عن عمران بن حصين لكن وقع في الصاييح والمشكاة وغيرهما عنه مقام الرجل بالصمت وشرحه شارحوها عليه فقالوا أي منزلته عند الله أفضل من عبادة ستين سنة لأن في العبادة آفات يسلم منها بالصمت كما قال في الحديث الآخر من صمت نجما (طب ك) وكذا البيهقي كلهم في الجهاد (عن عمران) بن حصين قال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه عبدالله بن صالح كاتب الليث وثقه ابن معين وضعفه أحمد .

(مكارم الأخلاق من أعمال الجنة) أي من الأعمال المقربة إليها، قال البعض هذا من إضافة الصفة للموصوف كقولهم جرد قطيفة وأخلاق ثياب قال الراغب كل شيء يشرف في بابه فانه يوصف به قال تعالى «رأيتنا فيها من كل زوج بهيج» وإذا وصف الله تعالى بمكارم الأخلاق فهو اسم لإحسانه وإذا وصف به الإنسان فهو اسم للأخلاق والأفعال الحمودة التي تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر ذلك منه (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي كالمندري وإسناده جيد .

(تم الجزء الخامس . ويليه الجزء السادس إن شاء الله)

وأوله حديث : مكارم الأخلاق عشرة ... الخ .

دار المناهل للطباعة

٧ ش يوسف البنداري - أرض اللواء

ببلاق الدكرور



Bibliotheca Alexandrina



0589372